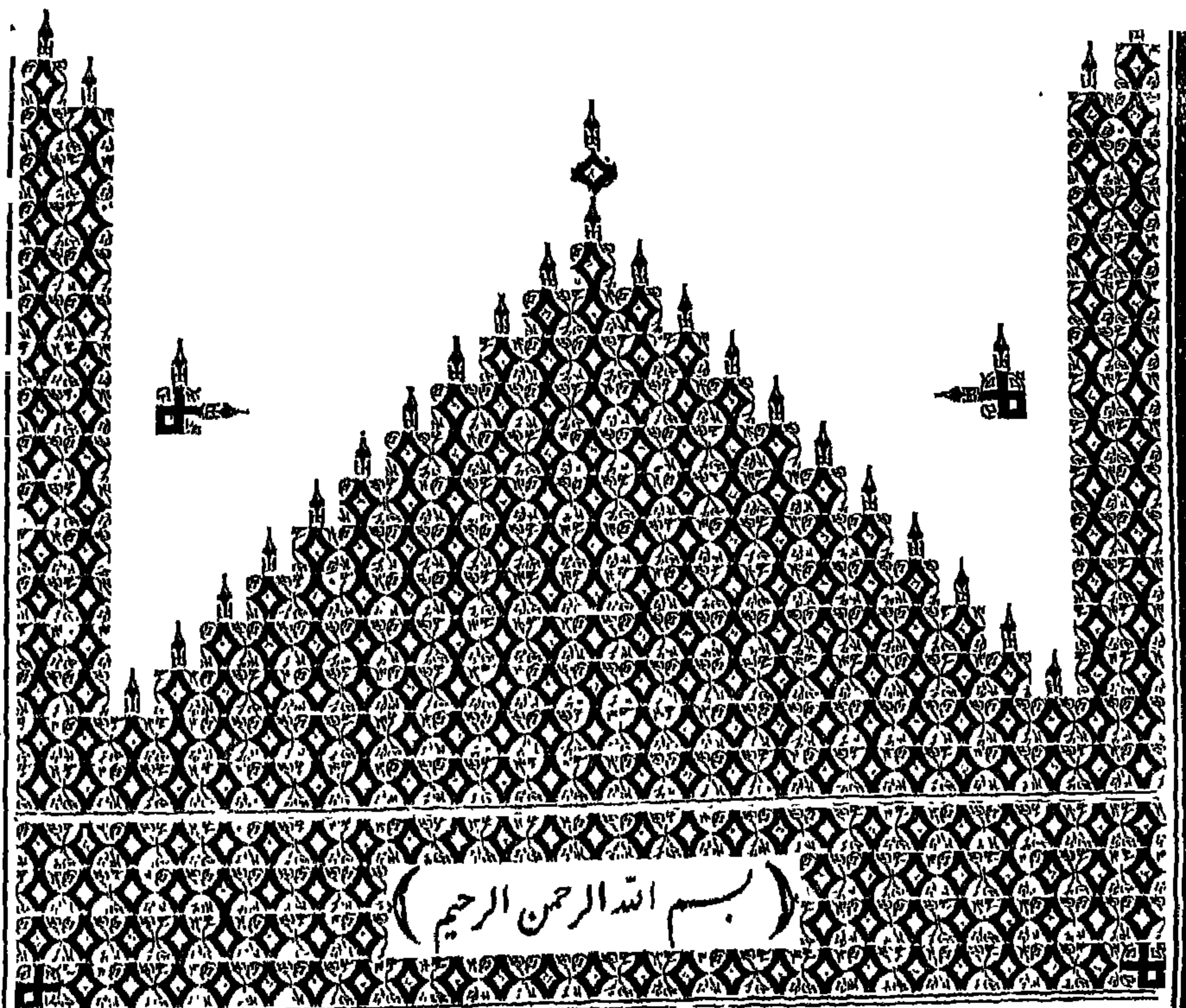


الجزء الثالث من السراج المنير شرح الجامع الصغير في حديث
البشير النذير للعالم العلامة الشيخ علي ابن الشيخ
احمد ابن الشيخ نور الدين محمد ابن الشيخ
ابراهيم الشهير بالعزيمي رحمه الله
الله برحمته
آمين



(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حرف العين)

(حرف العين)

(غبار المدينة النبوية) النبوية (شقاء من الجذام) من قوى يقينه وصدق نيته (ابونعيم في الطب)
 النبوي (عن ثابت بن قيس بن شماس) قال الشيخ يفتح الميعة وشدة الميم الانصاري رضى الله
 عنه (غبار المدينة يبرئ الجذام) لسر علمه الشارع (ابن السقي وابونعيم) كلاهما (في الطب)
 النبوي (عن ابي بكر بن محمد بن سالم مرسل) رضى الله عنه (غبار المدينة يطفى الجذام)
 قال المناوي قال السهودي قد شاهدنا من استشفى به منه (الزبير بن بكار في أخبار المدينة)
 وكذا ابن الجار (عن ابراهيم بلاغا) (عن المسترسل) قال في النهاية الاسترسال الاستئناس
 والطمأنينة الى الانسان والثقة به فيما يحدثه أى ان ما غلبه به البائع مما زاده على القيمة معقدا
 على اخباره بأنه اشتراه بكذا (حرام) قال المناوي قال الحنابلة ويثبت الفسخ وقال أبو حنيفة
 والشافعي لا (طب عن ابي امامة) باسناد ضعيف (عن المسترسل ربا) أى كالربا (هو عن
 انس) باسناد فيه منهم (وعن جابر) بن عبد الله (وعن علي) باسناد جيد (غدوة في سبيل الله
 أروحة) فيه (خير من الدنيا وما فيها) فالجهاد في سبيل الله اعلى أنواع العباداة (سمقه عن
 انس) بن مالك (قتن عن سهل الساعدي) م عن ابي هريرة ت عن ابن عباس (غدوة
 في سبيل الله أروحة خير مما طلعت عليه الشمس وغربت) فالجهاد في سبيل الله لا يعد له شيء
 (سمم من عن ابي ايوب) (غرة العرب) أى اشرافها (ككنانة واركانها) أى دعائها (قيم
 وخطباؤها السد وفرسانها قيس ولله تعالى من اهل الارض فرسان وفرسانه في الارض قيس *
 ابن عساكر عن ابي در الغفاري (غزوة في البحر مثل عشر غزوات في البر) في البحر (والذى
 يسد) قال الشيخ يفتح الدال المهملة (في البحر) أى تدور رأسه من ريحه قال العلقمي والسدر
 بالتحريك الدوران وهو كثير ما يمرض لراكب البحر يقال سدر يسدر سدر (كالتمشط)

قال العلقمي هو الذي يتخبط ويضطرب ويتمرغ (في دمه في سبيل الله) أي مثله في حصول الاجر ولا يلزم منه التساوي (هـ عن ام الدرداء) رضى الله عنهما ﴿﴾ (غزوة في البحر خيبر من عشر غزوات في البر من اجازا البحر فكا تهما اجازا لادوية كلها والمائد فيه) أي الذي تدور رأسه من اضطراب السفينة كالمشحط في دمه (كـ عن ابن عمرو) بن العاص باسناد ضعيف ﴿﴾ (غسل يوم الجمعة واجب) قال العلقمي قال ابن عبد البر ليس المراد انه واجب فرضا بل هو مؤول أي واجب في السنة أو في المرواة أو في الاخلاق الجميلة كما تقول العرب حقك واجب على أي متأكدا والصارفة عن الوجوب حديث من توضأ يوم الجمعة فيها وتمعنت ومن اغتسل بالغسل أفضل (على كل محتم) أي بالغ أراد حضور الصلاة (مالك حمدته عن ابي سعيد) الخدرى ﴿﴾ (غسل يوم الجمعة واجب كوجوب غسل الجنابة) بالمعنى المار (الرافعي) امام الشافعية (عن ابي سعيد) الخدرى ﴿﴾ (غسل القدمين بالماء البارد بعد الخروج من الحمام امان من الصداع) أي من حدوث وجع الرأس (ابو نعيم في الطب) النبوي (عن ابي هريرة) ﴿﴾ (غسل الاثنا وطهارة القنم) بالكسر أي تطافته (يورثان الغنى) الديوي والآخرى (خط عن انس) باسناد فيه مقال ﴿﴾ (غشيتكم السكرتان) سكرة حب العيش وحب الجهل فعند ذلك لا تأمرون بالعرف ولا تمنون عن المنكر والقائمون بالكتاب والسنة كالسابقين الا وابتدعوا من المهاجرين والانصار حل عن عائشة ﴿﴾ (غشيتكم الفتن) أي المحن والبلايا (كقطع الليل المظلم) أي قاربت غشيانكم (أنجي الناس فيها) وفي نسخة فيه أي في زمانها (رجل صاحب شاهقة) أي مقيم بجبل عال (يا كل من رسل غمة) بكسر الراء وسكون المهملة أي ابنها (اورجل آخذ) اسم فاعل (يعنان فرسه) بكسر المهملة بخلاف عنان السماء فهو بالفتح (من وراء الدروب) الدروب جمع درب كفلس وفلوس وأصله المدخل بين جبلين ثم استعمل في معنى الباب (يا كل من سيفه) أي عما يغفه من قتال الكفار (كـ عن ابي هريرة) وهو حديث صحيح ﴿﴾ (غضوا الابصار) قال في المصباح غض الرجل صوته وطره ومن صوته ومن طرفه غضا من باب قتل خفض اه أي اخفضوا الاعين عن النظر الى ما لا يحل فان النظر رائد الشهوة والشهوة رائد الزنا (واهجروا الدعار) قال في المصباح هجرته هجر من باب قتل تركته ورفضته فهو مهجور وهجرت الانسان قطعه والاسم الهجران والدعار قال في النهاية الدعار الفساد والشر ورجل داعر خبيث مفسد وقال في المصباح دعر العود دعرافه ودعر من باب تعب كثر دخانه ومنه قيل للرجل الخبيث المفسد دعر فهو داعر بين الدعار بالفتح اه أي اتركوا الفساد والشر والخبث (واجتنبوا اعمال اهل النار) تفوزوا بمنازل الابرار (طب عن الحكم بن عيمر) الثمالى باسناد ضعيف ﴿﴾ (غظا نفذك فان الفخذ) بفتح فكسر (عورة) قاله وما بعد ما ترمي عمرأ وجره وهو كاشف نفذه (كـ عن محمد بن عبد الله بن جحش) الاسدي واسناده صحيح ﴿﴾ (غظا نفذك فان نفذ الرجل من عورته) فيحرم نظره رجل الى عورة رجل وهي ما بين سرتة وركبته ولو من محرم (حم كـ عن ابن عباس) ﴿﴾ (غظوا حرمة عورته) أي عورة الصبي (فان حرمة عورة الصغير كحرمة عورة الكبير) مجول على من يبلغ حد الشهوة أو على الذنب (ولا ينظر الله) نظره وطف (الى كاشف عورة) قاله المارفع اليه محمد بن عياض الزهري وهو صغير وعليه خرقة لم توار عورته (كـ عن محمد بن عياض

الزهرى **﴿ غطوا الاناء واوكوا ﴾** بالهمز وتركه **(السقاء)** مع ذكر اسم الله **(فان في السنة ليلة)** أجمعها للبحث على فعل ذلك في جميع السنة وفي رواية يوم ما قال النجم في كانون الاول وهو غير منصرف للعلمية والهجمة لانه علم على الشهر قال الشيخ وهو كيهك بالقبطى **(ينزل فيها وباء)** من السماء **(لا يتر باناء لم يغط ولا سقاء لم يوكا الا وقع فيه من ذلك الوبا)** بالقصر والمد والقصر اشهر قال الجوهرى جمع المقصورا وباء وجمع الممدودا وبيبة الطاعون والمرض العام **(حمم عن جابر)**

﴿ غطوا الاناء واوكوا السقاء وأغلقوا الابواب وأطفئوا السراج فان الشيطان لا يحل سقاء ولا يفتح بابا ﴾ اغلق مع ذكر اسم الله عليه **(ولا يكتشف اناء)** كذلك **(فان لم يجد احدكم الا أن يعرض)** بفتح المثناة التحتية وضم الراء **(على انائه عودا)** أى ينصبه عليه **(ويذكر اسم الله)** عليه **(فليقلع)** ولا يتركه **(فان القوي سقة)** أى القارة سماها فويسقة لما فيها من الاذى **(تضرم)** يضم المثناة القوية وسكون الضاد المجهمة **(على اهل البيت يتهم)** أى تحرقه سريرا قال العلقمى قال اهل اللغة **ضربت النار بكسر الراء وتضمرت وأضمرت أى التهب وأضمرتها أنا وضمرتها (م)** عن جابر بن عبد الله **﴿ غفار ﴾** بكسر الغين المجهمة وخفة الفاء غير منصرف باعتبار القبيلة **(غفر الله لها)** ذنب سرقة الحاج في الجاهلية **(واسلم)** بفتح اللام **(سالمها الله)** بفتح اللام من المسألة وترك الحرب أى صالحها لدخولها في الدين اختيارا وهذا خبر أريد به الدعاء **(وعصية)** بهملتين ومثناة تحتية مصغر بطن من بنى سليم **(عصت الله ورسوله)** بقتلهم القراء يترعون وقضهم العهد **(حمم عن ابن عمر)** بن الخطاب **﴿ غفر الله لرجل من كان قبلكم كان سهلا اذا باع سهلا اذا اشترى سهلا اذا اقتضى ﴾** فيه الحديث على التامى به **(حمم عن جابر)** قال العلقمى قال في الكبير حسن صحيح غريب **﴿ غفر الله عز وجل لرجل اماط غصن شوك عن الطريق ﴾** ان لا يؤذى الناس **(ما تقدم من ذنبه وما تأخر)** لانه تعالى لا يضيع عمل عامل وان كان يسيرا **(ابن زنجويه عن ابي سعيد)** ان لدري **(وابي هريرة)** معا **﴿ غفر ﴾** بالبناء للمفعول بضبط المواقف أى غفر الله **(لا امرأة)** لم تسم **(مومنة)** بضم الميم الاولى وكسر الثانية أى فاجرة زانية من بنى اسرائيل **(مرت بكاب على رأس ركن)** بفتح الراء وكسر الكاف وشدة التحتية بئر **(يلهت)** بثلاثة يخرج لسانه لشدة الظما **(كاد يقتله العطش)** لشدة **(فترعت خفها فاوثقت)** أى شدته **(بخمارها)** بكسر المجهمة أى بغطاء رأسها **(فترعت)** أى جذبت **(له من الماء)** فسقته **(فغفراها بذلك)** أى بسبب سقيها للكلب على الوجه المشروح فانه تعالى يتجاوز عن الذنب الكبير بالعمل اليسير **(خ عن ابي هريرة)** غفر الله عز وجل **(زيد بن عمرو)** بن ثعلبة **(ورحمه)** هذا دعه او خبر **(فانه مات على دين ابراهيم)** الخليل **(ابن سعد)** في الطبقات **(عن سعيد بن المسيب)** مرسل **﴿ غلظ القلوب والنفوس ﴾** بالمة **(في اهل المشرق)** قال النووي كان ذلك في عهد صلى الله عليه وسلم ويكون حتى يخرج الدجال وهو في ما بين ذلك منشأ القتل العظيمة **(والايمان والسكينة)** أى الطمأنينة والسكون **(في اهل الحجاز)** لا يعارضه خبر الايمان بمان اذ ليس فيه النفي عن غيرهم **(حمم عن جابر)** بن عبد الله رضى الله عنهما **(غنمة يجالس الذكرا الجنة)** أى غنمة موصلة للدرجات العالية في الجنة لما فيه من مزيد الثواب **(حمم طاب عن ابن عمرو)** ابن العاص باسناد حسن **﴿ غفر الدجال اخوف على امي من الدجال ﴾** يعنى أخاف على امي من

قوله وضم الراء الذى فى
القاموس ان يعرض فى هذا
المقام بكسر الراء وضمها
كما يعلم بالوقوف على عبارته

غير الدجال أكثر من خوفه منه أعني بالغير (الأئمة المضلين) قال المناوي كذا وقع في رواية
 بالنصب وفي رواية بالرفع تقديره الأئمة المضلون أخوف من الدجال (حم عن أبي در) واسناده
 جيد (غيرتان) تثنية غيرة وهي الحمية والانتفة (أحدهما يحبها الله تعالى) والآخرى يبغضها
 الله تعالى (مخيلتان) تثنية مخيلة وهي الكبر (أحدهما يحبها الله والآخرى يبغضها الله الغيرة
 في الريّة) أي عند قيامها (يحبها الله والغيرة في غير الريّة) بل مجرد سوء الظن (يبغضها الله)
 وهذه الغيرة تقسم إلى المحبة وتوقع العداوة (والخيلة إذا تصدق الرجل يحبها الله) لأن الإنسان تهزه
 رائحة السخاء فيعطيها طيبة بنفسه ولا يستكثر كثيرا (والخيلة في الكبر يبغضها الله عز وجل)
 (حم طبك عن عقبة) بالقاف (ابن عامر) بإسناد صحيح (غيروا الشيب) نداء نحو حناء
 أو كتم (ولا تشبهوا باليهود) في ترك الخضاب (حم عن الزبير) بن العوام (ت عن أبي هريرة)
 قال الشيخ حديث حسن صحيح (غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود والنصارى) في عدم تغييره
 (حم حب عن أبي هريرة) قال العلقمي بجوابه علامة الصحة (غيروا الشيب ولا تقربوه)
 قال الشيخ بشدة الراء (السواد) فإنه يحرم لغير جهاد (حم عن أنس) قال العلقمي رحمه الله
 بجوابه علامة الصحة (الغازي في سبيل الله عز وجل والحاج والمعتمر وفد الله) أي قادمون
 عليه امتثالاً لأمره (دعاهم فاجابوه وسألوه فاعطاهم) ما سألوه (حم عن ابن عمر) بإسناد صحيح
 (الغبار في سبيل الله) يحتمل أن المراد في قتال الكفار ويحتمل أن المراد العموم فيشمل الغبار
 الحاصل في كل طاعة وإلى هذا يرشد الحديث الذي بعده (اسقار الوجوه) بكسر الهمزة (يوم
 القيامة) أي يكون ذلك نوراً على وجوههم فيها (حل عن أنس) بن مالك (الغدو والروح
 إلى المساجد من الجهاد في سبيل الله) لأنه جهاد للشيطان والنفس (طب عن أبي امامة) بإسناد
 حسن (الغدو والروح في تعليم العلم) الشرعي (أفضل عند الله من الجهاد في سبيل الله)
 ما لم يتعين الجهاد (ابو مسعود) لا يصحها في مجيئه وابن الجار في تاريخه (فر عن ابن عباس
 في الغربة في الدنيا أربعة قرآن في خوف ظالم) يحتمل أن المراد به كونه غريباً في خوفه عدم
 العمل به (ومسجد في نادى قوم لا يصل فيه) بالبناء للمفعول والنادى مجتمع القوم (ومصنف
 في بيت لا يقرأ فيه ويرجل صالح مع قوم سوء) فر عن أبي هريرة (الغرفة) أي في الجنة
 (من ياقوتة حراء أو زبرجدة خضراء أو درة بيضاء ليس فيها قصم) بالقاء تصدع ولا كسر قال
 العلقمي أصل القصم بالقاء القطع بلا يائنة وبالقاف القطع بيائنة وقال في النهاية القصم
 أن تصدع الشيء فلايين تقول قصمته فأنقصه وقال في المصباح قصمته فقصم من باب ضرب
 كسرتة (ولا وضم) أي عيب قال في المصباح الوضم العيب والعار يقال ما في فلان وصمة (وان
 أهل الجنة يترأون الغرفة) أي أهلها (منها) كما تترأون الكوكب الدرى الشرقى والغربى
 في أفق السماء وان أبابكر وعمر منهم وأنهما) قال المناوي بكسر العين أي هما أهل لذلك (الحكيم
 عن سهل بن سعد) الساعدي (الغريب إذا مرض فنظر عن يمينه وعن شماله ومن أمامه
 ومن خلفه فلم ير أحداً يعرفه يغفر الله له ما تقدم من ذنبه ابن الجار عن ابن عباس (الغريق
 شهيد والحرىق شهيد والغريب شهيد والمادوغ) بالدال المهملة والغين المهملة بذوات الهمزة وأما
 اللادع بذال مهملة وعن مهمله فهو نذع النار (شهيد والمبطون شهيد ومن يقع عليه البيت فهو

شهِيدٌ وَمَنْ يَقَعُ مِنْ فَوْقِ الْبَيْتِ فَسَدَقَ رَجُلُهُ أَوْ عَنَقَهُ (أَوْ فُحِذَ ذَلِكَ) فَيَمُوتُ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ يَقَعُ عَلَيْهِ الصَّخْرَةُ فَهُوَ شَهِيدٌ وَالْغَيْرِيُّ (بِفَتْحِ الْغَيْنِ وَسُكُونِ الْمَثْنَاءِ التَّحْتِيَةِ عَلَى زَوْجِهَا) غَيْرَةٌ مَحْمُودَةٌ (كَالْجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَالْهَاجِرُ شَهِيدٌ وَمَنْ قَتَلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قَتَلَ دُونَ نَفْسِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قَتَلَ دُونَ أَخِيهِ) فِي الدِّينِ (فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قَتَلَ دُونَ جَارِهِ) الْمَعْصُومُ أَيْ فِي الدَّفْعِ عَنْ ذِكْرٍ (فَهُوَ شَهِيدٌ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ شَهِيدٌ) أَيْ إِذَا أَمَرَ ظَالِمًا بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهَاهُ عَنْ مُنْكَرٍ فَقَتَلَهُ فَهُوَ شَهِيدٌ فَهُوَ لَاحِقٌ كُلُّهُمْ مِنْ شَهْدَاءِ الْأَنْزَةِ (ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ عَلِيِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ) (الْغَرِيقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ شَهِيدٌ) قَالَ الْمُنَاوِيُّ أَيْ الْغَازِي فِي الْبَحْرِ إِذَا غَرِقَ فِيهِ فَهُوَ شَهِيدٌ مِنْ شَهْدَاءِ الْأَنْزَةِ أَهْ وَالْغَرِيقُ فِي غَيْرِ الْجِهَادِ مِنْ شَهْدَاءِ الْأَنْزَةِ أَيْضًا (خُتْجُ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ (الْغَزْوُ خَيْرٌ لَوْ دَيْكُ) قَالَ الشَّيْخُ بِكُسْرِ الْمُهْمَلَةِ وَشَدَّةِ الْمَثْنَاءِ التَّحْتِيَةِ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ وَسَيِّدُهُ وَتَمَامُهُ كَأَيِّ الْكَبِيرِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ لَا تَغْزُوا يَا فُلَانُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ غَرِيبٌ وَدِيَالِي وَإِنِّي أَخَافُ أَنْ غَزَوْتُ أَنْ يُضَيِّعَ فَقَالَ الْغَزْوُ خَيْرٌ لَوْ دَيْكُ فَغَزَا الرَّجُلُ فَوَجَدَ دِيَهُ كَأَحْسَنِ الْوَدَى وَاجْوَدَهُ (قُرْ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ) (الْغَزْوُ غَزْوَانٌ) غَزَوْ مِنْ ابْتَغَى وَجَهَ اللَّهُ وَغَزَوْ مِنْ لَا يَتَغَيَّبُهُ (فَأَمَّا مَنْ غَزَا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى) أَيْ طَلِبًا لِلْأَجْرِ الْآخِرِيِّ مِنْهُ لَا لِجَلِّ حَفْلِهِ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَلَا لِيَقَالَ شَجَاعٌ (وَاطَاعَ الْإِمَامَ) فِي غَزْوِهِ فَاتَى بِهِ عَلَى أَمْرِهِ (وَإِنَّمَا الْكَرِيمَةُ) أَيْ النَّاقَةُ الْعَزِيزَةُ عَلَيْهِ الْخِتَارَةُ عِنْدَهُ وَقِيلَ نَفْسُهُ (وَيَاسِرُ الشَّرِيكَ) قَالَ الْخَطَّابِيُّ مَعْنَاهُ الْإِسْخَذُ بِالْبَسْرِ وَالسَّهْوَةُ مَعَ الشَّرِيكَ وَالصَّاحِبُ وَالْمَعَاوَنَةُ لُهُمَا (وَاجْتَنَبَ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ) بِأَنْ لَا يَتَجَاوَزَ الْمَشْرُوعَ فِي تَحْقِيقِ قَتْلِ (فَإِنْ نَوَّهَ فِيهِ) بِفَتْحِ النَّوْنِ وَسُكُونِ الْمَوْجِدَةِ هُوَ الْإِتْبَاهُ مِنَ النَّوْمِ (أَجْرُكَ) أَيْ ذَوَابِرُ وَالْمُرَادُ أَنَّ مَنْ هَذَا أَشَانُهُ مَثَابٌ فِي جَمِيعِ حَالَاتِهِ مِنْ حَرَكَةٍ وَسُكُونٍ وَنَوْمٍ وَبَقَاةٍ (وَأَمَّا مَنْ غَزَا نَفْسًا أَوْ رِيَاءً) بِالْمَدِّ (وَسَمْعَةً) بِضَمِّ السِّينِ أَيْ لِيَرَاهُ النَّاسُ وَيَسْمَعُوهُ (وَعَصَى الْإِمَامَ وَافْسَدَ فِي الْأَرْضِ) فَانْهَ أَنْ يَرْجِعَ بِالْكَفَافِ قَالَ الْمُنَاوِيُّ أَيْ الثَّوَابُ مَا خُوِذَ مِنْ كِفَافِ الشَّيْءِ وَهُوَ خِيَارُهُ أَهْ وَقَالَ الْعَلْقَمِيُّ إِنْ يَرْجِعَ بِالْكَفَافِ أَيْ سَوَاءً بِسَوَاءٍ وَالْكَفَافُ هُوَ الَّذِي لَا يُفْضَلُ عَنْ الشَّيْءِ وَيَكُونُ بِقَدْرِ الْمُنَاجَاةِ إِلَيْهِ (حَمْدُ اللَّهِ عَنْ مَعَاذِ) بْنِ جَبَلٍ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ (الْغَسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سُنَّةٌ) مُؤَكَّدَةٌ لَا وَاجِبٌ وَهَذَا مَا عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ (طَبَّ حُلٍّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ) (الْغَسْلُ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي سَبْعَةِ أَيَّامٍ) أَيْ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ مَرَّةً يَوْمَ الْجُمُعَةِ (شَعْرُهُ وَبَشَرُهُ) قَالَ الشَّيْخُ بِالْجَرِّ بَدَلُ (طَبَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) (الْغَسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ) أَيْ بِالْخِ تَقْدِيمُ تَأْوِيلِهِ (وَأَنْ يَسْتَقِنَ) أَيْ وَعَلَيْهِ أَنْ يَدْلِكَ أَسْنَانَهُ بِالسَّوَالِكِ (وَأَنْ يَمْسَ) بِفَتْحِ الْمِيمِ عَلَى الْأَفْصَحِ (طَبِّبًا) أَيْ طَبِيبٌ كَانَ (أَنْ وَجَدَ) قَالَ فِي الْقَفْحَةِ مَعْلُوقٌ بِالطَّبِيبِ أَيْ أَنْ وَجَدَ الطَّبِيبُ مَسَّهُ وَيَحْتَمِلُ تَعَلُّقَهُ بِمَا قَبْلَهُ أَيْضًا (حَمْدُ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ) (الْغَسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ وَالسَّوَالِكُ) عَلَيْهِ أَيْضًا (وَيَمْسُ مِنَ الطَّبِيبِ مَا قَدَّرَ عَلَيْهِ) أَيْ يَقَعُ مِنْهُ مَا امْكَنَهُ (وَلَوْ مِنْ طَبِيبِ الْمَرْأَةِ) الْمَكْرُوهَ لِلرِّجَالِ لَظَهَرَ لَوْنُهُ وَهُوَ مَا ظَهَرَ لَوْنُهُ وَخَفِيَ رِيحُهُ (الْآنَ يَكْثُرُ) قَالَ الْمُنَاوِيُّ أَيْ مِنْ طَبِيبِ الْمَرْأَةِ أَهْ وَقَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ الزَّيْنُ بْنُ الْمُنِيرِ فِيهِ تَقْبِيهِ عَلَى الرِّفْقِ وَعَلَى تَيْسِيرِ الْأَمْرِ فِي التَّطْيِيبِ بِأَنْ يَكُونَ بِأَقْلٍ مَا يُمْكِنُ حَتَّى أَنْهُ يَجْزِي مَسِّهِ مِنْ غَيْرِ تَنَاوُلٍ قَدَرٍ يَنْقُصُهُ تَخَرُّصُهُ عَلَى امْتِنَالِ الْأَمْرِ فِيهِ

(ن ح ب عن أبي سعيد) الخدرى (الغسل) يندب لغسل الميت (من الغسل) أى من أجل
تغسله للميت (والوضوء) يندب (من الحبل) أى حبل الميت يفسر من غير من غسل ميتا فليغتسل
ومن حمله فليمتوضأ (الضياء) فى المختارة (عن أبي سعيد) الخدرى (الغسل صاع) أى ذو صاع
أى يندب أن يكون ماؤه صاعا (والوضوء مت) أى ذو مت أى يندب أن يكون ماؤه متا والمترطل
وثلاث بالبتعدادى والصاع أربعة أمداد (طس عن ابن عمر) بإسناد ضعيف (الغسل فى هذه
الايام واجب) بالمعنى المار (يوم الجمعة ويوم القطار ويوم النحر ويوم عرفة) بالجر على البدل أى
هو متا كذا فى هذه الايام مخصوص فى يوم عرفة بالواقف بعرفة (فر عن أبي هريرة) وهو حديث
ضعيف (الغضب من الشيطان) أى ينشأ عن وسوسته واغوائه فاستداليه (والشيطان خلق
من النار والماء يطفى النار فاذا غضب أحدكم فليغتسل) نديا (ابن عساكر عن معاوية) بن أبي
سفيان (الغفلة) قال فى المصباح الغفلة غيبة الشئ عن بال الانسان وعدم تذكره لتكفر
(فى ثلاث) من الخصال (عن ذ كر الله) باللسان والقلب (وحيث يصلى الصبح الى طلوع الشمس)
بأن لا يشغل ذلك الزمان بشئ من الاوراد الماثورة (وغفلة الرجل عن نفسه فى الدين) بالفتح
(حقى بركبه) بأن يسترسل فى الاستدانة حتى تتراكم عليه الديون فيعجز عن وفائها (طوبى
عن ابن عمرو) بن العاص بإسناد حسن (الغل) بكسر الميم الحقة (والحسد) بالكان الحسانات
تجائنا كل النار والطب ابن مصرى) قال المناوى بفتح الصادين المهملتين (فى اماليه عن
الحسن بن علي (الغلة بالضمان) هو معنى حديث الخراج بالضمان وسببه كما تقدم ان رجلا
اشترى غلاما وتسله ثم اطلع فيه على عيب فرقه فقال البائع يا رسول الله الخراج بالضمان قال
فى النهاية والغلة الدخل الذى يحصل من الزرع والتمر واللبن والاجارة والتاج وقصود ذلك (حم
حق عن عائشة) بإسناد حسن (الغناء) بالكسر والمد قال القرطبي هو رفع الصوت بالشعر وما
قاربه من الرجز من نحو مخصوص وقال العلقمى فائدة الغناء مثلث وبالمدمع الكسر الصوت
كما ذكر وقد يقصر والغنى بالكسر مع القصر اليسار والغنى بالفتح والمد النفع (ينبت النفاق)
قال فى النهاية أصله فى اللغة معروف يقال نفاق منافقة وثقاها وهو مأخوذ من النفاقاء أحد
بهرى اليربوع اذا طاب من واحد هرب الى آخر وخرج منه وقيل هو من النفق وهو السرب
الذى يستتر فيه لستره كقوله اه وقال فى المصباح والنفق يفكتين سرب فى الارض يكون له مخرج
من موضع آخر ونفاق اليربوع اذا أتى النفاقاء ومنه قيل نفاق الرجل اذا اظهر الاسلام لاهله
وأخبر غير الاسلام وأتاه مع أهله أيضا (فى القلب كما ينبت الماء النبق) قال المناوى أى هو سبب
النفاق ومنه به وأصله فيكمه سماعه فان خاف النسيئة حرم (ابن ابى الدنيا) كتاب (ذم الملاحى
عن ابن مسعود) رضى الله عنه وفى اسناده من لم يدهم (الغناء) رفع الصوت بالشعر وقيل أراد
غنى المال (ينبت النفاق فى القباب) كما ينبت الماء الزرع هب عن جابر) بإسناد ضعيف
(الغنى) هو (الياس) أى القنوط (مما فى ايدي الناس) فليس الغنى الحقيقى كثرة المال بل هو
غنى النفس وقنهها بما قسم (حل والقضاء) والدارقطنى (عن ابن مسعود) وإسناده ضعيف
(الغنى بالياس) بكسر الهمزة (مما فى ايدي الناس) ومن مشى منكم الى طمع من طمع الدنيا
فليس رويها أى من سيار برق وقيل فانه لا يناله إلا ما قسم له فلا فائدة للكل (العشكرى فى)

كتاب (المواعظ عن ابن مسعود) الغنى الايمان عما في ايدي الناس واياك والطمع) أى احذر
 واجتنبه (فانه الفقر الحاضر العسكري) في المواظ (عن ابن عباس) الغنى بركة) أى زيادة
 في التوكل فيسندب اقتناؤها (ع عن البراء) باسناد صحيح (الغنى بركة والابل عزلاهلها
 والخيل معقود بنواصيها الخيل الى يوم القيامة وعبدك اخوك) في الدين (فاحسن اليه) بالقول
 والفعل والقيام بحقه (وان وجدته مغلوبا فاعنه) على ما كلفته من العمل فيعزم تسليته على
 الدوام ما لا يطيقه على الدوام (البراء عن حذيفة) بن اليمان رضى الله عنهم باسناد حسن
 (الغنى من دواب الجنة فامسحوا رغامها) قال الشيخ الرغام بضم الراء وبالغين المجهة أو العين
 المهملة الخاط وفتح الراء والغين المجهة التراب (وصالوا في مراضها) جوازا (خط عن ابى
 هريرة) (الغنى أموال الانبياء) أى هي معظم أموال معظم الانبياء وما من نبي الا ورعاها (فر
 عن ابى هريرة) رضى الله عنه باسناد ضعيف (الغنية الباردة الصوم في الشتاء) أى الصوم فيه
 يشبه الغنية الباردة وهي التي حصلت بلا حرب شديد ولا مشقة شبت به الان كذا منهما حصول
 تقع بلا جهد ومشقة (ت عن عامر بن مسعود) قال المناوى التابعي فكان سقته أن يقول
 مرسل (الغلام مرتين) بالبناء للمعول (بعقيقته) قال العلقمي قال شيخنا قال في النهاية أى
 ان العقيقة لازمة له لا بد منها فاشبهه في لزومها له وعدم انفكاكها منها بالرهن في يد المرتين قال
 الحافظ تسلم الناس في هذا واجود ما قيل فيه ما ذهب اليه أحمد بن حنبل قال هذا في الشفاعة
 يريدانه اذا لم يعق عنه فمات طفلا لم يشفع في والديه وقيل معناه انه مرهون باذى شعره واستدلوا
 بقوله واميطوا عنه الاذى وهو ما علق به من دم الرحم وقال شيخنا قال ابن القيم في كتاب أحكام
 المولود اختلاف في معنى هذا الارتهان فقالت طائفة هو محبوس مرتين عن الشفاعة لو اذبه
 قاله عطا وتبعه عليه أحمد وفيه نظر لا يخفى اذ لا يقال لمن لم يشفع لغيره انه مرتين ولا في اللفظ
 ما يدل على ذلك فالمرتين هو المحبوس على أمر ~~كان بعد دينه وحصوله~~ والاولى أن يقال
 ان العقيقة سبب لفك رهانه من الشيطان الذي تعلق به من حين تروجه الى الدنيا وطعنه
 في خاصرته فكانت العقيقة فداء وتخليصا له من حبس الشيطان له في اسره ومنعه له من سعيه
 في مصالح آخرته فهو المرصود للمولود من حين يخرج الى الدنيا يخرج من أن يجهله في قبضته
 ويحت أسرهم من جملة أوليائه بفعل الوالدين أن يفك رهانه بذبح يكون فداءه فاذا لم يذبح
 عنه بقي مرتين وهذا قال فاهري بقوا عنه الدم وأميطوا عنه الاذى أمر بإزالة الدم عنه الذي
 يخلص به من الارتهان ولو كان الارتهان يتعلق بالابوين لقيل فاهري بقوا عنكم الدم لتخلص
 اليكم شفاعة فلما أمر بإزالة الاذى الظاهر عنه وباراقة الدم الذي الباطن بارتها عنه علم ان
 ذلك تخليص للمولود من الاذى الباطن والظاهر والله اعلم بمراده ومراد رسوله (فاهري بقوا)
 بفتح الهاء (عنه الدم وأميطوا) أى أزيلوا (عنه الاذى) قال في النهاية يريد الشعر والنجاسة
 وما يخرج على رأسه حين يولد وقال المناوى أى شعر رأسه وما عليه من قدر ظاهر ونجس
 ليخالف الشعر شعرا أقوى منه وانفع للرأس مع ما فيه من فتح المسام (هب عن سلمان بن عامر)
 الضبي (الغلام مرتين) أى محتبس عن الشفاعة لو اذبه أو تحت يد الشيطان وقهره وقيل
 لا ينفو عنه حتى يعق عنه (بعقيقته) من عقى يعق بكسر العين وضعها الان مذبحا يعق

أى يشق ويقطع تسمية للشيء باسم سببه اذهى الذبيحة عن المولود عند خلق شهر رأسه (تذبح عنه يوم السابع) من ولادته أى الافضل ذلك ويدخل وقتها من حين ولادته والعاق عنه من تلزمه نفقته بقدر عمره (ويسمى) باسم حسن يوم السابع أو يوم ولادته ولو سقطا بلغ زمن نفخ الروح فيه وذكر النوى في اذكاره ان السنة تسميته يوم السابع أو يوم ولادته واستدل لكل منهما باخبار صحيحة وجل البخارى اخبار يوم الولادة على من لم يرد العلق واخبار يوم السابع على من اراده قال ابن حجر شارحه وهو جمع لطيف لم أره غيره (ويخلق رأسه) أى كله لانهم عن القزع ولا يطل بدم العقبة (تلك عن سمرة) بن جندب رضى الله عنه باسناد حسن (الغلام الذى قتله الخضر) كان جميلا غير بالغ اسمه حيسور (طبع يوم طبع كافرا) قال المناوى أى جبل على الكفر وكتب في بطن امه من الاشقياء وقال النوى غلام الخضر يجب تأويله قطعاً لان ابويه كانا مؤمنين فيكون هو مسلماً فيتأول على ان معناه ان الله تعالى علم انه لو باغ لكان كافراً لانه كافر في الحال ولا تجرى عليه أحكام الكفار (ولو عاش) حتى بلغ (لا رهب ابويه طغيانا وكفرا) أى لجلهم ما حبه على اتباعه في كفره (مدت عن ابى بن كعب) رضى الله عنه (الغيبه ذكراً خالاً) في الدين بلفظ أو إشارة (بما) أى بالشيء الذى (يسكره) لو بلغه (د عن ابى هريرة) وسكت عليه فهو صالح (الغيبه تنقض الوضوء والصلاة) قال المناوى أخذ بظاهره قوم من المتنسكين فأوجبوا الوضوء بالنطق المحرم (فر عن ابن عمر) بن الخطاب (الغيرة) بفتح الغين وسكون التثنية عند حصول الريبة (من الايمان والمذاق) قال الشيخ بكسر الميم والمذ (من النفاق) العمل فى النهاية قيل هو أن يدخل الرجل على أهله ثم يتخللهم بماذى بعضهم بعضاً يقال امذى الرجل وماذى اذا قاعد على أهله مأخوذ من المذى (البراز) عن ابى سعيد) الخدرى باسناد حسن (الغيلان) بكسر الميم وسكون المنة التثنية (مصره الجن) بسين وسامهم سمانين جمع ساحر قال العلامة فى قال شيخنا قالوا او خلقها خلق الانسان ورجلا هاربا سلا حمار قال القزوينى ورأى الغول جماعة من الصحابة منهم عمر بن سافرا الى الشام قبل الاسلام وضربه بالسيف وروى الترمذى والحاكم وأبو الشيخ فى العظمة عن أبى ايوب الانصارى انه قال كانت لنا سمرة فيها قرف كانت الغول تجبى كهيمة السنور فتأخذ منه فشكوت ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا رأيتها فقل بسم الله اجيبى رسول الله وقال أبو الشيخ حدثنا أبو سعيد بن يحيى حدثنا محمد بن سهل المقرئ حدثنا أحمد بن عبيد الله بن محمد بن عمرو الدباغ عن أبيه انه سلك طريقا فيها غول وقد كان نهى ان يسلك ذلك الطريق قال فسلكتها واذ امرأة عليها ثياب معصرة على سرير وقتاديل وهى تدعونى فلما رأيت ذلك أخذت فى قراءة تيس فطقت قناديلها وهى تقول يا عبد الله ما صنعت بي فسلمت منها قال المقرئ فلا يصيبنيكم شيء من خوف أو مظالم من سلطان أو عدو الا قرأت تيس فانه يدفع عنكم بها (ابن ابى الدنيا فى) كتاب (مكايد الشيطان عن عبد الله بن عبيد بن عمير مرسل)

حرف القاء

حرف القاء

(فاتحة الكتاب) سميت بذلك لافتتاح القرآن بها (شفا من السم) لمن تدبر وتذكر وأخلص

وقوى يقينه (ص هب عن أبي سعيد) الخدرى (أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة وأبي
سعيد معا) فأنحة الكتاب شفاء من كل داء قال المناوى من أدواء الجهل والمعاصي
والأمراض الظاهرة والباطنة (هب عن عبد الملك بن عمير) رضى الله عنه (مرسلا) فأنحة
الكتاب تعدل بثلاثي القرآن (لاشقاها على أكثر مقاصده) (عبد بن حميد عن ابن عباس
فأنحة الكتاب أثبات من كنز تحت العرش ابن راهويه عن علي) فأنحة الكتاب وآية
الكبرى لا يقرؤهما عبد في دار فيصيبهم) أي أهل الدار (ذلك اليوم عين انس اوجن) قال
المناوى وفي الثواب لأبي الشيخ عن عطاء إذا أردت حاجة فاقرا بفأنحة الكتاب تقضى (قر عن
عمران بن حصين) فأنحة الكتاب تجزى) أي تقضى وتنوب (مالا يجزى شئ من القرآن) فحب
قرايتها في الصلاة عند الشافعي وقال أحمد ومالك تسن (ولو أن فأنحة الكتاب جمعت في كفة
الميزان) بكسر الكاف وتفتح (وجعل القرآن) أي باقية (في الكفة الأخرى لفضلت فأنحة
الكتاب على القرآن سبع مرات) قال المناوى لا تحتملها على ما فيه وزادتم بأسرار (قر عن
أبي الدرداء) (فارس) أي أهل فارس (نظحة أو نظمتان ثم لا فارس بعده هذا أبدا) قال في النهاية
معناه أن فارس تقاتل المسلمين مرة أو مرتين ثم يظل ما سكها ويؤزل فحذف الفعل لبيان معناه
(والروم ذات القرون) جمع قرن (كلما هلك قرن خلفه قرن أهل صبر وأهل لا آخر الدهر هم
أصحابكم مادام في العيش خير) قال المناوى يريد أصحابكم أن فيهم السلطنة والامارة على
العرب اه وهذا لا يعارضه الحديث الآتي لأن آل هذا الأمر في قريش مابق في الناس اثنتان أي
اليوم القيامة لأنه مقيد بما إذا أقاموا أمور الدين فإذا لم يقموا حرج عليهم بتسليط غيرهم
عليهم (الحث) بن أبي أسامة (عن أبي محيرز) بإسناد ضعيف (فاطمة) بنته صلى الله عليه
وسلم وأما خديجة رضى الله تعالى عنها وأولدت في الإسلام وقيل قبل البعثة (بضعة) بفتح
الموحدة وتضم وتسكرا أي جزء (منى) قطعة لحم منى وللبعض من الأجلال والوقير مال لكل
(فن أغضبها) بفعل ما لا يرضيها (أغضبني خ) عن المسور (فاطمة بضعة) وفي رواية مضغة
(منى يقبضني ما يقبضها) أي أكره ما كرهه (ويستطني ما يستطها) أي يسرني ما يسرها (وان
الأنساب تنقطع يوم القيامة) قال تعالى فلا أنساب بينهم يومئذ (غير نسبي وسبي) النسب بالولادة
والسبب بالزواج (وصهرى) قال في النهاية الصهر حرمة التزويج والفرق بينه وبين النسب أن
النسب ما يرجع إلى ولادة قريبة من جهة الآباء والصهر ما كان من خلطة تشبه القرابة يحدثها
التزويج (حسبك عنه) أي عن المسور (فاطمة سيدة نساء أهل الجنة) لا صهرى (فان عمران)
قال السبكي الذي ندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة (له) عن أبي سعيد (وصحبه
وأقروه) (فاطمة أحب إلى منك) يا علي (وأنت أعز علي منها) وقوله (فأله علي) مدرج لبيان
من الصحابي أو الموافق (طس) عن أبي هريرة (ورجال الرجال الصريح) (فتح) بالبناء للمفعول
(اليوم) بالنصب على الظرفية (من ردم) أي سد (يا جوج وما جوج) بالهمز وتركه ومنع
الصرف للعلمية والجمعة أي السد الذي بناه ذو القرنين وهما قبيلتان من ولد نوح
وروى الحاكم من حديث خديجة مرفوعا يا جوج أمة وما جوج أمة كل أمة أربع مائة ألف
رجل لا يموت أحدهم حتى ينظر إلى ألف رجل منهم من صلبه كلهم قد سجل السلاح لا يموتون على

شيء إذا خرجوا إلا كلوه أو يأكلون من مات منهم **أ** وقيل هم ثلاث أصناف منصف أجسادهم
 كالأرز يفتح الله سمرة وسكون الرأى ثم زاي وهو شجر بكار جذا وصنف أربعة أذرع في أربعة
 أذرع وصنف يقرشون آذانهم ويلتحفون بالآخرى وقيل أطولهم ثلاثة أشبار وأقصرهم شبر
 (مثل) بالرفع نائب الفاعل (هذه) أي كالحلقة الصغيرة (وعقد يده تسعين) قال العلقمي
 وصورتها أن يجعل طرف السبابة اليمنى في أصل الإبهام ويضمها ضمًا محجبًا بحيث تنضم
 عقداها حتى تصير مثل الحية المطوقة (حمق عن أبي هريرة **ع** فتح الله تعالى) (يا بالتوبة من
 المغرب عرضه مسيرة سبعين عامًا لا يغلق حتى تطلع الشمس من مغربها) أي من جهته (فتح عن
 صفوان بن عسال) قال الشيخ بالتشديد **ع** (فتنة الرجل) أي ضلاله ومعصيته أو ما يعرض له من
 الشر (في أهله) بأن يفعل لأجلهم ما لا يحل (وماله) بأن يأخذه من غير حيلة أو يمنع الحق
 الواجب فيه (ونفسه) بالركون إلى شهواته (وولده) بخوفه من محبته والشغل به عن المطالبات
 الشرعية (وجاره) بخوف حسد وتفرغ من حصة في حق وإهمال تعهد والفتنة لا تختص به هذه
 الأربع بل كل ما يلهي عن الله تعالى فهو فتنة (يكفرها) أي الفتنة المتصلة بما ذكر (الصيام
 والصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) قال تعالى إن الحسنات يذهبن
 السيئات (قته عن حذيفة) بن اليمان **ع** (فتنة القبري) أي تكون في السؤال عن نبوته
 فن أجاب حين يسأل بأنه عبد الله ورسوله وأنه آمن به فجاوب من تعلم عذب (فإذا استأتمت عنى)
 في القبر (فلا تشكوا) أي لا تأثروا بالجواب على الشك بل اجزموا واتقوا (ك عن عائشة)
 رضى الله عنها **ع** (فجرت أربعة أنهار من الجنة الفرات والنيل وسيمان وجيحان) تقدم الكلام
 عليه في حديث سيمان وجيحان والفرات والنيل كل من أنهار الجنة وتقدم أن العلقمي قال هو
 على ظاهره ولها مادة من الجنة وقال المناوي أي هي لذوية مائتها وكثرة منافعها ومن يدير كتها
 كأنهم من الجنة أو أصولها منها (حم عن أبي هريرة) بإسناد صحيح **ع** (فجور المرأة الفاجرة) أي
 المنبذة في المعاصي (كفجور الف رجل) (قابر) في الأثم والفساد والاضرار (وبر المرأة) أي
 عملها في وجوه الخير (كعمل سبعين متديقا) قال المناوي أي يضاعف لها ثواب عملها حتى يبلغ
 ثواب عمل سبعين متديقا (أبو الشيخ عن ابن عمر **ع** فخذ المرأة المسلم) قال المناوي بزيادة المسلم
 ترينها للفظ (من عورته) فيجب ستره عن أعين الناس وفي الصلاة لا في الخلوة (طب عن جرهد)
 بضم الجيم والهاء وبفتحهما قال الشيخ حديث صحيح **ع** (فراش للرجل وفراش لامرأته
 والثالث للضيق والرابع للشيطان) قال النووي قال العلماء معناه أن ما زاد على الحاجة
 فاستخاضه إنما هو للبهائم والاختيال والالتهام بزين الدنيا وضييق إلى الشيطان لأنه يرتضيه
 ويوسوس به ويحسبه وقيل أنه على ظاهره وأنه إذا كان لغير حاجة كان للشيطان عليه مبيت
 ومقيل كما أنه يحصل له المبيت بالبيت الذي لا يترك الله تعالى صاحبه عند دخوله عشاء (حم م دن
 عن جابر **ع** فرج) بضم الفاء وخفة الراء المكسورة وبالجمم أي فتح قال العلقمي والحكمة فيه
 أن الملك أنصب الله من السماء أنصبه بنابة واحدة ولم يهرج على شيء سواء مبالغة في المبالغة
 وتنبها على أن الطلب وقع على غير ميعاد ويحتمل أن يكون السر في ذلك التمهيد لما وقع من شق
 صدره فكان الملك أراءه بأقراج السقف والتمامة في السطح كيفية ما صنع به لطفًا به وتنبها له

(سقف يقي) اضافته لنفسه اصدق الاضافة بادنى ملايسة والافهوييت أم هائي (وانا بمكة) جملة
 حالية (قنزل جبريل) من الموضع الذي فقهه من السقف فانطلق به من البيت الى الخرج ومنه
 كان الاسراء (قفرج) بفتحات أي شق (صدرى) قال المناوى ما بين البحر الى البية انتهى وفي
 رواية قنزل جبريل فشق من ثغرة ثغره الى اسفل بطنه والحكمة في شق صدره الطمانينة لما
 يرى من عظم المالكوت وقال مكي المراد بالصدر القلب لانه وعاء الفهم والعلم وانما ذكر الصدر
 اقرب به من القلب وقال الحكيم الترمذي ذكر الصدر دون القلب لان محل الوسوسة في الصدر
 فزال تلك الوسوسة وابدا لها بدواهي الخير وقد تكرر شق الصدر الشريف أربع مرات
 الاولى وهو صغير في بني سعد الثانية وهو ابن عشرين روى عبد الله ابن الامام أحمد في
 زوائد المسند بسند رجاله ثقات ان اباه ريرة قال يا رسول الله ما أول ما ابتعدت به من أمر
 النبوة فقال اني لفي صحراء ابن عشرين حجج بكسر الحاء وفتح الجيم الاولى السنون اذا نابرجلين فوق
 رأسي يقول أسد هما صاحبه أهو هو قال نعم فاخذاني فاستقبلا لي بوجوه لم أرهما من خلق قط
 وأرواح لم أرهما من خلق قط وثياب لم أرهما على أحد قط فأقبلا الى عيشان حتى أخذ كل واحد
 منهما بعضي لا جد لا خد هما معا فقال أحدهما لصاحبه أضجعه فأضجعا نى بلا قصر ولا
 عصر فقال أحدهما لصاحبه افلق صدره فهو أحدهما الى صدرى ففلقه فيما يرى بلادم
 ولا وجع فكان أحدهما يختلف بالماء في طست من ذهب والاخر يغسل جوفى ثم قال فشق
 قلبه فشق قاي فقال أخرج الغل والحسد منه فأخرج شبه العلقة فنبذ به ثم قال أدخل الرأفة
 والرحمة في قلبه فأدخل شيئا كهية الفضة ثم قال أحدهما لصاحبه أغلق صدره فاذا صدري
 فيما أرى مغلوقا لا أجده وجعاً ثم أخرج ذرورا كان معه فذره عليه ثم نقرا بهما حتى قال اغسل
 واسلم فرجعت بماء اغليه من رجقي للصغير ورافقي للسكبر المرة الثالثة عند البعث المرة
 الرابعة ليلة الاسراء والحكمة في تكرار ذلك ان الاولى في زمن الطفولية لينشأ على اكل
 الاحوال من العصاة من الشيطان ثم عند التكليف وهو ابن عشرين تقرى بها حتى لا يتلبس بشئ
 مما يعاب على الرجال ثم عند البعث زيادة في الكرامة ليتلقى ما يليق اليه بقلب قوى في اكل
 الاحوال من التطهير ثم عند اعادة العروج ليما يب للمناجاة (ثم غسله) ليصفو ويرداد قابلية
 لما عجز القلب عن معرفته (بما زعم) قال العلقمي يؤخذ منه انه أفضل المياه وبه يزعم
 البلقي قال ابن أبي جرة انما يغسل بماء الجنة لما اجتمع في زعم من كون أصل ما نهان
 الجنة ثم استقر في الارض فأريد بذلك بقاء بر كته صلى الله عليه وسلم في الارض (ثم جاء) جبريل
 (بطست) بفتح الطاء وبكسر ها وسكون السين المهمل وقد تدغم السين في التاء بعد قلبها
 سيما خصه دون بقية الاولاني لانه آلة الغسل عرفا (من ذهب) خص لكونه اعلی أواني
 الجنة ولسرور القلب برؤيته لا يقال فيه استعمال آنية الذهب لئلا نأقول هذا الاستعمال
 فعل الملائكة لافعلنا او كان ذلك قبل تحریم آنية الذهب (ممتلى) صفة لطست كذا وقع
 بالتذكير على معنى الاناء اعلی لفظ الطست لانها مؤنثة وفي رواية مما لو قال أبو البقاء بالنصب
 على الحال وصاحب الحال طست لانه وان كان نكرة فقد وصف بقرينه من ذهب فقرب من
 المعرفة ويجوز أن يكون حال من الضمير في الجار لان تقديره بطست كائن من ذهب أو مصنوع

من ذهب فنقل الضمير الى الجار (حكمة) أي علما وحلما (وإيمانا) أي تصديقا وكمالا
 استعذبه بخلافه الحق ونصبهما على التميز والمعنى أن الطست جعل فيها شئ يحصل به كمال الايمان
 والحكمة فسمى حكمة وإيمانا مجازا أو مثالا لبيان على جواز تمثيل المعاني كما يمثل الموت كبشا
 (فأفرغها) أي الطست والمراد ما فيها (في صدرى) صباه فيه (ثم أطبقه) غطاه وجعله مطبقا
 وختم عليه (ثم أخذ يدي) قال العلقمي استدلل به بعضهم على أن المعراج وقع غير مرة لسكون
 الاسراء الى بيت المقدس لم يذكروا ويمكن أن يقال هو من اختصار الراوى والاثبات بشئ
 المقتضية للتراخي لا ينافي وقوع أمر الاسراء بين الأمرين المذكورين وهما الاطباق والعروج
 بل يشير اليه وحاصله أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكروه الآخر اه قال الشيخ نجم الدين الغيطي
 ثم أتى بالبراق مسرجا ملجما وهو دابة أبيض طويل فوق الجار ودون البغل يضع حافره عند
 منتهى طرفه مضطرب الاذنين إذا أتى على جبل ارتفعت رجلاه وإذا هبط ارتفعت يداها
 جناحان في فخذه يحفر بهما رجلاه بماء هملته بعدها فافترى قال في النهاية المحقر المثلث
 والاستحجال فاستصعب عليه فوضع جبريل يده على معرفته ثم قال الاستحجي يابراق فوالله
 ما ركبك خلق أكرم على الله منه فاستحيما حتى ارفض عرقا أي جرى عرقه وسال وقرحتي ركبها
 وكانت الانبياء تمر كها قبلة وقال سعيد بن المسيب وغيره وهي دابة ابراهيم التي كان يركب
 عليها فانطلق به وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وعن أي سعيد فكان الاستحذر كابه
 جبريل ويزمام البراق ميكائيل فساروا حتى بلغوا أرضا ذات شغل فقال له جبريل انزل فصل
 هنا ففعل ثم ركب فقال أتدري أين صليت قال لا قال صليت بطيبة واليا المهاجرة فانطلق
 البراق يهوى به يضع حافره حيث أدرك طرفه فقال له جبريل انزل فصل ففعل ثم ركب فقال له
 جبريل أتدري أين صليت قال لا قال صليت بدين عند شجرة موسى ثم ركب فانطلق البراق يهوى
 به ثم قال انزل فصل ففعل ثم ركب فقال أتدري أين صليت قال لا قال صليت بطور سيناء حيث
 كلم الله موسى ثم بلغ أرضا بدت لها منها قصور فقال له جبريل انزل فصل ففعل ثم ركب فانطلق
 البراق يهوى به فقال له جبريل أتدري أين صليت قال لا قال صليت بيت لحم حيث ولد عيسى
 وبينما هو يسير على البراق أذ رأى عفرية تطلبه بشعلة من نار كلما التفت رآه فقال له جبريل ألا
 اعلمت كلمات تقواهن إذا قلتهن طمئت شعلته وخر لقيه فقال بل فقال جبريل قل أعوذ بك
 الله الكريم وبكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء ومن
 شر ما يروح فيها ومن شر ما ذرأ في الأرض ومن شر ما يخرج منها ومن شر فتن الليل والنهار ومن
 طوارق الليل والنهار الا طارقا يطرق بخير يا رحمن فانكعب لنفسه وانطفاقت شعلته فساروا في
 على قوم يزعمون في يوم ويحصدون في يوم كلما حصدوا عاد كما كان فقال يا جبريل ما هؤلاء قال
 هؤلاء الجاهلون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنة بسبع مائة ضعف وما انفقوا من شئ فهو
 يخلفه ووجد رجا طيبة فقال يا جبريل ما هذه الرائحة قال هذه رائحة ماشطة بنت فرعون
 وأولادها بينما هي تمشط بنت فرعون أدسقط المشط فقالت بسم الله تعس فرعون فقالت ابنة
 فرعون أولئك رب غير أبي قالت نعم قالت افاخير بذلك أبي قالت نعم فاخبرته فدعاها فقال لها ألك
 رب غيري قالت نعم ربي وربك الله وكان للمرأة ابنان وزوج فارسل اليهم فراود المرأة وزوجها

أن يرجع عن دينهما فإيا فقال أنى قاتلكما قالت احسانا منك اليانا ان قتلتنا أن تجعلنا في بيت واحد وتدفننا جميعا فقال ذلك لك بما لك علينا من الحق فأمر بيقرة وهي اناه كبير من نخماس يشبه الحلة فأجبت ثم أمر بها التلق فيها هي وأولادها فالتقاوا واحدا بعد واحد حتى بلغوا أصغر رضيع فيهم فقال يا امام قعى ولا تقاعسى فانك على الحق فالقبت هي وولدها قال وتكلم أربعة وهم صغار هذا وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى ابن مريم وقد تكلم في المهد جماعة غيرهم قد وصلوا بالاربعة المذكورة عشرة ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة مرفوعا لم يتكلم في المهد الا ثلاثة فذكر عيسى وصاحب جريج وابن المرأة التي مر عليها امرأة يقال لها زنت وفي صحيح مسلم في قصة أصحاب الاخدود ان امرأة حبلى بها التلق في النار لتكفر ومعها صبي مرضع فتقاعست فقال يا امامه اصبرى فانك على الحق وفي رواية عند ابن قتيبة انه كان ابن سبعة أشهر وروى الثعلبي عن الضحاك ان يحيى بن زكريا تكلم في المهد وذكر البغوي في تفسيره ان ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم تكلم في المهد وفي سيرة الواقدي ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم تكلم في أوائل ما ولد وقد تكلم في زمنه مبارك الهامة وهو طفل كما في الدلائل فهو لا عشرة وأما قوله صلى الله عليه وسلم المروى في الصحيحين كما تقدم لم يتكلم في المهد الا ثلاثة الى آخره فقال الزركشي من بني اسرائيل وقال غيره قاله قبل أن يعلم الزيادة وقد نظم اسماء المتكلمين في المهد العشرة الحافظ الجلال السيوطي رحمه الله تعالى فقال

تكلم في المهد النبي محمد * ويحيى وعيسى والخليل المكرم
ومبرى جريج ثم شاهد يوسف * وطفل لدى الاخدود يرويه مسلم
وطفل عليه مريم بالامة التي * يقال لها زنت ولا تتكلم
وما شطة في عهد فرعون طفلها * وفي زمن الهادي المبارك ينتم

وأنى على قوم ترضع رؤسهم أى تذق وتسكسركلما رضعت عادت كما كانت ولا يشترعونهم من ذلك شئ فقال يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين تتناقل رؤسهم من الصلاة المكتوبة ثم أنى على قوم على اقبالهم رقاع وعلى أذبارهم رقاع يشرحون كما تشرح الابل والغنم ويا كلون الضربيع وهو نبت بالجوارله شوله بكار والزقوم ورضف جهنم وجاراتها فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين لا يؤدون صدقات أموالهم وما ظلمهم الله تعالى شيا ثم أنى على قوم بين أيديهم لحم نضيج في قدور ولحم آخر نبي خبيث فجعلوا يا كلون من النبي الخبيث ويضعون النضيج الطيب فقال ما هؤلاء يا جبريل قال هذا الرجل من أمك يكون عنده المرأة الحلال الطيب فيأنى امرأة خبيثة فيبيت عندها حتى يصبح والمرأة تقوم من عندها زوجها حلالا طيبا فتأنى رجلا خبيثا فيبيت معه حتى تصبح ثم أنى على خشبة على الطريق لم يترجم انوب ولا شئ الاخرقة فقال ما هذا يا جبريل قال هذا مثل أقوام من أمك يقعدون على الطريق فيقطعونه وتلاولا تقعدوا بكل صراط توعدون ورأى رجلا يسبح في شهر من دم ياقم الجارة فقال ما هذا يا جبريل قال أكل الربا ثم أنى على رجل قد جع حزمة خطب لا يستطيع سجالها وهو يز يدعاهم فقال ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل من أمك تكون عنده أمانات الناس لا يقدر على أدائها ويريد أن يتعمل عليها وأنى على قوم تقرض السننهم وشقاهم بمقاريض من شديدا كما قرضت عادت لا يقتر

عنهم فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء خطباء الفتنة أي المقتنون من خطباء أمتك يقولون
 ما لا يفعلون وهم يقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون بها وجوههم وصدورهم فقال من هؤلاء
 يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم وأتى على حجر صغير
 يخرج منه نور عظيم فجعل الثور يريد أن يرجع من حيث خرج فلا يستطيع فقال ما هذا
 يا جبريل فقال هذا الرجل يتكلم بالكلمة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع أن يردّها وبينما
 هو يسير ازدحام داع عن شماله يا محمد انظري أسألك فلم يجبه فقال ما هذا يا جبريل قال هذا داعي
 اليهود أما انك لو أجبتة لتهودت أمتك وبينما هو يسير ازدحام داع عن يمينه يا محمد انظري أسألك
 فلم يجبه فقال ما هذا يا جبريل قال هذا داعي النصارى أما انك لو أجبتة لتنصرت أمتك
 وبينما هو يسير اذا هو بأمرأة حاضرة عن ذراعها وعليها من كل زينة خلقها الله تعالى فقالت
 يا محمد انظري أسألك فلم يلتفت اليها فقال من هذا يا جبريل قال تلك الدنيا أما انك لو أجبتها
 لاخيارت أمتك الدنيا على الآخرة وبينما هو يسير فاذا هو بشيخ يدعو متخفيا عن الطريق
 يقول لم يا محمد فقال جبريل بل سر يا محمد فقال من هذا فقال هذا عدو الله ابليس أراد أن
 تميل اليه ثم سار فاذا هو بجوز على جانب الطريق فقالت يا محمد انظري أسألك فلم يلتفت اليها
 فقال من هذا يا جبريل قال انه لم يبق من عمر الدنيا الا ما بقى من عمر هذه الجوز وسار حتى أتى
 بيت المقدس ودخله من بابه اليماني ثم نزل عن البراق وربطه بباب المسجد بالحلقة التي كانت
 تربط بها الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي رواية ان جبريل أتى الصخرة فوضع أصبعه فيها
 فخرقها وشدهم البراق ودخل المسجد من باب تميل فيه الشمس والقمر ثم صلى هو وجبريل كل
 واحد ركعتين فلم يلبث الا يسيرا حتى اجتمع ناس كثير يعرف النعمين من بين قائم وراكع
 وساجد ثم أذن مؤذن وأقيمت الصلاة فقاموا صقفا ينتظرون من يؤمهم فأخذ جبريل يسلمه
 فقدمه فصلى بهم ركعتين وعن كعب فاذن جبريل ونزلت الملائكة من السماء وحشر الله له
 المرسلين فصلى النبي صلى الله عليه وسلم بالملائكة والمرسلين فلما انصرف قال جبريل يا محمد
 أتدري من صلى خلفك قال لا قال كل نبي بعثه الله تعالى ثم أتى كل نبي من الانبياء على ربه بثناء
 جميل فقال النبي صلى الله عليه وسلم كما كنتم انتم على ربه وأنا منكم على ربي ثم شرع يقول الحمد لله
 الذي أرسلني رحمة للعالمين وكافة للناس بشيرا ونذيرا وأنزل علي الفرقان فيه تبيان لكل شيء
 وجعل امتي خیر أمة أخرجت للناس وجعل امتي أمة وسطا وجعل امتي هم الاولون والآخرون
 وشرح لي صدرى ووضع عني وزري ورفع لي ذكري وجعلني قاتحا خاتما فقال ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام بهذا فضلكم محمد أي غلبكم في الفضل وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم من
 العطش اشدهما أخذهم فجاء جبريل بالنا من نخروا ناء من ابن فاخترنا اللبن فقال له جبريل يا محمد
 اخترت الفطرة أي علامة الاسلام والاستقامة ولو نربت النمل لغوت أمتك ولم يتبعك منهم الا
 القليل وفي رواية ان الآية كانت ثلاثة والثالث فيه ماء وان جبريل قال له لو شربت الماء
 لغرقت أمتك وفي رواية ان أحد الآية التي عرضت عليه كان فيه غسل بدل الماء وانه رأى عن
 يسار الصخرة الحور العين وسلم عليهن فرددن عليه السلام وسألتهن فأجبتة بما تقر به العين ثم
 أتى بالمعراج الذي نزع عليه أرواح بني آدم فلم تر انك لائق أحسن منه له من قاة من فضة

ومرفق من ذهب وهو من جنة الفردوس منضد بالؤلؤ وعن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة
 (فخرج) بالفتح أي صعد (بي) جبريل (إلى السماء الدنيا) أي القربى منا وهي التي تليها (فلما
 جئنا السماء الدنيا) أقام المظهر مقام المظهر للإيضاح (قال جبريل لخازن السماء الدنيا
 افتح) أي يا جبريل اذ يدلك على أن الباب كان مغلقا قال ابن المنير حكيمته التحقق أن السماء لم تفتح
 إلا من أجله بخلاف ما لو وجدته مفتوحا (قال) الخازن (من هذا) الذي قال افتح (قال هذا
 جبريل) قال المناوي لم يقل أنا لأن قائلها يقع في العنا وقال العلقمي فيه من أدب الاستئذان
 أن المستأذن يسمى نفسه لئلا يلتبس بغيره (قال هل معك أحد قال نعم معي محمد) قال المناوي
 فيه إشارة إلى أنه ما استفتح إلا لمصاحبة غيره من الأنس وإلى أن السماء محروسة لا يدخلها أحد
 إلا بإذن (قال فارسل إليه) قال العلقمي يحتمل أن يكون خفي عليه أصل إرساله لاشتغاله
 بعبادته ويحتمل أن يكون استفتحهم عن الإرسال إليه للعروج إلى السماء وهو الاظهر لقوله
 إليه ويؤخذ منه أن رسول الرجل يقام مقام أذنه لأن الخازن لم يتوقف عن الفتح له على الوحي
 إليه بذلك بل عمل بلازم الإرسال (قال نعم فافتح) ففتح (فلما علونا السماء الدنيا فإذا) للمفاجأة
 (رجل عن يمينه اسودة) قال العلقمي بوزن ارمئة وهي الاشخاص من كل شيء اه والمراد
 جماعة من بني آدم (وعن يساره اسودة فإذا انظر قبل يمينه ضحك) فرحا وسرورا (وإذا انظر قبل
 شماله بكى) غما وحزنا (فقال) أي فسلمت عليه فقال (مرحبا) مقبول مطلق أي لقيت رحبا
 وسعة لاضيقا وهي كلمة تقال عند تأنيس القادم (بالنبي الصالح والابن الصالح قلت يا جبريل
 من هذا) قال العلقمي ظاهره أنه سأل عنه بعد أن قال له آدم مرحبا ورواية مالك بن معصعة
 بعكس ذلك وهي المعتمدة فتحمل هذه عليها اذ ليس في هذه أداة ترتيب (قال هذا آدم) أبو البشر
 وهذه الاسودة التي (عن يمينه وعن شماله نسمة بنية) أي أرواحهم والنسمة قال العلقمي بالنون
 والمهمل المقتوحتين جمع نسمة وهي الروح وظاهره أن أرواح بني آدم من أهل الجنة والنار في
 السماء وهو مشكل قال القاضي عياض قد جاء أن أرواح الكفار في سبعين وان أرواح المؤمنين
 منعمة في الجنة يعني فكيف تكون مجتمعة في سماء الدنيا وأجاب بأنه يحتمل أنها تعرض على
 آدم أوقاتا فصادف وقت عرضها مرور النبي صلى الله عليه وسلم اه وقال المناوي ولا يلزم
 منه كون أرواح الكفار في السماء لأن الجنة في جهة يمينه والنار في جهة يساره فالرائي في
 السماء والمرئي في غيرها (فأهل اليمين أهل الجنة والاسودة التي عن شماله أهل النار فإذا انظر قبل
 يمينه ضحك وإذا انظر قبل شماله بكى) ثم خرج بي جبريل حتى أتى السماء الثانية فقال
 لخازنها افتح فقال خازنها مثل ما قاله خازن السماء الدنيا ففتح فلما مررت بإدريس (قال لي
 مرحبا يا النبي الصالح والابن الصالح فقلت) لجبريل (من هذا) المرحب (قال هذا إدريس)
 النبي (ثم مررت بموسى فقال مرحبا يا النبي الصالح والابن الصالح فقلت من هذا) قال هذا
 موسى ثم مررت بعيسى فقال مرحبا يا النبي الصالح والابن الصالح فقلت من هذا قال عيسى بن
 مريم ثم مررت بإبراهيم الخليل (فقال مرحبا يا النبي الصالح والابن الصالح فقلت من هذا) قال
 إبراهيم (ورؤيته كل نبي في سماء تدل على تفاوت رتبهم وعبودته على كاهم يدل على أنه أعلاهم
 رتبة قال العلقمي ليس ثم هنا على بابها في الترتيب إلا أن قيل بتعدد المعراج اذ الروايات متفقة

على ان المرور به أي بعيسى كان قبل المرور بموسى فهي للترتيب الاخبارى لا للترتيب الزمانى
 ثم قال فوائدا لاولى اذ لم نقل بتعدد المعراج فثبت ما قيل في ترتيبهم في السموات ان في الاولى
 آدم وفي الثانية يحيى وعيسى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون
 وفي السادسة موسى وفي السابعة ابراهيم أشار الى ذلك في الفتح الثانية استشكل رؤية الانبياء
 في السموات مع ان أجسادهم مستقرة في قبورهم وأجيب بأن أرواحهم تشككت بصور
 أجسادهم أو حضرت أجسادهم للاقائه صلى الله عليه وسلم تلك الليلة تشريفا ومثله الذين
 صلوا معه في بيت المقدس فيحتمل الارواح خاصة ويحتمل الاجساد بأرواحها وقال المناوى
 والمرئى أرواحهم لأجسادهم الاعيسى الثالثة اختلف في حكمة اختصاص من ذكر
 من الانبياء بالسماء التي اقيمه فيها والاشهر على حسب تفاوتهم في الدرجات وعلى هذا قال ابن أبي
 جرة اختص آدم بالاولى لانه أول الانبياء وأول الائمة وهو الاصل فكان أولى في الاولى ولاجل
 تأييد النبوة بالابوة وعيسى بالثانية لانه أقرب الانبياء عهدا من محمد صلى الله عليه وسلم ويليه
 يوسف لان أمة محمد تدخل الجنة على صورته وادريس في الرابعة لقوله تعالى ورفعناه مكانا عليا
 والرابعة من السبع وسط معتدل وهرون في الخامسة لقربه من أخيه وموسى أرفع منه
 لفضل كلام الله تعالى وابراهيم فوقيه لانه أفضل الانبياء بعد النبي صلى الله عليه وسلم الرابعة
 قول الانبياء بالابن الصالح والنبي الصالح واقتصارهم على ذلك وتواردتهم عليها لان الصالح
 صفة تشمل خلال الخير وذلك كررها كل منهم عند كل صيغة والصالح هو الذي يقوم بما يلزمه
 من حقوق الله وحقوق العباد فمن ثم كانت كلمة جامعة لتللال الخير وفي قول آدم بالابن
 الصالح إشارة الى اقتضائه بابوة النبي صلى الله عليه وسلم الخامسة عبر ادريس بالاخ تلافيا
 وتواضعا اذ الانبياء اخوة وانما لم يقل والابن كما قال آدم لانه لم يكن من آباءه صلى الله عليه وسلم
 (ثم عرج بي حتى ظهرت) أي ارتفعت (بمستوى) بفتح الواو موضع مشرف مستوى عليه
 (اسمع فيه صريف الاقلام) بفتح الصاد المهملة صريرها على اللوح حال كتابتها في تصارييف
 الاقدار (فقرض الله عز وجل على امتي خمسين صلاة) قال العلقمي في رواية عند مسلم
 فقرض الله على خمسين صلاة في كل يوم وليلة ونحوه في البخارى فيحتمل أن يقال في كل من
 رواية الباب والرواية الاخرى اختصارا أو يقال ذكر الفرض عليه يستلزم الفرض على
 الامة وبالعكس الا ما يستثنى من خصائصه أشار الى ذلك في الفتح (فرجعت بذلك) أي بما فرض
 (حتى مررت على موسى) في رواية ونعم المصاحب كان لكم (فقال موسى ماذا فرض ربك على
 أمتك قلت فرض عليهم خمسين صلاة قال لي موسى فراجع ربك) في رواية فارجع الى ربك أي الى
 المحل الذي ناجيته فيه (فان أمتك لا تطيق ذلك فراجعت ربي فوضع) عني (شطرها) يعني بعضها
 قال العلقمي قال شيخنا في رواية مالك بن صعصعة فوضع عني عشرا وفي رواية ثابت فخط عني
 خسا قال ابن المنير ذكر الشطر أعظم من كونه وقع دفعة واحدة زاد في الفتح قلت وكذا العشر
 فكانه وضع العشر في دفعتين والشطر في خمس دفعات أو المراد بالشطر في حديث الباب البعض
 وقد حقت رواية ثابت ان التخفيف كان خسا خسا وهي زيادة معتدلة بتعين محل باقي الروايات
 عليها (فرجعت الى موسى فاخبرته) بذلك (فقال راجع ربك) أي ارجع الى محل المناجاة

(فإن امتك لا تطيق ذلك) أي الدوام عليه (فراجعت ربي فقال هي خمس) عدد (وهي خمسون) جوابا (لا يدل القول لدى فرجعت إلى موسى فقال راجع ربك) قيل ما وجه اعتناهم موسى عليه الصلاة والسلام بهذه الامة من بين سائر الاقبياء المذكورين في الحديث وأجيب بأنه لما قال يا رب اجعلني من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لما رأى من كرامتهم على ربهم واعتق بهم كما يعتق بالقوم من هومهم (فقلت قد استحييت من ربي) أي راجعت - حق استحييت فلا أراجع فإن رجعت كنت غير راض ولكن أرضى وأسلم أمرى وأمرهم إلى الله تعالى قال ابن المنير رحمه الله تفرس النبي صلى الله عليه وسلم من كون التخييف وقع نحو ما خشا الله لو سأل التخييف بعد أن صارت نحو السكان سائلا في رفعها مع ما فهم من الإلزام في الأخير بقوله هي خمس وهي خمسون لا يدل القول لدى وفيه دلائل على عدم فرضية ما زاد على الصلوات الخمس كالوتر وعلى جواز النسخ في الانشآت وعلى جواز النسخ قبل الفعل (ثم انطلق بي) جبريل (حق انتهى إلى سدره المنتهى) والسدر واحد السدر وهي شجرة النبق سميت بذلك لأنه ينتهي إليها ما يهبط من فوقها فيقبض منها واليه ينتهي ما يهرج من الأرض فيقبض منها يخرج من أصلها أنهار من ماء غير آسن أي غير متغير وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لاذنabin وأنهار من عسل مصفى يسير الراسب في ظلها سبعين عاما لا يقطعها (ونبقها) بفتح النون والموحدة ويجوز أن سكان الموعدة (مثل قلل) أي جرار (هجر وورقها) كاذان القبلة تسكاد الورقة تغطي هذه الامة) فالتشبيه في الشكل لافي الكبر وفي رواية الورقة منها اتطل الخلق على كل ورقة ملك وقلل هجر الواحدة منها تسع قرين أو أكثر وهي قرية بقرب المدينة النبوية قال ابن دحية اختبرت السدر دون غيرها لأن فيها ثلاثة أوصاف ظل مديد وطعم لذيذ ورائحة ذكية فكانت بمنزلة الايمان الذي يجمع القول والعمل والنية فالظل بمنزلة العمل والطعم بمنزلة النية والرائحة بمنزلة القول وقال العلقمي قال النور سميت سدره المنتهى لأن علم الملائكة ينتهي إليها ولم يجاوزها أحد الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال القرطبي ظاهر حديث أنس أنها في السابعة اقوله بعد ذكر السماء السابعة ثم ذهب بي إلى سدره المنتهى وفي حديث ابن مسعود أنها في السادسة وهذا تعارض لا شك فيه وحديث أنس هو قول الأكثرين وهو الذي يقتضيه وصفها بأنها التي ينتهي إليها علم كل نبي مرسل وكل ملائمة مقرب على ما قاله كعب قال وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله أو من أعلمه ويترجع حديث أنس بأنه مرفوع وحديث ابن مسعود بأنه موقوف كذا قال ولم يعزج على الجمع بل جزم بالتعارض قلت ولا يعارض قوله أنها في السادسة ما دل عليه بقية الاخبار أنه وصل إليها بعد أن دخل في السماء السابعة لأنه يعمل على أن أصلها في السادسة وفي أفصانها وفروعها ومعظمها في السابعة وليس في السادسة منها الا أصل ساقها (فغشيها الوان لا أدري ما هي) قال العلقمي فيه من الايمان للتقسيم والتحويل مثل ما في بقية حديث ابن مسعود قال الله تعالى اذ يغشى السدره ما يغشى قال فرائس من ذهب كذا فسرها المبهمة في قوله ما يغشى بالفرائس ووقع في رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس جراد من ذهب قال البيضاوي وذكر الفرائس وقع على سبيل التمثيل لأن من شأن الشجر أن يسقط عليه الجراد شبهه وجعلها من ذهب لصفاء لونها واذا غشيتها في غشيتها ٥١ ويجوز أن تكون

من الذهب حقيقة ويخلق فيه الطيران والقدرة صالحة لذلك وفي حديث أبي سعيد وابن عباس
عند أبي يعقوب تغشاها الملائكة وفي حديث أبي سعيد عن أبي يعقوب على كل ورقة منها ملك ووقع
في رواية ثابت عن أنس عند مسلم قلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغشيت فلأحد من خلق الله
يستطيع أن يهتكم من حسنهم وفي رواية حميد عن أنس عند ابن مردويه نحوه لكن قال تحولت
ياقوتاً ونحو ذلك اهـ وروى مروان غشيها نور من الله عز وجل حتى ما يستطيع أحد ينظر إليها
في هذه الروايات بيان المذهب ويغشى السدرة أي يسترها أو من معنى الاتيان يقال فلان يغشاني
كل وقت أي يأتيني (ثم أدخل الجنة) في رواية وهي جنة المأوى (فأذا فيها جنات اللؤلؤ) بحميم
فنون فوحدة بعد ألف فذال مبهمة جمع جنين بضم أوله وثالثه وهو ما ارتفع من الشيء
واستدار كالقبة فارسي معرب (واذا تراهم بالسكن) فيه ان الجنة في السماء وانهم موجودون
(ق عن أبي ذر) الغفاري (الاقوله ثم عرج بي) جبريل (حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف
الاقلام فانه عن ابن عباس وأبي حية البدرى) بجماء مهملة مفتوحة الانصاري (فرخ الزنا)
قال المناوي بجماء مبهمة بخط المؤلف في نسخ بالميم تصريف (لا يدخل الجنة) قال المناوي أي
مع السابقين الاولين اهـ وهذا يعارضه قوله تعالى ولا تزوروا زواجرهم وقد يقال منعه من
الدخول مع السابقين فيه زجر الام عن الزنا لوفور شدة قتلها على ولدها فاذا علمت ذلك انكفت عن
الزنا وسعت في طلب الحلال فالمراد الزجر عن الزنا (عد عن أبي هريرة) فرغ الله عز وجل الى
كل عبد من خمس (متعلق بفرغ) (من اجله) أي عمره (ورزقه واثره) أي أثر مشيه في الارض
(ومضجعه) أي سكونه وجمع بينهم ما يشمل جميع أحواله (وشقي أو سعيد) بالرفع أي وهو شقي
وقد تقدم معناه في ان أحدكم (حم طيب عن أبي الدرداء) واسناده صحيح (فرغ) بالبناء
للمفعول (الى ابن آدم من اربع الخلق) بسكون الادم (واخلق) بضمها (والرزق والاجل)
أي انتهى تقدير هذه الامور في الازل وكذا يقال فيما قبله (طس عن ابن مسعود) باسناد حسن
(فرق ما يمتنا وبين المشركين العمام على القلائس) أي لبس العمامة على القلائس وهي
ما يلبس عليه العمامة فالسارون يلبسون القلائس و فوقها العمامة ولبس القلائس وحدها
زى المشركين فلبس العمامة سنة (دت عن ركانة) بضم الراء وتخفيف الكاف ابن عبد يزيد
(فسطاط) بضم الفاء وتسكسر (المسلمين) قال في النهاية هي المدينة التي فيها مجتمع الناس
وكل مدينة فسطاط (يوم المهمة الكبرى) قال في النهاية المهمة هي الحرب وموضع القتال
والجمع الملاحم مأخوذة من اشتباك الناس واختلاطهم فيها كاشتباك الحمة الثوب بالسدا وقيل
هي من اللحم لكثرة لحوم القتلى فيها تكون (بارض يقال لها القوطة) اسم البساتين والمياه التي
حول دمشق وهي غوطتها (فيها مدينة يقال لها دمشق) هي (خير منازل المسلمين يومئذ)
أي يوم وقوع المهمة أي الحرب والقتال (حم عن أبي الدرداء) بضم الدال المهملة (بابين)
النسكاح (الحلال والحرام ضرب الدف) بالضم والفتح معروف (والصوت) قال الشيخ أي
صوت الغناء الجائز (في النسكاح) تنازعه ضرب والصوت والمراد الحث على إعلان النسكاح
فيندب اظهارة (سمت نكاح عن محمد بن طاب) بجماء وطاء مهملة قال في صحيح واقرره
(فصل بابين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر) قال النووي المشهور وضم طه

الجهور بفتح الهمزة مصدرة لا مرقمة من الاكل كالغدة والعدوة والعشوة وان كثرا لما كول وضبطه
 لغاربة بالضم قال القرطبي وفيه بعد لان الاكلة بالضم هي اللقمة وليس المراد ان المتسحر يأكل
 لقمة واحدة قال ويصح أن يقال عبر عما يتسحر به باللقمة لقائه أي الفارق والمميز بين صامنا
 وصيام اليهود والنصارى السحور وذلك ان الله أباح لنا الى الفجر ما حرم عليهم من نحرنا كل
 وجماع بعد التوم (حمم ٣) عن عمرو بن العاص (رضي الله عنه) بالاضاد المجهمة (ما بين لذة المرأة ولذة
 الرجل) في الجماع (كثرة الخيط) بالكسر الابدرة (في الطين) وذلك تأثير بلايغ فلذتها أباغ من لذة
 الرجل (الا ان الله تعالى يستترهن بالحياض) فهن يكتمن ذلك (طس عن ابن عمرو) باسناد صحيح
 (فضل الجمعة) أي صلاتها (في رمضان كفضل رمضان) أي صيامه (علي الشهور) أي على
 جميعها (فر عن جابر) فضل الدار القريبة من المسجد على الدار البعيدة عنه (أي البعيدة عنه
 كفضل الغازي على القاعد) قال المناوي اضاف الفضل للدار والمراد اهلها على حد واسأل
 القرية اه والظاهر ان المراد غير مراد لانه ورد أعظم الناس أجرا في الصلاة أبعدهم اليها مشى
 فابعدهم وأجاب العاقل عن التعارض بأن ما هناء في نفس البعثة وذلك في الفعل فالبعيد
 دارا مشيه أكثر وثوابه أعظم والبيت القريب أفضل من البيت البعيد (حم عن حذيفة)
 واسناده حسن (فضل الشاب العابد الذي تعبد) بمئة الف فوقية (في) حال (صبا على الشيخ الذي
 تعبد بعد ما كبرت) بكسر الموحدة (سنة) أي طعن في السن (كفضل المرسلين على سائر
 الناس) هذا من قبيل الترغيب في لزوم العبادة للشباب (ابو محمد التكريتي) قال الشيخ
 بمئتين فوقيتين (في) كتاب معرفة النفس (فر عن انس) بن مالك (فضل الصلاة بالسؤال
 على الصلاة بغير سؤال سبعين ضعفا) وفي رواية سبعين صلاة قال أبو البقاء وقع في الرواية سبعين
 وصوابه سبعون وتقديره فضل سبعين اه يعني فحذف المضاف وبقي المضاف اليه على حاله وهو
 قليل (حم عن عائشة) باسناد صحيح (فضل العالم على العابد كفضل علي امي) قال المناوي
 قال الغزالي أراد العلماء بالله (الحث) بن أبي اسامة (عن أبي سعيد) انه رأى رضى الله عنه
 (فضل العالم على العابد كفضل علي ادناكم) أي نسبة شرف العالم الى شرف العابد كنسبة
 شرف النبي صلى الله عليه وسلم الى ادنى شرف الصحابة (ان الله عز وجل وملائكته وأهل
 السموات والارضين حتى النملة في جحرها وحتى الحوت) في البحر (ليصلون على معلم الناس الخير)
 ولا رتبة فوق رتبة من يرجمه الله وتشتغل الملائكة بجميع الخلق بالاستغفار والدعاء له (ت عن
 أبي امامة) وهو حديث حسن (فضل العالم) العامل بعلمه وكذا يقال فيما قبله وما بعده (على
 العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب) المراد بالفضل كثرة الثواب الشامل لما
 يعطيه الله للعبد في الآخرة من درجات الجنة ولذا تم اوما كلها ومشاربها وما كنها وما يعطيه
 الله تعالى للعبد من مقامات القرب ولذة النظر اليه وسماع كلامه (حل عن معاذ) بن جبل
 (فضل العالم على العابد سبعين درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض) لان ثقله
 متعدي بخلاف العابد (ع عن عبد الرحمن بن عوف) فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد
 سبعون درجة (فيه الحث على تعلم العلم والاخلاص فيه) (ابن عبد البر عن ابن عباس) واسناده
 ضعيف (فضل العالم على غيره كفضل النبي على امته) لانه وارثه وقائم مقامه في التبليغ

والهداية (خط عن انس) فضل العلم أحب إلى من فضل العبادة قال المناوي أي نقل العلم أفضل من نقل العمل كما أن فرض العلم أفضل من فرض العمل (وخير دينكم الورع) أي من أرفع خصال دينكم الورع (البرار طمسك عن حذيفة) بن العيمان (كث عن سعد) بن أبي وقاص (فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الرحمن) تعالى (على سائر خلقه) وهذا لا ينافي أن بعض الأذكار والادعية قد تكون أفضل من قراءة القرآن في مواضع مخصوصة (ع في مجله

هب عن أبي هريرة) فضل المشي خاف الجنازة على المشي أمامها كفضل المكتوبة على التطوع (أخذ بظاهره الخنقية ومذهب الشافعي أن المشي أمامها أفضل للدليل آخر) (أبو الشيخ عن علي) كرم الله وجهه وإسناده ضعيف (فضل الوقت الأول على الآخر) أي فضل الصلاة في أول الوقت على الصلاة في آخره (كفضل الآخرة على الدنيا) قال المناوي هذا نص صريح في أن الآخرة أفضل من الدنيا وبه قال جمع فقول جمع الدنيا أفضل لأنها مزرعة الآخرة يرد بهذا (أبو الشيخ عن ابن عمر) بإسناده ضعيف (فضل الصلاة في المسجد الحرام على غيره) من المساجد (مائة ألف صلاة في مسجد ألف صلاة في مسجد بيت المقدس خمسمائة صلاة) تقدم الكلام عليه في صلاة في مسجد هذا (هب عن أبي الدرداء) فضل صلاة الجماعة على صلاة الرجل وحده خمس وعشرون درجة وفضل صلاة التطوع في البيت على فعلها في المسجد (كفضل صلاة الجماعة على صلاة المنفرد) وورد ما يقيد الزيادة على ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم صلاة أحدكم في بيته أفضل من صلاته في مسجد ذي هذا قال بعض الشراح فصل صلاة المنقل في البيت أفضل منها في مسجد المصطفى بل والحرم المكي إلا المكتوبة وكل نقل شرع بجماعة (ابن السكن عن ضمرة بن حبيب) الزبيدي الحنفي (عن أبيه) حبيب (فضل صلاة الجميع) أي الجماعة (على صلاة الواحد) خمس وعشرون درجة ويجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر قال العلقمي وفي رواية في العصر والفجر قال في الفتح قيل هم الحفظة وقال القرطبي لا تظهر عندي أنهم غيرهم ويقويه أنه لم يقل أن الحفظة يقارون العبد ولأن حفظة الليل غير حفظة النهار وبأنهم لو كانوا هم الحفظة لم يقع الاكتفاء في السؤال منهم عن حالة الترك دون غيرها في قوله صلى الله عليه وسلم كيف تركت عبادي قال عياض والحكمة في اجتماع الملائكة في هاتين الصلاتين من لطف الله تعالى بعباده وإكرامه لهم بأن جعل اجتماع ملائكتهم في حال طاعة عباده لتكون شهادتهم لهم بأحسن الشهادة (ق عن أبي هريرة) فضل صلاة الرجل في بيته على صلاته حيث يراه الناس كفضل المكتوبة على النافلة (لسلامته من الرياء والمراد النقل الذي لا تشرع له جماعة وأما الفرض فإظهاره أولى لأنه شرع لأشادة الدين) (طب عن صهيب) بالتصغير (ابن النعمان) بإسناده حسن (فضل صلاة الليل على صلاة النهار كفضل صدقة السر على صدقة العلانية) قال المناوي يؤخذ منه أن المقتدي به المعلم غيره صلاة النهار في حقه أفضل كما في إظهار المقتدي به الصدقة بصدقة الصدقة (ابن المبارك) عبد الله (طب حل عن ابن مسعود) وإسناده صحيح (فضل غازی الجعر على غازی الير كفضل غازی الير على القاعد في أهل وماله) ما فيه من المشقة (طب عن أبي الدرداء) وإسناده حسن (فضل غازی الجعر على غازی البركة) فضل (عشر غزوات) في البر (طب عن أبي الدرداء) رضي الله

تعالى عنه ﴿ (فضل حمله القرآن على الذي لم يحمله كفضل الخلاق على المخلوق) المراد بحملته
حفظه العاملون به (فر عن ابن عباس ﴿ فضل الثريد) الخبز المقتوت في صرق اللحم وعليه
اللحم (على الطعام كفضل عائشة على النساء) لم يذكروا من خروجه فيما رأيت من التسخ
لكن في شرح المناوي . (عن انس) بن مالك رضى الله عنه ﴿ (فضل قراءة القرآن نظرا)
في المصنف (على من يقرؤه ظاهرا كفضل الفريضة على النافلة) قال بعضهم هذا ان استوى
خشوعه وتدبره في القراءة في المصنف والقراءة عن ظهر قلب فان حصل له الخشوع والتدبر
في القراءة عن ظهر قلب ولم يحصل له ذلك في القراءة في المصنف فالقراءة عن ظهر قلب أفضل
(ابو عبيد) الهروي (في فضائله) اي القرآن (عن بعض الصحابة) رضى الله عنهم ﴿ (فضل الله
قريشاً بسبع خصال لم يعطها احد قبلهم ولا يعطاها احد بعدهم فضل الله قريشاً) اعاده
تاكيدا (انى) أى باني (منهم وان النبوة فيهم) اي النبي صلى الله عليه وسلم العربي المبعوث آخر
الزمان منهم (وان الجحابة فيهم) هي سداة الكعبة بكسر السين وبالدال المهملة اي خدمتها
والقيام بامرها وكانت اولاد بني عبد الدار ثم صارت في بني شمية بتقرير المصطفى (وان
السقاية فيهم) قال المناوي أى الحمل الذي يتخذ فيه الشراب في الموسم وقال العلقمي هي
ما كانت قريش تسقيه الجحاج من الزيب المنبوذ في الماء وكان يليها العباس بن عبد المطلب
في الجاهلية والاسلام وأقره النبي صلى الله عليه وسلم فهي لآل العباس أبدا (ونصرهم على
القيمل وعبدوا الله) تعالى (عشر سنين) أى من أسلم منهم (لا يعبدوه) من العرب (غيرهم) في تلك
المدّة وهي ابتداء البعثة (وأُنزل الله فيهم سورة من القرآن لم يذكروا فيها أحد غيرهم) وهي سورة
(تلاف قريش) بكافها (فتح ط ب ل) والميم في التلافيات عن ام هانئ) بنت عم المصطفى
أبي طالب رضى الله عنها قال الشيخ رحمه الله حديث صحيح ﴿ (فضل الله قريشاً بسبع خصال
فضاهم بأنهم عبدوا الله عشر سنين لا يعبدوا الله) فيها (الاقريش) وذلك في ابتداء الاسلام والمراد
لا يعبدوه عبادة صحيحة الا هم ليخرج أهل الكتابين (وفضاهم بأنه نصرهم يوم القيمل) على أصحاب
القيمل (وهم مشركون وفضاهم بأنه نزلت فيهم سورة من القرآن لم يدخل فيها أحد من العالمين)
معهم (وهي لتلاف قريش وفضاهم بأن فيهم النبوة والخلافة) أى الامامة العظمى لا يجوز ان
يليه الا قرشي (والجحابة) البيت (والسقاية) للجحاج أيام الموسم (طس عن الزبير بن العوام)
رضي الله عنه ﴿ (فضلت على الانبياء) لا يعارضه لا تفضلوني لان هذا اخبار عن الامم
بالواقع لا امر بالتفضيل (اعطيت بوامع الكلم) أى جمع المعاني الكثيرة في القلائد يسيرة
(ونصرت بالرعب) يقذف في قلوب أعدائي (واحتل الغنائم) وكان من قبله لا يحمل له منها
شيء بل كانت تجمع فتأني نار من السماء فتصرقها (وجعلت لي الارض طهورا) بفتح الطاء
(ومسجدا وارسات الى الخلق كافة) لا يعارضه ان نوحا بعد الطوفان أرسل لكل لان ذلك
انما كان لا تحصار الخلق في الذين بقوامه ونبينا عوم رسالته في أصل البعثة (وختم بي
النبوة) فلا يبعد وعيسى انما ينزل بتقرير شرعه (م ت عن ابى هريرة) فضلت على
الانبياء بجمع (من الخصال) بعثت الى الناس كافة وودعت شفاعتي لاتي الى يوم القيامة
(ونصرت بالرعب) بشرا امامي وشرا خلفي وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا واجعلت لي

الغنائم ولم تحبل لاحد قبلي) ثم سكت به أبو حنيفة ومالك على صحة التميم بجميع اجزاء الارض
 وخصه الشافعي وأحمد بالتراب الحديث مسلم وجعلت تربتها انما طهورا (طب عن السائب
 ابن يزيد) باسناد ضعيف (فضلت بأربع) أي بخصال أربع (جعلت لي الارض مسجدا
 وطهورا فاعبار جل من أمتي أي الصلاة فلم يجد ما يصلي عليه وجد الارض مسجدا وطهورا
 وأرسلت إلى الناس كافة ونصرت بالرعب من مسيرة شهرين يسير بين يدي وأرسلت لي الغنائم)
 لا تنافي بين قوله أربع وقوله آتتني وخمس لأن ذكر العدد لا يدل على الحصر وقد يكون اعلم
 أولا بأربع ثم بأكثر (هق عن أبي امامة) الباهلي (فضلت بأربع جعلت أنا وأمتي) نصف
 (في الصلاة كما نصف الملائكة) المراد به التراص وانضمام الصفوف وانضمامها الأول فالأول
 (وجعل المسجد) أي التراب (لي وضوا) بفتح الواو (وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا
 وأرسلت لي الغنائم طب عن أبي الدرداء) فضلت على الناس بأربع خضها باعتبار ما فيها
 من النهاية التي لا ينتهي إليها أحد غيره لا باعتبار مجرد الوصف (بالضياء) أي الجود فانه كان
 أجود من الزبح المرسل (والشجاعة) قال المناوي هي خلق غصي بين افراط يسمى تهورا
 وقفر يط يسمى جبنا (وكثرة الجماع) بكامل قوته (وشدة البطش) فيما ينبغي على ما ينبغي
 (طب والاسم على في مجة عن انس) ورجال الطيراني موقوفون (فضلت على آدم بمحصلتين
 كان شيطاني كافرا فاعانني الله تعالى) عليه حتى أسلم وكن أزواجي الحق الفعل علامة الجمع
 كما في قوله أو يخرجني هم وذلك لغة (عونا لي) على طاعة ربي (وكان شيطان آدم كافرا) أي ولم يسلم
 (وكانت زوجته عونا لي خطيئته) فانها حملته على أن أكل من الشجرة (البيهي في الدلائل) أي
 دلائل النبوة (عن ابن عمر) بن الخطاب (فضلت سورة الحج على القرآن بسجدة) فسجدات
 الثلاثة أربع عشرة منها سجدة واحدة (غيرها ليس فيها الا سجدة واحدة) (د في مراسيله) ق
 عن خالد بن معدان) بفتح الميم (مرسلا) فضلت سورة الحج بأن فيها سجدة من لم يسجد بها
 لم يقرأها) أي السورة بكاملها (حم ت ل طب عن عتبة بن عامر) رضي الله عنه (فضلت
 المرات على الرجل تسعة وتسعين جزءا من اللذة) أي لذة الجماع (ولكن الله ألقى عليهم الحياء)
 فهو المانع لهم من اظهار تلك اللذة والاستكثار من نيلها (هب عن أبي هريرة) فضلنا) أي هو
 وأمثه (على الناس ثلاث جعلت صنفونا) في الصلاة (كصوف الملائكة وجعلت انما الارض
 كلها مسجدا وجعلت تربتها انما طهورا اذا لم يجد الماء) أو خيف من استعماله (واعظيت
 هذه الآيات) اللاتي (من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يعطها أي قبل حم م ن هن
 حذيفة) بن العمان رضي الله عنه (فصوح الدنيا هون من فصوح الآخرة) قال المناوي
 أي العار الحاصل للنفس من كشف العيب في الدنيا بقصد التنصل منه أهون من كتمانته إلى يوم
 القيامة حتى يتشروا يشتر في المرقف الله وفيما تاله نظر لان المطلوب من الانسان الستر على نفسه
 فالأولى حل الحديث على ما إذا حصل له ذلك بغير اختياره (طب عن الفضل) بن عياض (فطركم
 يوم فطرون واضحا كم يوم تضحون وعرفة يوم تعرفون) قال الشيخ بفتح العين المهملة قال
 الخطابي معنى الحديث أن الخطأ موضوع عن الناس فيما سبيله الإجماع فلو أن قوما اجتمعوا
 فلم يروا الهلال إلا بعد الثلاثين فلم يفطروا حتى استوفوا العدد ثم ثبت عندهم أن الشهر كان

تسعا وعشرين فان صومهم وفطرهم ماض ولا اعتبار عليهم وكذا في الحج اذا اخطوا يوم عرفة
فانه ليس عليهم اعادة ويجزيهم اضعافهم وهذا تخفيف من الله ووفق لعباده (الشافعي) في
مسنده (هق عن عطاء مرسل) ورواه الدارقطني عن عائشة رضي الله عنها (فطركم يوم تفطرون واضحا كم
يوم تفطرون وكل عرفة موقف وكل منى مضر وكل فجاج مكة مضر وكل جمع موقف) المراد بجمع
من دافعة وقد مر مرجه (د هق عن ابي هريرة) واسناده صحيح رضي الله عنه (فعل المعروف في مصادر
السوء) اي الوقوع في الهالكات (ابن ابي الدنيا في قضاء الخواتم عن ابي سعيد) ان ليدري
رضي الله عنه (فقدت) بالبناء للمجهول (امة) جماعة أو طائفة (من بنى اسرائيل لا يدري) بالبناء للمفعول
(ما فعلت والى لا أراها) بضم الهمزة (الا القار) يسكون الهمزة أي لا أظنها ظنا مؤكدا يقرب
من الرؤية البصرية (الاترونها اذا وضع لها البان الابل لم تشرب) لان لحوم الابل والبانها
حرمت على بني اسرائيل (واذا وضع لها البان الشاء) بفتح الميم والهاء (الماء أي الغنم) (شربت)
لانه حلال لهم كل جمها قال العلقمي قال النووي معنى هذا ان لحوم الابل والبانها حرمت على
بني اسرائيل دون لحوم الغنم والبانها فدل امتناع القار من لبن الابل دون الغنم على انها
منسوخة من بني اسرائيل وقال في الفتح ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم القردة والخنزير فقال
ان الله تعالى لم يجعل مسخ نسلا ولا عقبا وقد كانت القردة والخنزير قبل ذلك وعلى هذا يحمل
قوله صلى الله عليه وسلم لا أراها الا القار على انه كان يظن قبل ذلك ثم اعلم بأنها ليست هي
(حم ق عن ابي هريرة) فقراء المهاجرين يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بخمسمائة عام وفي
رواية بأربعين خريفا وفي رواية بسبعين وذلك مختلف باختلاف أحوال الناس (ت عن ابي
سعيد) ان ليدري واسناده حسن رضي الله عنه (فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد) قال الطيبي
رحمه الله لان الشيطان كلما فتح بابا على الناس من الاهواء وزين الشهوات في قلوبهم بين الفقيه
العارف مكايده فيسد ذلك الباب ويجهله خائبا خاسرا بخلاف العابد فانه رجا يشتغل بالعبادة
وهو في حبات الشيطان ولا يدري (ت ه عن ابن عباس) فذكر ساعة خير من عبادة ستين
سنة قال العلقمي قال في المصباح الفسك بالسكر ترتد القلب بالنظر والتدبر اطلب المعاني
ولي في الامر فمكرة أي نظرو روية ويقال هو ترتيب أمور في الذهن يتوصل بها الى مطلوب
يكون علما وظنا اه قلت والمراد من الحديث فمكرة ساعة في علم شرعي أو في مصنوعات الله تعالى
الدالة على وحدانيته لزيادة الايمان وقوته ونحو ذلك اه وقال المنذوي أي صرف الذهن
لحظة من العبد في تأمل تقريظه في حق الحق والخلق (ابو الشيخ في العظمة عن ابي هريرة)
رضي الله عنه باسناده رضي الله عنه (فسكو العاني) بهمله ونون وزن القاض قال ابن بطال فكاله
الاسير واجب على الكفاية وبه قال الجمهور وقال اسحق بن راهويه من بيت المال (واجيبوا
الداعي) الى نحو وليلة أو غداة أو شفاعنة (واطعموا الجائع) ندبا أو وجوبا ان كان مضطرا
(وعودوا المريض) ندبا ان كان مسلما والاجواز ان كان نحو قريب بكار أو ربي اسلامه
(حم خ عن ابي موسى) الاشعري رضي الله عنه (فلق البحر ابي اسرائيل) قد خلو فيه فتيبه هم
فرعون وجنوده فكان ما كان (يوم عاشوراء) بالمد عاشورا ثم صاموه شكرا على نجاتهم
وهلاك عدوهم فيه (ع وابن مردويه عن انس) رضي الله عنه رضي الله عنه (فن اعدى الاول)

قال لمن استشهد على العبدى باعداء البعير الا جرب للابل وهو من الاجوبة المسكتة
 اذ لو جابت الادواء بعضهم البعض لم يفسد الداء الاول افسد الجواب فالذى فعله في الاول هو
 الذى فعله في الثانى وهو الله سبحانه وتعالى الخالق القادر على كل شئ (قد عن ابي هريرة
فناء امتى) أى بعضهم (بالطعن) أى طعن بعضهم بعضاً وفي جهاد الكفار (والطاعون) وهو
 (واخر عدائكم من الجن وفي كل) من الطعن والطاعون (شهادة حم طاب عن ابي موسى)
 الاشعري (طس عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث صحيح **فهل** (تزوجت) بكرة (تلاعها)
 (وتلاع بك) اللعب معروف وقيل من اللعب وهو الرقيق ويؤيد الاول قوله (وتضاعفها)
 (وتضاعفك) وذلك ينشأ عنه تمام الاقعة قاله الجابر بن عبد الله لما أخبره انه تزوج ثيباً بعد قوله له
 تزوجت بعد ابيك وفيه نذير تزوج البكر والملاعبة الا لعذر كضعف آلتها عن الاقتضاض
 أو احتياجه الى من يقوم على عياله ومنه ما اتفق الجابر فانه لما قال له النبي صلى الله عليه وسلم
 ما تقدم اعتمدته فقل ان ابي قتل يوم أحد وترك تسع بنات فذكرت ان اجتمع اليهن جارية
 خرقاء مثلهن ولكن امرأة تمسطنهن وتقوم عليهن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اصبت (حم
 قد نـ عن جابر) رضى الله تعالى عنه **فهل** (تزوجت) بكرة (تلاعها) على وجه اللعب فيدوم
 بذلك الائتلاف ويعد وقوع الطلاق الذى هو أبغض الحلال الى الله (طاب عن كعب بن
 عجرة) رضى الله عنه واسناده صحيح **فوالهم** بضم الفاء والقاف التثنية أمر بالحذيفة وأبيه
 وسببه كما في الكبير عن حذيفة ان المشركين أخذوه واباه وأخذوا عليهم العهد أن لا يقاتلهم
 يوم بدر فقال للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك فذكره أى قبل عذرهما وأمرهما بالوفاء والتوكل
 على الله في دفع شرهم كما صرح به في قوله (ونستعين الله عليهم) أى على قتالهم فانما النصر
 من عند الله لا بكثرة عدد ولا عدد (حم عن حذيفة) في الابل صدقتها وفي الغنم صدقتها وفي
 البقر صدقتها وفي البر صدقتها قال المناوى الذى في المستدرک البر بضم الموحدة وبرا مهملة
 وقيل هو بفتح الموحدة وزاى (ومن رفع دنائير أو دراهم أو تبراً أو فضة لا يعدها الغريم ولا ينفقها
 في سبيل الله فهو) أى ما ذكر (كتر يكوى به يوم القيامة) قال تعالى والذين يكتزون الذهب
 والفضة ولا يتفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم (ش حم لـ هـ ق عن ابي ذر) واسناده
 صحيح **ففى** (فى الابل فرع وفي الغنم فرع) قال الشيخ الفرع بالتحريك اول ولادة الابل والغنم
 يذبح ويتصدق به قال العلقمى قال في النهاية قيل كان الرجل في الجاهلية اذا تمت ابله مائة قدم
 بكر اذ يحمله لصغره وهو الفرع وقد كان المسلمون يفعلونه في صدر الاسلام ثم نسخ (ويعق عن
 الغلام ولا يمس رأسه يدم) فيه نذير العتمة والمنع من التضخم بالنخس (طاب عن يزيد بن عبد
 الرحمن المزني عن أبيه) واسناده صحيح **ففى** (فى الاسنان خمس من الابل) أى الواجب في كل
 سن خمس من الابل (د ن عن ابن عمرو) بن العاص **ففى** (فى الاصابع عشر عشر) أى الواجب
 في كل أصبع من أصابع اليدين والرجلين عشر من الابل (حم د ن عن ابن عمرو) بن العاص
 رضى الله عنهما **ففى** (فى الاتف الدية اذا استوى) قال المناوى كذا هو بخط المؤلف والظاهر أنه
 سبق قلم وانه استوفى بالثناء أو انه استوعب اه ورايت في بعض النسخ استوفى (بعد عنه مائة
 من الابل وفي اليد خمسون وفي الرجل خمسون وفي العين خمسون وفي المأمومة) وفي نسخ

الآمة بالمد وشدة الميم بدل المأمومة وهي التي تبلغ خريطة الدماغ (ثلاث النفوس وفي الجائفة)
 وهي جرح يتقد الى جوف باطن يحيل أو طريق له كبطن أو صدر (ثلاث النفوس وفي المنقلة)
 وهي ما ينقل العظم من موضعه ونقصه الشافعي بما اذا سبقت بإيضاح أو هشيم (خمس عشرة
 وفي الموضحة خمس وفي السن خمس وفي كل أصبع مما هنالك عشر ﴿ هق عن عمر بن الخطاب
 واسناده حسن ﴾ (في الانسان ستون وثلاثمائة مفصل فعليه أن يتصدق عن كل مفصل منها
 صدقة) قالوا ومن يطيق ذلك قال (التخاعة) قال العلامة هي البرقة التي تخرج من أصل الفم
 مما يلي أصل الخناج والخنامة البرقة التي تخرج من أصل الخلق من مخرج الخاء المعجمة (في المسجد
 تدفنها) أي دفنها يجزى عنك (والشيء تحميمه) أي وتحميمه الشيء المؤذي (عن الطريق) يجزى عنك
 (فان لم تقدر فركعتا الضحى تجزى عنك حم د حب عن بريدة) واسناده صحيح ﴿ في الانسان
 ثلاث من الخصال) يحتمل ان المراد جنس الانسان وقال المناوي يعني قلا يتخلوا انسان منها
 (الطيرة) بكسر الطاء وفتح الياء وقد تسكن هي التشاؤم بالشيء وكان ذلك يصدهم عن مقاصدهم
 فنقام الشرع وأبطله ونهى عنه وأخبرانه ليس له تأثير في جلب نفع أو دفع ضرر (والظن) قيل
 أراد سوء الظن (والحسد فخرجه من الطيرة ان لا يرجع) بل يتوكل على الله ويعضي (ومخرجه
 من الظن ان لا يحقق) ما خطر في قلبه (ومخرجه من الحسد ان لا يبغي) على المحسود (هب
 عن أبي هريرة ﴿ في البطيخ عشر خصال هو طعام وشراب وريحان وفاكهة واشنان) أي يغسل
 به الايدي كالاشنان (ويغسل البطن) في رواية المئانة (ويكثر ماء الظهر) أي المني (وينبغي
 الجماع ويقطع البردة وينقي البشرة) اذا دلل به ظاهر البدن في الحمام (الرافعي) في تاريخ قزوين
 (فر عن ابن عباس ابو عمرو والنوقاني في) كتاب (البطيخ عنه موقوفا) قال المناوي ولا يصح في
 البطيخ شيء ﴿ (في التلمينة شئ من كل داء) مر توجيها (الحارث) ابن أبي اسامة (عن انس)
 ابن مالك ﴿ (في الجمعة) أي في يومها (ساعة) أي لحظة لطيفة (لا يوافقه) لا يصادفها (عبس)
 مسلم (يستغفر الله الاغفر له) وفيها أكثر من أربعين قولاً أربعها قولان أحدهما ويرجحه المناوي
 على الآخر انها ما بين تهود الامام على المنبر الى انقضاء الصلاة والآخر انها ساعة بعد العصر
 (ابن السني عن أبي هريرة) ورواه مسلم رحمه الله باقظ ان في الجمعة ساعة الخ ﴿ (في الجنة مائة
 درجة ما بين كل درجتين) مسيرة (مائة عام) قال المناوي في رواية خمسمائة وفي أخرى أكثر
 ولا تعارض لاختلاف السير في السرعة والبطء والنبي صلى الله عليه وسلم ذكره تفسيرا للافهام
 (ت عن أبي هريرة ﴿ في الجنة ثمانية ابواب) أصلية (فيها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون)
 تطوعا والسبعة الباقية باب الاتفاق في سبيل الله وباب الصلاة وباب الصدقة وباب الجهاد
 وباب الكفاية من الغيظ والعافين عن الناس والباب الايمن باب المتوكلين الذي يدخل منه
 من لا حساب عليهم ولا عذاب قال ابن حجر وأما الثامن فله باب الذكر ويحتمل انه باب العلم
 وأن يكون المراد بالابواب التي يدعى منها ابواب من داخل أبواب الجنة الأصلية لان الاعمال
 الصالحة أكثر عددا من ثمانية قال وبقى من الابواب الخمس فله باب بلاشك اه والمراد
 ما يتطوع به من الاعمال المذكورة لا واجباتها (خ عن سهل بن سعد) الساعدي ﴿ (في الجنة
 باب يدعى الريان) مشتق من الري وهو مناسب لحال الصائمين (يدعى) يوم القيامة (له الصائمون

بن كات من الصائم دخله ومن دخله لا يظماً أبداً (ت ه عنه) أي عن سهل بن سعد الساعدي
 (في الجنة خيمة من أولوف مجوفة عرضها ستون ميلاً في كل زاوية منها أهل لا يرون الاخرين
 يطوف عليهم المؤمن) قال المناوي أي يجامعهم فالطواف كناية عنه (حم م ت عن ابي موسى
 في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض والفرديوس أعلاها درجة ومنها
 تفجر) أي تنفجر (أنهار الجنة الاربعة) نهر الماء ونهر اللبن ونهر الخمر ونهر العسل (ومن فوقها
 يكون العرش) أي عرش الرحمن فهو سقفها (فاذا سألتهم الله) الجنة (فسألوهم الفردوس) لأنها على
 الجنان وأشرفها وأنورها واجلها القرب من العرش (ش حم ت ك عن عمادة بن الصامت)
 رضى الله عنه (في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) أي فيها من
 النعيم ما لا يحصى (اليزار طس عن ابي سعيد) واسناده صحيح (في الجنة السوداء شفاء
 من كل داء) بالمدفهي نافعة لجميع الامراض الباردة وتدخل في الامراض الحارة والعرض
 فتوصل قوى الادوية الباردة الرطبة اليها واذا دقت ويغت بالاعسل وشربت بالماء الحار
 اذابت الحصاة وأدرت البول والطمت واذا طبخت بالخل وتضمض بها نعتت من وجع الاسنان
 الكائن عن برد (الا السام) وهو الموت فيه ان الموت داء من الادواء (حم ق ه عن ابي هريرة
 في الجحيم شفاء) وهو في البلاد الحارة أنفجج من القصد (مويه حل والضياء عن عبد الله
 ابن سريجس) ورواه مسلم رحمه الله بلفظ ان في الجحيم شفاء (في الخليل السائمة في كل فرس
 دينار) يعارضه خبر ليس في الخليل والرقيق زكاة وخبر عتوق عن الخليل والرقيق وخبر ليس على
 المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة (قط هق عن جابر) رضى الله عنه (في الخليل وابوالها
 وأرواشها كف من مسك الجنة) أي مقدار قبضة منه قال المناوي ولا يلزم أنانشم ذلك والمراد
 خيل الجهاد (ابن ابي عاصم في) كتاب (الجهاد عن عريب) بفتح المهملة وكسر الراء (الملكي)
 بضم ففتح بضبط المواقف واسناده ضعيف (في الذباب أحد جناحيه) قال الشيخ بالجر على
 البدل قيل هو الايسر (داء) أي سم كما ورد في رواية (وفي الآخر شفاء فاذا وقع في الأناء) الذي
 فيه مائع كعسل (فارسبوه) أي اغمسوه (فيذهب شفاؤه بدانه) فيه ان الماء القليل لا ينفس
 بالامته التي لا يسيل دمه عند قتلها أو شق عضو منها لان الغمس قد يقضي الى القتل (ابن النجار
 عن علي) كرم الله وجهه (في الركار) وهو دفين الجاهلية قال العلقمي سمي ركار لان
 صاحبه قد كان ركة في الارض (الخمس) لسهولة تيله واختلافه في مصرف الر كازفقال
 أبو حنيفة يصرف مصرف النبي وقال الشافعي يصرف مصرف الصدقات واحتجوا بالابي
 حنيفة بأنه مال مأخوذ من أيدي المشركين واحتجوا بالشافعي بأنه مال مستفاد من الارض
 كالزرع وبأن النبي يكون أربعة أخماسه للمقاتلة وهذا يختص به الواحد له كمال الصدقة
 (ه عن ابن عباس طب عن ابي ثعلبة طس عن جابرو عن ابن مسعود في الر كازا عشر)
 مذهب الأئمة الاربعة ان فيه الخمس لكن شرط الشافعي النصاب والنقد لا الحول (ابو بكر بن
 ابي داود في جز من حديثه عن ابن عمر) بن الخطاب (في السماء ملكان أحدهما يأمر بالشدة
 والاخر باللين وكلاهما مصيب أحدهما جبريل والاخر ميكائيل وفيان أحدهما يأمر باللين
 والاخر بالشدة وكل) منهما (مصيب ابراهيم ونوح ابراهيم باللين ونوح بالشدة ولي صاحبان

أحدهما يأمر باللين والاخر بالشدة أبو بكر وعمر) فابو بكر يشبهه ميكائيل وابراهيم وعمر يشبهه جبريل ونوحا (طب وابن عساكر عن ام سلمة) رضى الله عنها باسناد صحيح (في الجمع مائة من الابل) أى اذا جنى على مسلم معصوم فابطل همه فعليه دية كاملة وهى مائة من الابل (وفي العقل مائة من الابل) كذلك (هق عن معاذ بن جبل) (في السوال عشر خصال) فاضله يطيب الفم) أى يذهب بريحه السكرية ويكسبه ريحا طيبة (ويشده اللثة) لحم الاسنان (ويجلى البصر ويذهب البلغم ويذهب الحفر) بفتح المهملة والفاء داء يصيب الاسنان (ويوافق السنة) أى الطريق الحميدة (ويفرح الملائكة) لانهم يحبون الرائحة الطيبة (ويرضى الرب) أى يشيب فاعله (وينفذ الحسنات) لان فعله منها (ويصحح المعدة) أى مالم يسالغ فيه جدا ويستحب أن يكون السوال بالبداهة ويبدأ بجانبه الايمن الى الوسط ثم يقبل باليسار كذلك قال الحنفية يكون السوال غلظا ثم ينصرف وطوله شبرا وهل تتأذى السنة بمجرد الاستمالة أو لا بد من زوال الرائحة السكرية قال العراقي مقتضى التعديل بتأذى الملائكة بالرائحة السكرية الثانية (ابو الشيخ في الثواب وابو نعيم في) كتاب (السوال عن ابن عباس) باسناد ضعيف (في الضبع) اذا قتله المحرم أو أزمه أو غير المحرم وكان بالحرم (كبش) وهو ذكر الضأن والاثني نجدة قال شيخ الاسلام زكريا والضبع بضم الموحدة وتسكن ويقال للذكر والاثني عند جماعة وللاثني فقط عند الأكثر وأما الذكور فبضمعان بكسر الصاد واسكان الباء فمن منع اخراج الذكور عن الاثني يحمل الضبع على الذكور ويستثنى هذا أخذنا بظاهر المأثور ٥ وقال العراقي واجب الضبع في قول الاكثر نجدة لا كبش (ه عن جابر) بن عبد الله (في الضبع كبش وفي الطي) الغزال (شاة) من الغنم ثم لها سنة فتناول الذكر والاثني من ضأن ومعز (وفي الارنب عناق) وهى اثني المعز اذا قويت مالم تبلغ سنة وفي الروضة وأصلها انها اثني المعز من حين تولد حتى ترى (وفي اليربوع جفرة) هى اثني المعز اذا بلغت اربعة اشهر وفصلت عن امها والذكر جفرة سمى به لانه جفرة بنما أى ظمأه قال شيخ الاسلام زكريا في شرح البهجة وظاهر كلامه أى الناظم ان الذكور لا يجزء عن الارنب واليربوع والطي وامن كذلك كما مر بيانه قال الشيخان أى الراقي والنووي والمراد بالجفرة هنا مادون العناق اذا لارنب خير من اليربوع (هق عن جابر) بن عبد الله (عد هق عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (في العسل في كل عشرة أزق) بفتح الهمزة وضم الزاي وشدة القاف وفي رواية ازقاق (زق) بكسر الزاي وبه أخذ ابو حنيفة وأحمد وشافعي في القديم فاجبوا فيه العشر وفي الجديد لا زكاة في العسل وهو مذهب مالك قال العلامة اتفق الحفاظ على ضعف ما جاء في زكاة العسل (نه عن ابن عمر) وهو حديث منكر (في القلام عقيقة فاهر يقوا) بفتح الهاء (عنه دما أو يطو عنه الاذى) أى از ياوله عنه (ن عن سلمان بن عامر) الضبي رضى الله عنه (في السكب الحارة أجر) أى في سقي كل ذى روح من الحيوان المحترم ثواب (هب عن مراقه) بضم المهملة (ابن مالك) في الابر صدقة قال المناوي أى زكاة ولم ارم من اخذها بفضيلته (الرويانى عن ابى ذر) رضى الله تعالى عنه وهو حديث ضعيف (في اللسان الدية اذا منع) بالبناء لله فعول الكلام وفي الذكرا دية اذا قطعت الحشفة وفي الشبهة دية عدهق

عن ابن عمرو بن العاص رضي الله عنه (في المؤمن) أي الغير الكامل الايمان (ثلاث خصال الطيرة والظن السيئ) والحسد فخرجه من الطيرة ان لا يرجع عن مقصده بل يعزم ويتوكل على ربه (وخرجه من الظن ان لا يحقق) بالدوام عليه بل يتوكل (وخرجه من الحسد ان لا يغني) على الحسود (ابن مصرية في اماليه) فر عن ابي هريرة رضي الله عنه في المناقب ثلاث خصال اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اتفق خان) والمراد النفاق العملي أو الاثارة والخويف كما تقدم (اليزار عن جابر) باسناد فيه مجهول رضي الله عنه (في المواضع) جمع موضع وهي التي ترفع اللحم عن العظم وتوضعه أي تظهر بياضه (خمس خمس من الابل) ان كانت في رأس أو وجهه والافقيها الحكومة عند الشافعي (حم ٤ عن ابن عمرو) بن العاص رضي الله عنه (في الوضوء اسراف) أي مجاوزة الحد في قدر الماء أو الغلات (وفي كل شيء) يتأتى فيه الاسراف (اسراف) بحسبه وهو مذموم ص عن يحيى بن ابي عمرو الشيباني مرسل قال الذهبي ثقة رضي الله عنه (في احد جناحي) قال المناوي في خط المؤلف حناح بالافراد وهو سبق قلم (الذباب سم والاخر شفاء فاد اوقع في الطعام) المراد المائع دل على ذلك قوله (فامقلوه) قال في النهاية أي اغمسوه (فيه) يقال مقلت الشيء امقله مقلاد اغمسته في الماء وفخوه (فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء) والامر للذباب (ه عن ابي سعيد) الخدرى رضي الله عنه (في ابوال ابل والباغ شفاء للذربة يطونهم) قال المناوي الذرب بالتحريك فساد المعدة وقيل داء يعرض لها فلا تهمضم الطعام وقيل الذرب الاستسقاء به أخذ من قال بطهارة بول ما كول اللحم كالك واحد اه ولادليل فيه لان التداوى بالنجس غير الجواز (ابن السني وابو نعيم في الطب عن ابن عباس) وفيه ابن لهيعة رضي الله عنه (في اصحابي) قال النووي معناه الذين يتسبون الى صحبتي كما قال في الرواية الاخرى في امي (اشاء شرمنا فقا) قال المناوي هم الذين جاؤهم متلئين قاصدين قتله ليلدة العقبة فحماه الله (منهم غانية لا يدخلون الجنة) زاد في رواية ولا يجيدون ريحها (حتى يلج الجمل في سم الخياط) قال العلقمي وسم الخياط بفتح السين وضعها وكسرها والفتح اشهر به قراء القراء السبعة وهو ثقب الابرة ومعناه لا يدخلون أبدا كما لا يدخل الجمل في ثقب الابرة (حم م عن حذيفة) بن ايمان رضي الله عنه (في امي خسف ومسح وقذف) رمى بالحجارة من جهة السماء (ك عن ابن عمرو) وقال صحيح على شرط مسلم رضي الله عنه (في امي كذابون ودجالون) مكارون ملبسون من الدجل وهو التلبس أي هم كثير الكذب والتلبس قال المناوي يزعمون النبوة واهل مراده ان بعضهم ادعى النبوة (سبعة وعشرون منهم اربع نسوة والى خاتم النبيين لاني اعدى) وعيسى انما ينزل بشرعه (حم طب والضياع عن حذيفة) بن ايمان واسناده صحيح رضي الله عنه (في بيض النعام يصيبه الحرم) أي يتلقه (عنه) قال المناوي أي يضمن قشره بقيمته لانه ينتفع به بخلاف قشر غيره (ه عن ابي هريرة رضي الله عنه في بيضة نعام) يتلقها الحرم أو الحلال وهو بالحرم (صيام يوم أو اطعام مسكين) متدا من طعام وهذا محمول على ما اذا كانت قيمتها تساوي مدا أو اقل (هق عن ابي هريرة رضي الله عنه في ذئب) اسم قبيلة (كذاب) قال المناوي قيل هو الخنثار ابن عبيد الزاعم ان جبريل يأتيه (ومبير) أي مهلك وهو الحجاج لم يكن أحدا في الاهلال مثله قتل مائة وعشرين الفا صبرا (ت عن ابن عمر) بن الخطاب (طوب عن سلامة بنت الحر) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة رضي الله عنه (في ثلاثين من البئر يبيع) التبيع ماله سنة كاملة سمى تبعها

لأنه يتبع أمه وقيل لأن قرنه يتبع أدنه (أو تبعه) فيجزي عن الذكربطريق الأولى للأنثى (وفي
أربعين من البقر سنة) وتسمى ثقبه وهي مالها ستان كاملتان سميت سنة لتكامل أسنانها
(ت عن ابن مسعود) بأسناد حسن (في جهنم وأدنى الوادي يثر يقال لها) وفي نسخة
شرح عليها المناوي له (هههه) فانه قال سمى به للمعانة لشدة اضطراب النار فيه أو لسرعة
إيقاد ناره اه وههههه قال الشيخ بفتح الهاءين وسكون الواو مدة ومنع الصرف (حق على الله
أن يسكنها كل جبار) أي كافر مقرد على الله عات متكبر (ل عن أبي موسى) الأشعري قال
الشيخ حديث صحيح (في خمس من الأبل شاة) قال شيخ الإسلام زكريا ولود كرا الصدق الشابة
فيجزي الذكر أن يخرج عن الأبل ونحضت ماشيته ذكورا والشاة المخرجة جذعة ضأن لها سنة
وأن لم تجزع أي تسقط مقدم أسنانها أو جذعت وأن لم يتم لها سنة أو ثقبه معزها ستان (وفي
عشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه وفي خمس وعشرين ابنة مخاض
إلى خمس وثلاثين فإذا زادت واحدة ففيها ابنة لبون إلى خمس وأربعين فإذا زادت واحدة
ففيها حقة إلى ستين فإذا زادت واحدة ففيها جذعة) وسميت الأولى من المخرجات من الأبل بنت
مخاض لأن أمها أن لها أن تحمل مرة ثانية فتسكون من المخاض أي الحوامل والثانية بنت
لبون لأن أمها أن لها أن تلد ثانيا فتسكون ذات لبن والثالثة حقة لأنها استحكمت أن يطرقها
الفحل أو أن تركب ويحمل عليها والرابعة جذعة لأنها الجذعت مقدم أسنانها أي أسقطت
واعتبر في الجميع الأنثى لأنها من رفق الدر والنسل (إلى خمس وسبعين فإذا زادت واحدة
ففيها بنتا لبون إلى ثمانين فإذا زادت واحدة ففيها حقتان إلى عشرين ومائة فإذا كانت الأبل
أكثر من ذلك) أي بعشر كما يفيد ما بعده (ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون
فإذا كانت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات) ونحو حتى تبلغ تسعا وعشرين ومائة فإذا
كانت ثلاثين ومائة ففيها بنتا لبون وحقة حتى تبلغ تسعا وثلاثين ومائة فإذا كانت أربعين ومائة
ففيها حقتان وبنت لبون حتى تبلغ تسعا وأربعين ومائة فإذا كانت خمسين ومائة ففيها ثلاث
حقاق حتى تبلغ تسعا وخمسين ومائة فإذا كانت ستين ومائة ففيها أربع بنات لبون حتى تبلغ
تسعا وستين ومائة فإذا كانت سبعين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون وحقة حتى تبلغ تسعا وسبعين
ومائة فإذا كانت ثمانين ومائة ففيها حقتان وبنتا لبون حتى تبلغ تسعا وثمانين ومائة فإذا
كانت تسعين ومائة ففيها ثلاث حقاق وبنت لبون حتى تبلغ تسعا وتسعين ومائة فإذا كانت
مائتين ففيها أربع حقاق أو خمس بنات لبون أي إلى ثمانين وجدت أخذت وفي سائمة الغنم) أي
راعيتها إلا المعروفة (في كل أربعين شاة شاة إلى عشرين ومائة فإذا زادت واحدة فشاتان إلى
مائتين فإذا زادت على المائتين ففيها ثلاث إلى ثمانمائة فإذا كانت الغنم أكثر من ذلك) أي بمائة
كما يفيد قوله (ففي كل مائة شاة) بالجزر (شاة ليس فيها شيء حتى تبلغ المائة ولا يفرق) بضم أوله
ويفتح ثالثة مشددا (بين مجمع) بكسر الميم الثانية (ولا يجمع) بضم أوله وفتح ثالثة أي لا يجمع
المالك والساعي (بين متفرق) بتقديم المثناة على الفاء (مخافة) وفي رواية للجباري خشية
(الصدقة) أي مخافة المالك كثرة الصدقة أو وجوبها أو الساعي قلها أو سوطها أو فية أن
الخلطة تجعل مال الخليطين كواحد لكن بشروط (وما كان من خليطين فأنما يترابا جعان)

قال المناوي أي مهما كان من خليطين أي مخلوطين أو خالطين فأنهما أي الخليطين بالمعنى الثاني
أومالهما بالمعنى الأول (بالسوية) أي بالنسبة يعني إذا أخذ الساعي الواجب من مال
أحدهما رجع على الآخر بقدر ما يخصه من مثله في المثل أو قيمته في المتقوم (ولا يؤخذ
في الصدقة هرمة) بكسر الراء أي كبيرة السن (ولأذات عوار) بفتح العين وضمها أي عيب (من
الغنم ولا تيس الغنم) أي فحل المعز (إلا إن يشاء المصدق) قال المناوي بتخفيف الصاد أي
الساعي وبشدتها أي المالك والمراد لا يأخذ الساعي شراء الأموال كما لا يأخذ كرائها
والظاهر أن الاستثناء راجع لقوله ولا تيس الغنم وإن المصدق المالك (حم) عن ابن عمر
(في دية الخطأ) أي قتل الرجل المسلم خطأ (عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون بنت
مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون بنت مخاض ذكر) لم يأخذ به هذا الحديث الشافعي بل
أوجب عشرين بنت لبون بدل بنتي المخاض قال شيخ الإسلام زكريا في شرح البهجة لخبر الترمذي
وغيره بذلك من رواية ابن مسعود قالوا وأخذ به الشافعي لأنه أقل ما قيل واختار الباقي على
أصل الشافعي في الأخذ بأقل ما قيل وجوب عشرين بنت لبون بدل بنتي اللبون فقه مد قال به ابن
مسعود وأبو حنيفة وأحمد واستحق ولم يبلغ ذلك الشافعي قال الشارح يعني الشيخ ولي الدين
العراقي وسبقه لا اختيار ذلك لهذا المدرك ابن المنذر ولم يصح في ذلك حديث (د) عن ابن
مسعود رضي الله عنه قال الدارقطني والبيهقي رحمهما الله الصحيح وقفه (في طعام العرس
مقال من ربح الجنة) قال المناوي الله أعلم برأيه (الحديث عن عمر) وفي نسخة شرح
عليها المناوي عيرفانه قال بالتصغير (في بحوة العالمة) موضع بالمدينة مما يلي نجد (أول
البكرة) بضم فسكون أول النهار (على ريق النفس) أي قبل أن يأكل شياً (شفاء من كل مضر
أو سم) لخامسة فيه أول دعاء النبي صلى الله عليه وسلم له أو لغير ذلك (حم) عن عائشة (في كتاب
الله) القرآن (ثمان آيات لله عز وجل الفاتحة وآية الكرسي) تمامه لا يقرؤها عبد في دار فيصيرهم
في ذلك اليوم عين انس أو جن (فر عن عمران بن حصين) مصغر (في كل إشارة في الصلاة عشر
حسنات) أهله أراد الإشارة بالسجدة في التشميد عند قوله لا إله إلا الله (المؤمل بن هباب في جزئه عن
عقبة بن عامر) الجهني ورواه الطبراني بنحوه وإسناده حسن (في كل) أي في أرواء كل ذات
كبد بفتح فكسر (حري) قال في النهاية الحري فعل من الحرو وهو تأنيث حران وهي للمبالغة
يريد أنهم الشدة حرها قد عطشت ويشت من العطش والمعنى أن في سقي كل ذي كبد حري (أجر)
قال العاقبي قال النووي إن عمومه مخصوص بالحيوان المحترم وهو ما لم يؤمر بقتله فيحصل
الثواب بسقيه ويلحق به أطعامه وغير ذلك من وجوه الاحسان وقال ابن التيمي لا يمنع أجره
على عمومه يعني فيسقى ثم يقتل لأننا نأمر نأمرنا بن الحسن القتل ونهينا عن المثلة (حم) عن سراقه
ابن مالك حم عن ابن عمرو) ورواه الشيخان عن أبي هريرة (في كل ركعتين تسليمة) أي بعد
التشهد لمن أراد ذلك في صلاة النافلة ورواتب الفرائض ونحوها (ه) عن أبي سعيد رضي الله
عنه (في كل ركعتين التحية) قال الملقمي قال النووي فيه حجة لأحمد بن حنبل ومن وافقه
من فقهاء أصحاب الحديث أن التشهد الأول والآخر واجبان وقال مالك وأبو حنيفة
والأكثر من هاتين آيتين أبو جبين وقال الشافعي الأول سنة والثاني واجب واحتج أحمد

بهذا الحديث مع قوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي وقوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة بقوله صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم فليقل التحيات والأمر بالوجوب واحتجوا لا كثرة بأن النبي صلى الله عليه وسلم ترك التشهد الأول وجبه بسجود السهو ولو وجب لم يصح جبهه كالكوع وغيره من الأركان قالوا وإذا ثبت هذا في الأول فالأخير معناه وبأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلمه إلا عرابي حين علمه الصلاة اه قلت ويجاب بأنه كان معلوما عنده كما يعلمه النية والسلام (م) عن عائشة رضي الله عنها في كل ركعتين تشهد وتسليم على المرسلين وعلى من تبعهم من عباد الله الصالحين وهم القائمون بعالمهم من حقوق الله وحقوق عباده (طب) عن أم سلمة رضي الله عنها في كل قرن من امتي سابقون هم البدر الأصديقون الذين بهم يرفع البلاء عن وجه الأرض (الحكيم عن أنس) رضي الله عنه واثبت سنده ضعيف رضي الله عنه (في ليلة النصف من شعبان يغفر الله لأهل الأرض المشركون والمشاحن) أي محاصم واستثنى في رواية أخرى جماعة آخر (هب) عن ثلاثين مرة بالضم (الحضري) بالفتح (مرسلا) هو الحصى رضي الله عنه (في ليلة النصف من شعبان يوحى الله إلى ملك الموت بقبض كل نفس من الأدميين وغيرهم) يريد قبضها أي موتها (في تلك السنة) كلها والمراد غير شهداء البحر الذين يتولى قبض أرواحهم (الدينوري) أبو بكر أحمد بن مروان (في) كتاب (المجاسة عن راشد بن سعد مرسلا) وهو الحصى رضي الله عنه (في مسجد الخيف قبر سبعين بالاضافة) نبيا وفي رواية قبر سبعون نبيا بينا قبر للمفعول (طب) عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما رضي الله عنهما (في هذا مرة وفي هذا مرة يعني القرآن والشعر) يشير إلى أنه ينبغي للطالب عند وقوف ذنوبه ترويه بنحو شعرا وأحكاية فان الذكر إذا غلق ذهب عن تصور المعنى (ابن الأثير) بالفتح (في) كتاب (لوقف) والابتداء (عن أبي بكر) التثني رضي الله عنه (في هذه الأمة خسف ومسح وقذف في أهل القدر ت) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما رضي الله عنهما (في هذه الأمة خسف ومسح وقذف) ويكون ذلك (إذا ظهرت القيامة) بكسر القاف (والعازف) جمع معزف (وشربت الخورت عن عمران ابن حصين) رضي الله عنه بإسناد حسن رضي الله عنه (فيما سقت السماء) أي المطر قال العلقمي قال في المصباح والسماء المطر مؤنثة لأنها في معنى السحابة (والأنهار) جمع نهر وهو الماء الجاري المتسع (والعيون أو كان عثريا) بفتح المهملة والمثلثة وكسر الراء وتشديد التحتانية هو ما يسقى بالسبل الجاري في حفرو يسمى البعل ومنه ما يشرب من النهر بالموثة أو بعروقته لقربه من الماء (العشر) زكاة (وقفا سقى بالسواني) بالنون بخط المؤلف جمع سانية وهو البعير الذي يسقى عليه أي يستقى (أو النضح) بفتح النون وسكون الميم بعد هاء همزة هو السقي بالرشاء فواجبه (نصف العشر) والفرق ثقل المؤنة وخفتها وإذا انحصرت بخير الشيخين ليس فيما دون خمسة أو سق صدقة (حم) ٤ عن ابن عمر رضي الله عنهما (فيما جاهد) وإذا قاله لرجل استأذنه في الجهاد فقال احسب أبوالك قال نعم فذكر أي أن كان لك أبوان فأبلغ جهدا في برهما فإنه يقوم مقام الجهاد (يعني الوالدين مدرج للبيان قال العلقمي قال جمهور العلماء يحرم الجهاد إذا منع الأبوان أو أحدهما بشرط أن يكونا مسلمين لأن برهما فرض عين عليه والجهاد فرض كفاية فإذا تعين الجهاد فلا إذن (حم) ٣ عن ابن عمرو بن العاص رضي الله عنه (القابر الرابع) لرجلة ربه أقرب منهما من العابد المقنط

أى الايس من الرحمة لان القاجر الراجي لعلمه بالله قريب من الرحمة فقربه الله والعابد المقنط
 جاهل به ويجهله بعدتها (الحكيم) الترمذى (والشيرازى فى الاقواب عن ابن مسعود) باسناد
 ضعيف (القار من الطاعون كالفار من الزحف) فكما يحرم القرار من الزحف يحرم الخروج
 من بلد وقع فيه الطاعون بقصد القرار (والصابر فيه كالصابر فى الزحف) فى حصول الثواب
 (حم) وعبد بن حميد عن جابر (القار من الطاعون كالفار من الزحف ومن صبر فيه كان له
 أجر شهيد) لما فى الثبات من الرضا والوقوف مع المقدور (حم) عن جابر (باسناد ضعيف
 (القال مرسل) أى القال الحسن مرسل من قبل الله يستقر به كالبشير لك فاذا اتفقت
 فقد أحسنت الظن به والله عند ظن عبده به (والعباس شاهد عدل) أى دلالة صادقة على
 صدق الحديث الذى قارنه (الحكيم) فى نوادره (عن الرويب) تصغير رهاب السلى (النفقة
 نائمة من الله من ايقظها) أى أبعد عن رعبه (الرافعى عن انس) بن مالك (الفجر فجران
 فجر يحرم فيه) على الصائم (الطعام) والشراب أى الاكل والشرب (وتحل فيه الصلاة)
 أى صلاة الصبح (وفجر تحرم فيه الصلاة ويحل فيه الطعام) وهو الفجر الكاذب الذى يطلع
 كذب السرحان ثم يذهب وتعقبه ظلمة (لهق عن ابن عباس) قال له على شرطهما (الفجر
 فجران فاما الفجر الذى يكون كذب السرحان) ثم يذهب وتعقبه ظلمة (فلا يحل الصلاة)
 أى صلاة الصبح فان وقتها لا يدخل به (ولا يحترم الطعام) والشراب على الصائم (واما الفجر
 الذى يذهب مستطيل) باللام هذا ما رأيت فى النسخ التى اطاعت عليها وعبارة شيخ الاسلام
 زكريا فى شرح البهجة ثم يطلع الفجر مستطير بالراء أى منتشر (فى الافق) أى نواحي السماء
 (فانه يحل الصلاة) لدخول وقت الصبح (ويحترم الطعام) والشراب على الصائم فالفجر الاول
 ويسمى الكاذب لا معول عليه (لهق عن جابر) بن عبد الله رضى الله عنهما (الفخذ عورة)
 أى من العورة التى يجب سترها وذا قاله المامر على جوده وهو كاشف فخذه (ت عن جرهد)
 بفتح الجيم وسكون الراء وقع الهاء الاسلى من اهل الصفة (وعن ابن عباس) (الفجر) قال فى
 النهاية اقعاء العظم والكبر والشرف (وانحلاء) بالضم والماء الكبر والعجب (فى اهل الابل)
 وفى نسخة شرح عليها المناوى الوير بدل الابل فانه قال فى اهل البيوت المتخذة من الوير
 (والسكنينة والوقار فى اهل الغنى) لانهم غالبادون اهل الابل فى التوسع والكثرة (حم) عن
 أبي سعيد باسناد صحيح (القرار من الطاعون كالفار من الزحف) فى حقوق الاثم وفى نسخة
 القرار من الطاعون كالفار من الزحف (ابن سعد عن عائشة) الفردوس ربوة الجنة (بفتح
 الراء وضمة) (وأعلاها وأوسطها) أى أشرفها وأفضلها (ومنها تفجر أنهار الجنة) الاربعة
 (طب عن سمرة) بن جندب قال الشيخ حديث صحيح (القريضة) تكون (فى المسجد) فيندب
 فعلها فيه (والنطوع) الذى لا يشرع له جماعة يكون (فى البيت) ففعله فيه أفضل لبعده عن
 الرياء (ع عن عز) بن الخطاب (الفضل) الكامل (فى ان تصل من قطعتك وتعطى من
 حرمك وتعفو عن ظلمك) وانما يدعى على ذلك أن يلاحظ بعمله وجهه الله (هنا عن عطاء مرسل)
 (الفطر يوم يفطر الناس ولا يضحى يوم يضحى الناس) تقديم الكلام على معناه (ت عن
 عائشة) باسناد صحيح (الفطرة) أى زكاة النظر واجبة (على كل مسلم) عن نفسه وعن زوجته

ثقة (خط عن ابن مسعود) بأسناد ضعيف (الفقر) الذي لا يؤدي الى الاحتياج الى الناس
 (ازين على المؤمن من العذار الحسن على خذ الفرس طب عن شداد بن اوس هب عن
 سعيد بن مسعود) بأسناد ضعيف (الفقر امانة فن كتمه كان) كتمه (عبادة ومن باح به فقد قلد
 اخوانه المسلمين) أي قلدهم كافة التوسعة عليه وفيه ندب كتمان الفقر ما يضطر (ابن عساكر
 عن عمر) بأسناد ضعيف (الفقر شين عند الناس وزين عند الله يوم القيامة) اسلامة
 صاحبه في الدارين (فر عن انس) واسناده ضعيف (الفقهاء أمانة الرسل ما لم يدخلوا في
 الدنيا ويتبعوا السلطان فاذا فعلوا ذلك فاحذروهم) قال المناوي فان ضررهم على الدين
 والمسلمين أعظم من ضرر الجاهلین (العسكري) في الامثال (عن علي) بأسناد حسن (الفقه)
 أي الفهم في الدين (يمان والحكمة) أي العلم المصوب بالعمل (بماية) بتخفيف المياء
 وتشدد (ابن منيع عن ابن مسعود) الفلق (بالتحريك) (جب) أي بئر (في جهنم مغطى) أي
 عليه غطاء اذا كشف عنه خرج منه نار تصيح جهنم من شدة ما يخرج منه كذا في حديث (ابن
 جرير) في تفسيره (عن أبي هريرة) ورواه الديلمي عن ابن عمر واسناده ضعيف (الفلق) سجين
 في جهنم يحبس فيه الجبارون والمتكبرون وان جهنم لنتعوز بالله منه) أي من شدة عذابه
 وسأله وأوله كافي الدرا المشور عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سألت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن قول الله قل أعوذ برب الفلق قال هو سجين في جهنم فذكره (ابن جرير) عن ابن
 عمرو بن العاص

﴿ حرف القاف ﴾

﴿ حرف القاف ﴾

﴿ قابوا العمل ﴾ أي اعملوا القبالا وهو السير الذي يكون بين الاصبعين وقيل المراد أن
 يضع احد يدي نعليه على الاخرى في المسجد (ابن سعد) والبغوي والباوردي طب وابو نعيم عن
 ابراهيم الطائي (الثقي) وماله غيره ﴿ قاتل الله اليهود ﴾ قتلهم الله أولعهم أو عاداهم فأخرج
 في صورة المغالبة (ان الله عز وجل لما حرم عليهم الشحوم) أي أكلها في زعمهم اذ لو حرم عليهم
 بيعها لم يكن لهم حيلة في اذابتها المذكورة بقوله (بجاولها) يفتح الجيم أي اذابوها التخرج عن
 اسم الشحم فانما بعد الاذابة تسمى ودكا (شباعوها) مذابة (قأكوا الثمنها) قال العلقمي
 وتحريم البيع مشكل لانه غير متعلق التحريم أي لان متعلقه الاكل والجواب انه عليه
 السلام لما لعن اليهود لكونهم فعلوا غير الاكل دلنا ذلك على ان المحرم عموم منافعه لا خصوص
 أكلها في هذا ابطال كل حيلة يتوصل بها الى كل محرم فانه لا يتغير حكمه بتغيره بئنه
 وتبدل اسمه (حم ق ٤ عن جابر) بن عبد الله (ق) عن أبي هريرة حم ق ن ه عن عمر ﴿ قاتل
 الله اليهود اتخذوا قبورا بيئاتهم مساجد ﴾ قال المناوي أي اتخذوها جهة قبلتهم لما نيسه من
 المغالاة في التعظيم وخص اليهود لابتدائهم هذا الاتخاذ فهم أظلم وضع اليهم في رواية النصاري
 وهم وان لم يكن انبيهم قبلان المراد النبي وكبار تبعائه (ق د عن أبي هريرة) ﴿ قاتل الله
 قوما يصورون ما لا يخلقون ﴾ قال المناوي قاله لما دخل الكعبة ورأى فيها التماثيل فجاءها
 (الطياشي) والاضياء عن اسامة بن زيد ﴿ قاتل دون مائة ﴾ من أراد أخذها أو قتلها أي

يجوز لك دفعه بالاخف فالأخف فان لم يدفع الا بالقتل فقتله فلا ضمان عليك الا اذا كان مضطرا الى طعامك فيجب عليك ان تعطيه ما يحتاج اليه ان فضل عن كفايتك بثمنه ان لم تسمح (حتى يجوز مالك أو تقتل فتكون من شهداء الآخرة) والتسليم أفضل من المقاتلة ان كان المقاتل مسلما (حم طاب عن مخارق قاتل عمار) بن ياسر (وسالبه) أخذه ثيابه (في النار) قتله طائفة معاوية في وقعة صفين قال العلقمي والسبب في قتله انه قاتل مع علي بن أبي طالب في صفين قتلا شديدا وكان عمر يزيد على سبعين سنة وكانت الحرب في يده ويده ترعد وقال هذه آية قاتلت بها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات وهذه الرابعة ودعا بقدر من لبن فشرب منه ثم قال صدق الله ورسوله اليوم ألقى الاحبة محمدا وحزبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آخر رزقي من الدنيا فضيخ من ابن الفضليخ الذي الرقيق المزوج ولم يزل يقاتل حتى استشهد ورضي الله تعالى عنه (طاب عن عمرو بن العاص وعن ابنه) عبدالله (قارئ سورة الكهف) متبدا أخبره بخدوف أي يحال بينه وبين النار دل عليه قوله (تدعى) أي تسمى (في التوراة الحائلة) لانها (تحول بين قارثها وبين النار) فتمنعه من دخولها وتخلصه من الزبانية (هب فر عن ابن عباس قارئ اقتربت) تبيض وجهه يوم القيامة (تدعى) أي السورة (في التوراة المبيضة) لانها (تبيض وجه صاحبها يوم تسود الوجوه) وهو يوم القيامة (هب فر عن ابن عباس قارئ الحديد اذا وقعت) الواقعة (والرحمن يدعى في ملكوت السموات والارض ساكن الفردوس) قال المناوي أي محكوم له بأنه سيسكنها (هب فر عن فاطمة الزهراء قارئ ألهاكم السكاثر) أي سورتها بكاملها (يدعى في الملكوت مؤدي الشكر) لله تعالى (فر عن أسماء بنت عيسى) رضي الله عنها (واسناده ضعيف) (قاروا) اقصدوا اقرب الامور فيما تعبدتم به ولا تغفلوا فيه ولا تقصروا (وسددوا) اقصدوا السداد في كل أمر (في كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة) بالجز (ينكبها او الشوكه يشاركها) قال المناوي ولذلك سأل بعض أفاضل العصب أن لا يزال محمدا فاجاب قال أبو هريرة لما نزل من يعمل سوا يجزيه بلغت من المسابن مبلغا شديدا فذكره (حم م ت عن أبي هريرة قاضيان في النار وقاض في الجنة قاض عرف الحق فقضى به فهو في الجنة وقاض عرف الحق فخارته عمدا أو قضى بغير علم فهو في النار) فيحرم على من ليس اهلا للقضاء أن يتولاه (لن عن بريدة قاطع السد يصوب الله رأسه في النار) قال المناوي المراد قاطع سد في فلا يستظل به ابن السبيل وغيره بغير حق (هو عن معاوية بن حيدة) واسناده حسن (قال الله تعالى) أي تنزه عن كل ما لا يليق بكما له (يا ابن آدم لا تمجن) بكبر الجيم أفصح من قبحها (عن أربع ركعات) أي عن صلاتها (من اول النهار كفل آخره) أي شر ما يحدث في آخر ذلك اليوم من الحسن والبلايا (حم د عن زعيم بن همار طاب عن النواس) بن سمعان (قال الله تعالى يا ابن آدم صل الى أربع ركعات من اول النهار كفل آخره) قبل هذه الأربع الفجر وسنته (حم عن أبي مرة الطائفي ت عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (قال الله تعالى اني واثقون والانس في نبا) وفي نسخة شأن (عظيم أخلق ويعبد) بالبناء للمفعول (غري وارزق ويشكر) بالبناء للمفعول (غري) اسكن وسعهم حله فأخبرهم ليوم تشخص فيه الابصار

(الحكيم هب عن أبي الدرداء) قال الله تعالى من لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي
فليلق نفسه (ربا سوأى) فيه الخس على الرضا بالقضاء والصبر على البلاء (طوبى عن أبي هند الدارى
قال الله تعالى من لم يرض بقضائي وقدرى فليلق نفسه ربا غيرى) أمرته نبيد (هب عن أنس) قال
الله تعالى (الصيام جنة) بالضم (يستجيب) بفتح أوله (بها العبد من النار وهو لى وأنا أجرى به)
صاحبه بأن أضاعفه لجزاءه بلا حساب (حم هب عن جابر) واسناده حسن (قال الله
تعالى كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه) خالص (لى وأنا أجرى به) قال العلامة اختلف في معناه
لأن الأعمال كلها لله تعالى وهو الذى يجزى بها فقبل انما يخص الصوم لأنه ليس يظهر من
ابن آدم ولا يطلع عليه وانما هو شئ في القلب بخلاف سائر الأعمال فانها حركات ترى
وتشاهد ويؤيده حديث الصيام لا رياء فيه يعنى بمجرد فعله والافق يدخله الرياء بأن يخصه
بأنه صائم وقيل المعنى ان العبادات قد كشف مقادير نوايا الناس وانهم تضعف من عشرة
الى سبعة مائة ضعف إلا الصوم فان الله تعالى تفرده بقدر اعلم قواه وتضعف حسنة فقله وأنا
أجرى به أى جزاء كثير من غير تعيين لمقداره وقيل معناه أنه أحب العبادات الى والمقدم عندي
وقيل ان الصيام لم يعبد به غير الله تعالى بخلاف الصلاة والصدقة والطواف ونحو ذلك وقيل ان
جميع العبادات توفى منها مظالم العباد إلا الصوم أخرج البيهقي عن ابن عيينة قال اذا كان يوم
القيمة يحاسب الله عبده ويؤدى ما عليه من المظالم من عمله حتى ما يبقى له إلا الصوم فيحصل
الله ما بقي عليه من المظالم ويدخله بالصوم الجنة (والصيام جنة) قال العلامة زاد أحد وحسن
حصنين من النار والجنة بضم الجيم الوقاية والستر وقد تميزت متعلق بهذا الستر وأنه من النار
وبمذاجر من عبد البر واتصا صاحب النهاية فقال معنى كونه جنة أنه يبقى صاحبه ما يؤديه من
الشهوات (واذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث) بتثنية الفاء لا يتكلم بهيج (ولا يصخب)
بصاد وسين مهملةين وبجاء مبهمة أى لا يصيح ولا يخاضع قال في النهاية الصخب والصخب
الضجة واضطراب الاصوات للغصام (وان سابه احد) أى شاعه (او قاتله) أى أراد مقتله
(فليقل) بقلبه ان كان صيامه نقلا وبلسانه وقلبه ان كان في رمضان (الى امرؤ صائم) ليكف
نفسه عن المسابة والمقاتلة (والذى نفس محمد بيده) أى بقدرته وتصريفه (خلوف) بضم الخاء
المجعة واللام وسكون الواو بعد هاء فاء قال عياض هكذا الرواية الصحيحة وبعض الشيوخ يقولون
بفتح الخاء قال الخطابي وهو خطأ وحكى عن القابسي بالوجهين وبالغ التوروى في شرح المهذب
فقال لا يجوز فتح الخاء واحتج غيره لذلك بأن المصادر التى جاءت على فعول بفتح أوله قليلة ذكرها
لسيويه وغيره وليس هذا منها أى ريج (فم الصائم) فيه رذ على من قال لا تثبت الميم في القم
عند الاضافة الا في ضرورة الشعر لبوتهم في هذا الحديث وغيره قاله في الفتح (أطيب عند الله
من ريج المسك) قال العلامة قال في الفتح اختلف في كون الخلوف اطيب عند الله من
ريج المسك مع انه سبحانه وتعالى منزّه عن استطابة الروائح اذ ذالك من صفات الحيوان ومع
انه يعلم الشئ على ما هو عليه والجواب على أوجه قال الماوردى هو مجاز لانه جرت العادة
بتقريب الروائح الطيبة منافسة بعد ذلك من الصوم لتقرب من الله فالمعنى انه أطيب عند الله
من ريج المسك عندكم أى يقرب اليه أكثر من تقرب المسك اليكم وقيل المراد أن ذلك

في حق الملازمة وانهم يستطيعون ربح الخلوفاً أكثر مما يستطيعون ربح المسك وقيل
 المراد ان الله يجزيه في الآخرة فتكون نكته أطيب من ربح المسك كما يأتي المعلوم وربح
 بوجه يقول مسكاً وقيل المراد ان صاحبه ينال من الثواب ما هو أفضل من ربح المسك
 ولا سيما بالاضافة الى الخلوفاً وقال الداودي وجماعة المعنى ان الخلوفاً أكثر ثواباً من المسك
 المندوب اليه في الجمع ومجالس الذكر ورجح النووي هذا الأخير وحاصله جعل معنى الطبيب على
 القبول والرضا وقد نقل القاضي حسين في تعليقه ان للطاعات يوم القيامة ربحاً في روح
 فرائحة الصيام فيما بين العبادات كالمسك وقال شيخنا قد تبارع ابن عبد السلام وابن الصلاح
 في ذلك هل هو خاص بالآخرة ام لا فذهب الاول الى اختصاصه بها كدم الشهيد حديث عند
 مسلم واحمد والنسائي عن ابي صالح اطيب عند الله يوم القيامة وخالفه ابن الصلاح حديث
 البيهقي وغيره فان خلوفاً أفواهم حين يمسون وهذا صريح في كونه في الدنيا قال وما ذكر
 يوم القيامة في ثلاثة ابر واية فلا نفو يوم الجزاء وفيه يظهر رجحان الخلوفاً في الميزان على المسك
 المستعمل لدفع الرائحة الكريهة طلباً لرضا الله حيث يؤمر باجتنابها وتطهيره ان ربحهم بهم
 يومئذ خير اذ هو خير بهم في كل يوم ويؤخذ من الحديث تفضل الخلوفاً على دم الشهيد لان
 الدم شبهه بربح المسك والخلوفاً وصف بأنه اطيب (وللصائم فرحتان يفرحهما) أحله يفرح
 به ما خفف الجار ووصل الضمير (اذا أفطر فرح بفطره) قال العلقمي قال القرطبي فرح بزوال
 جوعه وعطشه حيث ايج له القفار وهذا الفرح طبيعي وهو السابق للفهم وقيل ان فرحه بفطره
 انما هو من حيث انه تمام صومه وخاتمة عبادته وتحقيق من ربه ومعونة على مستقبل صومه
 قلت ولا مانع من الحمل على ما هو أعم مما ذكره فشرح كل أحد بحسبه لاختلاف مقامات الناس
 في ذلك فمنهم من يكون فرحه بمباح وهو الطبيعي ومنهم من يكون مستحباً وهو من يكون
 بسبب شيء مما ذكره (واذا أتى ربه فرح بصومه) أي يجزائه وثوابه أو بالنظر الى وجهه ربه (قن
 عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى ثلاثة انا خصهم) زاد ابن خزيمة وابن حبان ومن كنت خصه
 خصته (يوم القيامة) والخصم مصدر خصه نعت به للمبالغة كقوله بطلاق على
 الواحد وعلى الاثنين وعلى أكثر من ذلك وقال الهروي الواحد يكسر أوله وقال القراء الاقل
 قول القصاص ويجوز في اثنين خصهم وفي الثلاثة خصوم (رجل أعطى لي ثم غدر) منه قوله
 محذوف والتقدير أعطى عيتمه أي عاهد عهداً وحلف عليه بالله ثم نقضه (ورجل باع حراً
 فأكل ثمنه) خص الاكل لانه أعظم مقصود وانما كان ثمنه شديداً لان المسلمين أكرهاء في الحرية
 فمن باع حراً فبمنعه التصرف فيما أباح الله له والزمن الذي انقضى الله منه والحر عبيد الله
 فمن جنى عليه فخصه بسببه (ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه) ما استأجره لاجله من العمل
 (ولم يعطه أجره) لانه استوفى مثاقفته بغير عوض واستخدمه بغير أجر فكانه استعبده (ثم خ
 عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى شقني ابن آدم) الشتم هو الوصف بما يقتضي النقص والمراد
 بعض بني آدم وهم من أنكرا البعث من العرب وغيرهم من عباد الاوثان والذرية ومن ادعى
 ان الله تعالى ولده من العرب أيضاً ومن اليهود والنصارى (وما ينبغي له أن يشقني) يكسر التاء
 (وكذبني ابن آدم وما ينبغي له أن يكذبني) ما شقه ايأى فقله ان لي ولداً) مما شتم الما قبله من

التنقيص اذا ولد انما يكون عن والدته تحمله ويستلزم ذلك سبق نكاح والتنا كبح يستدعي
 بأعشا والله تعالى منزله عن ذلك (وانا الله الاحد الصمد) السيد المصمود اليه في الحوائج (لم الدولم
 اولد ولم يكن لي كفوا أحد) ومن هو كذلك فكيف ينسب اليه ذلك (واما تكذيبه اياي فقول
 ليس يعبدني كما بداني) وهو قول منكر البعث من عباد الاوثان وغيرهم (وليس أول الخلق
 بأهون علي من عادته) أي الخلق (حم خ ن عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال الله تعالى كذبني ابن آدم
 ولم يكن له ذلك وشقي ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياي فزعم) بصيغة الماضي (اني لا اقدر ان
 أعيد كما كان وما شتمه اياي فقول له ولد فسبحاني ان اتخذ صاحبة أو ولدا) قال العلقمي انما
 سمى شتما لما فيه من التنقيص لان الولد انما يكون أي عادة عن والدته فله ثم تضعه ويستلزم
 ذلك سبق النكاح والتنا كبح يستدعي بأعشاله على ذلك والله سبحانه وتعالى منزله عن جميع
 ذلك (خ عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال الله تعالى اعددت) أي هيات (اعبادي الصالحين) أي القائمين
 بما وجب عليهم من حقوق الحق والخلق (ملا عين رأت ولاذن سمعت) قال المناوي بتزوين
 عين واذن وروى بفتحهما (ولا خطر على قلب بشر) تمامه ثم قرأ فلا تعلم نفس ما اشقي لهم
 من قرأ عين قال العلقمي وسببه كما في الدراية: وراى موسى عليه الصلاة والسلام سأل ربه
 فقال أي رب أي أهل الجنة ادنى منزلة فقال رجل يحبى بعد ما دخل أهل الجنة فيقال له ادخل
 فيه قول كيف ادخل رقد نزولوا من ازلهم وأخذوا اخذوا ثم فيقال له اترضى أن يكون لك مثل
 ما كان لك من ملوك الدنيا فيقول نعم أي رب قد رضيت فيقال له فان لك هذا وعشرة أمثاله معه
 فيقول رضيت أي رب فيقال له فان لك مع هذا ما شئت نفسك ولدت عنك فقال موسى أي رب
 فأى أهل الجنة ارفع منزلة قال اياها أردت وسأحدثك عنهم انى غرست كرامتهم بيدي وختمت
 عليهم افلا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (حم ق ت ه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
 الله تعالى اذا هم عبدى بحسنة ولم يعملها) لا امر عاقبه عنها (كتبت له حسنة فان عملها كتبتها
 له عشر حسنات الى سبع مائة ضعف واذا هم بسيئة ولم يعملها لم اكتبها عليه) ان تركها خوفا
 منه تعالى ومراقبة له بدليل زيادة مسلم انما تركها من جرأتى أى من أجل فان تركها الامر آخر
 صدم عنها فلا (فان عملها كتبت له سيئة واحدة) عملا بالفضل في جاني الخير والشر (ق ت ه عن ابي
 هريرة رضي الله عنه قال قال الله تعالى اذا احب عبدى لقائى) بترك الشواغل عن الاعمال الصالحة واقباله
 على الآخرة وجعل الموت نصب عينيه والتوبة ورد المظالم الى اهلها (احسبت لقاءه) أى أردت
 له الخير (واذا كره لقائى كرهت لقاءه مالك حم خ ن عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال الله تعالى قسمت
 الصلاة) أى قراءتها (بينى وبين عبدى نصفين) قال المناوي باعتبار المعنى لا اللفظ لان الدعاء
 من قوله اياك نعبد و اياك نستعين يزيد على البناء (وعبدى ما سأل) أى له السؤال ومعنى العطاء
 (فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين) تمسك به من لا يرى البسمة منها ~~الكون~~ لانه لم يذكرها قال
 العلقمي واجاب أصحابه او غيرهم عن قال ان البسمة آية من الفاتحة باجوبة احدها ان التنصيف
 عائد الى جملة الصلاة لا الى الفاتحة هذا حقيقة اللفظ والثاني ان التنصيف عائد الى ما يختص
 بالفاتحة من الآيات الكاملة والثالث معناه فاذا انتهى العبد في قراءته الى الحمد لله رب العالمين
 قال الله تعالى حمدنى عبدى) أى مجدنى واثنى على بما أنا اهل (فاذا قال) العبد (الرحمن الرحيم) أى

الموصوف بكمال الانعام (قال الله تعالى أثني على عبدي) لاشتمال اللفظين على الصفات الذاتية
والفعلية (فإذا قال) العبد (مالك يوم الدين قال مجدي عبدي) أي عظمي قال العلامة ووجه
المطابقة هذا لقوله مالك يوم الدين ان الله تعالى منقربا مالك ذلك اليوم ويجزي العباد ويحاسبهم
والدين الحساب وقيل الجزاء ولدعوى لاحد في ذلك اليوم لاسبقية ولا مجازا وأما في الدنيا
فلبعض العباد ملك مجازي ويدهي بعضهم دعوى باطلة وكل هذا منقطع في ذلك اليوم هذا
معناه والافاللة سبحانه وتعالى هو المالك على الحقيقة في الدارين وما فهموا من فيها وكل من
سواه مريب له عبد مسخر ثم في هذا الاعتراف من التعظيم والتعجيب ودونوا يض الامر مالا
يجني (فإذا قال) العبد (أيالك نعبد وأيالك نستعين قال هذا يتي وبين عبدي وعبدي ما سأل) قال
المنأوى فالذي للعبد منها أيالك نعبد والذي لله منها أيالك نستعين (فإذا قال) العبد (اهدنا الصراط
المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا العبدى وعبدي
ما سأل) قال العلامة وفي رواية هو لا عبدي وفي هذه الرواية دليل على ان اهدنا وما بعدهما
الى آخر السورة ثلاث آيات لا آيات وفي المسئلة خلاف مبنى على ان الیسمله هل هي من الفاتحة
أم لا ومذهبنا ومذهب الاكثرين انها آية منها وان اهدنا وما بعدهما آيات ومذهب مالك وغيره
من يقول انها ليست من الفاتحة قال ان اهدنا وما بعدهما ثلاث آيات ولادكثرين ان يقولوا
قوله هو لا المراد به الكلمات لا الآيات وهذا أحسن من ان الجمع محمول على آيتين لان هذا مجاز
عند الاكثرين فيحتاج الى دليل على صرفه عن الحقيقة الى المجاز (حم م ٤ عن ابى هريرة
قال قال الله تعالى يا عبدي) قال المنأوى جمع عبده وهو شامل للاماء أي النساء بقرينة التكليف
(الى حومت) أي منعت (الظلم على نفسي) قال المنأوى أي تقديست وتعاليت عنه لانه مجاوزة
الحدا والتصرف في ملك الغير وكلاهما مستحيل في حقه تعالى انتهى والظلم لغة وضع الشيء
في غير موضعه قال العلامة قال الطوفي قلت هذا قول الجمهور وقد ذهب قوم الى انه عز وجل
قادر على الظلم لكنه لا يفعله عدلا منه وتنزه عنه واحتجوا بقوله وما انا بظلام للعبيد وهو تمدح
بنفي الظلم والحكيم لا يمدح الا بما يقدر عليه ويصح منه ولو قال الاعي اني لا انظر الى المحرمات
على جهة التمدح لضعف منه الناس وقالوا شي لا يقدر عليه كيف يمدح بتركه (وجعلته محرما
عليكم) أي حرمتم بتعريضه عليكم فاذا علمتم ذلك (فلا تظالموا) قال المنأوى بشدة الظلم
وتحقيقه أصله تظالموا أي لا يظلم بعضكم بعضا (يا عبادي كماكم ضال) قال العلامة قال
النووي قال المازري ظاهر خطائهم خللوا على الضلالة الا من هداه الله وفي الحديث المشهور
كل مولود يولد على فطرة الاسلام قال فقد يكون المراد بالاول وصفهم بما كانوا عليه قبل مبعث
النبي صلى الله عليه وسلم اليهم أولوا أنهم تركوا مع ما في طبائعهم من ايثار الشهوات والراحة
واعمال النظر اضاوا وهذا الثاني اظهر اه وقال المنأوى كماكم ضال اي غافل عن الشرائع
قبل ارسال الرسل (الامن هديته) وفقته للايمان أي للخروج عن مقتضى طبيعة (فاستمدوني)
ساوئي (اهدكم) انصبا لكم ادلة واضحة على ذلك (يا عبادي كماكم جاثع الا من اطعمته)
قال العلامة وذلك لان الناس عبيد لا يكون شيا وخزائن الرزق بيد الله عز وجل فن لا يطعمه
بفضله بقى جاثع ابعده اذ ليس عليه اطعام احد فان قلت كيف هذا مع قوله تعالى وما من دابة

في الارض الاعلى الله رزقها قلت هذا التزام منه تفضلا لان الدابة حقا بالاصالة فان قيل كيف
 ينسب الاطعام الى الله عز وجل ونحن نشاهد الارزاق مرتبة على هذه الاسباب الظاهرة من
 الجرف والصناعات وأنواع الاكتساب قلت هو المقدور لتلك الاسباب الظاهرة بقدرته وحكمته
 الباطنة فالجاهل محجوب باظهاره عن الباطن والعارف محجوب بالباطن عن الظاهر وفي نص
 الحكيم ابن آدم أنت اسوأ برك ظنا حيث كنت اكمل عقلا لانك تركت الحرص بحبنا محمولا
 ورضينا مكفولا ثم أودعته عاقلا قد أصبت رشدا وبلغت أمثلك (فاستطعموني) اطلبوا مني
 اطعام (اطعمكم) أيسر لكم اسباب تحصيله (يا عبادي كلكم عارا لامن كبوته فاستكسوني
 اكسكم) قال العلقمي واعلم ان العالم بجاهده وخبوئه مطيع لله عز وجل طاعة العبد لسيدته فكما
 ان السيد يقول لعبده اعط فلانا كذا واهذا فلان كذا وتصدق على هذا الفقير بكذا كذلك
 الله عز وجل يسخر السحاب فيسقي ارض فلان أو البلباء الفلاني ويمطر قلب فلان لا عطاء فلان
 ويخرج فلانا الى فلان بوجه من الوجوه ليسال منه نفعا ونحو ذلك وتصرفات الباري عز وجل
 في العالم عجيبه لمن تدبرها ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين (يا عبادي انكم تخطئون) بضم أوله
 وكسر ثالثة أي تفعلون الخطيئة عدا (بالليل والنهار) قال العلقمي هذا من باب مقابلة الجمع
 بالجمع أي تصدروا منكم الخطيئة ليلا ونهارا من بعضكم ليلا ومن بعضكم نهارا اذ ليس كل العباد
 يخطئ بالليل والنهار مع انه غير متع فيجوز ان يكون مرادا (وانا اغفر الذنوب جميعا) قال
 العلقمي هو كقوله تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعا وهو عام مخصوص بغفر الشريك وما شاء الله
 أن لا يغفره (فاستغفروني) أي اطلبوا مني المغفرة (اغفر لكم) وجاء في الحديث لو انكم لم تذبوا
 لذهب الله تعالى بكم وجاء بقوم غيركم فيذبون فيستغفرون فيغفروا لهم وأصل الغفر الاسترو وغفرت
 المتاع سترته والمغفر وقاية تستر الرأس في الحرب وغفر الذنوب ستره ومحو اثره وامن عاقبته
 (يا عبادي انكم ان تبغوا ضري فتضروني) بالنصب جوابا للثني (وان تبغوا نفعي فتنتهوني)
 بالنصب كذلك اذ لا يتعلق بي ضرر ولا نفع فتضروني أو تنتهوني لاني الغني المطلق وأنت العبد
 الفقير المطلق (يا عبادي لو ان أولاكم وآخركم وانسكم وجنسكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد
 منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لو ان أولاكم وآخركم وانسكم وجنسكم كانوا على أفجر قلب
 رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا) قال العلقمي معناه ان تقوى العالم باجمعه لا يزيد
 في ملك الله تعالى شيئا وكذلك جفوره لا ينقص من ملكه شيئا لان ملك الله تعالى مرتبة بقدرته
 وإرادته وهما ذاتيتان لا انقطاع لهما فكذا ما ارتبط بهما وانما عائد التقوى والفجور على
 أهلهما انتعا أو ضرا (يا عبادي لو ان أولاكم وآخركم وانسكم وجنسكم قاموا في صعيد واحد
 أي في ارض واحدة ومقام واحد) فسألوني فاعطيت كل انسان مسئلة ما نقص ذلك مما
 عندي) لان امره تعالى بين الكاف والنون اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فان قيل هل
 يعقل ملك يعطي منه هذا العطاء العظيم ولا ينقص قلنا كالنار والعلم يقتبس منهما ما شاء الله
 ولا ينقصان بل يزيد العلم بالبذل (الا كما ينقص الخطيئة اذا دخل البحر) الخطيئة بكسر الميم وفتح
 الياء هو الابرة قال النووي قال العلماء هذا تقريبات الى الافهام ومعناه لا ينقص شيئا لان ما عند

الله تعالى لا يدخله نقص وانما يدخل النقص الحدود القسائي وعطاء الله تعالى من رحمته وكرمه
 وهما صفتان قديمتان لا يتطرق اليهما نقص فضرِبَ المثل بالبحر لانه غاية ما يضرب به
 المثل في القسلة والمقصود التقريب الى الافهام بما شاهدوه فان البحر من اعظم المرتبات عيانا
 واكبرها والابرة من اصغر الموجودات مع انها صفة لا يتعاقب بها ماء (يا عبادي انما هي
 اعمالكم) أي جزاء اعمالكم (احصوها) أي اضبطوها واحفظوها (لكم) بعلي وملائكتي الحفظة
 قال العلامة فان قيل ما الحاجة الى الحفظة مع علمه قيل ليكونوا شهداء بين الخالق وخلقه
 ولهذا يقال لبعض الناس يوم القيامة كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وبالكرام الكاتين
 شهداء وقيل فيه غير ذلك (ثم اوفيكم اياها) أي اعطيككم جزاءها واقماتامها والتوفية اعطاء
 الحق على التمام (فن وجد خيرا فليحمد الله) قال العلامة أي ان الطاعات التي يترتب عليها
 الثواب والخير توفيق الله عز وجل فيجب حمد الله على التوفيق (ومن وجد غير ذلك) أي شرا
 (فلا يلوم من الانفسه) لان المعاصي التي يترتب عليها العقاب والشر وان كانت بقدر الله
 وخذلانه العبد فهي كسب للعبد فليلم نفسه لا تقربطه بالكسب القبيح (م) عن ابي ذر رضي الله عنه قال
 الله تعالى اذا ابتليت عبدا من عبادي مؤمنا فخما دني وصبر على ما ابتليته فانه يقوم من مضجعه
 ذلك بفتح الجيم والظاهر ان المراد عافيته من ذلك البلاء (كيوم) بفتح الميم افصح من البحر
 (ولدت له) سالما (من الخطايا) ويقول الرب عز وجل للعقظة اني انا قديت عبدي هذا وابتليته
 فأجر والله بفتح الهمزة (ما كنتم تجرون له قبل ذلك من الاجر وهو صحيح) قال الفزالي لان الصبر
 على ذلك شديد على النفس فلما قاسى مرارة الصبر عليه جوزى بهذا الجزاء العظيم (حم) ع طب
 حل عن شاذان بن اوس قال العلامة بجانبه علامة الحسن رضي الله عنه (قال الله تعالى يا ابن آدم انك
 ما ذكرني) أي مدة ذكرك اياي أو ما شريطة والجواب (شكرتني) ويرشد الى الثاني قوله
 (واذا ما) بزيادة ما وفي نسخة اسقاطها (نسيتني كفرتني) أي كفرت انعمائي عليك (طس) عن
 أبي هريرة واسناده واه رضي الله عنه (قال الله عز وجل انفق) بفتح الهمزة وسكون القاف بصيغة الامر
 بالانفاق أي على عيالك والفقراء والمساكين ان وجدت سعة (انفق عليك) بضم الهمزة
 وسكون القاف على الجواب بصيغة المضارع ومنه قوله تعالى وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه
 (حم) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال الله تعالى يؤذيني ابن آدم قال القرطبي معناه يخاطبني من
 القول بما يتأذى به من يجوز في حقه التأذي والله منزوع عن ان يصل اليه الاذى وانما هذا من
 التوسع في الكلام والمراد ان من وقع ذلك منه تعرض لخط الله تعالى (يسب الدهر) قال
 المناوي وهو اسم لمدة العالم من مبداء تكويته الى انقراضه (وانا الدهر) بالرفع بمعنى الدهر أي
 المدير المصرف لما يحدث أو هو على حذف المضاف أي صاحب الدهر ومدير الامور التي
 ينسبونها الى الدهر وكان عادتهم اذا اصابهم مكروه اضافوه الى الدهر فقالوا يا دهر ويا
 الدهر فنسب الدهر من اجل انه فاعل هذه الامور عا دسببه الى ربه الذي هو فاعلها وقال احمد
 من نسب شيئا من الافعال الى الدهر حقيقة كفر ومن جرى هذا اللفظ على لسانه غير معتقد
 لذلك فلا يسب كافر اسكن يكره له ذلك لتشبهه باهل الكفر في الاطلاق وقال بعضهم يجوز في الدهر
 النصب على انه ظرف أي فان الله باق مقيم ابد الازول (بيدي الامر اقلب الليل والنهار) أي

أما فاعل ما يضاف إلى الدهر من الحوادث (حم ق د عن أبي هريرة رضي الله عنه) قال الله تعالى يؤذيني ابن آدم قال النووي أي يعاملني معاملة توجب الأذى في حقكم (يقول) إذا أصابه مكروه (يا خيبة الدهر) بفتح الخاء المعجمة واسكان الهمزة بفتح الدال وهو دعاء على الدهر بالخيبة (فلا يقوان أحدكم يا خيبة الدهر فاني أنا الدهر) فيه ما تقدم (أقاب ليله ونهاره فاذا شئت قبضتهم) وسببه أن العرب كان شأنهم أن تسب الدهر عند النوازل والحوادث والمصائب النازلة بهم من موت أو هرم أو تلف أو غير ذلك فيقولون يا خيبة الدهر ونحو هذا من الفاظ سب الدهر فمنهم من عن ذلك أي لا تسبوا فاعل النوازل فانكم إذا سببتم فاعلمها وقع السب على الله تعالى لأنه هو فاعلمها ومنزلها (م عن أبي هريرة) قال الله تعالى سمعت رجلي غضبي أي غلبت آثار رجلي على آثار غضبي والمراد من الغضب لازمه وهو إرادة إيصال العذاب إلى من يقع عليه الغضب (م عن أبي هريرة) قال الله تعالى ومن أظلم ممن ذهب أي قصد (يخلق خلقا كخلق) من بعض الوجوه (فليخلقوا حبة) بفتح الحاء والمراد حبة القمح بشرية ذكر الشعير (أو يخلقوا ذرة) بفتح الميم وشدة الراء غلة صغيرة (أو يخلقوا شعيرة) والغرض تعجزهم نارة بتكليفهم خلق حيوان وهو أشد وأخرى بتكليفهم خلق جاد وهو أهون ومع ذلك لا قدرة لهم على ذلك (حم ق د عن أبي هريرة) قال الله تعالى لا يأتي ابن آدم النذر بشئ) ابن آدم بالنصب مفعول مقدم والنذر بالرفع هو الناعل (لم أكن قد قدرته) يعني النذر لا يأتي بشئ غير مقدر (ولكن يلقيه) بالقاف (النذر إلى القدر) بالتحريك (وقد قدرته) أي النذر له فالنذر لا يضيع شيئا وإنما يلقيه إلى القدر فإن كان قد روقع والأفلا قال العاقمي قال الكرماني فإن قيل القدر هو الذي يلقيه إلى النذر قلنا تقدير النذر غير تقدير الإلقاء فالأول يلجئه إلى النذر والنذر يلجئه إلى الإلقاء (استخرج به من البصير) معناه أنه لا يأتي به هذه القرية تطوعا مبتدئا بل في مقابلة نحو شفاء مريض مما علق النذر عليه (فيؤتيني عليه ما لم يكن يؤتيني) عليه (من قبل) يعني أن العبد يؤتي الله على تحصيل مطلوبه بالنذر ما لم يكن آتاه من قبل فسيبه إشارة إلى ذم ذلك قال شيخ الإسلام زكريا وعن النص أنه مكروه وجزم به النووي في مجموع لأنه صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال أنه لا يرتشأ وإنما يستخرج به من البصير وقال القاضي والمتولي والغزالي أنه قرينة وهو قضية قول الرافعي النذر تقرب فلا يصح من الكافر وقول النووي النذر عدا في الصلاة لا يطلها في الأصح لأنه مناجاة لله تعالى كالدعاء واجب عن النهي بحمله على من ظن أنه لا يقوم بما التزمه أو أن النذر تأثيرا كما يلوح به الخبر وقال ابن الرفعة الظاهر أنه قرينة في نذر التبرردون غيره (حم خ ن عن أبي هريرة) بأسناد حسن (قال الله تعالى إذا تقرب إلى العبد) أي طلب قرينه معنى بالطاعة (شبرا تقربت إليه ذراعا وإذا أتاني من الدنيا شيئا أتته هرولة) قال الكرماني المعنى من تقرب إلى بطاعة قليلة تجازيته بشواب كثير وكلما زادني في الطاعة أزيدني في الثواب وإن كانت كيفية اتيانه بالطاعة بطريق الثاني تكون كيفية اتيانه بالثواب بطريق الأسراع وقال صاحب النهاية المراد يقرب العبد من الله تعالى القرب بالذكر والعمل الصالح والمراد يقرب الله تعالى من العبد قرب نعمه والظان به وبره وإحسانه وترادف من نفسه لديه وفيض مواهبه عليه

(خ عن انس) ابن مالك (وعن أبي هريرة طب عن سلمان) الفارسي عليه السلام قال الله تعالى لا ينبغي لعبادتي قال المناوي من الانبياء اه فغيرهم بطريق الاولى (أن يقول أنا خير) وفي رواية أنا أفضل (من يونس بن متى) بفتح الميم وشدة المشنة الفوقية مقصورة أي من حيث النبوة فإن الانبياء فيها سواء واغما التفاوت في الدرجات قال العلماء وما جرى ليونس عليه السلام لم يحطه من النبوة مثقال ذرة وخص يونس بالذكر لاجري له مما هو مذكور في قصته عليه السلام (م عن أبي هريرة عليه السلام قال الله تعالى انا غني الشركاء) باضافة اغني وجر الشركاء (عن الشريك من عمل عملا اشرك فيه معنى غيري تركته وشركه) قال النووي هكذا وقع في بعض الاصول وشركه وفي بعضها وشركه يكد وفي بعضها وشركته ومعناه انا غني عن المشاركة وغيرها من عمل شألي ولغيري لم اقبله بل اتركه لذلك الغير والمراد ان عمل المراقى باطل لا ثواب فيه ويأثم اه وقال المناوي المراد بالشرك هنا العمل (م ه عن أبي هريرة عليه السلام قال الله تعالى انا الرحمن انا خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي) قال الخطابي في هذا بيان صحة القول بالاشتقاق في الاسماء اللغوية ورد على الذين انكروا ذلك وزعموا ان الاسماء كلها موضوعة وفيه دليل على ان اسم الرحمن عربي مأخوذ من الرحمة ورد على من زعم انه عبراني (فن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته ومن يتهافت به) أي قطعته لان البت القطع فعضفه على ما قبله للتأكيده (حم خ د د ت ك عن عبد الرحمن بن عوف لـ عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح عليه السلام (قال الله تعالى الكبرياء مردائي والعظمة ازارى) قال في النهاية ضرب الازار والرداء مثالا في انفراد بصفة العظمة والكبرياء أي ليستا كسائر الصفات التي قد يتصف بها الخلق مجازا كالرحمة والكرم وغيرهما وشبههما بالازار والرداء لان المتصف بهما يشمل الرداء الانسان ولانه لا يشترك في ازاره وردائه احد كذلك الله تعالى لا ينبغي أن يشركه فيه ما أحد اه وقال المناوي أي هما صفتان مختصتان بي فلا يليقان الا بي (فن نازعني واحدا منهما فذقته) أي رمية (في النار) لتشوفه الى ما لا يليق الا بالواحد القهار (حم د ه عن أبي هريرة ه عن ابن عباس) قال العلقمي يجانبه علامة العصمة عليه السلام (قال الله تعالى الكبرياء مردائي فن نازعني في ردائي قصمته) أي اذلته واهنته واقربت هلاكه (لـ عن أبي هريرة عليه السلام قال الله تعالى الكبرياء مردائي والامزازاري فن نازعني في شئ منهما عذبتني) أي عاقبتني (م ه و ب ه عن أبي سعيد) الخدري (وابي هريرة عليه السلام قال الله تعالى احب عبادي الصوام) (الي أعجلهم فطرا) أي اسرعهم مبادرة الى الفطر بعد تحقق غروب الشمس (حم ت ح ب عن أبي هريرة) وهو حديث حسن عليه السلام (قال الله تعالى المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء) الغبطة هي تقي مثل ما للمغبوط من غير زوال النعمة عنه والمراد أنهم يمتنون أن يكون لهم مثلهم لانهم لا يستأثرون والانبياء لا يمتن سواهم عن التبليغ (ت عن معاذ) رضي الله عنه عليه السلام (قال الله تعالى وجبت محبتي للمتحابين في المتحابين في المتبازلين في المتزاورين في) لان قلوبهم بهم اهت عن كل شئ سواء (حم طب لـ ه ب عن معاذ) بن جبل رضي الله عنه باسناد صحيح عليه السلام (قال الله تعالى احب ما تعبدني به عبدي) بفتح المشنة الفوقية (الي) بشدة الياء (التصحي) قال المناوي والنصح له وصفه بما هو أهله (نعم عن أبي امامة عليه السلام قال الله تعالى احب ما عبد من عبادي يخرج يجاهد في سبيلي ابتغاء

مرضاقي ضمنت له ان ارجعه الى وطنه (ان رجعته) اليه (بما) أي بالذي (أصاب من أجزأ وغنية
 وان قبضته) أي توفيقته (ان اعقر له وارجه وادخله الجنة) بلوده بنفسه في رضا خالقه (حم ن
 عن ابن عمر) باسناد صحيح (قال الله تعالى) يا محمد (افترضت على امتك خمس صلوات) في اليوم
 واليلة (وعهدت عندي عهدا انه من حافظ عليهن لوقتهن ادخلته الجنة) أي مع السابقين
 الاولين (ومن لم يحافظ عليهن فلا عهد له عندي) فان شاعق اعنه وان شاء عذبه (عن ابي قتادة)
 باسناد حسن (قال الله تعالى اذا بلغ عبدي) يعني المؤمن (أربعين سنة عافيته من البلاء
 الثلاث من الجنون والجنام والبرص واذا بلغ خمسين سنة حاسيته حسا يدير او اذا بلغ ستين
 سنة حببت اليه الانابة) أي الرجوع اليه بالتوبة (واذا بلغ سبعين سنة احبته الملائكة واذا
 بلغ ثمانين سنة كتبت حسناته والقيت سيئاته) قال الشيخ بالبناء للمفعول فيهما (واذا بلغ تسعين
 سنة قالت الملائكة أسير الله في أرضه فغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ويشنع في اهله) قال
 الشيخ ببناء غفر ويشفع للمفعول قال المناوي تمامه واذا بلغ أرذل العمر كي لا يعلم من بعده علم
 شيئا كتب الله له مثل ما كان يعمل في صحته من الخير وان عمل سيئة لم تكتب (الحكيم) في نوادره
 (عن عثمان) بن عفان وفيه مجهول وضعيف (قال الله تعالى اذا وجهت الى عبد من عبيدي
 مصيبة) أي شدة وبلاء (في بدنه أو في ولده أو في ماله فاستقبها بالصبر جميل) صحبت يوم القيامة
 ان أنصب له ميزانا أو أنشر له ديوانا) أي اترك له النصب والنشر ترك من يستحي أن يفعلها - ما
 (الحكيم عن انس) واسناده ضعيف (قال الله تعالى حقت) قال الشيخ بالبناء للمفعول
 فيه وفيما بعده وقال بعضهم بالبناء للفاعل (محبتى للمتحابين في وحق محبتى للمتواصلين في
 وحق محبتى للمتتابعين في وحق محبتى للمتزاورين في وحق محبتى للمتباذلين في المتحابون
 في) يكونون يوم القيامة (على منابر) جمع منبر (من نور يغبطهم بمكانهم النبيون والصديقون
 والشهداء) قال المناوي وليس المراد ان الانبياء ومن معهم يغبطون المتحابين حقيقة بل القصد
 بيان فضاهم وعلو قدرهم عند ربهم على آكد وجهه وأبلغه (حم ط ب ل) عن عباد بن الصامت
 باسناد صحيح (رضي الله تعالى عنه) (قال الله تعالى اذا ابتليت عبدي بحبيبتيه) أي بتقديهما
 قال العلامة بالتثنية وقد فسرهما في الحديث بقوله (يريد عيني) ولم يصرح بالذي فسرهما
 والمراد بالحبيبتين المحبوبتان لانهما أحب اعضاء الانسان اليه لما حصل له بتقديهما من الاسف
 على قوائمه ما يريد رويته من خير فيفسره أو شرف فيحقيقه وقال المناوي فسرهما الراوي
 أو المصنف (ثم صبر) زاد الترمذي واحتسب قال العلامة والمراد انه يصبر مستحضرا ما وعد
 الله به الصابرين من الثواب (عوضته منهما الجنة) أي دخولها مع السابقين وهذا أعظم
 العوض (حم خ عن انس) (قال الله تعالى اذا سلبت من عبدي كريمه وهو بهما ضنين لم
 ارض له بهما ثوابا دون الجنة اذا جدني عليهما) أي على فقد هما واذا كان له عمل صالح آخر يزداد
 له في الدرجات (ط ب حل عن عرياض) بن سارية واسناده ضعيف (قال الله تعالى اني أنا الله
 لا اله) أي لا معبود بحق (الا انا فمن أقرني بالتوحيد دخل حصى ومن دخل حصى آمن من
 عذابي) الشديد وهو الخلود في نار جهنم والمراد من أقرني بالتوحيد وامثله امرى (الشيرازي
 عن علي) كرم الله وجهه واسناده ضعيف (قال الله تعالى يا ابن آدم ههنا عبيدي) قال

المناوي كذا بخط المصنف وفي نسخ دعوتي بغير ذنوبك كما يدل عليه السياق الاتي
 (ورجوتني) بأن ظننت تفضلني عليك (ولم تشركني بشيء أغفرت لك) ذنوبك (على ما كان منك)
 قال المناوي من المعاصي وان تكررت وتكررت اه ويحتمل على ما كان منك من العبادة
 والدعاء والرجاء وعدم الاشراك والتوبة النصوح (وان استقبلتني بل السماء والارض
 خطايا وذنوب استقبلتك بملهم من المغفرة واغفر لك ولا أبالي) بكثرة (طب عن أبي الدرداء)
 واسناده حسن (قال الله تعالى انا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء) قال العلقمي قال
 البيضاوي يصح اجراء الظن على ظاهره أي فاني اغامله على حسب ظنه وافعل به ما يتوقعه
 متى اه قال العلقمي والمراد الخلق على تغليب الرجاء على الخوف وحسن الظن بالله تعالى
 ويجوز أن يفسر بالعالم والمعنى انا عند يقينه بي وعلمه بان مصيره الي وحسابه علي وان ما قضيت
 له من خير أو شر فلا مرد له ولا معطى لما منعت ولا مانع لما أعطيت أي اذا ~~كان~~ العبد
 في مقام التوحيد وسخ في الايمان والوثوق بالله تعالى قرب منه ورفع دونه الحجاب بحيث
 اذا دعاه اجاب واذا سأل استجاب (طب ل عن واثله) بن الاسقع رضى الله عنه واسناده صحيح
 (قال الله تعالى انا عند ظن عبدي بي ان ظن بي خيرا فله) مقتضى ظنه (وان ظن بي شرا)
 أي اني افعل به شرا (فله) ما ظن (حم عن أبي هريرة) قال الله تعالى يا ابن آدم قم الى أمش اليك
 وامش الى أهرو ل اليك أي اذا تقربت الى بالخدمة تقربت منك بالرحمة (حم عن رجل)
 من الصحابة واسناده حسن (قال الله تعالى لعيسى) بن مريم (يا عيسى اني باعته من بعدك
 أمة ان أصابهم ما يحبون جدوا) الله (وشكروا) له (وان أصابهم ما يكرهون صبروا
 واحتسبوا ولا حلم) باللام (ولا علم قال يارب كيف يكون هذا لهم ولا حلم ولا علم قال اعطيهم من
 حلي وعلى) قال المناوي قال الطيبي قوله لا حلم ولا علم تأكيدهم صبروا واحتسبوا لان
 معنى الاحتساب أن يعمته على العمل الاخلاص وابتغاء مرضاة الرب لا الحلم ولا العلم (حم
 طب ل هب عن أبي الدرداء) واسناده صحيح (قال الله تعالى يا ابن آدم اقتن ان لم يكن لك
 واحدة منهما) احداهما اني (جعلت لك نصيبا من مالك حين أخذت بكظمك) بفتح الكاف
 والطاء أي جعلت لك ان توصي بالثالث عند خروج نفسك وانقطاع نفسك قال المناوي
 والكظم بالتحريك مخرج النفس من الخلق (لا طهر ليه) من ادناسك (وازكيت و) الشاية
 (صلاة عبادي عليك بعد انقضاء اجلك) قال العلقمي قال الدميري قال ابن القماكه سألني من
 خصائص هذه الامة الصلاة على الميت والايصاء بالثالث (ه عن ابن عمر) بن الخطاب (قال
 الله تعالى من علم اني ذو قدرة على مغفرة الذنوب) أي واستغفرتني (غفرت له) وظاهر شرح
 المناوي انه يغفر له وان لم يستغفر فانه قال فالاعتراف بالذنب سبب الغفران وأما العلقمي
 فقال سأني الكلام على معناه في حديث وفيه الاستغفار (ولا أبالي) قال العلقمي أي بذنوبك
 لانه سبحانه وتعالى لا يجز عليه فيما يفعل ولا معقب لحكمه ولا مانع اعطائه وكانه من الببال
 فاذا قال القائل لا أبالي كأنه قال لا يشتغل بالي بهذا الامر أو شبه ذلك (مالم يشركني بشيء)
 لان الشرك لا يغفر الا بالايان (طب ل عن ابن عباس) رضى الله عنهما (قال الله تعالى ابن
 آدم اذ كرتي بعد الفجر وبعد العصر ساعة كفك ما بينهما) أشار به الى ان الاعمال بالحوادث

فإذا كان الابتداء والختام بخير شمل الخير الكل (حل عن أبي هريرة) قال الله تعالى إن المؤمن
 متى تعرض كل خير في انزع نفسه من بين جنبيه وهو يحمدني (قال المناوي قال بعض الصحابة
 مررت بسالم مولى أبي حنيفة في القتل وبه رمق فقلت اسقيك قال جرت قلسا إلى العدو
 واجعل الماء في الترس فاني صائم فان عشت إلى الليل شربته (الحكيم) في نوادره (عن
 ابن عباس وعن أبي هريرة معا) رضى الله عنهم (قال الله تعالى أنا أكرم وأعظم عفوا من
 أن استر على عبدي ما استغفرني) أي مدة دوام استغفاره أي طلب المغفرة متى وإن تاب ثم
 اذن ثم تاب وهكذا إلى ما لا يحصى (الحكيم) في نوادره (عن الحسن) البصري (مرسلا
 عن علقمة) أي الحسن (عن انس) واسناده ضعيف (قال الله تعالى حققت محبتي على
 المتحابين اظلمهم في ظل العرش يوم القيامة يوم لا ظل الا ظلي) لانهم لما تحابوا في الله تواصلوا
 وتألفوا بحبته فالحب في الله من ارفع الطاعات (ابن أبي الدنيا في كتاب الاخوان عن عبادة
 ابن الصامت) قال الله تعالى لا يذكري عبدي نفسه الا ذكركه في ملا) بفتح الميم واللام
 مهموزا أي جماعة (من ملائكتي ولا يذكري في ملا) قال المناوي أي جماعة من خواص خلق
 المقبلين على ذكرى (الأذكار في الرفيق الاعلى) يحتمل ان المراد به جماعة من خواص
 الملائكة (طوب عن معاذ بن انس) بن مالك (قال الله تعالى عبدي) يحذف حرف النداء (إذا
 ذكرتني خاليا) عن الخلائق (ذكرك خاليا) أي بالثواب والرجعة سرا (وان ذكرتني في ملا
 ذكرك في ملاخيرهم واكبر) وفي رواية خبير من الملائكة الذي ذكرتني فيهم (هب عن ابن
 عباس) ورواه عنه البزار باسناد حسن (قال الله تعالى إذا ابتليت عبدي المؤمن
 أي اختبرته وامتحنته (فلم يشكني) أي لم يخبر بما عنده من الالم (إلى عواده) أي زواره في مرضه
 وكل من أتاه مرة بعد أخرى فهو عائدا لكنه اشبهت في عيادة المريض (اطلقته من اسارى)
 من ذلك المرض (ثم ابتلته لخير من لجه) الذي اذهب الالم (ودماخير من دمه ثم يستأنف
 العمل) أي يكفر المرض عنه السوء ويخرج منه كيوم ولدت أمه ثم يستأنف وفيه ان الشكوى
 تحبط الثواب ومجمله إذا كان على وجه الضجر والسخط (له حق عن أبي هريرة) وهو حديث
 صحيح (قال الله تعالى عبدي المؤمن احب الي من بعض ملائكتي) نحو خواص البشر أفضل
 من خواص الملائكة وخواص البشر أفضل من خواص الملائكة (طس عن أبي هريرة) واسناده
 ضعيف (قال الله تعالى وعزني وجلالي لا اجمع لعبدي امنين ولا خوفين ان هو امنني) بفتح
 الهمزة وكسر الميم غير محدود (في الدنيا أخفته يوم اجمع عبادي) أي يوم القيامة (وان هو خافني
 في الدنيا) أي مع حضور الرجا (أمنته) بشدة الميم (يوم اجمع عبادي) فيه ترجيح الخوف على
 الرجا قال المناوي فمن كان خوفه في الدنيا أشد كان أمنه يوم القيامة أكثر وبالعكس (حل
 عن شاذان بن اوس) باسناد ضعيف (قال الله تعالى يا ابن آدم ان ذكرتني في نفسك) أي سرا
 اخلاصا وتجنبنا للرياء (ذكرك في نفسك) أي أسر شوابك على منوال عملك (وان ذكرتني
 في ملا) أي جماعة الفقهاء والابرار واجلالا إلى بين خلق (ذكرك في ملاخيرهم) أي من الملائكة
 المقربين وارواح المرسلين مباهاة بك واعظا ما قدر لك (وان دونت مني شبرا دونت منك ذراعا

(وان دنوت منى ذرا عادنوت منك باعا وان آتيتنى تمشى آتيت البسك اهرول) يعنى من دنالى
وتقرب منى بالاجتهاد والاختلاص فى طاعتى قربته بالهداية والتوفيق وان زادت (حم
عن انس) ورجاله رجال الصريح **﴿** قال الله تعالى يا ابن آدم انك مادعوتنى **﴾** أى مودة دعائك
ايى (ورجوتنى) أى املت منى الخير (غفرت لك) ذنوبك (على ما كان منك) قال المناوى
من الجرائم لان الدعاء مع العبادة وهو سؤال النفع والصلاح والرجاء يتضمن حسن الظن
بالله تعالى فان الله عز وجل يقول انا عند ظن عبدي بي وعند ذلك تتوجه رحمة الله الى العبد
واذا توجهت لايه عاظمها شئ لانها وسعت كل شئ (ولا ابالى) بكثرة ذنوبك (يا ابن آدم
لو بلغت ذنوبك عنان) بفتح المهملة قبل هو السحاب وقيل ما عن لك منها أى ظهر اذا رفعت
رأسك (السماء) أى ملأت الارض والفضاء حتى ارتفعت الى السماء (ثم استغفرتنى) أى
طلبت منى المغفرة (غفرت لك ولا ابالى يا ابن آدم لو انك اتيتنى بقرب الارض) بضم القاف
وكسرها الغتان والضم اشهر ومعناه ما يقارب ملاها وقيل ملاوها وهو أشبهه لان الكلام فى
ساق المبالغة وهو مصدر يقارب يقارب (خطاياكم قيمتى) أى مت حال كونك لا تشرك (بى
شئاً) أى معتقداً توحيدي مصداق رسول محمد صلى الله عليه وسلم وبعاء جابه وهو الايمان
(لا تبتك بقربها مغفرة) قال المناوى مادمت تائباً عنها ومستمعاً لامتثالها وعبر به للمشكلة
والاغفرة الله أبلغ وأوسع ولا يجوز الاغترار به واكثر المعاصى اه فالمراد الخلل على
التوبة وان الله تعالى يقبل توبة التائب وان **﴿** كثرت ذنوبه **﴾** (ت والاضياء عن انس) بن مالك
﴿ قال الله تعالى عبدي **﴾** بحذف حرف النداء (انا عند ظنك بى وانا معك) بالتوفيق والمعونة
أو انا معك بعل (اذا ذكرتنى) قال المناوى أى اذا دعوتنى فاسمع ما تقول فاجيبك قال الحكيم
هذا وما شبهه من الاحاديث فى ذكر عن نقطة لا عن غفلة لان ذلك هو حقيقة الذكركم يكون
بحيث لا يبقى عليه مع ذكره فى ذلك الوقت ذكر نفسه ولاد كرم مخلوق فذلك الذكركم هو الصافي لانه
قلب واحد فادخل بشئ فدخل عما سواه وهذا موجود فى المخلوقات لو أن ربها دخل على
ملك فى الدنيا لا خدعه من هيئته ما لا يذكر فى ذلك الوقت غيره فكيف بملك الملوك (ك عن
انس) بن مالك رضى الله عنه **﴿** قال الله تعالى للنفس اخرجى **﴾** من الجسد (قالت لا اخرج
الا كارهة) ليس المراد تقسيم عينة بل الجنس مطلقاً (خذه عن ابى هريرة) باسناد صحيح **﴿** قال
الله تعالى يا ابن آدم ثلاثة واحدة لى واحدة لك واحدة بينى وبينك فاما التى لى فتعبد لى
لا تشرك لى شيئاً واما التى لك فتعبد لك من عمل) هو شامل للخير والشر (جزيتك به فان اغفر)
ما عملت من السيئات (فانا الغفور الرحيم) وأما التى بينى وبينك فعليك الدعاء والمسئلة وعلى
الاستجابة والعطاء **﴿** تفضلوا **﴾** كرمالا وجواباً والتزاماً (طس عن سلمان) الفارسي قال
العلقمى بجوابه علامة الحسن **﴿** قال الله تعالى من لا يدعوتنى **﴾** باثبات حرف العلة (اغضب
عليه) فينبغى للانسان أن لا يغفل عن الطلب من ربه (العسكري فى) كتاب (المواعظ عن ابى
هريرة) باسناد حسن **﴿** قال ربكم انا اهل ان اتقى **﴾** بالبناء للمفعول أى أخاف واحذر (فلا
يجعل معى الهن اتقى أن يجعل معى الها فانا اهل ان اغفر له) قال العلقمى سببه عن انس ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فقال قال ربكم فذكره وفى رواية عند ابن

مردويه عن ابن عباس سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله هو أهل التقوى وأهل
 المغفرة قال يقول الله أنا أهل ان اتقى فلا يجعل معي شريك فاذا اتقيت ولم يجعل معي شريك
 فانا أهل ان اغفر ما سوى ذلك هـ وقال البيضاوي في تفسير قوله تعالى هو أهل التقوى
 حقيق بأن يتقى عقابه وأهل المغفرة حقيق بأن يغفرا عباده سيما المتقين منهم (حمزة بن
 عن أنس) قال ت حسن غريب (قال ربكم لو ان عبادي اطاعوني) بفعل المأمور وتجنب
 المنهي (لاسقيتهم المطر بالليل ولا طاعت عليهم الشمس بالنهار) فتمتنع عنهم المشقة الجليلة
 لهم بوجود المطر وعدم الشمس بالنهار (ولما سمعهم صوت الرعد حمزة عن أبي هريرة) قال لي
 جبريل (لورايتني) يا محمد حين قال فرعون لما أدركه الغرق آمنت (وأنا آخذ من سما البحر) أي
 طينه الاسود الممتن (فادسه في فرعون) عندما أدركه الغرق (مخافة ان تدركه الرحمة)
 أي رحمة الله التي وسعت كل شيء وجواب لو محذوف أي رأيت امرأ عظيما اولت عجبت أو نحو
 ذلك (حمزة عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (قال لي جبريل بشر خديجة) أم المؤمنين
 (بيت في الجنة من قصب) اللؤلؤ (لاضرب) بفتح المهملة والمججمة والموحدة أي لا صباح
 (فيه ولا نصب) بالتحريك أي لا تعب (طب عن) عبد الله (بن أبي أوفى) قال المناوي بالتحريك
 واسناده صحيح (قال لي جبريل قلبت مشارق الارض ومغاربها فلم اجدر بها قلا افضل من محمد
 وقلبت مشارق الارض ومغاربها فلم اجدر في بني ابي افضل من بني هاشم) قال المناوي انما
 طاف لينظر للاخلاق الفاضلة لا لادعمال لانهم كانوا أهل جاهلية (الحاكم في) كتاب (الكافي)
 واللقاب (وابن عساكر) في التاريخ (عن عائشة) قال لي جبريل من مات من امتك لا يشرك
 بالله شيئا دخل الجنة قلت وان زني وان سرق قال وان) أي وان زني وان سرق ومات مصرا على
 ذلك (خ عن أبي ذر) الغفاري رضي الله عنه (قال لي جبريل ليبيك الاسلام) أي أهله (على
 موت عمر) بن الخطاب (طب عن أبي) بن كعب باسناد فيه كذاب (قال لي جبريل يا محمد عش
 ما شئت فانك ميت) يحتمل انه امر بذلك وما بعده لينبئه امته ويا امرهم بالاكثر من ذكر الموت
 ومحبة الصالحين والعمل الصالح (وأحب من شئت فانك مفارقة) قال المناوي تأمل من
 تصاحب من الاخوان عالما بأنه لا بد من مفارقتها فلا تسكن اليه بقلبك (واعمل ما شئت فانك
 ملاقيه الطيب السعي هب عن جابر) باسناد ضعيف (قال لي جبريل قد حبيت اليك الصلاة)
 بالبناء للمفعول أي فعلها (نخذ) أي اعمل (منها ما شئت) فان فيها قرة عينك وبجلاء فهمك
 وتفرج ~~كربك~~ وتفرج بقلبك (حم عن ابن عباس) باسناد حسن (قال لي جبريل راجع
 حفصة) بنت عمر بن الخطاب وكان طلقها (فانها صوامع قوامع) كثيرة الصيام والقيام (وانها
 زوجتك في الجنة) وكذا جميع زوجاته (ل عن أنس) بن مالك (وعن قيس بن زيد) البهلي
 واسناده حسن (قال موسى بن عمران) يا رب من أعز عبادك عندك قال من اذا قدر غفر
 أي عفا وسامح (هب عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال موسى) بن عمران (يا رب كيف
 شكرك آدم قال علم ان ذلك) كان (مقي فكان ذلك شكركه) قال المناوي أي كان بمجرد هذه المعرفة
 شاكر افلا شكرا الا بأن تعترف ان الكل منه واليه (الحاكم في نوادره) (عن الحسن) البصري

رجه الله تعالى (مرسلا) قال موسى لربه عز وجل ما جزاء من عزى النكلى بالثلثة والنكلى
 فقد الولد أى من مات ولدها والبعزية الحمل على الصبر بوعده البحر (قال اظله في ظلى) أى ظل
 عرشى (يوم لا ظل الا ظلى) واذا كان هذا جزاء المعزى فجزاء المصاب أعظم والمراد من عزاهما
 من النساء والمحارم وغيرهم (ابن السنى في عمل يوم وليلة عن ابى بكر) الصديق (وعمران بن
 حصين) قال داود) تبي الله (يا زارع السيئات انت تحصد شوكةا وحسكها) قال في النهاية
 الحسك جمع حسكة وهى شوكة صلبة معروفة فيه التنوير عن فعل السيئات (ابن عساكر عن ابى
 الدرداء) قال داود ادخلت يدك في فم النين) بكسر المنة الفوقية وشدة النون المكسورة
 وسكون المنة التحتية ضرب من الحيات كالخلة السهوق (الى أن تبلغ المرفق فيقضها)
 بضاد مبهمة من باب سمع بسمع أى يعضها وأصل القضم الكسر باطراف الاسنان (خير لث من
 ان تسال من لم يكن له شئ ثم كان) أى من كان معد ما فصار غنيا وليس هو من يت شرف قال
 العلقمى روى السلفى في بعض تخاريجهم عن سفيان الثورى قال أوحى الله الى موسى عليه
 السلام يا موسى لان تدخل يدك الى المنكبين في فم النين خير من أن ترفعهم الى ذى نعمة قد
 عاجل الفقر ونظم معنى ذلك شاعر العضر القارضى رحمه الله تعالى فقال

ادخلت اليد فالثنين توصلها * لمرفق منك مستعمل فيقضها
 خير من المربى جى في الغنى وله * خصاصة سبقت قد كان يسأمها
 * (وقال غيره) *

لا تحسبن الموت موت البلاء * وانما الموت سؤال الرجال
 كلاهما موت ولكن ذا * اشتد من ذلك لذل السؤال
 * (ومما ينسب للإمام الشافعى رضى الله عنه) *

اعز الناس نفسا من تراء * يعز النفس عن ذل السؤال
 ويقنع باليسير ولا يبالى * ينضل قات من جاء ومال
 فكم دقت ورقى واسترقت * فضول العيش اعناق الرجال
 * (وقال غيره) *

سل الفضل أهل الفضل قدما ولا تسئل * غلاما ربي في الفقر ثم عولا
 فلو ملك الدنيا جميعا بأسرها * تذكره الايام ما كان اقولا

(ابن عساكر عن ابى هريرة) قال سليمان بن داود لا طوفن البلاء) كناية عن الجماع واللام
 جواب لقسم محذوف أى والله لا طوفن (على مائة امرأة) قال العلقمى وفي رواية سبعين وفي
 أخرى تسعين قال في القتح ومحصل الروايات ستون وسبعون وتسعون وتسعون ومائة
 وجمع بينهما ان الستين حرائر وما زاد عليهن كن سرارى وقد حكى وهب بن منبه في المبتدأ انه
 كان لسليمان الف امرأة ثلثمائة مهرية وسبع مائة شربة (كلهن تأتى بفارس) أى كل واحدة
 تلد ولدا ويصير فارسا (يجاهد في سبيل الله) قاله على سبيل القنى للخير وانما جزم به لانه غالب عليه
 الرجاء لكونه قاصدا به الخير وأمر الاثرة لا لغرض الدنيا (قال له صاحبه) أى وزيره أو الملك
 الذى يأتى به بالوحى (قل ان شاء الله) ذلك (فلم يقل ان شاء الله) بلسانه لسليمان عرض له لا اياه عن

القويض الى الله تعالى بل كان ذلك ثابتاً في قلبه فصرف عن الاستثناء بلسانه ليتم القدر
 السابق (فطاف عليهم) أي جامعهم (فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق انسان) قال
 العلقمي حكى النقاش في تفسيره ان الشق المذكور هو الجسد الذي ألقى على كرسيه وفي قول غير
 واحد من المفسرين ان المراد بالجسد المذكور شيطان وهو المعتقد والنقاش صاحب منا كبر
 (والذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لم يحنث) قال المناوي أي لم يفت مطلوبه (وكان دركا)
 بفتح الدال والراء اسم من الادراك وهو كقوله تعالى لا تخاف دركا أي لما قا أي كان لاحقاً
 (لحاجته) أي محصلاً لما طالب ولا يلزم من اخباره صلى الله عليه وسلم في حق سليمان في هذه
 القصة أن يقع ذلك لكل من استثنى في أميته (حم ق ن عن أبي هريرة) قال يحيى بن زكريا
 لعيسى بن مريم أنت روح الله قال المناوي أي مبتدأ منه لأنه خلق بلا واسطة اصل وسبق
 مادة (وكنهه) بقوله كن بعد تعلق الارادة بغير واسطة نطقة (وانت خير مني) أي أفضل عند الله
 (فقال عيسى بل انت خير مني سلم الله تعالى عليك وسلمت على نفسي) قاله تواضعاً أو قبل علمه بأنه
 أفضل منه (ابن عساكر عن الحسن مرسلاً) وهو البصري (قال رجل لا يغفر الله له ان) أي
 افاعل المعاصي (فاوحى الله تعالى الى نبي من الانبياء انها) بفتح الهمزة أي الكلمة التي قالها
 (خطيئته فليست قبل العمل) أي يستأنف عمله للطاعات فانما اقدأ حبطته بتأليه على الله وهذا
 خرج مخرج الزبر والتمويل (طب عن جنيد) بن جنادة (قالت أم سليمان بن داود
 سليمان) وكانت من العابدات الصالحات (يا بني لا تسكر النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل تترك
 الانسان فقيراً يوم القيامة) لقوله تعالى قال العلقمي كان شباب يتعبدون في بني اسرائيل فكانوا
 اذا حضر عشائهم قام فيهم غالمهم فقال يامعشر المريدن لا تأكلوا كثيراً كثيراً كثيراً
 قنحسروا كثيراً وعن الثوري انه قال خصلتان يقسمان القلب كثرة الشبع وكثرة النوم وعن
 مكحول انه قال ثلاث خصال يحبها الله عز وجل وثلاث خصال يبغضها الله عز وجل اما اللاتي
 يحبها فقلة الاكل وقلة النوم وقلة الكلام واما اللاتي يبغضهن فكثرة النوم وكثرة الاكل
 وكثرة الكلام أما النوم ففي مداومته طول الغفلة وقلة العقل ونقصان القطنة وسهر
 القلب وفي هذه الثلاثة القوت وفي القوت الحسرة بعد الموت (ن م هب عن جابر) نبضات القمر
 للمساكين مهوور الجور العين) يعني التصديق بقليل القرا اذا تقبله الله يكون له بكل قبضة حوراء
 في الجنة (قط في الافراد عن أبي امامة) قال ابن الجوزي موضوع (قبلة المسلم اخاه) أي في
 الدين هي (المصافحة) قال المناوي أي هي بمنزلة القبلة وقائمة مقامها فهي مشروعة والقبلة
 غير مشروعة (المهمل في اماليه فر عن انس) بن مالك بإسناد ضعيف (قتال المسلم اخاه)
 في الدين (كفر) ان استحل أو يشبهه عمل الكفار وأراد الكفر اللغوي وهو التغطية (وسبابه)
 بكسر المهملة وخفة الموحدة أي سببه (فسوق) خروج عن طاعة الله (ت عن ابن مسعود ن
 عن سعد بن أبي وقاص قال الشيخ حديث صحيح (قتال المسلم) بالاضافة للمفعول أو القاعل
 والمفعول محذوف فيشمل الكافر المعصوم (كفر وسبابه فسوق ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه
 فوق ثلاثة أيام) بغير عذر (حم ع طب والضياء عن سعد) بن أبي وقاص قال الشيخ حديث
 صحيح (قتل الرجل صبياً) قال العلامي قال في الدرر قتال الصبر أن يسلك الحى ثم يرمى بشئ حتى

يموت وكل من قتل في غير معركة ولا حرب ولا خطافاته مقتول صبرا **هـ** والمرأة مثل الرجل والمراد ان ذلك بغير حق (**كقارة لما قبله من الذنوب**) قال المناوي جميعها حتى السكائر على ما اقتضاه اطلاق الخبر (البزار عن ابي هريرة) قال العلامة **هـ** (قتل الصبر لا يترتب الاصحاح) قال المناوي ظاهره وان كان المقتول عاصيا ومات بلا توبة ففيه رد على الخوارج والمعتزلة (البزار عن عائشة) قال العلامة **هـ** (قتل المؤمن بغير حق) اعظم عند الله من زوال الدنيا فهو اكبر الكبار بعد الشر لئلا يلهي (ن) والاضياء عن بريدة) تصغير برودة واسناده حسن **هـ** (قد تركتكم على) الشريعة (البيضاء ليلها كنهارها) يعني واضحة سهلة (لا يزيغ عنها بعدى الا هالك ومن يعيش منكم فسيرى اخلافا كثيرا) وذامن معجزاته اذ هو اخبار عن غيب وقع (عليكم بما عرفتم من سنتي) أي الزموا ما اصلته لكم من الاحكام الاعتقادية والعملية (وسنة الخلفاء الراشدين المهديين) قال المناوي والمراد بهم الخلفاء الاربعة والحسن (عضوا) قال المتولي ضبطه النووي بفتح العين (عليها بالنواجذ) قال العلامة بالذال المهجمة هي الاضراس وقيل الضواحي وقيل الاثياب والعرض بالنواجذ مثل في التمسك بهذه الوصية بجميع ما يمكن من الاسباب المعينة عليه كمن يمسك بشئ يستعين عليه باسمائه استظهارا للمحافظة (وعليكم بالطاعة) للولاية أي الزموها (وان) كان المولى عليكم (عبد احشيا) فاطيعوه واسمعوا له قال العلامة هذا ورد على سبيل المبالغة لا التحقيق كما جاء من بني الله مسجد اولو كتحص قطة يعني لا تستسكنوا عن طاعة من ولي عليكم ولو كان ادنى الخلق وقال الدميري يريد طاعة من ولاه الامام وان كان عبد احشيا ولم يرد بذلك أن يكون الامام عبد احشيا وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال الائمة من قریش قال الخطابي وقد يضرب المثل في الشئ بما لا يكاد يصح في الوجود كقوله صلى الله عليه وسلم من بني الله مسجد اولو كتحص قطة بني الله ليه يتأفي الجنة وتطير هذا في الكلام كثير (فانما المؤمن كالجلج) (الانف) قال في النهاية أي المأتوف وهو الذي عقد الخشاش انفه فهو لا يمنع على قائده وقيل الانف الذلول يقال انف البعير اذا اشتكى انفه من الخشاش وكان الاصل أن يقال مأتوف لانه مفعول به وانما جاء هذا اذا وروى الانف بالفتح وهو بمعناه قال في الدرر والخشاش عويد يجعل في أنف البعير يشته به الزمام ليكون اسرع لا تقباده وبعير مخشوش جعل في انفه الخشاش (حيثما قيد) بالبناء للمفعول (انقاد) بلام مشقة على قائده (حجم) لـ عن عرياض) بالكسر ابن سارية قال وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقلنا يا رسول الله ان هذه موعظة مودع فماذا تعهد اليها فذكره **هـ** (قد) كان فيما مضى قبلكم من الامم اناس محدثون) بفتح الدال المشددة جمع محدث بالفتح أي ملهم أو صادق الظن أو من يجري الصواب على لسانه بلا قصد أو كلمة الملائكة بلا نية (فان يك في امتي منهم احد) هذا شأنه (فانه عمر بن الخطاب) كانه جعله لا نقطاع قرينه في ذلك كانه نبى فاندك عمر بن بصيرة التريدي للتأكيده فكان عمر بن الوارد بميزان الشرع فلا يخطئ ويؤيده حديث لو كان بعدى نبى لكان عمر (ح) عن ابي هريرة حم ث م ن عن عائشة **هـ** قد أعلم من اخلص قلبه للايمان وجعل قلبه سليما) من الاغراض (واسانه صادقا ونفسه

مطمئنة) ساكنة راضية بما قدره الله تعالى (وخليقته مستقيمة واذنه مستعرة وعينه ناظرة)
 واسناد هذه الأفعال إلى الشخص على سبيل المجاز والفاعل الحقيقي هو الله سبحانه وتعالى (حم)
 عن أبي ذر) باسناد حسن (قد أفلح من أسلم ورزق كفافا) قال العلقمي أي بقدر الحاجة قال
 النووي هو الكفاية لازيادة ولا نقص وقال القرطبي هو ما يكف عن الحاجات ويدفع
 الضرورات والفاقات ولا يلحق باهل الترفهات قال ومعنى هذا الحديث ان من حصل له ذلك
 فقد حل على مطلوبه فظن برغوبه في الدنيا والآخرة (وقعه الله) بشدة النون (بما آتاه) فلم
 تطمع نفسه لطلب ما زاد (حم م ت ه عن ابن عمرو) بن العاص (قد أفلح من رزق ابيا) أي
 عقلا كاملا (هب عن قره) بضم القاف وشدة الراء (ابن هبيرة) مصفرا (قد كنت اكره لكم
 ان تقولوا ما شاء الله وشاء محمد) قال المناوي لايهاه التشيرك وقال العلقمي ومعنى الكراهة
 التشريك في المشيئة (واسكن قولوا ما شاء الله ثم ما شاء محمد) قال المناوي وانما أتى بتم التكامل البعد
 مرتبة وزمانا (الحكيم ن والضياع عن حذيفة) بن اليمان (قد رحمها الله تعالى برحمتها ابنيها)
 قال العلقمي سبه كما في الكبير عن السيد الحسن قال جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 ومعها ابنان لها فأعطاهما ثلاث تمرات فأعطت ابنيها كل واحد منهما تمر فأكلا تمرتهما ثم جعلتا
 ينظران إلى أمهما فشقت تمرتهما نصفين بينهما فذكره (طب عن الحسن بن علي مرسل) باسناد
 حسن (قد اجتمع في يومكم هذا عيدان فمن شاء) من أهل القرى الذين يبلغهم نداء الجمعة من
 بلد (أجزأه) حضوره العيد (عن الجمعة) أي عن حضورها ومن شاء فليصل الجمعة (وانا يجعون
 ان شاء الله) قاله في يوم الجمعة وافق العيد فاذا حصل ذلك وحضر من تلزمه الجمعة من أهل القرى
 وصلوا العيد سقط عنهم الجمعة عند الشافعي والجمهور وهذا الحديث ونحوه يزيد بن ارقم قال
 اجتمع عيدان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم واحد فصلى العيد في أول النهار
 وقال يا أيها الناس ان هذا يومكم قد اجتمع انكم فيه عيدان فمن احب ان يشهد معنا الجمعة
 فليقبل ومن احب ان ينصرف فليقبل رواه أبو داود والحاكم وقال صحيح الاسناد ونحوه
 البخاري عن عثمان انه قال في خطبته يا أيها الناس قد اجتمع عيدان في يومكم فمن اراد من أهل
 المدينة فليمنصرف ولانهم لو كانوا ابعدهم الرجوع إلى أوطانهم أو بالعود إلى الجمعة لشق عليهم
 والجمعة تسقط بالمشاق وقال احمد تسقط الجمعة عن أهل القرى وأهل البلد ولكن يجب الظهر
 وقال أبو حنيفة لا تسقط الجمعة عن أهل البلد ولا عن أهل القرى (د ه عن أبي هريرة ه عن
 ابن عباس وعن ابن عمر) بن الخطاب (قد عفت عن الخيل والرقين) أي لم أوجب زكاتها
 عليكم وقد أوجب الله عليكم الزكاة فاذا أردتم معرفة ما يجب فيه وقدر الواجب (فها هو صدقة
 الرقة) بكسر الراء وفتح القاف مخففة قال المناوي الدرهم المضروبة اه ويجب (من كل
 أربعين درهما) أيضا في غير المضروب الا الحلي المباح (درهم وايس في تسعين ومائة شيء) فاذا
 بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم) واذا سالتكم عن حكم ما زاد (فما زاد في حساب ذلك وفي العلم
 في كل أربعين شاة) بالنصب على التمييز (شاة) قال المناوي مبتدأ وفي الغنم خبره اه ويحتمل
 ان في الغنم متعلق بمحذوف وفي كل أربعين هو الخبر أي ويجب الزكاة في الغنم وفي هذه الرواية
 اختصار فظاهرها ان في كل أربعين شاة مطلقا وليس مراد او قد تقدم التفصيل في حرف الفاء

(فان لم يكن الاتسع وثلاثون فليس عليك فيها شيء وفي البقر في كل ثلاثين تباع وفي الاربعين
مسنة وايس في العوامل شيء) جمع عاملة وهي ما يعمل من ابل وبقر في نحو حوث وسقي فلازكاة
فيها عند الثلاثة وأوجب المالك (وفي خمس وعشرين من الابل خمسة من الغنم) تقدم في حرف
النساء ان فيها ابنة مخاض (فاذا زادت واحدة) بالنصب (ففيها ابنة مخاض فان لم تكن ابنة
مخاض فابن لبون ذكر الى خمس وثلاثين فاذا زادت واحدة ففيها بنت ابون الى خمس وأربعين
فاذا زادت واحدة ففيها حقة طروقة الجمل الى ستين) وهذا اختصار في الرواية أي فاذا كانت
واحدة وستين ففيها جذعة الى خمس وسبعين فاذا زادت واحدة ففيها ابنة لبون الى تسعين
(فاذا كانت واحدة وتسعين ففيها حقتان طروقتا الجمل الى عشرين ومائة فان كانت الابل
اكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة ولا يفرق بين مجمع ولا يجمع بين مفروق خشية الصدقة) قال
المنائوي نهى المالك عن الجمع والتفريق بقصد سقوطها أو ثقلها (ولا يؤخذ في الصدقة
هرمة ولا ذات عور) بالفتح العيب (ولا تيس) أي نخل الغنم (الآن يشاء المصدق) بفتح الدال
وكسرها الساعي أو المالك والاسم ثناء يختص بقوله تيس الغنم الآن يسمح المالك وتخصت
ماشية ذكورا أو كان المخرج عن الابل (وفي النبات) أي فيما يقات منه اختيارا (ماسقة
الانهار) وسقت السماء العشر وما سقي بالغرب) أي الدلو (نصف العشر) حم د عن علي
باسناد صحيح ﴿قد رآه الله المقادير﴾ أي اجري القلم على اللوح واثبت فيه مقادير الملائق ما كان
وما يكون الى الابد (قبل ان يخلق الله السموات والارض بخمسين الف سنة) المراد طول الامد
بين التقدير والخلق (حم ت عن ابن عمرو) بن العاص رضي الله عنهما باسناد حسن
﴿قد مدت المدينة ولاهل المدينة يومان يلعبون فيها في الجاهلية﴾ يوم النبروز ويوم المهرجان
وان الله تعالى قد أبدلكم بها اخر ما يوم الفطر ويوم الاضحي قال المنائوي زاد في رواية
أما يوم الفطر فصلاة وصدقة وأما يوم الاضحي فصلاة ونسك والنبروز قال شيخ الاسلام زكريا
في شرح البهجة هو الوقت الذي تنتهي فيه الشمس الى اول برج الميزان وقال المتولي هو اول
يوم من ثوت والمهرجان هو الوقت الذي تنتهي فيه الشمس الى برج الجمل (حق عن انس)
واسناده حسن ﴿قدمتم خير مقدم وقدمتم من الجهاد الاصغر﴾ قال المنائوي جهاد العدو
المباين (الى الجهاد الاكبر) وهو جهاد العدو والمخالط (مجاهدة العبد هواه) بأن يكف نفسه
عن المنهيات ويحثها على فعل المأمورات (خط عن جابر) واسناده ضعيف ﴿قدموا فريشا
ولا تقدموها﴾ بفتح المثناة والقاف والدال المشددة على حذف إحدى التاءين أي ولا تقدموها
عليها في أمر شرع تقديمها فيه كالامامة ونحوها (وتعلموا منها ولا تعلموها) بفتح المثناة والعين
المهملة واللام وضم الميم معاولة من العلم أي لا تعلموها بالعلم ولا تفأخروها فيه (الشافعي)
في مسنده (والبيهقي في المعرفة) أي معرفة الصحابة (عن ابن شهاب بلاغا) أي قال بلغنا عن
المصطفى ذلك (عد عن أبي هريرة) باسناد ضعيف ﴿قدموا فريشا ولا تقدموها وتعلموا من
فريش ولا تعلموها﴾ بضم اوقله قال المنائوي لان التعليم انما يكون من الاعلى للدنى ومن الاعلم
لغيره فنهاهم أن يجعلوهم في مقام التعليم والمغالبة بالعلم اه فان احتاجوا للعلم فلا حرج
ولولا ان تبطر فريش) أي تغطي بالنعمة (لا خبرتم ما خيبرها عند الله) من المنازل العالية يعني

اذا علمت مالها من الثواب ربما بطرت وتركت العمل اتكالا عليه (طب عن عبد الله بن
 السائب) **باسناد ضعيف** (قد عواقر يشاولا تقدموها ولولا أن تبطر قريريش لا خبرتم بآمالها)
 أي بما لمارها (عند الله) من الخير والاجر (البرار عن علي) **باسناد ضعيف** (قد ع) بضم
 القاف وسكون الدال المهملة (بيده) وسببه كما في الكبير أن النبي صلى الله عليه وسلم مر وهو
 يطوف بالكعبة بانسان قد ربط يده الى انسان آخر بسيار أو بخيطة أو بشئ غير ذلك فطعمه النبي
 صلى الله عليه وسلم وذكروه (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح **(قراءة القرآن**
في الصلاة أفضل من قراءة القرآن في غير الصلاة) لانها محل المناجاة (وقراءة القرآن في غير
 الصلاة أفضل من التسبيح والتكبير) أي فيما لم يرد فيه ذكر بخصوصه (والتسبيح أفضل من
 الصدقة) المالية (والصدقة أفضل من الصوم) أي صوم التطوع يحتمل ان المراد في بعض
 الاحوال (والصوم جنة من النار) أي وقاية من نار جهنم (قط في الافراد هب عن عائشة
قراءة الرجل القرآن في غير المصحف ذات (الف درجة وقراءته في المصحف تضاعف على
 ذلك الى التي درجة) والظاهر ان غير الرجل مثل في ذلك (طب هب عن اوس بن ابي اوس
 الثقفي) قال الشيخ حديث صحيح **(قراءتك نظرا في المصحف تضاعف على قراءتك ظاهرا)**
 أي عن ظهر قلبك (كفضل) الصلاة (المكتوبة عني) صلاة النافلة (ابن مردويه عن
 عمرو بن اوس **قرب الهم**) أي العظم الذي عليه اللحم (من فيك) عند الاكل (فانه هنا
 وامرا) كلاهما بالهمزة قال العلقمي يقال هنا الطعام صار هنيئا ومرأ صار مرثيا وهو
 أن لا يتقل على المعدة وينهضم عنها طيبا وفي نسخة شرح عليه المناوي وابرأ بالباء الموحدة
 بدل الميم فانه قال أي اسلم من الداء وروى امرأ بالميم وسببه عن صفوان بن أمية قال كنت
 آكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فاختذ اللحم من العظم بيده فذكروه (حم لـ طب هب
 عن صفوان بن أمية) قال الشيخ حديث صحيح **(قرصتك غلة تيسر من الانبياء)** قال المناوي
 هو عزير أو موسى أو داود وهو في الذانوم (فامر بقريه) أي وطن (الثل فاحرق فاحرق
 الله البه ان) بفتح الهمزة (قرصتك غلة) أي من أجل ذلك (احرق) أنت (امة) أي
 طائفة (من الامم تسبح) الله وان من شئ لا يسبح بحمده حقيقة أو مجازا بأن يكون سببا
 للتسبيح قال العلقمي قال النووي هذا الحديث محمول على انه كان جازيا في شرع ذلك النبي
 صلى الله عليه وسلم جواز قتل النمل وجواز التعذيب بالنار فانه لم يقع عليه العتب في اصل القتل
 ولا في الاسراق بل في الزيادة على الغلة الواحدة وأما في شرعنا فلا يجوز اسراق الحيوان
 بالنار الا في القصاص بشرطه وكذا لا يجوز عندنا قتل النمل لحديث ابن عباس في السنن ان النبي
 صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل النملة والنحلة انتهى وقد قيل غيره كأنه طابى النهى عن
 قتل النملة من النمل السليماني وقال البغوي النمل الصغير الذي يقال له الذر يجوز قتله اه
 قال المناوي وأما في شرعنا فاسراق الحيوان كبيرة (ق د ن هـ عن ابي هريرة **فرض الشئ**
خير من صدقة) بالتعويض وفي نسخة خير من صدقة بالاضافة وتقدم الكلام عليه وان الصدقة
 أفضل عند الشافعي (هق عن انس **قرض)** بالتعويض (مرتين في عفاف) أي عن الربا
 وما يؤدى اليه (خير من صدقة مرة ابن الجار) في تاريخه (عن انس) بن مالك **(قربش)**

أى المؤمنون منهم (صلاح الناس ولا يصلح الفلاس الابهيم) يحتمل ان المراد العلماء منهم (ولا يعطى
 الاعليم) قال المناوى الظاهر ان المراد اعطاء الطاعة (كما ان الطعام لا يصلح الا بالمع عد
 عن عائشة) باسناد ضعيف (قريش خالصة لله فمن نصب لها حرا يسلب) بالبناء للمفعول
 (ومن ارادها بسوء اخرى في الدنيا والاخرة) لعناية الله تعالى به او هدايته اياها بديل انهم
 لم يكن فيهم منافق في حياة المصطفى وارتدت العرب بعده صلى الله عليه وسلم ولم يرتدوا
 (ابن عساكر عن عمرو بن العاص) باسناد ضعيف (قريش على مقدمة الناس) قال الشيخ
 بفتح الميم وسكون القاف (يوم القيامة ولولا ان تبطر قريش لا خبرتم ابا محمد عند الله تعالى
 من الثواب عد عن جابر) باسناد ضعيف (قريش والانصار وجهينة ومنينة) بالتصغير
 فيما (واسلم واشجع) بوزن أفعل فيما (وغفار موالى) بشدة التحية والاضافة الى النبي
 صلى الله عليه وسلم أى انصارى وأحبابى (ليس لهم مولى دون الله ورسوله) ومن كان الله
 ورسوله مولاة لا أفلح من عاداه وهذه فضيلة ظاهرة لهؤلاء القبائل والمراد من آمن منهم
 والشرف يحصل للشئ اذا حصل لبعضه قبل انما خصوا بذلك لانهم يبادروا الى الاسلام
 ولم يسبوا كما سبى غيرهم وهذا اذا سلم بحمل على الغالب (ق عن ابي هريرة) رضى الله عنه
 (قريش ولاة الناس في الخير والشر) أى في الجاهلية والاسلام ويسمى ذلك (الى يوم
 القيامة) فالخلافة فيهم ما بقيت الدنيا ومن تغلب على الملك بالشوك لا ينكر ان الخلافة فيهم (حم
 ت عن عمرو بن العاص) باسناد صحيح (قريش ولاة هذا الامر) أى الامامة العظمى (فبر)
 بفتح الباء الموحدة وشدة الراء (الناس تبع لبرهم وفاجرهم تبع لقاجرهم) أى هكذا كانوا
 في الجاهلية ويكونون في الاسلام كذلك (حم عن ابي بكر) الصديق (وسعد) بن أبي وقاص
 رضى الله عنه (قسم) بفتح القاف والسين المهملة الحقيقية والتسوين (من الله) أى واقع
 منه (تعالى لا يدخل الجنة بخيل) وهو مانع الزكاة وقيل من لا يقري الضيف أى لا يذخاها مع
 السابقين (ابن عساكر عن ابن عباس) باسناد ضعيف (قسمت) بالبناء للمفعول (النازعين
 جزأ فلا دم) بفتح الهمزة بالقتل (تسع وتسعون) جزأ منها (وللقاتل جزأ حسبه) أى يكفيه
 وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن القاتل والاخر فذكر يحتمل ان المراد الزجر
 والتفريق عن الامر بالقتل بغير حق (حم عن رجل) صحابى واسناده صحيح (قصوا الشوارب
 وأعفوا) بفتح الهمزة (اللعى) بالقصر أى وفروها والامر للنذب (حم عن ابي هريرة) باسناد
 صحيح (قصوا الشوارب مع الشفاء) قال المناوى أى سوهام مع الشقة بأن تقطعوا ما طال
 عليها ودعوا الشارب مساويا لها فلا تستأصوه اهـ لكان تقدم ان بعضهم ذهب الى أن
 يستأصل (طب عن الحكم بن عمر) بالتصغير باسناد ضعيف (قصوا الظافر كم) أى اقطعوا
 ما طال منها (وادفنوا اقلامكم) أى غيروا ما قطعتموه منها في الارض فان جسد المؤمن ذو حرمة
 (ونفقوا براجمكم) أى تطفوا ظهور عقده فاصل أصابعكم قال في النهاية البراجم هى العقدا التى
 في ظهور الاصابع يجتمع فيها الوسخ الواحدة بوجه باضم (وتطفوا الشانكم) أى لحوم
 أسنانكم قال في النهاية اللثة بالكسر والتخفيف عود الاسنان وهى مغارزها (من) أثر
 (الطعام واستاكوا) تطفوا أفواهكم بخشن ينزل القلم لثا تغير النكهة (ولا تدخلوا على)

بالشديد (قرا) قال الشيخ بضم القاف وسكون الحاء المهملة أى مصفرة أسنانكم (بخرا) بضم
 الموحدة قال فى النهاية البحر تفرج القم (الحكيم) الترمذى (عن عبد الله بن بسر) المازنى
 رضى الله عنه (قص الظفر وتغالبط وحلق العانة) يكون (يوم الخميس) أى الأولى كون
 ذلك يوم الخميس (والغسل والطيب واللباس) الأبيض يكون (يوم الجمعة التيمى) أبو القاسم
 اسمعيل بن محمد بن الفضل (فى سلسلة فر عن على) أمير المؤمنين كرم الله وجهه (قوله)
 فى المرة من القبول وهو الرجوع من سقر (كغزوة) يعنى ان أجز الغزوى فى انصرافه كاجرة
 فى ذهابه لان فى قوله راحة للنفس واستعدادا بالقوة للعدو وحفظا لاهله برجوعه اليهم (حم)
 ذلك عن ابن عمرو بن العاص واسناده صحيح (قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن) قال
 العلقمى قال شيخنا قيل معناه ان القرآن على ثلاثة أنحاء قصص وأحكام وصقائ لله تعالى وقل
 هو الله احد متحصنة للصقائ فهى ثلث وجز من ثلاثة أجزاء وقيل معناه ان ثواب قراءتها
 يضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف وقيل هذا من مقشابه الحديث الذى لا يدري
 تأويله (مالك حم د ن عن ابي سعيد) انطوى (خ عن قتادة بن النعمان م عن ابي
 الدرداء ت ه عن ابي هريرة ه ن عن ابي ايوب حم ه عن ابي مسعود الانصارى طب
 عن ابن مسعود عن معاذ حم عن ام كلثوم بنت عقبة) رضى الله عنها (اليزار عن جابر)
 ابن عبد الله (ابو عبيد) القاسم بن سلام (عن ابن عباس) وهو متواتر (قل هو الله احد
 تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن) كما مر قال المناوى فائدة لسورة
 الاخلاص اسماء كثيرة ذكرت فى أحاديث متفرقة منها سورة التجريد سورة التفريد سورة
 التوحيد سورة الاخلاص سورة النجاة سورة الولاية لان من عرف الله تعالى على هذا الوجه فقد
 والامسورة النسبة لانها وردت جوابا لقول الكفار ان ربك سورة المعرفة لان معرفته
 تعالى لا تتم الا بعرفتها سورة الصمد سورة الاساس المانعة لانها تمنع من قتال القبر سورة المحضرة
 لان الملائكة تحضر عندها سورة المنفرة لان الشيطان يتقر من قراءتها سورة البراءة لان
 قارئها يبرأ من الشرك سورة المذكرة لانها تذكر العبد خالص التوحيد سورة النور سورة
 الامان (طب ل عن ابن عمر) بن الخطاب (قل اللهم اجعل سيرتى) أى ما خفيه (خيرا
 من علانيتى) أى ما ظهره (راجعل علانيتى صالحة اللهم الى اسألك من صالح ما تولى الناس
 من المال والاهل والولد غير الضال) فى نفسه (ولا المضل) لغيره (ت عن عمر) بن الخطاب
 (قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة رب كل شئ ومليك) بالنصب وهو
 من أمثلة المبالغة قال الجلال المحلى رحمه الله تعالى فى تفسير قوله تعالى عند مليك مقتدر مثال
 مبالغة أى عزيز الملك واسعه (أشهد ان لا اله الا أنت اعوذ بك من شر نفسي ومن شر الشيطان
 وشركه قلها اذا أصبحت واذا أمسيت واذا أخذت مضجعتك) بفتح الجيم أى اردت النوم فى محل
 ضجوعك (حم د ت ح ل عن ابي هريرة) قل اللهم انى أسألك نفسا مطمئنة تؤمن بالقائك
 أى بالبعث بعد الموت (وترضى بقضائك وتفتح بعطائك طب والاضياء عن ابي امامة) قل اللهم
 انى ضعيف فقونى وانى ذليل فأعزنى وانى فقير فأرزقنى ل عن بريدة) بالتصغير قال الحياكم
 صحيح (قل اللهم مغفرك أوسع سن ذنوبى ورحمتك أرحم عندي من على) فانه لن يدخل أحد

الجنة به جملة ولا الا كابر الا أن ينعمدهم الله برحمته (لن والضياء عن جابر) رضي الله عنه بإسناد
 حسن (قل اذا أصبحت) أي دخلت في الصباح (بسم الله على نفسي وأهلي ومالي فانه) أي
 الشأن (لا يذهب لك شيء) قال المناوي هذا من الطب الروحاني المشروط بتمعه بالاخلاص
 وحسن الاعتقاد (ابن السني في عمل يوم وليلة عن ابن عباس) قال شكارجل الى المصطفى
 صلى الله عليه وسلم انه تصيبه الآفات فذكره واسناد ضعيف (قل كلما أصبحت واذا
 أمسيت بسم الله على ديني ونفسي وولدي وأهلي ومالي) فمن لازم على هذا بنية صادقة امن على
 المذكورات (ابن عساكر عن ابن مسعود) قل اللهم اغفر لي وارحمني وعافني وارزقني
 فان هؤلاء الكلمات (تجمع لك) أمر (ديالو) أمر (آخرتك) وسببه كافي العلقمي أن
 رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف أقول حين أسأل ربي فذكره (حم م)
 عن طارق بن أشيم (الاشجعي) قل اللهم اني ظلمت نفسي بارتكاب ما يوجب العقوبة
 (ظلم كثيرا) قال النووي روى كثيرا بالثلثة وكثيرا بالوحدة فيستحب أن يقول الداعي كثيرا
 كثيرا ليجتمع بينهما (وانه لا يغفر الذنوب الا أنت فاعف عني مغفرة) أي عظمة قاله العلقمي (من
 عندك) أي تفضل من عندك وان لم أكن اهلا ولا فاعف عني مغفرة والرحمة وكل النعم من عنده
 تعالى (وارحمني انك أنت الغفور الرحيم) أي الكثير المغفرة والرحمة قال وسببه كافي ابن
 ماجه عن أبي بكر الصديق انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمني دعاء أدعوه في صلاتي
 فذكره وهذا الدعاء وان كان ورد في الصلاة فهو حسن نفيس ويستحب في كل موطن وقد جاء
 في رواية في صلاتي وفي بيتي وقال القرطبي انما خص الصلاة بالذكر لانها بالاجابة اجدر وقد
 استحب بعض العلماء ان يدعوه في الدعاء في الصلاة قبل التسليم والصلاة كلها عند علمائنا
 محل الدعاء غير أنه يكره الدعاء في الركوع وأقربه للاجابة السجود كما تقدم أي في حديث
 قريب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثر وأفيه الدعاء ويجوز الدعاء في الصلاة بكل دعاء
 سواء كان بالقفاظ الكتاب والسنة أو بغير ذلك خلافا لمن منع ذلك اذا كان بالقفاظ الناس
 وهو أحمد وأبو حنيفة (حم ق ت ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب (وعن أبي بكر) الصديق
 (قل آمنت بالله) أي جئت دايما بك بالله ذكر اقبلك ونطقا بلسانك (ثم استقم) أي الزم عمل
 الطاعات والابتها عن المنهيات قال العلقمي وسببه كافي مسلم عن سفيان بن عبيد الله الثقفي
 قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قولالا أسأل عنه أحد بعدك فذكره وفي ابن ماجه قال
 قلت يا رسول الله حدثني بأمر اعتصم به قال قل رب اني استقم ورواه الترمذي وزاد قلت
 يا رسول الله ما أخوف ما يخاف علي قال هذا وأخذ بلسانه (حم م ت ن ه عن سفيان بن
 عبيد الله الثقفي) قل اللهم اهتديني قال النووي الهداية ههنا هي الرشاد أي أرشدني
 (وسددني) قال النووي معني سددني وفقني واجعل لي مصيبا في جميع اموري مستقيما
 (واذكر) أي تذكر في حال دعائك (بالهدى هدايتك الطريق) اذكر (بالسداد سداد السهم)
 أي سدادا كسداد السهم وسداد السهم بفتح السين تقويمه فكذا الداعي ينبغي أن يحرص على
 تسديد عمله وتقويمه ولزومه السنة وقال المناوي أمره أن يسأل الله الهداية والسداد وان
 يكون في ذكره وخاطره ان المطلوب هداية كهداية من ركب متن الطريق وأخذ في المنهج

المستقيم وسدادا كسداد السهم نحو الغرض اه قال الشيخ والكاف في قوله هـ ابن زهير
 على رضى الله عنه اذا خطب معه قال العلقمي وأوله كافي مسلم عن علي قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قل اللهم فذكره (م د ن عن علي قلب الشيخ شاب علي حب اثنين حب
 العيش) أى طول الحياة (والمال) قال العلقمي قال النورى هـ ايجاز واستعارة ومعناه ان
 قلب الشيخ كامل الحب للمال محتمل ذلك فيه كاحتكام قوة الشاب في شبابه هذا صوابه وقبل
 في تفسيره غيره هـ اذا لما لا يرضى وكأنه أشار الى قول عياض هذا الحديث فيه من المطابقة
 وبديع الكلام الغاية وذلك ان الشيخ من شأنه أن يكون آماله وحرمه على الدنيا قد بليت
 على بلا جسمه اذا قضى عمره ولم يسبق له الا انتظار الموت فلما كان الامر بصدقه ذم وقال
 القرطبي في هذا الحديث كراهة الحرص على طول العمر وكثرة المال وان ليس ذلك بمحمود
 (م هـ عن أبي هريرة قلب الشيخ شاب علي حب اثنين طول الحياة وكثرة المال حم ت ل
 عن أبي هريرة عدوان بن عساكر عن انس) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي (قلب المؤمن
 لا يحب الخلاوة) قال المناوى أشار الى ان المؤمن الخير في الحيوان كالنحل يأخذ أطيب
 الشجر والنور والموتى يطى الناس ما يكثر نفعه ويحلوطه (هب عن أبي امامة خط عن أبي
 موسى) وهو حديث ضعيف (قلب شاكر ولسان ذا كرو زوجة صالحة تعينك على أمر دينك
 ودينك خير مما كنز الناس) خبر المذكورات أى خير مما تتخذوه كنزا (هب عن أبي امامة)
 واسناده حسن (قلوب بن آدم) وفي نسخ ابن بالافراد قال المناوى وأعله من تصرف النسخ
 (تلين في الشتاء وذلك لان الله خلق آدم من طين والطين يلين في الشتاء) فتلين فيه تبع الأصلها
 والمراد بليتها انها تصير منقادا للعبادة أكثر (حل عن معاذ بن جبل وهو حديث ضعيف
 قليل الفقه) وفي رواية العلم وفي أخرى التوفيق (خير من كثير العبادة) لانه المصحح لها
 (وكفى بالمرء فقها اذا عبد الله وكفى بالمرء جهلا اذا أعجب برأيه) قال المناوى أراد ان العلم
 وان كان فيه نقص في عبادة أفضل من جاهل مجتهد (وإنما الناس رجلان مؤمن وجاهل)
 يحتمل انه أراد بالمؤمن العالم لقابله بالجاهل (فلا تؤذ المؤمن ولا تحاور) بحاشية من
 المحاورة قال في الصحاح المحاورة المجاورة وقال في المصباح وحاورته راجعته الكلام (الجاهل)
 أى لا تسكاه وفيه النهي عن المجادلة (طب عن ابن عمرو) بن العاص (قليل التوفيق) وهو
 خاف قدره الطاعة في العبد (خير من كثير العقل والعقل في أمر الدنيا مضرة) لما ينشأ عنه من
 الحرص على تحصيلها وعدم المسامحة والمساهلة فيها (والعقل في أمر الدين مسرة) لصاحبه
 ابن عساكر عن أبي الدرداء (قليل العمل ينفع مع العلم) أصحته معه (وكثير العمل لا ينفع
 مع الجهل) لان العبادة بدون العلم باطلة وان وافقت الصحة (قر عن انس) بن مالك (قليل) من
 المال (تؤذى شكره) الخطاب ثعلبة الذي قال ادع الله أن يرزقني (خير من كثير لا تطيقه) خير
 الرزق ما كان بشدة الكفاية (البغوى والباوردي وابن قانع وابن السكن وابن شاهين عن
 أبي امامة) الباهلي (عن ثعلبة بن حاطب) بهملتين الانصاري (قم فصل) خطاب لابي هريرة
 وكان يشكو وجع بطنه (فان في الصلاة شفاء) من الامراض قال العلقمي وسببه كافي رواية
 لابن ماجه وابن السني وأبي نعيم عن أبي هريرة قال دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا نائم

في المسجد فقال: نبود أشكمت در دقات نم قال قم فصل فذكره قوله نبود أي شيء وقع لك
وقوله أشكمت در دق أي أشكيت البطن ودرد الوجع والمعنى أي شيء وقع لك تشكي وجع بطنك
(حم) عن أبي هريرة ❦ قم فعلمها عشرين آية وهي امرأتك قال العلقمي وسببه كافي أي
داود عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءته امرأة فقالت يا رسول الله اني قد
وهبت نفسي اليك فقامت قياما طويلا فقال رجل يا رسول الله زوجنيها ان لم يكن لك بها
حاجة فقال ما تحتفظ من القرآن قال سورة البقرة والتي تليها قال قم فعلمها فذكره اه قال
المنذوي فيه انه يجوز جعل تعليم بعض القرآن صدقا واليه ذهب الشافعي مخالفا لثلاثة
(د) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه باسناد حسن ❦ (فت على باب الجنة) فقامت فيها (فاذا
عامية من دخلها المساكين واذا أصحاب الجحيم) بفتح الجيم أي الغني (محبوسون) للحساب (الا)
قال المنذوي بمعنى لكن (أصحاب النار) أي الكفار (فقدأمرهم إلى النار) فلا يوقفون بل
يساقون اليها وقال العلقمي قوله إلا أصحاب النار فقدأمرهم إلى النار معناه من استحق من
أهل الغنى النار بكفره أو معاصيه (وقت على باب النار) فنظرت من فيها (فاذا عامية من يدخلها
النساء) لأنهن يكفرن العشير وينكرن الاحسان (حم) ق ن عن اسامة بن زيد ❦ (قوام
منسبري رواتب في الجنة) قال المنذوي يقال رتب الشيء اذا استقر ودام وعده المواقف ذامن
خصائمه اه ورأيت به امش نسخة رواتب درجات عالية (حم) ن ح عن ام سلمة طب ل
عن أبي واقد بالقاف الليثي باسناد ضعيف ❦ (قوام امي) قال الشيخ بكسر القاف قال
في النهاية وقوام الشيء عماده الذي يقام به يقال فلان قوام أهل بيته وقوام الامر (بشرارها)
قال المنذوي استقامة أمي وانتظام أحوالها انما يكون بوجود الاشرار فيها وفي نسخ قوام
أمي شرارها باسقاط الموحدة من شرار وضم القاف وشدة الواو أي القائمون بامورها وهم
الامرأه شرار الناس غالبا (حم) طب عن ميمون بن سباز قال المنذوي بكسر السين المهملة
وذال ميمونة أبو المغيرة العقيلي قيل له صحبة قال الذهبي وفيه نظر ❦ (قوام امرئ) أي عماده
الذي يقوم به (عقله) لانه بدونه كالمهيم (ولادين لمن لا عقل له) فربما كل انسان في الدين على قدر
رتبة عقله (هب عن جابر ❦ قواياكم والسكم عن أعراضكم) أي أعطوا الشاعر ونحوه من تخافون
لسانه ما تدفعون به شر وقبعته في أعراضكم (وليسانج أحدكم بلسانه عن دينه) فليقبل على
أهل الشر ويذارهم بسلامة دينه (عدوا بن عساكر عن عائشة) رضي الله عنها باسناد ضعيف
(قواياكم بيار لاسكم فيه) ضبطه بعضهم بضم القاف وسكون الواو وبعضهم بفتح القاف
وشدة الواو مكسورة قال العلقمي قال في النهاية سئل الاوزاعي عنه فقال صغروا الارغفة
وقال غيره هو مثل قوله كباواطعكم وسيأتي الكلام عليه (طب) عن أبي الدرداء واسناده
حسن ❦ (قولوا اللهم صل على محمد) أي أرحمه وعظمه في الدنيا باعلا ذكره وابقاء شرعه
وفي الآخرة بتشفيقه في أمته (وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم) أي ذريته
من اسمعيل وإسمحق والمراد المساكين منهم وقد اختلف العلماء في قوله كما صليت على ابراهيم مع
ان محمد صلى الله عليه وسلم أفضل واجيب بان المراد كما نعتت منك الصلاة على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم فنسأل منك الصلاة على محمد وعلى آل محمد بطريق الاولى لان الذي ينبت

للفاضل يثبت للفاضل بطريق الاولى وبهذا يحصل الاتصال عن الايراد أو ان التشبيه ليس
من باب المناقاة الكامل بالاكمل بل من باب بيان حال من لا يعرف بما يعرف لانه في المستقبل
والذي يحصل لمحمد صلى الله عليه وسلم من ذلك أقوى وأكمل أو ان التشبيه وقع للمجموع
بالمجموع لان مجموع آل ابراهيم أفضل من مجموع آل محمد لان في آل ابراهيم الانبياء بخلاف
آل محمد أو ان ذلك كان قبل أن يعلم الله نبيه انه أفضل من ابراهيم وغيره من الانبياء أو ان
معناه اللهم صل على محمد وتم الكلام هنا ثم استأنف وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى
آل ابراهيم وهذا يحكى عن الشافعي رضي الله عنه (انك حميد) أي محمود (محمود) من المجد
وهو صفة من كمل في الشرف قال المناوي وهو مستلزم للعظمة والجلال (اللهم بارك على محمد)

أي أثبت وأدم ما أعطيته من التشرية والكرامة (وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى
آل ابراهيم انك حميد حميد) قال العلقمي واستدل بهذا الحديث على جواز الصلاة على غير
النبي صلى الله عليه وسلم من أجل قوله فيه وعلى آل محمد وأجاب من منع بان الجواز مقيد
بما اذا وقع تبعاً والمنع بما اذا وقع مستقلاً وهل المنع من ذلك حرام أو مكروه أو خلاف الاولى
حكى الاوجه الثلاثة النوروي في الانكسار وصحح الثاني وسنده كافي البخاري عن كعب
ابن عجرة قال قيل يا رسول الله أما السلام عليك فقد عرفناه فكيف الصلاة عليك قال في الفتح
والمراد بالسلام ما علمتم اياه في التشهد من قواهم السلام عليك أي يا النبي ورحمة الله وبركاته
والسائل عن ذلك هو كعب بن عجرة نفسه وقد وقع السؤال عن ذلك لبشر بن سعيد أيضاً عند
مسلم بلقظ أمرنا الله أن نصلي عليك فكيف نصلي عليك وروى الترمذي عن كعب بن عجرة
قال لما نزلت ان الله وملائكته الاتية قلنا يا رسول الله قد علمنا السلام عليك فكيف الصلاة
عليك زاد أبو مسعود في رواية اذا نحن صلينا عليك في صلاتنا فذكره وكرأبودا ودا ان الامر
بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كان في السنة الثانية من الهجرة وقيل في ليلة الاسراء

(حم ق د ن ه عن كعب بن عجرة رضي الله عنه قولوا خيراً تغفوا) نوابه (واسكتوا عن شر تسألوا)
من العقاب عليه (القضاعي عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قوموا الى سيدكم) سعد بن معاذ القادم
عليكم لما له من الشرف المقتضى للعظيم أو معناه قوموا لاعتاقته في النزول عن الدابة ارضه
وانلطاب الانصار أول من حضر منهم ومن المهاجرين قال النوروي يستحب القيام للقادم من
أهل الفضل وقد جاءت به أحاديث ولم يصح في النهي عنه شيء صريح (دع عن أبي سعيد) الخدرى
رضي الله عنه واسناده صحيح (قيام ساعة في الصف للقتال في سبيل الله) لا صلاة كلمة الله (خير
من قيام ستين سنة) قال المناوي أي من التمجيد بالليل مدة ستين سنة وهذا فيما اذا تعين القتال
(عدوا بن عساكر عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (قيد) نافتك (وتوكل) على الله فان التقيد
لا ينافي التوكل (هـ ب عن عمرو بن أمية الضمري) قال يا رسول الله أرسل ناقتي واتوكل فذكره
قال الشيخ حديث صحيح (قيد والعلم بالسكابة) لانكم قد تهجزون عن حفظه ويعرض انكم
الاسمان قال المناوي وقد ذكره كتابة العلم جمع منهم ابن عباس ثم انفق الاجماع الآن على الجواز
ولا يعارضه حديث مسلم لا تمكتبوا في شيئا غير القرآن لان النهي خاص بوقت نزوله خوف
البسه بغيره أو النهي متقدم والاذن ناسخ عند من الالبس في كتابة العلم مستحبة وقيل واجبة

(الحكيم) في نوادره (وسمويه عن انس) بن مالك (طب) عن ابن عمرو (بن العاص رضي الله
 عنهم) واسناده صحيح (قيلوا ما ان الشياطين لا تقبل) قال في النهاية والمقبيل والقبول
 الاستراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم (طس) وابو نعيم في الطب عن انس بن مالك قال
 العاقبي بجانبه علامة الحسن (قيم) بفتح القاف وتشديد المنة التهمة المكسورة (الدين
 الصلاة) أي عماده (وسنام العمل) أي أعلاه (الجهاد) في سبيل الله (وأفضل أخلاق الاسلام
 الصمت) يحتمل ان المراد الحث على السكوت عما لا ينبغي من نحو غيبة وشتم لامطاني السكوت
 كما يشير اليه قوله (حتى يسلم الناس منك) وما اذا كان خاليا عن الناس فأي خصلة من خصال
 الاسلام ليس السكوت أفضل منها (ابن مبارك) في الزهد (عن وهب بن منبه مرسل) لقائم
 بهدي بالخلافة وهو الصديق (والذي يقوم بعده) وهو عمر (وانثالث) وهو عثمان (والرابع)
 وهو علي (في الجنة) خبر ان ذكر (ابن عساكر عن ابن مسعود) باسناده ضعيف (القائل
 لا يرث) من المقتول شيئا أخذ به مومه الشافعي فتعق توريقه مطلقا وقال أجزا الخطأ وورثه
 مالك من المال دون الدية (ت) عن أبي هريرة وهو حديث حسن غيره (القاص)
 بالقاف وشدة الصاد المهملة الذي يقص على الناس ويعظمهم ويأتي بأحاديث باطلة أو يعظ
 ولا يعظ (ينظر المقت) من الله تعالى (والمستمع) للعالم الشرعي (ينظر الرحمة) من الله تعالى
 (والناظر) الصدوق الأمين (ينظر الرزق) أي الزيج من الله تعالى (والمتكبر) الحابس في
 زمن الغلاء ما يقتات ليبيعه بأغلى (ينظر العنة) أي الطرد والبعد عن مواطن الرحمة
 (والناحية) على الميت (ومن حولها من كل امرأة مستعنة) إلى نوحها والرجل مثل المرأة
 في ذلك (عليهم نعمة الله والملائكة والناس أجمعين) ان لم يتبنوا الحديث مسوق للرجز والتنفير
 عن فعل ذلك والاصغاء اليه أو الرضا به فانه حرام (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وابن عمرو بن
 العاص (وابن عباس وابن الزبير) القبلية بضم القاف وسكون الواو (بحسنة والحسنة
 بعشرة) قال العاقبي والمراد قبله الولد (حل) عن ابن عمر بن الخطاب (القتل في سبيل الله
 يكفر كل خطيئة الا الدين) قال المناوي أي ما تعلق بذمته من دين الا دعي لان حق الا دعي
 لا يسقط الا بغيره أو وفاء وقال العاقبي ~~يكن~~ ان يقال ان هذا محمول على الدين الذي هو
 خطيئة بأن أخذ بمجمل أو غصب فثبت في ذمته البذل واستدان غسيرا عازم على الوفاء لان
 الدين استثنى من الخطايا والأصل في الاستثناء ان يكون من الجنس ويكون الدين المأذون فيه
 مسكوتا عنه في هذا الاستثناء لانه ليس بخطيئة وهذا في شهيد البر لان القتل في سبيل الله في
 البر يكفر حقوق الله تعالى فقط وفي البحر يكفر الحقوق كلها كما في حديث (م) عن ابن عمرو
 ابن العاص (ت) عن انس بن مالك (القتل في سبيل يكفر الذنوب كلها الا الامانة) أي الحماية
 فيها والمراد الوديعة ونحوها لما تقدم (والامانة) تكون (في الصلاة) أي تقع عليها (والامانة)
 تكون (في الصوم) أي تقع عليه (والامانة) تكون (في الحديث) يحتمل ان المراد اذا جددك
 شخص بحديث والتفت فهو امانة يجب عليك صحتها ويحتمل غير ذلك (واشد ذلك الودائع)
 لان حق الا دعي مبني على المشاحة والمضايقة وحق الله تعالى مبني على المشاحة (طب) حل
 عن ابن مسعود باسناده صحيح (القتل في سبيل الله ثم اداة والطاعون ثم اداة والبطن ثم اداة

والفرق شهادة والنفاء) المراد الموت بسبب الولادة (شهادة) أي الميت بذلك ما عدا الأول
من ثم - داء الاخرة فقط (حم) والضياء عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه القتل في سبيل الله شهادة
والطاعون شهادة والغرق شهادة والبطن شهادة والحرق شهادة والسهل) مرض معروف قال
العلقمي وفي نسخة بفتح السين بعدها منتهاه تحتية اه وهو تكرار مع قوله والفرق (شهادة
والنفاء يجزها ولدها بسرها الى الجنة) قال المناوي افردها عما قبلها لانها ارفع درجة (حم)
عن راشد بن حديد) بالتصغير واسناده صحيح رضي الله عنه (القدر) بالتحريك أي اعتقاد ان الله تعالى
قدر الاشياء وان كل شيء حصل من خير وشر فهو بقضاء الله تعالى خلقه وأوجده (نظام التوحيد)
اذ لا يتم نظامه الا باعتراف ان الله تعالى منقربا بعباد الاشياء وان كل نعمة منه فضل وان كل
نقمة منه عدل (فن وحد الله وآمن بالقدر) أي صدق به وان الخلق لو اجتمعوا على أن ينفعوه
لم ينفعوه الا بشئ قدره الله تعالى له ولو اجتمعوا على أن يضروه لم يضروه الا بشئ قدره الله عليه
(فقد استمسك بالعروة الوثقى) قال البيضاوي طلب الامسالك من نفسه بالعروة الوثقى من
الحبل الوثيق وهي مستعمارة لتمسك الحق من النظر الصحيح والرأي القويم (طس عن ابن
عباس) باسناد ضعيف رضي الله عنه (القدر سر الله) قال المناوي قال بعضهم استأثر الله تعالى بسر القدر
ونهي عن طلبه ولو كشف لهم عنه وعن عاقبة أمرهم لما صح التكليف قال العلقمي لم يترك
الخروج ولا الراوي وقال في درر البحار القدر سر الله فلا تفشوا سره (حل عن ابن عمر رضي الله عنه القدرية
محبوس هذه الامة) قال العلقمي القدرية مساوون والمراد انهم كالجوس في اثبات فاعلين
لا في جميع معتقدي الجوس وقال الخطابي انما جعلهم محبوسا لما ضاهاه مذهبهم مذهب الجوس
في قواهم بالاصلين وهو النور والظلمة يزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة
فصاروا شوية وكذلك القدرية يضيفون الخير الى الله تعالى والشر الى غيره والله تعالى
خالق الامرين معازاد في النهاية لا يكون شئ منهما الا بمشيئته فهما مضافان الى الله تعالى خلاقا
وايجادا والى الفاعلين لهما عملا واكتسابا (ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشم دوحهم)
قال المناوي أي لا تحضر واجنائزهم ولا تصلوا عليهم لاستلزام ذلك الدعاء لهم بالصحة والمغفرة
اه وهذا ظاهره يناق كونهم مسلمين اذ المسلم القاسق يجب الصلاة عليه فيجتمعل ان النبي صلى
الله عليه وسلم نهى عن ذلك ليتزجروا عن اعتقادهم اذ يبلغهم عنه ذلك والله تعالى أعلم بمراد
نبيه به (ذلك عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن رضي الله عنه (القراء عرفاء أهل الجنة)
قال المناوي لان فيهم اعرفاء وامراء فالامراء الانبياء والعرفاء القراء (ابن جريج) يضم الجيم
(في مجبه والضياء) في المختارة (عن انس) قال الشيخ حديث حسن غيره (القرآن شافع) قال
في النهاية الشفاعة هي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم (مشفع) بالبناء للمفعول أي
مقبول الشفاعة (وما حل) قال في النهاية أي ختم مجادل وقيل ساع من قواهم محل بقلان
اذ اسعى به الى السلطان (مصدق) بالبناء للمفعول يعني ان من اتبعه وعمل بما فيه فانه شافع
له مقبول الشفاعة ومصدق عليه فيما يدفع من مساويه اذ اتزله العمل به (من جعله امامه)
بفتح الهمزة أي اقدمه بالتزام ما فيه من الاحكام (فاده الى الجنة ومن جعله خلقه ساقه الى
النار) نار الخلود ان لم يؤمن ونار التطهير ان آمن ولم يعمل (حب هب عن سيار) بن عبد الله

(طه هب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح ﴿القرآن غني﴾ بكسر الهمزة (لا فقر بعده)
قال المناوي أي فيه غنى لقلب المؤمن إذا استغنى بمتابعته عن متابعة غيره (ولا غنى دونه)
قال لأن جميع الموجودات عاجزة فقيرة ذليلة فمن استغنى بفقير زاد فقره ومن تعاقب بغير الله
انقطع حبله (ع ومحمد بن نصر عن أنس) بإسناد ضعيف ﴿القرآن ألف ألف حرف وسبعة
وعشرون ألف حرف فنقرأه صابرا﴾ على العمل بما فيه (محتسبا كان له بكل حرف) يقرأه
(زوجة) في الجنة (من الطور العين) غير ماله من نساء الدنيا (طس عن عمر) بن الخطاب وهو
حديث ضعيف ﴿القرآن يقرأ على سبعة أحرف﴾ لغات أو أوجه كما تقدم (فلا تماروا في
القرآن) المراد الجدال (فإن مراة في القرآن كفر) قال المناوي أي كفر بالنعمة وقال العلقمي
قال أبو عبيد وليس وجه الحديث عندنا على الاختلاف في التأويل ولكنه على الاختلاف
في اللفظ وهو أن يقول الرجل على حرف فيقول الآخر ليس هو كذا ولكنه على خلافه وكلاهما
منزل مقروبه فإذا جحد كل واحد قراءة صاحبه لم يؤمن أن يكون ذلك مخرجه إلى الكفر
لأنه نفي حرفا أنزله الله على نبيه صلى الله عليه وسلم والتسكير في المراء إذا كان شأنه كفر
فضلا عما زاد عليه (حم عن أبي جهيم) تصغير جهيم بن حذيفة وإسناده صحيح ﴿القرآن
هو النور المبين﴾ أي الضياء الذي يستضيء به إلى سلوك سبيل الهدى (والذكر) قال المناوي
أي المذكور وما يذكرك به أي يتعظ (الحكيم) قال المناوي الحكم آياته أو ذوالحكمة وقال
الجلال المحلي في تفسير المحكم عجيب النظم وبديع المعاني (والصراط المستقيم) فمن اتبعه
اهتدى ومن أعرض عنه ضل (هب عن رجل) صحابي وإسناده ضعيف ﴿القرآن هو الدواء﴾
من الأمراض القلبية والبدنية كما تقدم في عليكم بالشفا من (السجزي في الإبانة والقضاء
عن علي) أمير المؤمنين وإسناده حسن ﴿القصاص ثلاثة أمير أو مأمور أو مختال﴾ قال
العلقمي قال في النهاية والقصاص البيان والقصاص بالفتح الاسم وبالكسر جمع قصة والقاص
الذي يأتي بالقصة على وجهها كان يتبع معانيها وألفاظها ومنه الحديث لا يقص الأمير
أو مأمور أو مختال أي لا ينبغي ذلك إلا لأمير يعظ الناس ويخبرهم بما مضى ليقتبروا أو مأمور
بذلك فيكون حكمه حكم الأمير ولا يقص تكسبا أو يكون القاص مختالا وهو من يفعل
ذلك متكبيرا على الناس أو مراءيا رائي الناس بقوله وعمله لا يكون وعظه وكلامه حقيقة وقيل
أراد الخطبة لأن الأمراء كانوا يلقونها في الأول ويعظون الناس فيها ويقصون عليهم أخبار
الأمم السالفة ومنه الحديث القصاص ينظر المقت لما يعرض في قصصه من الزيادة والنقصان
(طه عن عوف بن مالك وعن كعب بن عياض) وإسناده حسن ﴿القضاء ثلاثة اثنتان في النار
وواحدة في الجنة رجل عرف الحق ف قضى به فهو في الجنة ورجل قضى للناس على جهل فهو
في النار ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار﴾ فاعتبروا يا أولي الأبصار قال المناوي
ورتبة القضاء شريفة لمن تبع الحق وحكم على علم (ع ٤ ل ٢ عن بريدة) قال الذهبي صحيحه
الحاكم والعهدة عليه ﴿القضاء ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة قاض قضى بالهوى﴾
يحتمل أن المراد بهما هو نفسه (فهو في النار وقاض قضى بغير علم فهو في النار) وإن أصاب
(وقاض قضى بالحق فهو في الجنة) فيه انذار عظيم للقضاء السار كين للعدل والقاضين

بغير علم (طب عن ابن عمر) بإسناد صحيح ﴿القلب ملك وله جنود﴾ أي اتباع (فإذا فسد الملك
فسدت جنوده وإذا صلح الملك صلحت جنوده) أي إذا أفسده صاحبه فسد الكل وإن أصلحه
صلح الكل (والاذنان قع والعينان مسلحة) بفتح الميم وسكون المهملة وفتح اللام والحاء أي
سلاح يتقي بهما (واللسان ترجمان) عما في الضمير (والبدان جناحان والرجلان بريد) البريد
يطاق على الرسول (والكبدرجة) أي فيه الرجة (والطحال) بالكسر (ضحك) أي الضحك فيه
(والكيمان مكر) أي فيهما المكر (والرقة نفس) أي النفس بالتحريك في الرقة قال المناوي
هكذا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الإنسان كما في خبر الطبراني بن به كيف كان القلب ملكا
والجوارح جنوده (هب عن أبي هريرة) قال الشيخ حسن المتن ﴿القلس﴾ بفتح القاف واللام
وسين مهملة قال في المصباح قلس قلسامن باب ضرب خرج من بطنه طعام أو شراب إلى القم
وسواء القيء أو أعاده إلى بطنه إذا كان ملء القم أو دونه فإذا غلب فهو في والقلس بفتحين
اسم للقلوس (حدث) أي يتقضى الوضوء به أخذًا جسدًا وأبو حنيفة وشرطان يلا القم
وعورض بما في حديث أنه قام وغسل فيه ولم يتوضأ ف قيل له لا تتوضأ فقال حدثتني يجب غسله
وبأنه منسوخ وبه أخذ الشافعي فأوجب غسله فقط (قط عن الحسين بن علي) وهو حديث
ضعيف ﴿القناعة﴾ قال العلقمي هي الاكتفاء بما تنفع به الحاجة من مأكل وملبس
وغديرهما وهي مدوحة ومطبوخة (مال لا ينقد) بفتح التحتية والقاء بينهما نون ساكنة قال في
المصباح نقد من باب تعب فتادافني وانقطع ويتعدى بالهمزة قال تعالى ما عندكم ينقد اه وفي
رواية كثر لا ينقد وفي أخرى كثر لا ينفى لان الاتفاق منها لا ينقطع كلما تعذر عليه شيء من أمور
الدنيا قنع بما دونه ورضى وغرة القناعة في الدنيا السلامة من المطالبة بالحقوق وما يتبعها من
التعب وفي الآخرة السلامة من طول الحساب (القضاعي عن أنس) وهو حديث ضعيف
﴿القنطار القماوقية﴾ قال المناوي بضم الهمزة وشدة المشغاة التحتية (لن عن أنس) قال مثل
المصطفى صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى والقناطر المقنطرة فذكره ﴿القنطار ثمانية عشرة
ألف أوقية كل أوقية خير مما بين السماء والارض﴾ قال الشيخ هذا جواب سؤال عن قناطر
الباقعات الصالحات لما ذكر أنه يعطى عشرة قناطر اه وقال المناوي في تفسير القناطر المقنطرة
قال أبو عبيد لا تعرف العرب وزن القنطار قال ابن الأثير الأوقية في غير هذا الحديث نصف
سدس رطل وهي جزء من اثني عشر جزءًا وتختلف باختلاف البلدان (هـ حب عن أبي هريرة)
بإسناد صحيح ﴿القهقهة﴾ أي الضحك مع صوت قال المناوي في الصلاة (من الشيطان
والتبسم) أي الضحك من غير صوت (من الله) وظاهر الحديث الاطلاق (طس عن أبي هريرة)
رضي الله تعالى عنه

﴿حرف الكاف﴾

حرف الكاف

(كاتم العلم) عن أهله (باعتنه كل شيء سقى الخوت في البحر والطير في السماء) قال المناوي لمساير ان
العلم يتعدى نفسه إلى ما فكته اضراها ولا غيرهما (ابن الجوزي) في كتاب (العمل) المتناهية
في الاحاديث الواهية (عن أبي سعيد) ان لدرى قال المناوي فيه كذاب اه ﴿كاد الحليم

أن يكون نبيا) أي قرب من درجة النبوة يحتمل أن يكون المراد به من أوتي العلم والعمل ويحتمل
 غير ذلك واقتراح المضارع بأن بعد كما قيل (خط عن أنس) بإسناد ضعيف (كأن الفقر)
 أي الاحتياج إلى ما لا يتم منه (أن يكون كفرا) أي قارب أن يقع في الكفر لأنه يحمل على
 عدم الرضا بالقضاء وتسخط الرزق وذلك يجوز إلى الكفر (وكأن الحسد أن يكون سبق القدر)
 قال المناوي أي كأن الحسد في قلب الحاسدان يغلب على العلم بالقدر فلا يرى أن النعمة التي
 حسد عليها انما صارت إليه بقضاء الله وقدره (حل عن أنس) وهو حديث ضعيف (كأن
 النعمة) أي قارب نقل الحديث من قوم لقوم على وجه الفساد (أن تكون محمرا) أي خداعا
 ومكرًا وإخراجا للباطل في صورة الحق قال العلامة وإذا أطلق السحر ذم فاعله وقد يستعمل
 مقبداً فيها يدح ويحمد نحو قوله عليه الصلاة والسلام أن من البيان لسحرا أي أن بعض
 البيان سحر لأن صاحبه يوضح الشيء المشكل ويكشف عن حقيقة بحسن بيانه فتستعمل
 الأقول كما تستعمل بالسحر وقيل هو السحر الحلال (ابن لال) في المكارم (عن أنس) وهو حديث
 ضعيف (كأن اليتيم) قال النووي هو القائم بأموره من نفقة وكسوة وتأديب وتربية وغير
 ذلك وهذه الفضيلة تحصل لمن كفله من مال نفسه أو من مال اليتيم بولاية شرعية (له) أن يكون
 قريبا له (أو غيره) بأن يكون أجنبيا والجار والمجور ونعت اليتيم أحوال منه (أنا وهو كها تين)
 وأشار بالسبابة والوسطى (في الجنة) أي مصاحب لي فيها والقصد الحديث على الاحسان إلى
 اليتام (م) عن أبي هريرة (كان أول من أضاف الضيف) خبر كان (إبراهيم) الخليل اسمها
 وهو أول من اختتم وقص شاربه ورأى الشيب (ابن أبي الدنيا) كتاب (فرى الضيف عن
 أبي هريرة) كان على مومي) الحكيم (يوم كلمه الله كسا صفوف وجبة صفوف وكمة صفوف) قال
 العلامة قال شيخنا بضم الكاف وتشديد الميم وقبل بكسر الكاف السكمة القلائسوة الصغيرة
 وقال الجوهري القلائسوة المدورة وقال صاحب المحكم هي القلائسوة ولم يقيده (وسراريل
 صوف) قال المناوي لعدم وجدانه ما هو أرفع أو القصد التواضع وترك التمتع أو أنه اتفاق
 (وكانت نعلاه من جلد حمار ميت) أي مدبوغ أو كان في شرعه جواز استعمال غير المدبوغ
 فلذلك قيل له اخلع نعليك أولان ليس النعلان لا ينبغي بين يدي الملك أو تصيب قدميه بركه هذا
 الوادي (ت) عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (كان أيوب) نبي الله (أسلم الناس) أي
 أكثرهم حملا قال في المصباح وحمل بالضم حملا بالكسر صفتح ويسترفه وحليم (واصبر الناس)
 أي أكثرهم صبرا على البلاء (وأكلهم للغيظ) قال في المصباح كظمت الغيظ كظما من
 باب ضرب وكظوما أمسكت على ما في نفسك منه على صفتح أو غيظ وفي التثنية والكاظمة الغيظ
 أي الكافين عن امضائه مع القدرة (الحكيم) في نوادره (عن ابن أبي) قال الشيخ يفتح الهمزة
 وسكون الموحدة التحتية وفتح الزاي (كان داود) نبي الله (اعبد البشر) قال المناوي
 في زمنه أو مطلقا والمراد أشكرهم (ت) عن أبي الدرداء) وهو حديث حسن (كان الناس
 يمدون داود يظنون أن به مرضا وما به) شيء (الأشدة الخوف من الله تعالى) لما غلب على قلبه
 من هيبة الجلال (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (كان زكريا) بالمد
 والقصر والتشديد والتخفيف وزكري كعربي (نجارا) فيه أن التجارة فاضلة لا دناءة فيها لا تسقط

المرواة وان الحرف والصناعات غير الر كنية لاتنقص مقام أهل الفضائل بل يحصل لهم بها
 التواضع في أنفسهم والاستغناء عن غيرهم فغير ما كل الرجل من كسب يده وقد كان آدم عليه
 الصلاة والسلام خروا ونوح بنجارا وكذلك زكريا وادريس خياطوا وداود زرادا يعني حدادا
 يعمل الدروع وابراهيم زراعا ولوط زراعا أيضا وصالح تاجرا واقمان خياطوا وموسى وشعيب
 ومحمد عليهم الصلاة والسلام رعاة بل كلهم أي الانبياء قد رعى الغنم (حم م) عن أبي هريرة
 (كان نبي من الانبياء) ادريس أودا نبال أو خالد بن سنان (يخط) أي يضرب خطوطا كخطوط
 الرمل فيعرف الاحمر بالفراصة بتوسط تلك الخطوط (فن وافق خطه) أي من وافق خطه
 في الصورة والحالة وهي قوة الخاطر في الفراصة وكما في العلم والورع (فذلك) الذي يصيب
 والاشهر نصب خطه فيكون الفاعل مضمر وروي بالرفع فالفعول محذوف قال النووي الصحيح
 ان معناه من وافق خطه فهو مباح له ولكن لا طريق لنا في العلم اليقيني بالموافقة فلا يباح
 والمقصود انه لا يباح الايقين الموافقة وليس لنا بها ايقين فحصل من مجموع كلام العلماء الاتفاق
 على النهي عنه وسببه ان معاوية بن الحكم سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن اشياء فاجابه
 عنها وسأله قائلا ومما رجال يخطون فذكره (حم م د ن عن معاوية بن الحكم) السائل (كان
 رجل يداين الناس فكان يقول افماه) أي غلامه (اذا أتيت معسرا فقبجأور عنه) قال العلامة
 يدخل في لفظ التجاوز الانتظار والوضعية وحسن التقاضى (لعل الله ان يتجاوز عننا فلقى الله)
 بالموت (فقبجأور عنه) أي غفر ذنوبه مع افلاسه من الطاعات وفي الحديث ان السير من
 الحسنات اذا كان خالصا لله كفر كثيرا من السيئات وفيه ان الاجر يحصل لمن يأمر به وان لم يتول
 ذلك بنفسه (حم ق ن عن أبي هريرة) كان هذا الامر (أي الخلافة) في حجر بكسر فسكون ففتح
 (فنزعه الله) تعالى (منهم وجعله في قریش وسيعود اليهم) في آخر الزمان (حم ط ب عن ذي شجر)
 بكسر فسكون ففتح ابن أخي النجاشي قال العلامة الحسن (كان الحجر الاسود
 أشد بياضا من الثلج حتى سودته خطايا) مشركي (بن آدم) قال المناوي ولا يلزم من تسويدها له
 أن يبيضه طاعات المؤمنين فقد يكون فائده بقائه مسودا ان يأتي بسواد يوم القيامة ثم يبيد
 عليهم (ط ب عن ابن عباس) كان على الطريق غصن شجرة يؤذى الناس فاما طهار رجل فادخل
 الجنة (بسبب امارتها) (عن أبي هريرة) باسناد حسن (كبر كبر) وفي رواية للجاري وأبي داود
 الا كبر الا كبر أي ليل الكلام أو ليلدأ بالكلام الا كبرا وقدموا الا كبرا ارشادا الى الأدب في
 تقديم الاسن وسببه ان جماعة جاؤا للكلام في قبيل فبدأ بالكلام أصغرهم فذكره (حم ق د عن
 سهل بن أبي حنيفة) جماعة مهملات ومثناة (حم عن رافع بن خديج) كبرت الملائكة على آدم
 اربعاء في الصلاة عليه قال المناوي وفيه رد أقول الفاكي الصلاة على الجنائز من جنس انفس هذه
 الامة (حم ل عن انس) بن مالك (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (كبرت) (كبرت)
 يفتح فضم أي عظمت (خيانة) أنت باعتبار التميز (ان تحدث أخاك) فاعل كبرت (حديثا هـ)
 لك به صدق وأنت له به كاذب) لانه أثبتك فيما تحدث به فاذا كذبت فقد خنت امانته وخنت
 امانة الايمان فيما وجب من نصيحة الاخوان (خدد عن سفيان بن اسيد) يفتح الههزة
 واستأنه ضعيف كافي الاذكار (حم ط ب عن النورس) بن سفيان باسناد جيد (كبر) بضبط

ما قبله (مقتاً) قال البيضاوي المقت أشد البغض (عند الله) ألا كل من غير جوع والنوم من غير
 (م) أى من غير احتياج اليه (والضحك من غير عجب وصوت الرنة عند المصيبة) أى رفع
 الصوت عنها (والزمار عند الجمعة) فالزمار كلها حرام إلا النقيض (فرعن ابن عمرو) بن العاص
 واسناده ضعيف (كبروا على موتكم بالليل والنهار أربع تكبيرات) أى في الصلاة على
 الميت (حم عن جابر) بأسناد حسن (كبرى الله) يأم هاني أى قولى الله أكبر (مائة مرة
 واحد) أى قولى الحمد لله (مائة مرة وسبحى الله) أى قولى سبحان الله (مائة مرة) فتواب
 ذلك (خير لك من) ثواب (مائة فرس ملجهم مسرج) أعد للجهاد (فى سبيل الله) لك (وخير من)
 ثواب نحو (مائة بدنة) يفرق لجهاد على النصارى (وخير من) عتق (مائة رغبة) زاد فى رواية مقبلة
 وسببه كما فى ابن ماجه عن أم هاني قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله
 دافى على عمل فاني قد كبرت وضفعت فذكره (هـ عن أم هاني) أخت على أمير المؤمنين
 واسناده حسن (كتاب الله) أى حكم كتاب الله (القصاص) من الجاني بشرطه المذكورة فى
 كتب الفقه وسببه ان الربيع بضم الراء والتشديد وهى ابنة النضر كسرت ثنية جارية وفى
 رواية ثنية امرأة بدل جارية فطلبوا الارش أى دفعه وطلبوا العفو فأبوا فأتوا النبي صلى الله
 عليه وسلم فأمرهم بالقصاص فقال أنس بن النضر أتكم كسر ثنية الربيع يا رسول الله لا والذي
 بعثك بالحق لا تكسرن ثنيته فأنذره فرفض القوم وعفوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من
 عباد الله من لو أقسم على الله لأبره وقد تقدم استشكل حلقه وأجواب عنه فى ان من عباد الله
 (حم ق د ن هـ عن انس) بن مالك (كتاب الله) أى القرآن (هو حبل الله الممدود من السماء
 الى الارض) أى هو المروة الوثقى التى يسوق بها (ش وابن جرير) الطبري (عن ابى سعيد)
 الخدرى بأسناد حسن (كتب الله تعالى مقادير الخلائق) أى أجرى القلم على اللوح بتحصيل
 تقاديرها على وفق ما تعلقت به ارادته (قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة)
 معناه طول الامد وكثير ما بين الخلق والتقدير لا التحديد وليس المراد هنا أصل التقدير لانه
 ازلى لا اول له بل المراد تحديد وقت الكتابة يعنى بين كتابة المقادير والخلق مدة طويلة لا يعلمها الا
 الله (وعرشه على الماء) جملة حاله أى قبل خلق السموات والارض قال المناوى قال بعضهم ذلك
 الماء هو العلم (م عن ابن عمرو) بن العاص (كتب ربكم على نفسه بيده قبل ان يخلق الخلق)
 قال التوربشتى يحتمل ان يكون المراد بالكتاب اللوح المحفوظ ويحتمل ان يكون القضاء الذى
 قضاء (رجتى سبقت غضبى) قال العلقمى قال النووى غضب الله تعالى ورجته راجعاً الى
 حقوبة العاصى وثأبته المظيع والمراد بالسبق هنا وبالغلبة فى الحديث الاخر كثرة الرجعة
 وشمولها كما يقال غالب على فلان الكرم والشجاعة اذا كثر منه وقال الطيبي الحديث على وزن
 قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرجعة أى أوجب وعد ان يرجعهم قطعاً بخلاف ما يترتب على
 مقتضى الغضب من العقاب فان الله غفور رحيم متجاوز عنه بفضلته وأنشد شعراً
 وانى وان أوعدته أو وعدته * لخلاف ايعادى ومنجز موعدى
 والمراد بالسبق هنا القطع بوقوعها اهـ وقال الدميرى قال العلماء غضب الله تعالى ورضاه
 يرجعان الى معنى الارادة فارادته الاثابة للمظيع ومنفعة العبد قسعى رضاه ورجاه وارادته

العقاب للعاصي ونحو ذلك تسمى غضبا (هـ عن أبي هريرة) **واسناد حسن** **﴿كاتب على﴾**
 (الاضحى) أى المضحية (ولم تكتب عليكم) أيها الأمة (وامرت بمسالة الضحى ولم تؤمروا
 بها) أى أمر إيجاب (حم ط ب عن ابن عباس **﴿كاتب على ابن آدم﴾** أى قضى عليه وأثبت في
 اللوح المحفوظ (نصيبه من الرزق) قال المناوى أى مقدماته (مدرك) أى فهو مدرك (ذلك) أى
 ما كتب عليه (لا محالة فالعينان زناهما النظر) إلى ما لا يحل (والأذان زناهما الاستماع
 واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطا) بالضم أى نقل الإقدام إلى
 ما لا يحل (والقاب يهوى ويتمنى) بفتح الواو والنون ما لا يحل (ويصدق ذلك الفرج ويكذب)
 أى بالاثبات بما هو المقصود من ذلك أو بالترك قال المناوى وما كانت المقدمات من حيث
 كونها طلائع تؤذن بوقوع ما هو وسيلة إليه سعى ترتب المقصود عليها وعدم ترتبه صدقا
 وكذبا (م عن أبي هريرة **﴿كثرة الحج والعمرتين تنفع العيلة﴾** أى الفقر أى ما سبب ان الغنى
 الخاصية عليها الشارح (المحامل) أبو الحسين بن إبراهيم (فى أماليه عن أم سلمة) قال الشيخ
 حديث حسن لغيره **﴿كنخ كنخ﴾** قال الملقمى بفتح الكاف وكسرها وسكون المعجمة
 مثقلا ومختفيا وكسرها منونة وغير منونة فيخرج من ذلك ست لغات والثانية تأ كيد للاولى
 وهى كلمة يقال لردع الصبي عند تناوله ما يستقذر قيل عربية وقيل أعجمية وزعم الداودى أنها
 معربة وقد أوردتها البخارى فى باب من تكلم بالفارسية فى آخر الجهاد قالها الحسن وقد أخذ
 غمرة من غمر الصدقة فجعلها فى فيه فزجره وقال (أوم بها) قال الملقمى قال فى الفتح وفى رواية
 حماد بن سلمة عن محمد بن زياد عند أحمد فتنظر إليه فإذا هو يلوك غمرة فترك خده وقال ألقها يا بنى
 ألقها يا بنى ويجمع بين هذا وبين قوله كنخ بأنه كلمة أولاهم هذا فلما تبادى قال كنخ كنخ إشارة
 إلى استهزاء ذلك له ويحتمل العكس بأن يكون كلمة أولاهم فلما تبادى نزعا من فيه (أما)
 بالتخفيف (شعرت) بالفتح وفى رواية البخارى فى الجهاد أداما تعرف ولمسلم أماءات (أنا) آل محمد
 (لأننا كل الصدقة) فى مسلم لا تحل لنا الصدقة وفى رواية مهران الصدقة لا تحل لآل محمد
 والمراد القرض لأنه الذى حرم على الهوى الحديث تأديب الأطفال بما ينفعهم ومنعهم عما يضرهم
 ومن تناول المحرمات وإن كانوا غير مكافين ليتدربوا بذلك واستنبط بعضهم منه منع ولئى الصغرة
 إذا اعتدت من الزينة وفيه اعلام لسبب النهى ومخاطبة من لا يميز بقصد اسماع من يميز لأن
 الحسن كان اذ ذلك طفلا (ق عن أبي هريرة **﴿كذب القساويون﴾** الذين يدعون معرفة الأنساب
 (قال الله تعالى وقرونا) أى أقروا وقال البضاوى أهل اعصار وقيل القرن أربعون سنة وقيل
 سبعون وقيل مائة وعشرون (بين ذلك) أى بين عادوا أصحاب الرس (كثيرا) لا يعلمها إلا الله
 قال ابن دحية أجمع العلماء على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اتسب لم يهاوز عدنان (ابن
 سعد وابن عساكر عن ابن عباس **﴿كرامة﴾** وفى رواية أكرام (الكتاب خقه) زاد فى رواية القضاى
 وذلك قوله تعالى إلى الذى إلى كتاب كريم قيل وصفته بالكرم لكونه محتوما (ط ب عن ابن عباس)
 باسناد ضعيف **﴿كرم المرء دينه﴾** قال الله سبحانه وتعالى إن أكرمكم عند الله اتقاكم (ومروا به
 عقله) أذبه يتميز عن الحيوان (وحسبه) بالتحريك (سلانه) بالضم أى ليس شرفه بشرف آباءه
 بل بشرف أخلاقه (حم ك هـ عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح **﴿كسب الاماء حرام﴾**

قال المناوي أي بالزنا والغناء وكان أهل الجاهلية شأنهم ذلك (الضياء عن انس) بإسناد صحيح
 ﴿كسر عظم الميت﴾ المحترم (كسر سره حيا) في كونه حراما شديدا التحريم قال المناوي وما ذكر
 من أن الحديث هكذا هو ما وقع في نسخ الكتاب والموجود في أصوله القديمة المصححة كسر عظم
 الميت وإذا أه إلى آخره هكذا هو عند مخرجيه المذكورين فقط من قلم المؤلف وإذا (حم د)
 عن عائشة ﴿كسر عظم الميت﴾ المحترم (كسر عظم الحيا في الانتم) فهو محترم بعد موته
 كاحترامه حال حياته (هـ عن أم سلمة) كفي بالدهر) أي كفي تقليه بأهله (واعظا) مذكرا
 ومنهم على زوال الدنيا (وبالموت مفرقا) وسببه أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن
 فلانا جاري يؤذيني فقال اصبر على إذاه وكف عنه أذاك قال قال ثبت الأيسر إذا جاء فقال يا رسول
 الله إن جاري ذاك مات فذكره (ابن السني في عمل يوم وليلة عن انس) قال الشيخ حديث حسن
 غيره ﴿كفي بالسلامة داء﴾ لأن دوام سلامة العبد في نفسه وماله وأهله من المصائب لأن تورثه
 البطر والعجب والكبر وتسميه الأسيرة وتجب إليه الدنيا (فر عن ابن عباس) وإسناده ضعيف
 ﴿كفي بالسيف شأها﴾ قال العلقمي وسببه كما في ابن ماجه عن سلمة بن المحبق قال قيل لابي ثابت
 سعد بن عباد حين نزلت آية الحدود وكان رجلا غيورا رأيت لو أنك وجدت مع أم ثابت رجلا
 أي شيء كنت تصنع قال كنت ضاربهم بالسيف أنتظر حتى أجي بأربعة إلى ما ذاك قد قضى
 حاجته وذهب أو أقول كذا وكذا فيضربوني الحد ولا يقبلوا لي شهادة أبدا قال فذكر ذلك للنبي
 صلى الله عليه وسلم فقال كفي بالسيف شأها قال وحديث سعد بن عباد في مسلم بالقاضي عن
 أبي هريرة أن سعد بن عباد الانصاري قال يا رسول الله رأيت الرجل يجتمع امرأته رجلا
 يقتله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قال سعد بن علي والذي أكره بالحق فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اسمعوا إلى ما يقول سيدكم قال المناوي قال المازري وغيره ليس هو ردًا لقول
 النبي صلى الله عليه وسلم وخالفه من سعد لأمه وانما معناه الأخبار عن حالة الإنسان عند
 رؤيته الرجل مع امرأته واستيلاء الغضب عليه فانه حينئذ يعاجله بالسيف وإن كان عاصيا زاد
 الدمير وقال الخطابي يشبه أن تكون مراجعة سعد النبي صلى الله عليه وسلم طمعا في الرخصة
 لا ردًا لقوله صلى الله عليه وسلم فلما أتى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنكر عليه قوله سكنت
 سعد وانقاد وقد اختلف الناس في هذه المسئلة فكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول من
 لم يأت بأربعة شهداء أعطى برمته أي أقيم عليه ويرى عن عمر أنه أهـ دردمه ولم يرفسه قصاصا
 ويشبه أن يكون إنما رأى دمعه مباحا فيما بينه وبين الله تعالى إذا تحقق الزمانه فعلا وكان الزاني
 محصنا وذكر الشافعي حديث علي ثم قال بهذا أناخذ غير أنه قال ويُسعه فيما بينه وبين الله تعالى
 قتل الرجل وامرأته إذا كانا يمين وعلم أنه قد نال منها ما يوجب القتل ولا يقطع عنه القود في
 الحدكم وكذلك قال أبو ثور وقال أحمد إن جاء بيمينه أنه وجد مع امرأته في بيته فقتله فيم دردمه
 وكذلك قال اسحق انتهى والمراد أن السيف كالشاهد الذي يقطع الخصومة (هـ عن سلمة بن
 المحبق) كفي بالمرء أن يحدث بكل ما يسمع قال المناوي أي لو لم يكن للرجل كذب الاتحاده
 بكل ما يسمعه لكفاه في الكذب لأن جميع ما يسمعه ليس بصدق بل بعضه كذب فلا يحدث إلا بما
 ظن صدقه (ذلك عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح ﴿كفي بالمرء أن يحدث بكل ما يسمع من يثوث﴾

أي من يلزمه قوته (حم د له) عن ابن عمرو بن العاص بأسناد صحيح (كفي بالمرء سعادة
 أن يوثق به في امر دينه ودينه) لأنه إنما يوثق به ويعتمد عليه إذا كان أميناً عدلاً فنفقة المؤمنين
 به شهادة بالصدق والوفاء فيسعد بهم أديتهم لأنهم شهداء الله في أرضه (ابن النجار عن أنس)
 ابن مالك قال الشيخ حديث حسن غيره (كفي بالمرء شراً أن يتخط ما قرب إليه) أي ما قرب به
 له المضيف من الضيافة لأن التسكف المضيف منهى عنه فإذا تسخط ما حضر فقد باء بشر عظيم
 (ابن أبي الدنيا في) كتاب (قري) بكسر القاف (الضيف وأبو الحسين بن بشران) بكسر الواو وحدة
 (في أماليه عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف (كفي بالمرء علماً أن يخشى الله)
 قال الله تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء (وكفي بالمرء جهلاً أن يحب بنفسه) لما نشأ
 عنه من الكبر والخيلاء وذا النما يصدر عن جهل أن الكبرياء والعظمة لله سبحانه وتعالى
 (هب عن مسروق مرسلاً) قال الشيخ حديث حسن غيره (كفي بالمرء فقها إذا عبد الله) لجمعه
 بين العبادة والفقعة المصحح لها (وكفي بالمرء جهلاً إذا أحب برأيه) لما تقدم (حل عن ابن عمرو)
 ابن العاص قال الشيخ حديث ضعيف (كفي بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع) قال العلقمي
 قال شيخنا تبه بالنووي لأنه يسمع في العادة الصدق والكذب فإذا حدث بكل ما سمع فقد
 كذب لا محالة لاخباره بما لم يكن والكذب الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه وإن لم يعمده
 زاد النووي لكن التعمد شرط في كونه أمراً (م عن أبي هريرة) كفي بالمرء من الشر أن يشار إليه
 بالاصابع قال المناوي تمامه قالوا وإن كان خيراً فهو مذلة إلا من رحم الله وإن كان شراً فهو شر
 (طب عن عمران بن حصين) قال الشيخ حديث حسن (كفي بالمرء من الكذب أن يحدث بكل
 ما سمع وكفي بالمرء من الشح أن يقول) إن له عليه دين (أخذ حق منك لا اترك منه شيئاً) فيه الحث
 على المسامحة في المعاملة حيث جعل المضايقه فيها من الشح قال المناوي ولهذا عدا الفقهاء
 المضايقه في التافه مما ترويه الشهادة (لن عن أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح (كفي
 بالموت واعظاً) فينبغي ألا كثار من تذكره فانه يزهد في الدنيا ويرغب في الآخرة (وكفي باليقين)
 أي التسكون إلى الله واعتقاد أن ما قدر له لا يفوت (غنى) للغنى من حصل له ذلك فقد أوتي
 الغنى الأكبر (طب عن عمار) بن ياسر وضعفه المنذري (كفي بالموت) أي ألا كثار من تذكره
 (مزهد في الدنيا ومزغب في الآخرة) في الاكثار من الاعمال النافعة فيها (ش حم في الزهد)
 عن الربيع بن أنس مرسلاً قال الشيخ حديث صحيح (كفي أمراً أن تحبس عن تلك قوته) قوته
 مفعول تحبس قال العلقمي يوق عليه النووي فقال باب فضل النفقة على العيال والمملوك وأثم
 من ضيعهم أو حبس نفقتهم عنهم ثم قال مقصود الباب الحث على النفقة على العيال وبيان عظم
 الثواب فيه لأن منهم من يجب نفقته بالقرابة ومنهم من يكون مندوبة وتكون صدقة وصله
 ومنهم من تكون واجبة بالنكاح أو ملك اليمين وهذا كله فاضل محتوث عليه وهو افضل من
 صدقة التطوع وهذا قال صلى الله عليه وسلم في رواية ابن أبي شبة أعظمها أجر الذي أنفقته
 على أهله مع أنه ذكر قبله النفقة في سبيل الله وفي العتق والصدقة ورجح النفقة على العيال على
 هذا كله لما ذكرناه (م عن ابن عمرو) بن العاص (كفي بيارقة السيوف) أي بلعننا (علي
 رأسه) يعني الشهيد (فئنة) فلا يفن في قبره ولا يستل أذلو كان فيه نقاء أقر عند الفقهاء الجعنين

قال العلامة وسببه عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال يا رسول الله ما بال المؤمنين يقتلون في قبورهم إلا الشهيد فذكره (عن رجل) صحابي قال الشيخ حديث صحيح (كفى بك أمانا لاتزال مخاصما) فالمسقر على الخصام الماهر فيه من أبغض الخلق إلى الله تعالى (ت عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (كفى به شحانا إذ كر عند رجل فلم يصل على) لانه فوت على نفسه صلاة الله عليه بالمرّة الواحدة عشر اولهذا أو يجب جمع الصلاة عليه كما ذكر (ص عن الحسن مرسل) وهو البصري قال الشيخ حديث ضعيف (كفى بالمرء نصرا أن ينظر إلى عدوه) خائضا (في معاصي الله) فان ذلك سبب هلاكه (فر عن علي) قال الشيخ حديث ضعيف (كفى بالرجل) من الشر وكذا غيره من أثنى وخشى (أن يكون بذا) البذاء الفحش في اللسان أي (فاحشا بجملا) فيه الحث على اجتناب هذه الخصال (هب عن عقبة بن عامر) الجهني قال الشيخ حديث ضعيف (كفى بالمرء في دينه) من الخسران والنقص (أن يكثر خطوه) أي أثم وذنبه (ويُنقص حله وتقل حقيقة) يحتمل انه على حذف مضاف أي طاعات حقيقة أي الطاعات الصادقة عنه (جيفة بالليل) أي نائم طول الليل كانه جسد ميت لا روح فيه لا يتمجد ولا يذكّر الله (بطل بالتمار) لا حرفة له (كسول) كثير الكسل عن القيام بالطاعة (هالوع) أي شديد الخزع والضجر (منوع) كثير المنع للخير (رئوع) أي متسع في الخصب (أكول) بنهمه وشربه (حل عن الحكم بن عمير) قال الشيخ حديث ضعيف (كفى بالمرء أمانا أن يشار إليه بالأصابع أن كان خيرا) أي إن كان اشتهاره في خير (فهو منزلة) قال الشيخ بكسر الزاي فرعا أعجب بنفسه (الامن رحم الله) بأن رزقه الله الاخلاص (وان كان شرا فهو شر) فيه أن الخول محمود وان الاشتمار مذموم الامن شهره الله لشهر العلم من غير طلب منه للشهرة (هب جب عن عمران بن حصين) قال الشيخ حديث ضعيف (كفالة الحية) بالنصب بدل من الكاف (ضربة بالسوط) سواء (اصبتها أم اخطاتها) قال الشيخ أراد وقوع الكفاية في الايمان بالمأورولم يرد المنع من الزيادة على ضربة فليس منسوخا بحديث اقبلوا الحيات (قط في الافراد حق عن ابي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (كفارة الذنب الندامة) قال في المصباح ندم على ما فعل ندماء وندامة فهو نادم والمرأة نادمة اذا حزن أو فعل شيئا ثم كرهه (ولولم تذنبوا لآتي الله بقوم يذنبون فيغفروا لهم) أي ليتوبوا فيغفروا لهم (حم طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (كفار المجلس) أي اللغظ الواقع فيه وفي نسخة شرح عليها المناوي المسجد بدل المجلس فانه قال ويسن ذلك في غير المسجد أيضا وانما خصه لانه فيه اهم وأكبر (ان يقول العبد) بعد ان يقوم كما في رواية الطبراني (سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك لا شريك لك لا شريك لك لا شريك لك) (عن ابن عمرو) بن العاص (وعن ابن مسعود) واسناده حسن (كفارة الذنوب) كفاية عمن قال المناوي حمله الشافعية على نذر اللجاج والغضب ومالك والجمهور على النذر المطلق واحدا على نذر المعصية وجمع محدثون على جميع انواع النذر اما المقيّد فلا بد من الوفاء به (حم م ش عن عقبة ابن عامر) الجهني (كفارة من اعتب) أي ذكرته بما يكره في غيبته ولم يبلغه (ان تستغفره) أي تطلب له المغفرة من الله تعالى اما لو بلغه فلا بد من استجلاله ما لم تتعذر من اجتهاده موت

أو سفر لا يمكن الوصول اليه فان تعذر استغفره (ابن أبي الدنيا في) كتاب فضل (الصمت عن
 أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن فيه (كفارات الخطايا السباغ الوضوء) أي اقامته
 بالانيمان بشروطه ومنه وبات (على المسكاره) من نحو يرد وقد عجز عن تسخين الماء (واعمال)
 كسر الهمزة (الاقدام الى المساجد) أي السعي اليها نحو صلاة (واستظار الصلاة بعد
 الصلاة) في المسجد أو غيره فذلك يكفر الصغار (هـ) عن أبي هريرة (واسناده صحيح) (كفر)
 يضم فسكون بصيغة المصدر (بالله) أي بنعمته (تبرؤ) بصيغة المصدر أيضا أي تبرؤ الأصل
 أو الفرع (من نسب) فرعه أو أصله (وان دق) النسب أي امكن كونه حيث أمكن كونه منه قال
 الشيخ والكفر هنا بمعنى المكينة لانهم اقرب شيء اليه (البرار عن أبي بكر) الصديق باسناد
 حسن (كفر) كائن (بامرئ ادعاء) بالمد (نسب لا يعرف أو يحده وان دق) كانه كذب على
 الله كانه يقول ما خلقني الله من فلان بل من فلان قال المناوي والمراد بكفر النعمة (هـ) عن ابن
 عمرو بن العاص (كفر) فعل ماض (بالله العظيم عشرة من هذه الامة) أي فعل كل واحد
 منهم فعل أهل الكفر (الغال) من نحو غنمة (والساحر والديوث) قال في النهاية هو الذي لا يغار
 على أهله (ونا كح المرأة) أي امرأته (في دبره) وشارب الخمر ومانع الزكاة ومن وجد سعة ومات
 ولم يحج والساعي في الفتن وبائع السلاح أهل الحرب ومن تسكح ذات محرم منه) قال المناوي
 فكل منهم يكفر ان استحل ذلك لكن ينبغي استثناء الوطء في دبر امرأته (ابن عساكر عن البراء)
 ابن عازب قال الشيخ حديث حسن (كفر شركه عن الناس فانها صدقة منك على نفسك) أي
 تؤجر عليها كما تؤجر على الصدقة (ابن أبي الدنيا في الصمت عن أبي ذر) واسناده حسن (كف
 عما يشاءك) أي هذه الخصلة بالمد قال في المصباح تجشأ الانسان تجشأ والاسم الجشأ مثل
 غراب وهو صوت مع ربح يحصل من فم المعدة عند حصول الشبع (فان أكرههم) أي الناس
 (شبعاني الدنيا أطواهم جوعا يوم القيامة) وسيماني ماملا آدمي وعاشرا من بطنه والتهى
 عن الجشأ نهي عن سببه وهو الشبع وهو مذوم شرعا وطبا وسببه كما في ابن ماجه عن ابن عمر
 قال تجشأ رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كف فذكره (ت هـ) عن ابن عمر قال ت
 حسن غريب (كف عنه اذا ذلوا صبر لاذ فسكنى بالموت ممرقا) وسببه كما في الكبير قال شكا
 رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم جاره فذكره (ابن النجار عن أبي عبد الرحمن) عبد الله بن
 يزيد (الحبلى) قال الشيخ يضم المهولة والموحدة (مرسلا) قال وهو حديث حسن (كفوا
 صبيانكم) بن الانتشار (عند العشاء) بالكسر أي أول الليل (فان الجن) حيفة (انتشارا)
 نفقا (وخطفة) قال العلقمي قال في الصباح خطفه يخطفه من باب تعب استعمله بسرعة
 وخطفه خطفا من باب ضرب الغلة واختطف يخطف مثله والخطفة مثل ثمرة المرة اه وقال
 المناوي وخطفة بالتحريك أي جماعة منهم يخطفون الاطفال بسرعة (د هـ) عن جابر بن عبد الله
 باسناد صحيح (كفوا عن أهل لا اله الا الله) أي عن قتلهم واذاهم فبق نطق بالشهادتين عصم
 نفسه وماله (لانكفروهم بدين) ارتكبوه (فن كفر أهل لا اله الا الله) أي حكم بكفرهم (فهو
 الى الكفر اقرب) منه الى الايمان (طب عن ابن عمر) باسناد حسن (كل آية في القرآن) حفظها
 الشخص (درجة) له (في الجنة) فيقال للفقير ارق على قدر ما كنت تقروه (ومضاج) أي نور

(في يوتكم) أي يضيء لاهن السماء بتلاوة القرآن منها كما نضيء المصابيح (حل عن ابن عمرو) بن
 العاص بسناد ضعيف ❦ (كل ابن آدم يأكل التراب) أي كل اجزاء ابن آدم تبلى (الاجب
 اللب) بفتح العين وسكون الجيم ويقال بحم بالميم العظيم اللطيف الذي في أسفل الصلب وهو
 رأس العصعص (منه خلق) أي منه ابتدئ خلق الانسان (ومنه يركب) خلقه عند قيام الساعة
 وهذا عام خص منه الانبياء ونحوهم فان الله حرم على الارض ان تأكل اجسادهم كما صرح
 به في الحديث (م د ن عن ابي هريرة) ❦ كل احد احق بماله من والده وولده والناس اجمعين
 فيجب ان يقدم الشخص نفسه في النفقة على كل احد حتى على زوجته (هو عن حبان) بن حبله
 الجمعي قال العلقمي بجانبه علامة العمة ❦ (كل البواكي) على موتاهن (يكذبن) فيما وصفن
 به موتاهن من الفضائل (الام سعد) بن معاذ فانهم لم تكذب فيما وصفته به (ابن سعد عن سعد بن
 ابراهيم مرسل) هو الزهري ❦ (كل الخير أرجو من ربي) أي أو مل منه ان يجمع في ما تفرق
 من الخير وفي الانبياء وقد حقق الله رجاءه (ابن سعد) في طبقاته (وابن عساكر) في تاريخه
 (عن العباس) بن أحمد ❦ (كل الذنوب يؤخر الله تعالى ما شاء منها الى يوم القيامة) أي يؤخر
 اجزائه (الاعقوب والوالدين فان الله يجعله لصاحبه) أي فاعله (في الحياة الدنيا قبل الممات)
 عقبه أو بعده (طب ل عن ابي بصيرة) قال الشيخ حديث صحيح ❦ (كل العرب) قال
 المناوي الموجودين حالئذ (من ولد اسمعيل بن ابراهيم) أي كلهم ذريته قال فاو لادجرهم ليسوا
 من العرب (ابن سعد عن علي) بضم المهملة وفتح اللام (ابن رباح مرسل) هو اللخمي ❦ (كل
 الكذب يكتب على ابن آدم) أي اثم (الاثلاث) يحتمل انه منصوب على طريقة المتقدمين
 الذين يسمون المنصوب بالألف ويحتمل ان الف في مقدر أي لا يترك من كتابة الكذب الا ثلاث
 (الرجل) يجوز رفعه ونصبه أي كذب الرجل حال كونه (يكذب في الحرب) لمصلحة محاربة الاعداء
 فلا يكتب عليه فيه اثم (فان الحرب خدعة) علة لا باحة الكذب فيه قال المناوي بل قد يجب
 اذا دعت اليه الضرورة (والرجل يكذب المرأة) قال المناوي أي حليلته أو نحو بنته (فرضها)
 بذلك (والرجل يكذب بين الرجلين) اللذين بينهما قنينة أو عداوة (ليصل بينهما طب وابن
 السني) في عمل يوم وليلة (عن النواس) بن سهران قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ❦ (كل
 المسلم) أي المسلم وما تعلق به (على المسلم) متعلق بالخبر وهو قوله (حرام ماله) بالرفع وكذا ما بعده
 بيان اكل أي اخذ ماله بنحو غصب (وعرضه) أي هتك عرضه بالتسليم فيه بما يشينه والعرض
 محل المدح والذم من الانسان (ودمه) أي اراقة دمه أو قتله بلا حق (حسب امرئ من الشر)
 أي يكفيه منه (ان يحقر اخاه المسلم) أي يزيده ويؤذي به ولا يعا به وهذا كالتعظيم للعوام المستفاد من
 كل (ده عن ابي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح ❦ (كل أمي معافي) بفتح القاء والتنوين قال
 المناوي بمعنى عفا الله عنه أو سلمه الله وسلم منه (الاجهار بن) بالمعاصي من تجاهر بكذا بمعنى
 جهرة أو المراد الذين يجاهر بعضهم بالتحدث بالمعاصي فالقاعدة على بابها (وان من الجهار)
 وفي رواية الاجهار وفي اخرى الجاهرة قال العلقمي والثلاثة بمعنى الظهور والظهار (ان يعمل
 الرجل بالليل عملاً) سباً (ثم يصبح وقد ستره الله) تعالى (فيقول علمت البارحة) قال في القحطي
 أقرب ليلة مضت من وقت القول (كذا وكذا وقيادات يستتر به ويصبح يكشف ستر الله عنه)

باظهار ذنبه فاذا كان الحق لله تعالى فالمطلوب ان يستتر الشخص على نفسه ويتوب ويرجوه
 ربه لان الله تعالى اكرم الاكرمين ورجته سبقت غضبه واذا استتره في الدنيا لم يقضه في الآخرة
 وفي الجهر بالمعصية استخفاف بحق الله وضرب من العناد والظاهر ان هذا خرج مخرج الخلق
 على ترك المجاهرة (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه كل امتي معاني الا المجاهرين أي المظهريين للمعاصي
 ثم فسرها بانه (الذي يعمل العمل) السي (باللعل فيستره به ثم يصح فيقول يا فلان اني علمت
 البارحة كذا وكذا فمكشفت ستر الله عز وجل) عنه فمؤاخذته في الدنيا باقامة الحد أو التعزير
 عليه وفي العقاب لان من صفاته تعالى ستر القبيح فإظهاره كفر له هذه النعمة واستماته
 ستره تعالى وتخصيص الليل لالاخراج التماريل لوقوع ذلك فيه غالباً دون النهار (طس عن أبي
 قتادة) قال الشيخ حديث حسن غيره رضي الله عنه (كل امتي) أي أمة الإجابة (يدخلون الجنة الامن الى)
 بفتح الهمزة والواو وحده أي عصي منهم بترك الطاعة أو أراد أمة الدعوة ومن أي من كفر قالوا
 ومن يأي يا رسول الله قال (من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني) بعدم التصديق أو بفعل
 المنهي (فقد أي) فان كان كافراً لم يدخل الجنة أصلاً أو مسلماً لا يدخلها حتى يطهر بالنار وقد يدركه
 العفو فلا يعذب أصلاً (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه كل امرئ أي كل انسان (مهياً) أي مصروف
 مسهل (لما خلقه) من خير وشر (حم طيب لـ) عن أبي الدرداء واسناده حسن رضي الله عنه (كل امرئ)
 يكون (في ظل صدقته) يوم القيامة حتى تدنو الشجر من الرأس (حتى يقضي) قال المناوي
 لفظ رواية الحاكم حتى يقصل (بين الناس) بمعنى ان المتصدق يكفي المخاوف ويصير في كنف
 الله وستره (حم لـ) عن عقبه بن عامر واسناده صحيح رضي الله عنه (كل امرئ ذي بال) أي حال يهتم به شرعاً
 (لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو اقطع) أي ناقص وقليل البركة (هـ) عن أبي هريرة (ياسناد حسن
رضي الله عنه (كل امرئ ذي بال) قال المناوي وفي رواية كل كلام والامرأع لانه قد يكون فعلاً (لا يبدأ
 فيه بيسم الله الرحمن الرحيم اقطع) قال المناوي والمراد بالحمد ما هو أعم من لفظه فلا تعارض
 بين رواية الحمد والبسملة (عبد القادر الرهاوي) قال المناوي بضم الراء نسبة الى رهايا بالضم حي
 من مذبح (في) أول كتاب (الأربعين عن أبي هريرة) باسناد حسن رضي الله عنه (كل امرئ ذي بال لا يبدأ فيه
 بحمد الله والصلاة على فهو اقطع) بترجمه عن من كل بركة (الحافظ عبد القادر الرهاوي) بضم
 الراء في الأربعين (عن أبي هريرة) قال العلقمي زاد في الكبير الديلي وقال الرهاوي غريب
 تفرد به كرا الصلاة فيه اسمعيل بن أبي زياد وهو ضعيف جداً لا يعتمد بروايته ولا بزيادته رضي الله عنه (كل
 أهل الجنة يرى مقعده من النار فيقول لولا ان الله هداني فيكون له شكر) قال العلقمي قال شيخنا
 قال أبو البقاء شكر في هذه الرواية مرفوع ووجهه أن يكون بمعنى يحدث وهي تامة وشكر
 فاعلمها ولوروي بالنصب لكان خبر يكون اه قلت ظاهراً ان الرواية بالرفع وهي في خط شيخنا في
 الأصل بالنصب فاعل هناك رواية أخرى بالنصب ويرشد اليه قوله في هذه الرواية (وكل أهل
 النار يرى مقعده من الجنة فيقول لولا ان الله هداني فيكون عليه حسرة) قال المناوي تمامه ثم
 تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تقول نفس يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله (حم لـ) عن
 أبي هريرة واسناده صحيح رضي الله عنه (كل بناء) لا يحتاج اليه ولا يقصد به قربية (وبال على صاحبه يوم
 القيامة الاممجة) أو نحوه كدرسة ورياط واستثنى في خبر آخر ما لا بد منه من الحاجة للانسان

(هب عن أنس) بإسناد حسن (كل بنيان) بوصفه السابق (وبال على صاحبه) يوم القيامة
 ظاهر هذا الحديث وما شبهه حرمه البناء حيث قد لم أر من قال بذلك (الاما كان هكذا وأشار بكفه)
 قال المناوي أي الاما كان قليلا بقدر الحاجة فلا يوسع ولا يرفع (وكل علم وبال على صاحبه)
 يوم القيامة الامن عمل به (أي بعلمه) (طب عن واثلة) بن الاسقع بإسناد ضعيف (كل بني آدم
 يمشي الشيطان) أي يطعمه بأصبعه في جنبه (يوم) أي وقت (ولدت أمه الامريم) بنت عمران
 (وابنهما) عيسى لاستجابة دعائه حنة لها بقولها اني اعوذ بك وذريتهما من الشيطان الرجيم قال
 المناوي هذه فضيلة ظاهرة وظاهر الحديث اختصاصها بعيسى وامه وأشار القاضي الى ان
 جميع الانبياء يشاركونه فيها (م عن ابي هريرة) (كل بني آدم) بالنصب مفعول (يطعن الشيطان
 في جنبه بأصبعه) قال العلقمي بالافراد لا كثر ولا يذروا الجرجاني جنبه بالتثنية (حين يولد)
 زاد في رواية البخاري فيسئل صارخا (غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب) أي
 المشيمة التي فيها الولد اقتصر على عيسى هناك دون الاول قال المناوي لان هذا بالنسبة لاطعن
 في الجنب وذلك بالنسبة للمس وقد ذكر العلقمي هذا عن صاحب الفتح ثم قال والذي يظهر ان
 بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الاخر والزيادة من الحفاظ مقبولة (خ عن ابي هريرة) (كل
 بني آدم حسود) كثير الحسد (ولا يضر حسدا حسده) لانه مما جبل عليه (ما لم يتكلم باللسان
 أو يعمل باليد) قال المناوي هذا الحديث سقط منه من قلم المؤلف جلة واقتصر على ابي نعيم
 كل بني آدم حسود وبعض الناس أفضل في الحسد من بعض ولا يضر حسدا حسده الى آخره
 (حل عن أنس) بن مالك (كل بني آدم خطاء) بتعدي الطاء والمدة والتعوين أي غالبهم كثير
 الخطا (وخير الخطئين القوابون) فالعبد لا يضره ذنب وانما يضره ترك التوبة (حمتك عن
 أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كل بني آدم ينشقون الى عصبه الا ولد فاطمة فانا واوليهم وانا
 عصبهم) قال المناوي ومن خصائصه ان اولاد بناته يتسمون اليه بخلاف غيره واولاد بنات
 بناته لا يشاركون اولاد الحسنين في الانتساب اليه وان كانوا من ذريته (طب عن فاطمة
 الزهراء) قيل سميت بذلك لانهم لم تحض قال الشيخ حديث حسن (كل بني آشي فان عصبهم
 لا ييم ما خلا ولد فاطمة فاني انا عصبهم وانا ابوهم) قال المناوي خص العصب بأولادها دون
 أخوتها ولذلك ذهب جمع الى ان ابن الشريفة غير شريف اذا لم يكن أبوه شريفا (طب عن عمر)
 ابن الخطاب بإسناد ضعيف (كل يبيع) بتشديد المنة الفتحانية فيه بعد الموحدة (لا يبيع)
 لازم (بينهم ما حتى يتفرقا) من مجلس العقد فيلزم البيع بالتفرق فليس لاحدهما فسخه (لا يبيع
 الخمار) قال المناوي فيلزم اشتراطه ولم يظهر لي معنى كلامه فان قيل مراده الا البيع الذي
 اختير فيه لزوم البيع قبل التفرق فيلزم وان لم يتفرقا قلت بعبارة الظاهر ان المراد الا البيع
 المشروط فيه الخمار ثلاثة أيام فأقل فلا يلزم بالتفرق وانما يلزم بانقضاء المدة (حم قن عن ابن
 عمر) بن الخطاب (كل جسد) في رواية كل لحم (نبت من محبت) أي من أكل ما لا يحل (فالنار
 أولى به) وعند شديد يقيده أن كل اموال الناس باطل كقصة (هب حل عن ابي بكر) بإسناد
 ضعيف (كل حرف في القرآن يذكر فيه القنوت فهو) أي فالمراد به (الطاعة حم ع حب عن
 أبي سعيد) بإسناد حسن (كل خطبة ليس فيها تشهد) وفي رواية تشهد والمراد الشهادتين من

اطلاق الجزء على الكل (فهى كالباء الجذماء) أى المقطوعة التى لا فائدة بها لكن يحتمل ان
المراد فى الكمال لان الشهادة ليست من أركان الخطبة (د عن ابى هريرة) قال الشيخ حديث
صحيح (كل خطوة) هى بفتح الخاء المرة الواحدة وبالضم اسم لما بين القدمين (يخطوها أحدكم الى
الصلاة يكتب له بها حسنة ويحور عنه بها سيئة) يحتمل بناء الفعلين للمفعول والواو فى محو مصحفة
عن الياء واصلة بمعنى واظهار بناء الاول للمفعول والثانى للفاعل وهو الله تعالى ان قرئ بالمشناة
التحسية والملائكة ان قرئ بالقوقبة (حم عن ابى هريرة) قال العلقمى بجانبه علامة الصفة
(كل خلة) بفتح الميم وشدة اللام أى خصلة (يطبع عليهم المؤمن) أى يمكن ان يطبع عليها
(الا الخيانة والكذب) فلا يطبع عليهم ما وانما يحصل له ذلك بالتطبع (ع عن سعد) قال الشيخ
ابن أبى وقاص باسناد حسن (كل خلق الله تعالى حسن) قال المناوى أى أخلاقه الخيرية
عنده التى هى مائة وسبعة عشر كلها حسنة فمن أراد به خيرا منحه منها شيئا فعلى هذا خلق بضمين
ويحتمل انه بسكون اللام بمعنى مخلوق (حم طب عن الشريد بن سويد) باسناد حسن (كل
دابة من دواب البحر والبر ليس لها ادم من عقد) قال المناوى كذا هو بخط المؤلف وفى نسخ يقصد
وهى رواية (فليست لها ذكاة) قال المناوى أى فهى ميتة اه وقال الشيخ أى لا يلزم ذلك ما
قاله الشيخ هو الظاهر ولعله مراد النبى صلى الله عليه وسلم (طب عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد
ضعيف (كل دعاء محبوب) عن القبول (حتى يصلى) بالبناء للمفعول أى حتى يصلى الداعى
(على النبى صلى الله عليه وسلم) ظاهرا ولو لم يمد طول الزمن وان لم يقصد الداعى بصلاته على النبى
صلى الله عليه وسلم طلب الاجابة وقال المناوى بمعنى انه لا يرفع الى الله حتى يستجيب الرفع معه
الصلاة عليه لانها الوسيلة الى الاجابة (فر عن أنس) بن مالك مرفوعا (هب عن على موقوفا) قال
الشيخ حديث حسن (كل ذنب عسى الله ان يغفره) أى ترجى مغفرته (الا) ذنب (من مات
مشركا) يعنى كافرا وخص الشرك بالغلبة حيث قد (أو قتل مؤمنا متعمدا) هذا محمول على من
استحل القتل أو على الزجر والتنفير اذ ما عدا الشرك من الجائر يجوز ان يغفر وان مات
صاحبه بالتوبة (د عن ابى الدرداء حم ن ل عن معاوية) باسناد صحيح (كل ذى مال احق بجاهه)
فيجب ان يقدم نفسه فى الاتفاق على كل من تلزمه نفقته (يصنع به ما شاء) مما لم ينه الشارع
عنه (هق عن ابن المنكدر مرسل) قال الشيخ حديث حسن (كل ذى ناب من السباع) يصول
به (فأكله حرام) بخلاف ماله ناب لا يصول به كضبع فأكله حلال (م ن عن ابى هريرة) كل
راع مسؤل عن رعيته يوم القيامة يدخل فيه الولاة والمنفق على زوجة أو قريب أو رقيق
أو بهيمة هل قام بحقوقهم أم لا (خط عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (كل سارحة ورائحة
على قوم حرام على غيرهم) يحتمل أن يكون المراد مال الانسان حرام على غيره بغير اذنه بلا ضرورة
وهذا الاحتمال هو ظاهر شرح الشيخ وعبارته ولا شك ان تحريم الاموال على غير من هى له
اتفق عليه اهل المال أى لا يجوز لاحد أن يأخذ من مال غيره شيئا والسروح الغد وأول النهار
والرواح آخره (طب عن ابى امامة) باسناد ضعيف (كل سبب ونسب) قال الشيخ السبب
بالاسلام والتقوى والنسب بالانساب ولو بالماهرة والرضاع (منقطع يوم القيامة الاسبي
ونسبي) قال المناوى وهذا لا يعارضه قوله لا اهل بيته لا اغنى عنكم من الله شيئا لان معناه انه

لا يلائمهم نفعه لكان الله بما كرههم بالشقاعة فهو لا يملك الا ان ما كرهه (طب لدهق عن
 عمر طب عن ابن عباس وعن المسور) قال الشيخ حديث صحيح ﴿كل سلامي﴾ بضم المهملة
 وخفة اللام انملة أو مفصل من المقاصل الثلاثة وستين التي في كل أحد (من الناس
 عليه) كان القياس ان يقول عليها مراعاة المضاف اليه كما في قوله سبحانه وتعالى كل نفس
 ذائقة الموت قال العلقمي لكن دل مجيئها في هذا الحديث على الجواز أي جواز مطابقة
 المضاف ويجوز ان يكون ضمن السلامي معنى العظم أو المفصل فذكر الضمير لذلك والمعنى على
 كل مسلم مكاف بعدد كل مفصل من عظامه (صدقة) لله تعالى على سبيل الشكر له بأن جعل
 عظامه مفاصلا لئلا يكتفى به من القبض والبسط وخصت بالذكر لما في التصرف به من دقائق
 الصنائع التي اختص بها الآدمي (كل يوم تطلع فيه الشمس) بنصب كل على الظرفية قال المناوي
 وليس المراد هنا بالصدقة المالية فقط بل كفي به عن نوافل الطاعة كما يفيد قوله (تعديل)
 قال العلقمي فاعله الشخص المسلم المكلف وهو في تأويل المصدر مبتدأ خبره صدقة فهو تسمع
 بالمعنى خبر من أن تراهم وقوله سبحانه وتعالى ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا (بين الاثنين)
 متصا كين أو متخاصمين أو متهاجرين (صدقة) عليهم ما لوقايتهم مما يترتب عليه الخصاص من قبض
 قول أو فعل (وتعين الرجل على دابته فيحمل عليها) المتاع أو الراكب بأن يعينه في الركوب
 أو يحمله كما هو (أو ترفع له عليها متاعه صدقة) وظاهر كلام العلقمي ان تعديل وتعين وترفع
 مبدوءة بالمتناة التحتية لكان قال المناوي في ترفع بمئة فوقية بضبط المواق وفي تعين ماذا كر
 وسكت عن تعديل (والكلمة الطيبة صدقة) أي اجرها كاجر الصدقة (وكل خطوة) بفتح الخاء
 المرة الواحدة وبضمها ما بين القدمين (تخطوها إلى الصلاة صدقة) أي ثوابها كثواب الصلاة
 (ودل الطريق صدقة) على الضال عنها (وتعطى) بضم اوله أي تقضى (الاذى) أي ما يؤذى المارة
 من نحو شول وجحر (عن الطريق صدقة) على المارة (حمق عن أبي هريرة) ﴿كل من قوم
 لوط﴾ أي طرائقهم (فقدت الاثلاثا) منها فانهم باقية بفعل الناس لها (جر تعالى السبوف) قال
 الشيخ وفعل السيف ما يجعل من فضة في آخره يجرونه على الارض انما بانها (وحذف الاظفار)
 في أكثر النسخ بحجة فهملة ففاء أي تلويثها مجازا عن استواء السواد والبياض وفي نسخة
 شرح عليها الشيخ رحمه الله تعالى خضب بمجنتين وموحدة تحية ثم قال كفعل النساء في قمع بيع
 الانامل (وكشف عن العورة) بحضرة من يحرم نظره اليها وجر وما عطف عليه بالرفع خبر مبتدأ
 محذوف ويحتمل النصب على البدل ولا يشك كل عليه قوله وكشف عن العورة بصورة المرفوع
 لاحتمال انه منصوب على طريقة المتقصد من المحدثين الذين يسمون المنسوب بالألف
 (الشاشي وابن عساكر عن الزبير) بن العوام ﴿كل شراب أسكر فهو حرام﴾ أي شانه الاسكار
 وورد ما اسكر كثيره فقليله حرام سواء كان من عنب أو زبيب أو غيرهما وسببه ان النبي صلى الله
 عليه وسلم سئل عن البتع بكسر الموحدة ومئة فوقية ساكنة وهو نبيذ العسل فذكره (حمق عن
 عن عائشة) ﴿كل شرط ليس في كتاب الله تعالى﴾ أي في حكمه (فهو باطل وان كان مائة شرط)
 أي وان شرط مائة مرة وقد تقدم الكلام عليه (اليزار طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث
 صحيح ﴿كل شيء بقدر﴾ أي جميع الامور انما هي بتقدير الله تعالى (حي الهجرو الكيس) قال

القاضي روي بناء برفع العجز وانكيس عطفاً على كل ويجزؤه ما عطف على شيء قال ويحتمل
 ان العجز هنا على ظاهره وهو عدم القدرة وقيل هو كتابة عن ترك ما يجيء فعله والتسويق
 به وتأخيره عن وقته قال ويحتمل العجز عن الطاعات ويحتمل العموم في أمور الدنيا والآخرة
 والكيس ضد العجز وهو النشاط والخذق في الأمور ومعناه ان العاجز قد تروى عجزه والكيس
 قد قدر كيسه (حم م عن ابن عمر) بن الخطاب (كل شيء فضل عن ظل بيت وجلف الخبز)
 قال الشيخ الجلف بكسر الجيم وسكون اللام وقال المناوي وهو الخبز لا آدم معه أو الخبز اليابس
 (وثوب يوارى عورة الرجل والماء لم يكن لابن آدم فيه حق) يحتمل ان المراد الحث على ترك التمتع
 والزهد في الدنيا فلا ينافي الأمر بالاعتدال في أحاديث (حم عن عثمان) بإسناد حسن (كل
 شيء ليس من ذكر الله فهو له ولعله) وذلك مذموم (الا ان يكون أربعة) أي واحد منها
 (ملاعبة) يجوز دفعه ونصبه (الرجل امرأته وتأديب الرجل فرسه ومشى الرجل بين الغرضين)
 والغرض جمع غرضين بينهما راء مرمى السهم يحتمل أن المراد مشيه بينهما في القتال ليجمع السهام
 المرمى أو مبارزة للقتال (وتعليم الرجل السباحة) بكسر الهملة وفتح الموحدة العموم (ن
 عن جابر بن عبد الله وجابر بن عمر) بالتصغير الانصاري وإسناده حسن (كل شيء للرجل حل
 من المرأة في) حال (صيامه ما خلا ما بين رجليها) كناية عن جاعها فتجوز القبلة لمن لم تحرك
 شهوته (طس عن عائشة) بإسناد ضعيف (كل شيء ينقص) وفي نسخة بغض بغين وضاد
 مجتمعتين قال الشيخ وغاض الشيء نقص ضد فاض بالفاء أي ينقص ببقائه وتداوله بين الناس
 (الا الشرفانه يزاد فيه حم طس عن أبي الدراء) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (كل شيء
 جاوز السكعين من الأزار في النار) يعني صاحبه ان قصده الخيلاء وهذا في حق الرجال لما
 تقدم في حرف الذال من قوله صلى الله عليه وسلم ذيل المرأة شبر ذيل ذراع (طس عن ابن عباس)
 بإسناد حسن (كل شيء خلق من الماء) فهو مادة الحياة وأصل العالم كاء (حم ك عن أبي
 هريرة) وإسناده صحيح (كل شيء قطع من الحي فهو ميت) والميتة نجسة فهو نجس ويستثنى
 منه نحو شعر المأكول فهو طاهر (حل عن أبي سعيد) قال الشيخ حديث صحيح (كل شيء
 سوى الحديد) قال المناوي وفي رواية للدارقطني كل شيء سوى السيف وهي مبيحة للمراد (خطأ)
 أي غير صواب يعني من وجب قتله فقتله المستحق بغير السيف كان خطئاً (ولكل خطأ ارش) قال
 الماوردي في تفسير قوله سبحانه وتعالى ومن قتل مؤمناً خطأ في تفسيره هذا الخطأ قولان أحدهما
 انه القتل بغير الحسنة فهو خطأ لا يجب فيه القود بل تجب فيه الدية وهذا قول أبي حنيفة
 والثاني أن يقصد غير انسان كصيد أو شجرة فيقتل انساناً معصوماً أو يتلف شيئاً من بدنه مما له
 مقدرة فان لم يكن له مقدرة في كونه وما وجب في الخطأ فهو على عاقلة القاتل وهم عصيته سوى
 الأصل والفرع وبوزع الواجب عليهم في ثلاث سنين على الغني منهم نصف دينار والمتوسط
 ربع دينار كل سنة فان لم يقوا فنيت المال فان نذر فعلى الجاني (طس عن النعمان) بن
 بشير (كل شيء ساء المؤمن فهو مصيبة) فيؤجر عليه اذا صبر واحتسب (ابن السني في عمل
 يوم وليلة عن أبي ادريس الخولاني) وإسناده ضعيف (كل شيء بينه وبين الله تعالى
 حجاب الا شهادة ان لا اله الا الله ودعاء الوالد لولده) فليس بينهما وبين الله تعالى حجاب أي هو

أسرع وصولا وقبولا (ابن الجبار) في تاريخه (عن انس) واسناده ضعيف (كل شيء كالم به
 ابن آدم فانه مكتوب عليه) أي يكتبه الملائكة الحافظان (فإذا أخطأ الخطيئة ثم أحب أن
 يتوب الى الله عز وجل فليأت بقعة) أي أي مقارق موضع المعصية الى بقعة أخرى والاولى كونها
 (مر تقعة فليدديه الى الله تعالى ثم يقول اللهم اني أتوب اليك منها لا أرجع اليها أبدا فانه
 يغفر له ما لم يرجع في عمله ذلك) قال المناوي فانه يؤخذ بالاول والاخر لكن في أحاديث أصح
 من هذا انه تصح توبته بشروطها وان عاد بعد ذلك لا يقدر العود في الماضي (طب لـ عن أبي
 الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (كل صلاة) فرضا كانت أو نفلا (لا يقرأ فيها بآبام الكتاب)
 وفي نسخة القرآن أي الفاتحة (فهى) ذات (خداج) بكسر الميم أي فصلاته ذات نقصان
 نقص فساد وبطلان فلا تصح الصلاة بدونها ولولمقتد عند الشافعي وجهور العلماء وقال أبو
 حنيفة وطائفة قليلة لا تجب قراءة الفاتحة بل الواجب آية من القرآن (حمه عن عائشة حمه
 عن ابن عمرو) بن العاص (هق عن علي) بن أبي طالب (خط عن أبي امامة) قال الشيخ حديث
 حسن (كل طعام لا يذكر اسم الله عليه) عندأ كاه (فانما هو داء) قال المناوي أي يضر بالمسد
 أو بالروح أو بالقلب (ولا بركة فيه وكفارة ذلك) يعني ما تحصل البركة فيه (ان كانت المائدة
 موضوعة) والطعام باقيا (ان تسمى الله وتعبديك) أي لتناول الطعام (وان كانت قد رفعت
 ان تسمى الله) تبارك وتعالى (وتلحق اصابعك) التي أكلت بها يحتمل أن يكون المراد ان تذكر
 عن قرب ولم يغسلها فان كان غسلها يسمى بالالاق (ابن عساكر عن عقبة بن عامر) قال الشيخ
 حديث حسن لغيره (كل طلاق جائز) أي واقع (الاطلاق المعنوي) أي المجنون (والمسلوب
 على عقله) يحتمل أن يكون العطف للتفسير أو هو أعم فيدخل فيه السكران غير المعتدى والناثم
 والمغمى عليه واستثنى الشافعية أيضا الصبي فلا يقع طلاقه لدليل آخر (ت عن أبي هريرة) قال
 الشيخ حديث حسن لغيره (كل عرفة موقف) والافضل ان يقف بجبل الرحمة قال شيخ
 الاسلام زكريا الانصاري وحد عرفات ما جاوز وادي عرفة الى الجبال المقابلة لبساتين ابن عامر
 وليس منها عرفة ولا غرة وآخر مسجد ابراهيم منها وصدرة من عرفة ويميز بينهما صخرات كبار وجبل
 الرحمة وسط عرصة عرفات وموقف النبي صلى الله عليه وسلم عنده معروف (وكل منى منحر)
 أي محل للنحر (وكل المزدلفة موقف وكل فجاج) نجع فج وهو الطريق الواسع (مكة طريق
 ومنحر) لدخولها ونحر الدماء لكن الافضل في الدماء الواجبة في العمرة ان تذبح بالمروة
 والواجبة في الحج ان تذبح بمعى (ده لـ عن جابر) سكت عليه أبو داود وهو صالح (كل عرفة
 موقف وارفعوا عن بطن عرفة) بضم المهملة وفتح الراء والنون موضع بين منى وعرفة (وكل
 المزدلفة موقف وارفعوا عن بطن محسر) بصيغة اسم الفاعل واد بين منى ومنى دلفة معي به لان
 قيل ابرهة أعيا فيه فحسر أصحابه بفعله (وكل منى منحر الا ما وراء العقبة) فلا يجزى النحر فيه عن
 الواجب لكونه من غير أرض الحرم (ه عن جابر) كل عرفات موقف وارفعوا عن عرفة وكل
 المزدلفة موقف وارفعوا عن بطن محسر وكل فجاج منى منحر وكل أيام التشريق ذبح) فلا
 يختص الذبح بيوم العيد (حم عن جابر بن مطعم) واسناده صحيح (كل عمل منقطع) نوابه (عن
 صاحبه) إذا مات إلا الماربط في سبيل الله فانه يعني له عمله ويجزى عليه رزقه ان يوم القيامة) يعني

ثواب المراقبة لا ينقطع بالموت ويستثنى مع ذلك صور مرت (طب حل عن العرباض) واسناده
 حسن ﴿كل عين نظرت﴾ الى نحو اجنية قصدا ولو بلا شهوة (زانية) أى آفة (والمرأة اذا
 استعطرت فرت بالجلوس) أى يجلس الرجال ليجدوا ريحها كما تقدم (فهى زانية) أى آفة (حم
 ت عن ابي موسى) قال ت حسن صحيح ﴿كل عين با كبة يوم القيامة الا عين اغضت عن محارم
 الله تعالى وعينا مهرت في سبيل الله تعالى وعينا خرج منها مثل رأس الذباب﴾ من الدموع (من
 خشية الله تعالى) فيه الحث على هذه الخصال والترغيب فيها لما ينشأ عنها من الامن والسرور وقت
 اشتداد الكرب وليس الحصر مر اذا كما يعلم مما تقدم (حل عن ابي هريرة) باسناد حسن ﴿كل
 فرض صدقة﴾ أى يؤجر عليه المقرض كما يؤجر على الصدقة (طس حل عن ابن مسعود) باسناد
 ضعيف ﴿كل قرض جرمعة﴾ الى المقرض (فهو ربا) أى فى حكم الربا فيكون حراما وعقد
 القرض باطل (الحديث) بن ابي أمامة (عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن لغیره
 ﴿كل كلام لا يبدأ فيه بحمد الله فهو جذم﴾ أى مقطوع البركة أو ناقصها (د عن ابي هريرة)
 واسناده صحيح ﴿كل كلم﴾ بفتح الكاف وسكون اللام (بكلمة) بضم أوله وسكون الكاف وفتح
 اللام أى كل جرح يجرحه (المسلم في سبيل الله) فمخرج ما يصب مسلما من الجراحات في غير
 سبيل الله وزاد في رواية والله أعلم عن بكلم في سبيله وفيه إشارة الى أن ذلك انما يحصل لمن خلصت
 يته (يكون يوم القيامة كهيئة) أعاد الضمير الى الكلام مؤثبا باعتبار الجراحة (اذا) أى
 حين (طعنت) قال العاقبي فان قلت ما وجه التأنيث في طعنت والمطعون هو المسلم قلت أصله
 طعن به او قد حذف الجار ثم أوصل الضمير والجرو والى الفعل (تفجر) بفتح الجيم المشددة وحذف
 المثناة الاولى أى تتفجر (دما والون لون الدم والعرف) بفتح المهملة وسكون الراء آخره فاء
 الريح (عرف) ربح (مسك) والحكمة في كون الدم ياتي يوم القيامة على هيئة انه يشهد
 لصاحبه بفضل وعلى ظالمه بفساد وفائدة رائحته الطيبة انه ينتشر في أهل الموقف اظهارا
 لفضيلته أيضا ومن ثم لم يشرع غسل شهيد المعركة (ق عن ابي هريرة) كل ما صنعت (أى كل
 معروف صنعت) الى أهلك من زوجة وغيرها بقصد التقرب به والاحتساب أى طلب الثواب
 (هو صدقة عليهم) أى يشاب عليه ثواب الصدقة (طب عن عمرو بن أمية) الضميرى قال العاقبي
 يحاسبه علامة الحسن ﴿كل مال النبي﴾ أى فيه الجنس (صدقة) على المساكين (الاما أطعمه
 أهله وكساهم) يعنى ما تركه بعد موته لا يكون لورثته كما صرح به بقوله (أنا) معشر الانبياء
 (لا نورث) تكرمة لهم كما قال الأكثرون أو تحقيقا كما قاله الامام الغزالي (د عن الزبير) واسناده
 حسن ﴿كل مال أدى زكاته فليس بكنز وان كان مدفونا تحت الارض وكل مال لا تؤدى
 زكاته فهو كنز وان كان ظاهرا﴾ على وجه الارض (هق عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ
 حديث حسن لغیره ﴿كل ما تعدون في مائة سنة﴾ قال المناوى أى من اشراط الساعة يكون
 في مائة سنة وهذا موقول اه والله أعلم عزادني به (البراز عن ثوبان) واعله ابن الجوزي ﴿كل
 موقب﴾ بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الدال المهملة (يحب ان تؤتى مادته) بضم الدال
 وقصها وهو الطعام الذى يصنعه الرجل يدعوا اليه الناس يعنى كل مولم يحب ان تاتيه الناس في
 وليته (وإدبه الله القرآن) قال الشيخ بضم الهمزة وسكون الدال المهملة وفتح الموحدة التحية

أى مادته أى مدعائه شبه القرآن بصنيع صنعه الله للناس لهم فيه خير ومنافع (فلا تمجروا)
 أى عليكم بالآثار من تلاوته وتفهيم معناه (هب عن سمرة بن جندب) قال الشيخ حديث
 حسن (كل مؤذنى النار) أى كل من آذى الناس فى الدنيا يعذبه الله بنار الآخرة (خط وابن
 عساكر عن علي) قال الشيخ حديث حسن (كل مسجد فيه امام ومؤذن فالأمة بكاف فيه
 يصلح) قال المناوى أخذ به الحنابلة فقالوا لا يصح الاعتكاف إلا بمسجد جماعة وقال الثلاثة
 يصح بكل مسجد (قط عن حذيفة) وهو حديث ضعيف (كل مسكر حرام) سواء كان من
 عنب أو من غيره قال العلقمى وسببه كفى مسلم عن أبى موسى قال بعثنى النبي صلى الله عليه وسلم
 أنا ومهاذبن جبل إلى اليمن فقلت يا رسول الله إن شرابا يصنع بارضنا يقال له المزر وشرابا يقال
 له البتع من العسل فذكره (حم ق د ن ه عن أبى موسى) الأشعرى (حم ن عن انس) بن مالك
 (حم د ن ه عن ابن عمر حم ن ه عن أبى هريرة ه عن ابن مسعود) قال المؤلف وهو متواتر (كل
 مسكر خمر) أى يخامر العقل ويغيبه قال العلقمى قال الخطابى يتأول على وجهين أحدهما
 أن الخمر اسم لكل ما يوجد فيه السكر من الأشربة كلها ومن ذهب إلى هذا قال إن للشريعة
 أن تحدث الأسماء بعد أن لم تكن كما أن لها أن تضع الأحكام بعد أن لم تكن والآخر أن يكون
 معناه أنه كالخمر فى الحرمة ووجوب الحد على شاربها وإن لم يكن عين الخمر وإنما الحق بالخمر حكما
 إذا كان فى معناها (وكل مسكر حرام) من المحرمات البكائر (ومن شرب الخمر فى الدنيا مات
 وهو يد من الميت) أى مصر على شربها (لم يشربها إلى الآخرة) قال المناوى يعنى لم يدخل
 الجنة لأن الخمر شراب أهل الجنة أو يدنهاها ويحرم شربها بأن يتزرع منه شجرها (حم م ه عن
 ابن عمر) كل مسكر حرام وما سكر منه الفرق قال المناوى بالتحريك مكيلة تسع ستة عشر
 رطلا وبالسكون تسعمائة وعشرين رطلا (قل الكف منه حرام) عبارة عن التكثير والتقليل
 لا التحديد (د ن عن عائشة) بأسناد صحيح (كل مشكل) قال المناوى أى كل حكم أشكل علينا
 (حرام) يحتمل أن يكون التحريم من حيث الحكم والافتاء والعمل وفى المصباح أشكل الأمر
 التيسر أه فلو التيسر مثبتة بمذكاة حرمت المذكاة ووجب تركها بالبقائه على أشكاله (وليس
 فى الدين) أى دين الإسلام (أشكال) قال المناوى عند الراشدين فى العلم غالب العلمهم الحكم فى
 الحادثة بنص أو إجماع أو قياس أو غيرها (طب عن عيم) الدارى وهو حديث ضعيف (كل
 مصور) لذى روح (فى النار) أى يكون يوم القيامة فى جهنم (يجعل) بالبناء للمفعول (له بكل
 صورة صورها نفس) وفى رواية نفسا بالانصب وبناء يجعل للفاعل وهو الله سبحانه وتعالى
 (فيعذبه فى جهنم) أى تعذبه نفس الصورة بأن يجعل فيها روح أو يجعل له بعدد كل صورة شخصا
 يعذبه (حم م عن ابن عباس) رضى الله عنهما (كل معروف صدقة) أى كل ما يفعل من أعمال
 البر والخير فتوابعه كثواب من تصدق بالمال (حم خ عن جابر) بن عبد الله (حم م د عن حذيفة)
 ابن اليمان وهو متواتر (كل معروف صدقة إلى غنى أو فقير فهو صدقة) سواء كان المفعول
 معه من أهل المعروف أم من غير أهل (خط فى الجامع عن جابر طب عن ابن مسعود) قال
 الشيخ حديث حسن لغيره (كل معروف صدقة وما اتفق المسلم من نفقة على نفسه وأهله كتب
 له به صدقة وما وقى به المرء المسلم عرضه) أى يعطيه لمن يخاف شربه (كتب له به صدقة وكل نفقة

انفقها المسلم فعلى الله خلقها) تفضلا (والله تعالى) ضامن الانفقة في بيان) لم يقصد به وجه
 الله (او معصية) قال المناوي ظاهره انه لا يستترط لحصول الثواب نية القرية لكنه قيد في
 احاديث آخر بالاحتساب فيحمل المطلق على المقيد (عبد بن حديد عن جابر) قال الشيخ حديث
 حسن (كل معروف صدقة والعدل على الخير كفاعله والله يحب اغائه الله فان) أي المتخير في
 أمره الحزين المسكين أي يثب عليها رهب (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره
 (كل من ورد القيامة عطشان) قال المناوي فتد كل أمة على فيها في حوضه فيسقي من
 أطاعه منهم (حل هب عن انس) واسناده ضعيف (كل مولود) من بني آدم (يولد على الفطرة)
 اللام للعهد والمعهود فطرة الله التي فطر الناس عليها أي الخلقة التي خلقهم عليها من الاستعداد
 لقبول الدين (حتى يعرب عنه آسانه) فينتد ان ترك بحاله على طبعه ولم يتعرض له من يصدده عن
 النظر الصحيح فيما نصب من الأدلة الجلية على التوحيد وصدق الرسول لم يخترا لا اله الا الحنيفة
 اذا علمت ذلك (نأواه) هما اللذان (يهودانه أو نصرانه أو مجسانه) أي جعلهما الله تعالى سببا
 لما قصاه من دخوله في دين اليهودية أو النصرانية أو المجوسية (ع طب هق عن الاسود بن
 سريج) قال الشيخ حديث صحيح (كل ميت يختم على عمله) قال العلامة الميراد به طي صحيفته
 وان لا يكتب له بعد موته عمل (الا الذي مات مرابطا في سبيل الله فانه يموت) وفي رواية ينفى وهما
 لغتان (له عمله) أي يزيد (الي يوم القيامة) يعني ان ثوابه يجري له دائما ولا ينقطع بموته (ويؤمن)
 بضم ففتح فتشديد (من فتان القبر) أي فتانيه وهما من كرو فكرو قال العلامة يحتمل أن يكون
 المراد ان المسكين لا يجيئان اليه ولا يجتبرانه بل يكفي موته مرابطا في سبيل الله تعالى شاهد على
 صحة إيمانه ويحتمل أنه يجيئان اليه لكن لا يضرانه ولا يحصل بسبب مجيئهم ما قسنته (دت له عن
 فضالة بن عبيد حم عن عتبة بن عامر) الجوهري واسناده صحيح (كل ميسر لما خلق له) قال
 العلامة وسيله كافي البخاري عن عمران بن حصين قال قال رجل يا رسول الله اتعرف أهل الجنة
 من أهل النار قال نعم قال فليذكرهم العالمون قال كل فذكره وفي الحديث اشارة الى أن المسأل
 محبوب عن المكان فلهما أن يجتهد في عمل ما أمر به فان عمله اماراة الى ما يؤول اليه أمره غالبا
 وان كان بعضهم قد يختم له بغير ذلك كافي حديث ابن مسعود وغيره لكن لا اطلاع له على ذلك
 فعليه أن يبذل جهده ويحاجه نفسه في عمل الطاعة ولا يتركه وكولا الى ما يؤول أمره اليه فيلام
 على ترك الأمور ويستحق العقوبة (حم ق د عن عمران بن حصين ت عن عمر) بن الخطاب
 (حم عن أبي بكر) الصديق (كل نائمة تكذب الأم سعد) بن معاذ القائل حين حل فعشه
 ويل أم سعد سعدا ضرامه وجددا ويبدأ سديه مسدا ومن خصائص المصطفى أن يخص ما شاء
 بن شاء (ابن سعد عن محمود بن أبيد) قال الشيخ حديث حسن (كل نادية كاذبة الا نادية حمزة)
 ابن عبد المطالب رخص له في ذلك والشارع أن يخص من العموم ما شاء (ابن سعد عن سعد بن
 ابراهيم مرسل) قال الشيخ حديث حسن (كل نسب وصهر ينقطع يوم القيامة الا نسبي
 وصهرى ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (كل نعيم زائل الا نعيم
 أهل الجنة وكل هم منقطع الا هم أهل النار) الخالدين فيها الدوام عذابهم (ابن لال عن انس) بن
 مالك وهو حديث ضعيف (كل نفس تحترق على هواها فن هوى) بكسر الواو بمعنى الميل وأما

بقضها فمعنى السقوط أى فن مال الى (الكفرة فهو مع الكثرة ولا يتقعه عمله شياً) قال المناوى هذا ورد على طريق الزجر والتفكير عن مصادقة الكفار (طس عن جابر) باسناد حسن ﴿كل نفس من بنى آدم سيد فالرجل سيد أهله﴾ أى عياله من زوجة وولد وخدام (والمرأة سيدة بيتها) قال المناوى ومن لأهل له ولا زوج سيد على جوارحه (ابن السني في عمل يوم وليلة عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿كل نفقة يتقها العبد يؤجر فيها إلا البنيان﴾ الزائد على قدر الحاجة ولم يقصد به وجه الله (طس عن خباب) بن الارت قال الشيخ حديث حسن ﴿كل نفقة يتقها المسلم يؤجر فيها على نفسه وعلى عياله وعلى صديقه وعلى جميعه إلا في بناء الأبناء مسجد﴾ ونحوه مما (يتقنى به وجهه الله طس عن إبراهيم مرسلاً) قال الشيخ حديث حسن ﴿كل عين يخلفهم أدون الله شرك﴾ قال المناوى أراد شرك الأعمال لا شرك الاعتقاد (ل عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح ﴿كلكم بنو آدم وآدم خلق من تراب فلا يليق بمن أصله التراب الفخر والتكبر﴾ (البنين) الام موطنه للقسم والفعل مبني على الفتح أى والله لينتهين (قوم يقتخرون بأبائهم أوليكونن) بضم النون الاولى ويقفوا الفعل معر باللفاضل المقدر (اهون على الله تعالى من الجعلان) قال المناوى دويبة سوداء قوتها الغائط فان شمت رائحة طيبة ماتت انتهى وفي العلقمى التصريح بأنه جمع جمع كسر ويقال له أبو جعفران بالكسر (البرار عن حذيفة) باسناد حسن ﴿كلكم يدخل الجنة لا من شرد على الله شراد البعير على أهله﴾ قال في النهاية أى خرج عن الطاعة وفارق الجماعة اه فان كان المراد انه امتنع من الايمان فواضح والا فالمراد نفي الدخول مع السابقين وشبهه به لقوة نفاذه (طس ل عن أبي امامة) واسناده صحيح ﴿كلكم راع﴾ قال العلقمى الراعى هو الحافظ المؤمن الملتزم صلاح ما تثنى على حفظه فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه (وكلكم مسئول عن رعيته) في الآخرة فان وفى ما عليه من الرعاية حصل له المظن الاوفر والاطالبه كل أحد منهم بحقه في الآخرة (فالامام) الاعظم أو نائبه (راع) فهو ولى عليهم (وهو مسئول عن رعيته) هل راعى حقوقهم أولاً (والرجل راعى أهله) زوجته وغيرها (وهو مسئول عن رعيته) هل وفاهم حقوقهم من كسوة ونفقة وغيرهما كحسن عشرة أولاً (والمرأة راعية في بيت زوجها بحسن تدبير المعيشة والنصح له والشفقة والامانة وحفظ نفسها وماله وأطفاله) (وهي مسئلة عن رعيته) هل قامت بمصالحها أولاً (والخادم راعى في مال سيده) بحفظه والقيام بمصالحه (وهو مسئول عن رعيته) هل وفى بما عليه أولاً (والرجل راعى في مال أبيه) بحفظه وتدبير مصلحته (وهو مسئول عن رعيته) هل وفى بذلك أولاً (فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته) قال المناوى عم ثم خصص وقسم الخصوصية الى جهة الرجل وجهة المرأة وهكذا ثم عم آخراتاً كيدا لسان الحكم أولاً وآخر اه قال العلقمى والقافى قوله فكلكم جواب شرط محذوف ودخل في هذا العموم المنفرد الذى لا زوج له ولا خادم فانه يصدق عليه انه راعى في جوارحه حتى يعمل المأمورات ويجتنب المنهيات (حم ق د ت عن ابن عمر) ﴿كلما طال عمر المسلم الكامل الاسلام﴾ (كان) أى حصل (له خير) يعنى كلما طال عمره كثرت أعماله الصالحة هذا أكثر ما رأيت في أكثر النسخ من رفع خبر ويحتمل نصبه أى كان طول عمره خيراً له ورسم بلا ألف على طريقة

المقدمين من المحدثين الذين يسهون المنصوب بلا الف (طب عن عوف بن مالك) بإسناد حسن
 ﴿كلمات الفرج﴾ أي السكامات التي يحصل بها الفرج عند الشدة (لا اله الا الله العظيم الحليم الكريم
 لا اله الا الله العلي العظيم لا اله الا الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم) قال
 المناوي هذا الدعاء كان مشهورا عند أهل البيت يسهونه دعاء الفرج فيستكلمون به في النوائب
 والشدائد فعارف عندهم الفرج به (ابن أبي الدنيا) كتاب (الفرج) بعد الشدة (عن ابن
 عباس) وإسناده حسن ﴿كلمات من ذكرهن مائة مرة ببر كل صلاة﴾ وهي (الله أكبر سبحان
 الله والحمد لله ولا اله الا الله وحده لا شريك له ولا حول ولا قوة الا بالله لو كانت خطاياهم مثل
 زبد البحر لمحقنهم حم عن أبي ذر) بإسناد حسن ﴿كلمات من قالهن عند وفاته دخل الجنة﴾
 مع السابقين أو من غير سبق عذاب (لا اله الا الله العظيم الحليم الكريم) يقولها (ثلاثا) من المرات
 (الحمد لله رب العالمين) يقولها (ثلاثا) تبارك الذي بيده الملك يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير
 ظاهر السياق ان هذه يقولها امرأة واحدة (ابن عساكر عن علي) ﴿كلمات لا يتكلم بها احد
 في مجلسه عند فراغه﴾ قال المناوي أي عند انتهاء الغطاء ذلك المجلس وإرادة القيام منه (ثلاث
 مرات الا كمر) بالبناء للمفعول (بهن عنه) ما وقع فيه من اللغو (ولا يقولهن في مجلس خير
 ومجلس ذكر الاختم الله بهن عليه كما يختم بالخاتم على الصفيحة) وهي (سبحانك اللهم وبحمدك لا اله
 الا انت اسئلكم ربنا وتوب اليك) فينبغي المحافظة عليهم لذلك (دح ب عن أبي هريرة) بإسناد صحيح
 ﴿كلماتان﴾ أراد بالكلمة الكلام (خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان) وصفهما بالخفة
 والثقل لبيان قلة العمل وكثرة الثواب (حبيبتان) أي محبوبتان والمعنى محبوب قائلهما (إلى
 الرحمن) ومحبة تعالى للعبد إرادة إيصال الخيرة والتسليم قال العلقمي وفي هذه الاقفاط
 الثلاثة سبج مستعذب والحاصل ان المنهى عنه ما كان متكلفا أو متضمن الباطل لا ما جاء عقوا
 من غير قصد اليه (سبحان الله) معنى التسبيح تنزيه الله عما لا يليق به به من كل نقص (وبحمده)
 قبل الواو الحال والتقدير أسبح الله ملتبسا بحمده له من أجل توفيقه وقيل عاطفة والتقدير
 أسبح الله وأنت بسبحته ويحتمل أن تكون الياعة عاقبة بحذوف متقدم والتقدير وأنت عليه
 بحمده فيكون سبحان الله جملة مستقلة وبحمده جملة أخرى (سبحان الله العظيم) قال الكرمانى
 صفات الله تعالى وجودية كالعالم والقدرة وهي صفات الاكرام وعدمية كالتشريك ولا مثل
 وهي صفات الجلال فالسبج إشارة الى صفات الجلال والتحميد إشارة الى صفات الاكرام
 وتلك التقدمة مشعر بالتعميم والمعنى انزهه عن جميع النقائص وأحمده بجميع الكلمات اه
 وكلمات خبر مقدم وخفيفتان وما بعده صفة والمبتدأ سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم
 (حم ق ت ه عن أبي هريرة) ﴿كلماتان احدهما ليس اها باهمة دون العرش﴾ قال الشيخ أي دافعة
 تدفعها عن العرش من ثماء عن الشيء صدمه ودفعه عنه بل تسقر صاعدة حتى تنتهي وتستقر عنده
 (والأخرى ثلاثا ما بين السماء والارض) أي ثلاثا ثوابها ما ذكر (لا اله الا الله والله أكبر) ألف وتشر
 مرتب (طب عن معاذ بن جبل) قال الشيخ حديث حسن ﴿كلماتان قالهما افرعون ما علمت لكم
 من الغي الى قوله انار بكم الاعلى كان بينهما اربعون عاما فأخذ الله) قال الشيخ أهلك الله
 بالغرق بعد الأربعين (نكال) أي عقوبة الكلمة (الآخرة) وهي قوله انار بكم الاعلى (والاولى

في بعض نسخ المتن زيادة
 العلي العظيم

وهي قوله ما علمت لكم من الغي (ابن عساكر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن الماتن
 ﴿كلم الله موسى بيته لحلم﴾ موضع بيت المقدس أي فيه قال الشيخ وهو الموضع الذي ولد فيه
 عيسى والجليل يسمى بهذا الاسم (ابن عساكر عن انس) قال الشيخ حديث ضعيف ﴿كلم﴾
 بشدة اللام المكسورة (المجدوم) أي من أصابه الجذام (وبينك وبينه قيد) بكسر فسكون أي
 قدر (ريح أورعجين) لئلا يعرض لك جذام فتظن أنه أعد النزع ان ذلك لا يكون الا بتقدير الله
 وذا خطاب لمن ضعفت نيته أو وقف نظره عند الأسباب (ابن السقي وابو نعيم في الطب) النبوي
 (عن عبد الله بن أبي أوفى) قال الشيخ حديث حسن لغیره ﴿كل الثوم﴾ بضم المثلثة (نيا)
 بكسر النون والمذ (قلوا اني اناجي الملائكة لا كلمه) قال المناوي عورض باحد حديث النهي عن
 أكل الثوم واجيب بأن هذا حديث لا يصح فلا يقاوم الصحيح وبأن الامر بعد النهي للاباحة
 (حل وابو بكر في الغيلايات عن علي) وهو حديث ضعيف ﴿كل الجنين في بطن الناقة﴾ التي
 ذكيتها فان ذكاتها ذكاته (قط عن جابر) قال الشيخ حديث حسن (كل) معي ايها المجدوم (باسم
 الله) القياس وصل الياء بالسين (ثقة بالله) أي أثق بثقة بالله (و) أو كل (توكل على الله) قال
 العلقمي وقد ورد فر من المجدوم فرار من الاسد ثم قال فبعض الناس يكون قويا الايمان
 ثابت الجنان فخاطبه بطريق التوكل وبعضهم لا يقوى على ذلك فخاطبه بالاحتياط والاخذ
 بالتحفظ وكذلك هو صلى الله عليه وسلم يفعل الحالين معا تارة بما فيه من البشرية وتارة بما يغلب
 عليه من القوة الالهية ليتأسي به في ذلك وسببه كما في ابن ماجه عن جابر بن عبد الله قال أخذ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد مجذوم فوضعه في القصعة ثم قال كل فذكره (ع) حسبك عن
 جابر) واسناده حسن ﴿كل فلعمرى لمن أكل برقية باطل﴾ أكل بغير حق دل على هذا قوله (لقه
 اكل برقية حق) قال العلقمي وسببه كما في أبي داود عن خارجة بن الصلت التميمي عن عمه قال
 اقبلنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتينا على حي من العرب فقالوا انا ابتئنا انكم جئتم
 من عند هذا الرجل بخير فهل عندكم من دواء أو رقية فان عندنا معه وها في القيود قال فقلنا نعم
 قال فجاءوا بمعه في القيود قال فقرأت عليه فاتحة الكتاب ثلاثة أيام غدوة وعشية اجمعين فاق
 ثم اتقل فكانما أنشط من عقال قال فاعطوني جعلاً فقلت لا حتى اسأل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فسأله فقال كل فذكره (حم دك عن عم خارجة) وهو حديث صحيح ﴿كل ما صميت﴾
 قال في النهاية الاصماء ان تقتل الصيد مكانه ومعناه سرعة ازهاق الروح من قولهم للمسرع
 صميان (ودع ما غميت) قال في النهاية الانماء ان تصيب اصابة غير قاتلة في الحال ومعناه اذا
 صدت بكب أو سهم أو غيرهما فمات وأنت تراها غير غائب عنك فكل منه وما أصبته ثم غاب عنك
 فمات بعد ذلك فدعه فانك لا تدري أ مات بصيدك ام بعارض آخر اه وقال في المصباح صمى
 الصيد يصمى صميان باب رمى مات وأنت تراه ويتهدى بالالف فيقال اصميته اذا قتلت بين
 يديك وأنت تراه وقال الأزهرى والمعنى كل ما قتله كلبك وأنت تراه وقال الجوهرى غمى الصيد غمى
 من باب رمى غاب عنك ومات بحيث لا تراه ويتهدى بالالف فيقال اغميته (طب عن ابن عباس)
 قال العلقمي يجانبه علامة الحسن ﴿كل﴾ من السمك (ما طما) أي علا (على البحر) قال في
 المصباح طما الشيء فوق الماء طفا ومن باب قال وطفا على فعول اذا علو لم يرسب ومنه السمك

لطاف وهو الذي يموت في الماء ثم يعلو فوق وجهه (ابن مردويه عن انس) بن مالك قال الشيخ
حديث حسن ﴿كل ما فري الاوداج﴾ أي كل مذبوح ما قطع الاوداج (ما لم يكن) القطع
(قرض) بضاد مبهمة (سن أو حزن ظفر) وكذا سائر العظام لا يحل الذبح بها (طب عن أبي امامة)
واسناده ضعيف ﴿كل ما ردت عليك قوسك﴾ قال العلقمي وسببه كما في أبي دؤاد عن عمرو بن
شعب عن أبيه عن جده ان اعرايا يقال له أبو ذؤلمبة قال يا رسول الله ان لي كلابا مكلبة فافتني
في صيدها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان كان لك كلاب مكلبة أي مسلطة على الصيد معودة
بالاصطياد فكل مما أمسك عليك ذكيا أو غير ذكي قال يا رسول الله افتني في قوسي قال
كل ما ردت عليك قوسك (حم عن عقبه بن عامر وحذيفة بن اليمان معمر بن عمرو بن
العاص (ه عن أبي ذؤلمبة الحنفي) بضم الخاء وفتح الشين المجعولين واسناده حسن (كل مع صاحب
البلاء) كالجذام و البرص (نواضع الركب و ايماننا) أي ثقة به فانه لا يصيبك منه شيء الا بقدر
وهذا خطاب لمن قوى يقينه (الطحاوي عن أبي ذر) قال الشيخ حديث حسن ﴿كلوا الزيت
وادهنوا به فانه يخرج (من) ثمر (شجرة مباركة) عن عمر بن الخطاب (حم ت ل عن أبي
أسيد) بفتح الهمزة وكسر السين واسناده صحيح ﴿كلوا الزيت وادهنوا به فانه طيب مبارك﴾
أي كثير النفع (ه عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح ﴿كلوا الزيت وادهنوا به فان فيه
شفا من سبعين داء﴾ المراد بالسبعين التكثير لا التحديد أي من أدواء كثيرة (منها الجذام ابو نعيم
في الطب) النبوي (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغیره ﴿كلوا التين فلو قلت
انها كهة نزلت من الجنة بلا عجم لقلت هي التين وانه يذهب بالبواسير ويتقعر من القرس)
قال الشيخ بكسر النون فسكون القاف فراء فين مهملة داء شنيع وفي القاف وس وجع شديد
في مفصل الكعبين وأصابع الرجلين وله منافع منها انه يفتح السدد ويدري البول ويحسن اللون
ويشفع السعال المزمن ويلين ويردو على الريق يفتح مجاري الغذاء (ابن السني وابو نعيم فر
عن أبي ذر) قال الشيخ حديث ضعيف ﴿كلوا التمر على الريق فانه يقتل الدود﴾ قال المناوي
أي هو مع حرارته فيه قوة تزيقية فاذا أديم استعماله على الريق خفف مادة الدود وأضعفه وقتله
وهو فاكهة وغذاء ودواء وحلوى وشراب (ابو بكر في الغيلانيات فر عن ابن عباس) وهو
حديث ضعيف ﴿كلوا اللب بالتمر﴾ اللب تمر الخل مادام أخضر وهو بارد يابس والتمر حار رطب
في كل واحد منها صلاح للآخر ﴿كلوا الخلق﴾ بالتحريك أي العتيق (بالجديد فان الشيطان
إذا رآه غضب وقال عاش ابن آدم حتى أكل الخلق بالجديد) قال العراقي وهذا الحديث معناه
ركبك لا ينطبق على محاسن الشريعة لان الشيطان لا يغضب من حياة ابن آدم بل من حياته
مؤمناً مطيعاً (ت ه ل عن عائشة) وهو حديث ضعيف ﴿كلوا جميعاً﴾ أي مجتمعين على طعامكم
(ولا تفرقوا فان البركة مع الجماعة ه عن عمر) ﴿كلوا جميعاً ولا تفرقوا فان طعام الواحد
يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الثلاثة والأربعة﴾ كلوا جميعاً ولا تفرقوا فان البركة في الجماعة
افاد أن الكفاية تنشأ عن بركة الاجتماع وجمع بين الأمر والنهي وكرر ذلك لمزيد التأكيد
(العسكري في المواعظ عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن ﴿كلوا﴾ ندبا (لحوم
الاضاحي) اذا كانت غير واجبة والافضل ان يأكل الثلث ويتصدق بالثلث ويهدي الثلث

ويجب التصديق بمنهائيا (واذخروا) قال المناوي قال لهم بعد ما نهاهم عن الادخار فوق
ثلاث لجهداً صاب الناس فالامر للإباحة لا للوجوب (حم ل عن أبي سعيد) الخلدوي (وقناعة
ابن النعمان) واسناده صحيح (كلوا في القصعة من جوانبها ولا تأكلوا من وسطها) حتى
تأكلوا ما في جوانبها (فإن البركة تنزل في وسطها) مع ما فيه من القناعة والبعد عن الشره
والامر للندب (حم هق عن ابن عباس) واسناده حسن (كلوا من حوالها وذروا ذروتها)
بكسر فسكون أي اتركوا أعلاها ندبا (يارك فيها ده عن عبد الله بن بسر) قال الشيخ حديث
صحيح (كلوا) فالتين (بسم الله من حوالها وأغصانها) أي اتركوا الاكل من أعلاها (فإن
البركة تأتيها من فوقها) قال المناوي تحقيق هذه البركة وكيفية نزولها أمر إيماني لا يطاع على
حقيقته (ه عن واثله) بن الاسقع قال الشيخ حديث حسن لغيره (كلوا واشربوا وصدقوا
واليسوا في غير اسراف) أي مجاوزة حد (ولا تخيله) كعظمة أي بلا عجب ولا تكبر قال العلقمي
وفي الحديث من الخيل لا مما يحببه الله تعالى يعني في الصدقة وفي الحرب اما الصدقة بان تهزه
اربحية السخا في عظمها طيبة بها نفسه فلا يستكثر كثيرا ولا يعطي منها شيئا الا وهو مستقل
وأما الحرب بان يتقدم فيها بنشاط وقوة جنان وقال عبد اللطيف البغدادي هذا الحديث
جامع لفضايا تدبر الانسان نفسه وفيه تدبير مصالح النفس والجسد والدين والآخر (حم
ن ه ل عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (كلوا السفرجل) بفتح الجيم (فانه
يجلي عن الفؤاد ويذهب بطحاء الصدر) أي الغشاء الذي عليه (ابن السني وابو نعيم عن جابر)
باسناده ضعيف (كلوا السفرجل على الريق فانه يذهب وغر الصدر) بغين مبهمة أي غايانه
وحرارته والسفرجل جيد لأمهدة أن كل على الريق قبض وإن أكل بعد الطعام ابن (ابن
السني وابو نعيم في الطب فر عن انس) واسناده ضعيف (كلوا السفرجل فانه يجيم) بالجيم
(الفؤاد) أي يريحه (ويشجع القلب) أي يقويه (ويحسن الولد) قال الشيخ إذا كانه الحامل
قال المناوي قيل يجتمع على صلاحه ونشاطه (فر عن عوف بن مالك) وهو حديث ضعيف (كما
تكونوا بولي عابكم) فإن اتقيتم الله وخفتم عقابه ولى عليكم من يخافه فيكم وعكس حكمه
حكم عكسه قال الشيخ والرواية بمحذف النون وثبات الباء في بولي وطام صدريه أعمال حملا على
ان المصدوبة كما أهملت ان حملا على ما (فر عن أبي بكره هق عن أبي اسحق) السديعي مرسل
(كما لا يجتنى من الشوك العنب كذلك لا ينزل القجار منازل الابرار وهما طريقان فاهما
أخذتم أدركتم) فعليكم بطريق الابرار واجتنبوا طريق القجار قال المناوي وهذا مدح
الحكم والامثال (ابن عساكر عن أبي ذر) واسناده ضعيف (كما لا يجتنى من الشوك العنب
كذلك لا ينزل القجار منازل الابرار فاسلكوا أي طريق شتم فأى طريق سلكتم وردتم على
أهل) قال المناوي فن سلك طريق أهل الله ورد عابهم فصار من السعداء ومن سلك طريق القجار
ورد عليهم فصار من الأشقياء (حل عن يزيد بن مرثد مرسل) قال الشيخ حديث ضعيف
(كما لا يتبع مع الشر لشيء) من أعمال الخير (كذلك لا يضر مع الايمان شيء) لان الله تعالى
فتح للمؤمن باب التوبة وغلقه على المشرک (خط عن عمر حل عن ابن عمرو) كما يضاعف لنا
معشر الانبياء (الاجر كذلك يضاعف علينا البلاء) فاشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل

كافي خبر (ابن سعد عن عائشة) بإسناد حسن (كما تدان) أي كما تفعل تجازي بفعلها وكما
تفعل يفعل معك (عد عن ابن عمر) وهو حديث حسن غيره (كم من أشعث أغبر ذي طمرين)
أي توبين خلقين (لا يؤبه له) أي لا يعتنى به (لواقسم على الله لا أبره) أي لا أمضي ما أقسم لأجله
أكرامته عليه (منهم البراء بن مالك) أخو أنس لا يؤبه (ت والضياء عن أنس) وهو حديث صحيح
(كم من ذي طمرين لا يؤبه له لواقسم على الله لا أبره منهم عمار بن ياسر ابن عساكر عن عائشة)
قال الشيخ حديث حسن غيره (كم من عذق) بكسر العين المهملة غصن من نخلة وأما
بقصها فأنخله بكما لها (معاق) وفي رواية الحرث بن أبي أسامة مذكال بدل معاق (لأبي الدرداء)
في الجنة) بدل ابن وحات من مهملات ولا يعرف اسمه قال العاقمي قال النووي قالوا سببه أن
يتميا خاصم أبا الباقية في نخلة فبكي الغلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعطها إياها ولكم بها عذق
في الجنة فقال لا فسمع بذلك أبو الدرداء فاشتراها من أبي لبابة بجديقة له ثم قال للنبي صلى
الله عليه وسلم ألي بها عذق في الجنة أن أعطيها اليتيم قال نعم فأعطها اليتيم فذكره (حم م د
ت عن جابر بن سمرة) كم من جار متعلق بجار يوم القيامة يقول يا رب هذا أغلق بابي دوني فنفخ
معروفه) فيه حث على مواساة الجار ومراعاة حقه (خ د عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن
لغيره (كم من عاقل عقل عن الله أمره) ففعل المأمورات واجتنب المنهيات (وهو حقه عند
الناس ذمهم المنظر بنحو غدا) أي يوم القيامة (روى) من ظرف اللسان جميل المنظر عظيم
الشان هالك غدا في القيامة) لأعراضه عن أمر ربه من فعل المأمورات واجتناب المنهيات
(هب عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف (كم من أصابه السلاح ليس بشهيد ولا جريح) لكونه
لم يخلص (وكم من قدماء على فراشه حقة فأنفقه عند الله صديق شهيد) سببه أنه عليه الصلاة
والسلام قال من تعدون الشهيد فكم قالوا من أصابه السلاح فذكره (حل عن أبي ذر) قال
الشيخ حديث صحيح (كم من حور أعيناء) واسعة العين (ما كان مهرها الا قبضة من حنطة
أو مثلهما من تمر) أي ما كان مهرها الا التصديق بذلك (عق عن ابن عمر) بإسناد ضعيف (كم من
مستقبل يوم لا يستكمل له) بل يموت فيه (ومنظر غدا لا يبلغه) فاحذروا طول الأمل (فر عن
ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن غيره (كحل) بتشليم الميم (من الرجال كثير ولم يكمل من
النساء الا آسية) بنت مزاحم (أمر أفرعون ومريم بنت عمران وأن فضل عائشة على النساء
كفضل الثريد على سائر الطعام) لا تهريج فيه بأفضلية عائشة على غيرها لان فضل الثريد على
غيره انما هو أسهولة مساعته وتيسير تناوله وكان أجل أطعمتهم يومئذ وهذا لا يستلزم الأفضلية
له من كل جهة فقد يكون مفضولا بالنسبة لغيره من جهات أخرى (حم ق ت ه عن أبي موسى)
الاشعري (كن في الدنيا كأنك غريب أو) بل (عابر سبيل) شبه الناسك السالك بالغريب الذي
ليس له مسكن يأويه ثم ترقى وأضرب عنه الى عابر السبيل لان الغريب قد يسكن في بلد الغربة
بخلاف عابر السبيل وهذا الحديث أصل في الحث على الفراغ من الدنيا والزهد فيها والاحتقار
لها والقناعة فيها بالبالغة وقال النووي معنى الحديث لا تركز الى الدنيا ولا تتخذها وطنًا ولا
تحدث نفسك بالبقاء فيها ولا تتعلق منها بما لا يتعلق به الغريب في غير وطنه وقال غيره عابر السبيل
هو المار على الطريق طالبا وطنه فالانسان كعبد ارسله سيده في حاجة فحقه ان يادر لقضائها

ثم يعود الى وطنه قال العلقمي وأوله كافي البخاري عن عبد الله بن عمر قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنسكبي وقال كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وكان ابن عمر يقول إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك لموتك أي عمل ما تلقى نفعه به بعد موتك وبإدرايام صحتك بالعمل الصالح فإن المرض قد يطرأ فيمنع من العمل فيخشى على من فرط في ذلك أن يصل الى المعاد بغير زاد ولا يعارض ذلك الحديث الماضي إذا مرض العبد أو سافر كتب الله تعالى له من الأجر مثل ما كان يعمل صحيحاً مقيماً لأنه ورد في حق من يعمل والتهذيب الذي في حديث ابن عمر في حق من لم يعمل شيئاً فإنه إذا مرض ندم على ترك العمل وبجزل مرضه عن العمل فلا يفيد الندم قال بعض العلماء كلام ابن عمر مستترع من الحديث المرفوع وهو متضمن لنهاية قصر الأمل (خ) عن ابن عمر زاد حم د ت ه وعد نفسك من أهل القبور) أي اسم سائر أوعده نفسك من الأموات ﴿كن ورعاً تكن أعبد الناس وكن قنعاً تكن أشكر الناس﴾ أي من أشكرهم (وأحب للناس ما تحب لنفسك) من الخير (تكن مؤمناً) كامل الإيمان يعني أن اتصفت بهذه الخصلة كان إيمانك أكمل منه بدونها فلا يقال كمال الإيمان يتوقف على خصال أخر (واحسن مجاورة من جاورك تكن مسلم) أو أقل الضحك فإن كثرة الضحك تبت القاب) أي يصير مغموراً في الظلمات بمنزلة الميت (هـ) عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن غيره ﴿كنت أول الناس في الخلق وآخرهم في البعث﴾ بأن جعله الله حقيقة تقصر عقولنا عن معرفتها وأفاض عليهم أوصاف النبوة من ذلك الوقت فكان هـ الله باطننا ثم ظهر وفي رواية كنت أول الأنبياء مخلقاً وآخرهم ببعثاً (ابن سعد عن قتادة مرسل) قال الشيخ حديث صحيح ﴿كنت نبياً و آدم بين الروح والجسد﴾ قال المناوي بمعنى أنه تعالى أخبره بمرتبته وهو روح قبل إيجاده الأجسام الإنسانية كما أخذ الميثاق على بني آدم قبل إيجاد أجسامهم وقال العلقمي تنبيه ما اشترع على الألسنة بلفظ كنت نبياً و آدم بين الماء والطين فقال ابن تيمية والزركشي وغيرهما من الحفاظ لأصله وكذا كنت نبياً و لا آدم ولا طين (ابن سعد حل عن ميسرة الفجر) من أعراب البصرة (ابن سعد عن ابن أبي الجعداء حب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح ﴿كنت بين شرجارين بين أبي إلهب وعقبة بن أبي معيط أن كانا بكسر الهمزة مخففة من الثقيلة (لأبائنا بالقروث) وهي الأشياء المأكولة التي في كرش البهيمة (فيطرحنها على بابي حتى انهم) فيه اطلاق الجمع على المثنى أو المراد هما وبعض أتباعهما (لأبائنا) بعض ما يطرحونه من الأذى) كالغائط والدم (فيطرحونه على بابي) والبعض الآخر يطرحونه على غير بابي يحتمل أنهم كانوا يفعلون ذلك لئلا يطلع عليهم أحد فيقولون وقع بغير اختيارنا (ابن سعد عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح ﴿كنت من أقل الناس في الجماع حتى أنزل الله على الكهف﴾ بفتح الكاف وسكون الفاء وفتح المثناة التحتية أي أتاني به جبريل فأكلم منسه (فأأريده) أي الجماع (من ساعة الأوجدة) أي وجدت في قدرة عليه (وهو قد رفي اللحم) مع بر (ابن سعد عن محمد بن إبراهيم مرسل) عن صالح ابن كيسان مرسل) قال الشيخ حديث ضعيف ﴿كنت نهيتكم عن الشربة﴾ جمع شراب وهو كل مائع يعتق يشرب أي عن اتخاذها في ظروف مخصوصة (الأنف ظروف الأدم)

بفتحتين أي الجاد لانه رقيق لا يجعل الماء حاراً فلا يصير مسكراً وأما الآن (فاشربوا) واتقوا
(في كل وعاء) ولو غير الأدم (غير أن تشربوا مسكراً) ورد النهي في صدر الإسلام عن الاتيان
في المزقة والديار والختم والنقيير خوفاً من أن يصير المنبوذ فيه مسكراً ولا يعلم به لسكنافتها
فتتلف ما يلقه ويرجمش به الانسان ظاناً انه لم يصير مسكراً وكان العهد قريياً باباحة المسكر فلما
طال الزمان واشتهر تحريم المسكرات وتعذر ذلك في نفوسهم نسخ ذلك وإيج الاتيان في كل وعاء
بشرط أن لا يشربوا مسكراً (م عن بريدة) بن الحبيب (كنت نهيتكم عن الاوعية) أي
عن الاتيان في ظروف مخصوصة (فاتقوا) في أي وعاء كان (واجتنبوا كل مسكر) أي ما شأنه
الاسكار (ه عن بريدة) قال الشيخ حديث صحيح (كنت نهيتكم) نهى تنزيه أو تحريم (عن
لحوم الاضاحي) أي عن ادخارها والاكل منها (فوق ثلاث) من الايام ابتداءً من يوم الذبح
أو الضحى وأوجب عليكم التصديق بها بعد مضي ثلاث (ليتسع ذوو الطول) علة للنهي أي
ليوسع أصحاب الفقى (على من لا طول له) أي الفقير (فكلوا ما بدا لكم) أي من الاضحية
المتطوع بها الا المنذورة (واطعموا واقدروا) هذا نصريح بزوال النهي عن ادخارها فوق
ثلاث قال العلقمي تمة قال ابن المنذر ومن اكل من بعض الاضحية وتصديق بعضها هل
يشاب على جميعها أو على ما تصدق به فقط وجهان قال الراقي ينبغي أن يقال له ثواب التضحية
بالجميع وثواب التصديق بالبعض قال النووي وهذا هو الصواب (ت عن بريدة) قال الشيخ
حديث صحيح (كنت نهيتكم عن زيارة القبور) خوفاً عليكم من فعل الجاهلية من الجزع
وذكر ما لا ينبغي في ابتداء اسلامكم والا أن استحيكم فيكم الاسلام وصرتم أهل تقوى (فزوروا
القبور) نداء للأمر للرجال دون النساء قال العلقمي قال العلماء ينبغي لمن أراد علاج قلبه
واقباده بسلاسل القهر الى طاعة ربه أن يكثر من ذكر هادم اللذات ومفرق الجماعات ومبتم
البنين والبنات ويواظب على شهادة المحتضرين وزيارة قبور أموات المسلمين فمن قسا قلبه
وكثر ذنوبه فليستع بهذه الامور على دوائه (فانما ترهدها في الدنيا وتذكر الآخرة) لمن تدبر
وتأمل وتذكر ما يصير اليه (ه عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (كنت نهيتكم عن
زيارة القبور الا فزوروها فانها ترق القلب وتدمع العين وتذكر الآخرة) ان صعباً ما تقدم
(ولا تقولوا هجراً) بالضم أي قبيحاً أو فحشاً (ل عن انس) قال الشيخ حديث صحيح (كنت نهيتكم
المساجد مهوراً للعين) بمعنى ان له بكل كنيسة يكنسها المسجد حوراً في الجنة (ابن الجوزي
عن انس) وهو حديث ضعيف (كونوا في الدنيا أضيافاً) أي ليكن حالكم فيها حال الضيف
من العزم على الرحيل وعدم الاستيطان (واتخذوا المساجد بيوتاً) لعبادتكم من صلاة
واعتكاف (وعودوا قلوبكم الرقة) بما تقدم ودوام الذكر (واكثروا التمسك) في مصنوعات
الله كما تقدم في حديث تفسكروا في الخلق ولا تفسكروا في الخالق (والبكاء) بالقصر وهو الدمع
وأما بالمد فهو رفع الصوت كما قاله الجوهري من خشية الله تعالى (ولا تخمّلن بكم الاهواء) أي
اهواء الدنيا القاطعة عن الاستعداد لآخرة (تبنون ما لا تسكنون) بل عن قريب منه راحلون
أو المراد ما يزيد على قدر حاجتكم (وتجهمون ما لا تأكلون) أي ما يزيد على كفايتكم (وتؤملون
ما لا تدركون) فيه الحث على قصر الامل والاستعداد لآخرة (الحسن بن سفيان) في مسندهم

(حل عن الجيكم بن عمير) بإسناد حسن ﴿كُونُوا لِلْعَمَلِ رِعَاةً﴾ أَيَّ عَامِلِينَ بِهِ (وَلَا تَكُونُوا لَهُ رِوَاةً) قَالَ الْمَنَاوِيُّ تَسَامَهُ عَنْهُ دُخْرُجَةٌ فَقَدِيرٌ عَوِيٌّ لَا يَرُوى وَقَدِيرٌ عَوِيٌّ لَا يَرُوى عَوِيٌّ أَنْتُمْ لَمْ تَكُونُوا عَامِلِينَ مُنْتَفِعِينَ بِعِلْمِكُمْ حَتَّى تَكُونُوا بِعِلْمِكُمْ عَامِلِينَ (حل عن ابن مسعود) قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ ﴿كَلَامُ ابْنِ آدَمَ كُلُّهُ عَلَيْهِ لَالَةٌ﴾ أَيُّ لَا ثَوَابَ لَهُ فِيهِ بَلْ عَلَيْهِ الْإِثْمُ أَوَّلُ ثَوَابٍ وَلَا إِثْمٌ (الْأَمْرُ بِمَعْرُوفٍ وَأَوْهِيًا عَنْ مَنكَرٍ أَوْ ذِكْرًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ) فَيَنْبَغِي لِلنَّاسِ أَنْ لَا يَتَكَلَّمُوا بِكَلِمَةٍ حَتَّى يَتَدَبَّرَهَا قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمُوا بِهَا (تَهْلِكُ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ) قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ ﴿كَلَامُ أَهْلِ السَّمَوَاتِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ قَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيُّ هَذَا هُوَ الَّذِي يُلَازِمُونَهُ (خَطٌّ عَنْ أَنَسٍ) قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ آخِرُهُ ﴿كَلَامِي لَا يَنْسَخُ كَلَامُ اللَّهِ وَكَلَامُ اللَّهِ يَنْسَخُ كَلَامِي وَكَلَامُ اللَّهِ يَنْسَخُ بَعْضُهُ بَعْضًا﴾ قَالَ الْمَنَاوِيُّ وَهَذَا مِنْ خَصَائِصِ هَذِهِ الشَّرِيعَةِ وَاحْتِجُّ بِهِ مَنْ مَنَعَ نَسْخَ الْكِتَابِ بِالسَّنَةِ وَالْجَهْوِ عَلَى جَوَازِهِ قَالُوا وَالْخَبْرُ مَنَكْرٌ (عَدُّ قَطْعٍ عَنْ جَابِرٍ) ﴿كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا كُنْتُمْ مِنْ دِينِكُمْ فِي مَثَلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا يَصْرِفُهُ مِنْكُمْ إِلَّا الْبَصِيرُ﴾ يَحْتَقِلُ أَنْ يَمُرَّ إِذَا صَرَفْتُمْ مَتَّعًا فَلَيْتَ عَنْهُ بَعْدَ كَمَالِهِ وَبَيَانِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِرَادَتِهِ بِهِ (ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ ﴿كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا جَارَتْ عَلَيْكُمْ الْوَلَاةُ﴾ أَتَصْبِرُونَ أَمْ تَقَاتِلُونَ وَتَرْكُ الْقِتَالِ وَاجِبٌ وَإِنْ جَارَتْ الْوَلَاةُ (طَبَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَسْرٍ) قَالَ الْعَلْقَمِيُّ بِجَانِبِهِ عِلَامَةُ الْعَصَةِ ﴿كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ عَيْسَى﴾ (ابْنُ مَرْجٍ فِيكُمْ وَأَمَامَكُمْ مِنْكُمْ) قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا أَنَّهُ يَحْكُمُ بِالْقُرْآنِ لَا بِالْإِنْجِيلِ وَقَالَ الْمَنَاوِيُّ أَيُّ وَالْخَلِيفَةُ مِنْ قُرَيْشٍ أَوْ وَأَمَامَكُمْ فِي الصَّلَاةِ رَجُلٌ مِنْكُمْ وَهَذَا اسْتِفْهَامٌ عَنْ حَالٍ مَنْ يَكُونُ حِينَئِذٍ نَزُولُ عَيْسَى كَيْفَ سُرُورُهُمْ بِأَقْبَمِهِ وَكَيْفَ يَكُونُ نَفْسُهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ وَرُوحُ اللَّهِ يَصْلِي وَرَاءَ أَمَامِهِمْ (ق عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) ﴿كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا قِيلَ لَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْلَمْتَ أَمْ جَهَلْتَ فَإِنْ قَاتَ عِلْمٌ قَبْلَ لَيْلَةٍ فَإِذَا عِلْمٌ فِيمَا عِلْمْتَ وَإِنْ قُلْتَ جَهَلْتَ قَبْلَ لَيْلَةٍ فَإِذَا كَانَ عَذْرُكَ فِيمَا جَهَلْتَ أَلَا تَعْلَمُ﴾ هُوَ اسْتِعْظَامٌ لِمَا يَقَعُ يَوْمَئِذٍ (ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ) قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ ﴿كَيْفَ بَكُمْ إِذَا كُنْتُمْ مِنْ دِينِكُمْ كَرُوءِيَّةَ الْهَلَالِ﴾ أَيُّ كَيْفَ تَقْعَلُونَ إِذَا خَفِيَ عَلَيْكُمْ أَحْكَامُ دِينِكُمْ لَغَلْبَةِ الْجَهْلِ وَاسْتِبْلَاةِ الرِّينِ عَلَى الْقَلْبِ وَهُوَ اسْتِعْظَامٌ لِمَا سَيَكُونُ (ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ آخِرُهُ ﴿كَيْفَ يَقْدَسُ اللَّهُ أُمَّةً لَا يُؤْخِذُ مِنْ شِدِيدِهِمْ لَضَعِيفُهُمْ﴾ أَيُّ كَيْفَ يَطْهَرُ اللَّهُ قَوْمًا لَا يَنْصُرُونَ الضَّعِيفَ الْعَاجِزَ عَلَى الْقَوَى الظَّالِمَ مَعَ تَمَكُّنِهِمْ أَيْ لَا يَطْهَرُهُمُ اللَّهُ قَالَ الْعَلْقَمِيُّ وَأَوَّلُهُ وَسِيئُهُ كَمَا فِي ابْنِ مَاجَةَ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا رَجَعْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَهَاجِرَةِ الْبَحْرِ قَالَ أَلَا تَحْدُثُونَنِي بِأَهْلِ بَيْتِ بَارِضِ الْحَدِيثَةِ قَالَتْ فَتَسَمُّهُمْ بِلِي يَا رَسُولَ اللَّهِ يَنْبَغِي لِي أَنْ أَجْلِسَ مَعَهُمْ بَنَاتُ هُوزٍ مِنْ عَجَائِزِهِنَّ يَنْتَهِيْنَ عَلَى رَأْسِهَا قُلَّةٌ مِنْ مَافَرَتْ بِفَقِيٍّ مِنْهُمْ فَعَمِلَ أَحَدُ يَدَيْهِ بَيْنَ كَتِفَيْهَا ثُمَّ دَفَعَهَا فَخَرَّتْ عَلَى رُكْبَتَيْهَا فَانْكَسَرَتْ قُلَّتُهَا فَلَمَّا ارْتَفَعَتْ إِلَيْهِ قَالَتْ سَوْفَ نَعْلَمُ بِأَعْدَةِ إِذَا وَضَعَ اللَّهُ تَعَالَى الْكَرْسِيَّ وَجَعَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَتَكَلَّمَتِ الْيَدَى وَالْأَرْجُلُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ فَسَوْفَ نَعْلَمُ أَمْرِي وَأَمْرَ لَعْنَتِهِ غَدًا قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقْتَ صَدَقْتَ كَيْفَ يَقْدَسُ اللَّهُ فَذَكَرَهُ قَالَ الدَّمِيرِيُّ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الْكَرْسِيِّ الَّذِي وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِأَنَّهُ وَسِعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَرْسِيُهُ عَلَيْهِ وَرَجْعُهُ الطُّبْرِيُّ وَقَالَ غَيْرُهُ الْكَرْسِيُّ مَخْلُوقٌ

عظيم بين يدي العرش نسبة من العرش كوضع القدمين من اسرة الملك وقال الحسن البصري
الكبرى مخلوق عظيم بين يدي العرش والعرش أعظم منه وقد قال صلى الله عليه وسلم ما السموات
السبع في الكرسي الا حلقة معلقة في قلاة وما الكرسي في العرش الا حلقة من حديد ألقيت في
قلاة من الارض (هـ حب عن جابر) بإسناد صحيح (كيف يقدر الله امة) استخبار فيه انكار
وتعجب (لا يأخذ ضعيفها حقه من قويمها وهو غير متعجب) بفتح المثاني الفوقيتين من غير ان
يصيبه اذى يقلقه ويرعبه أفاد أن ترك ازالة المنكر مع القدرة عظيم الاثم (ع هـ عن بريدة)
واسناد حسن (كيف وقد قيل) قال العلقمي وسببه كما في البخاري عن عقبة بن الحرث انه
تزوج ابنة لابي اهاب بن عزيز فأنته امرأة فقالت اني قد أرضعت عقبة والتي تزوج بها فقال لها
عقبة ما علم أنك أرضعتيني ولا أخبريني فركب أي من مكة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالمدينة فسأله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كم فذ كرم أي كيف تباشرها وتنفذ اليها
وقد قيل انك أخرها من الرضاع فانه بعيد من المرأة والورع فقارقتها ونكحت غيره واحتج
بالحديث من قبل شهادة المرضعة وحدها وذهب الجمهور الى انه لا يكفي في ذلك شهادة المرضعة
لانها ثم ادعى على فعل نفسها ولو فتح هذا الباب لم تشأ امرأة أن تفرق بين زوجين الا فعلن وقال
الشافعي تقبل مع ثلاث نسوة في ثبوت المحرمية دون ثبوت الابوة لها على ذلك وعن أبي حنيفة
لا تقبل في الرضاع شهادة النساء المتعصبات (خ عن عقبة بن الحرث) كما لو اطعمكم أي
عند الشراء ودخول البيت أو اراد ان يخرجوه بكل معلوم (يأركم لكم فيه) أي ياغكم المدة التي
قدرتم لامتنا لكم أمر الشارع وقال بعضهم يشبهه أن تكون هذه البركة للتسمية عليه عند
الكيل قال المهلب ليس بين هذا الحديث وحديث عائشة كان عندي شطر شعير آكل منه حتى
طال على فبكلته ففني معارضة لان معنى حديث عائشة انها كانت تخرج قوتها وهوشى يسير
بغير كيل فيورث لها فيه مع بركة النبي صلى الله عليه وسلم فلما كالت عمت المدة التي يبلغ اليها
عند انقضائها (حم خ عن المقدم) بكسر الميم (ابن معديكرب) غير منصرف (خ هـ عن
عبد الله بن بسر حم هـ عن ابي أيوب) الانصاري (طب عن أبي الدرداء) كما لو اطعمكم
فان البركة في الطعام المكيل بقصد امتثال أمر الشارع واذا لم يمثل الا صرفه بالاكتيال
نزعت البركة لشوم العصيان وحديث عائشة محمول على انها كالتة للاختبار فلذلك دخله
النقص وهوشيه بقول أبي رافع لما قال له النبي صلى الله عليه وسلم في الثالثة فاولاني الذراع
قال وهل للشاة الا ذراعان فقال لولم تقل هذا الناولتي مادمت اطاب منك فيخرج من شوم
المعارضة انتزاع البركة (ابن الجار عن علي) قال الشيخ حديث حسن (الكافر يلجمه العرق
يوم القيامة حتى يقول ارحني) يارب (ولو الى النار) لكونه يرى ان ما في الموقف اشد من جهنم
(خط عن ابن مسعود) البكاثر الاشر بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس (بغير حق) واليمين
(الغموس) أي الكاذبة سميت بذلك لانها تغمس صاحبها في الاثم او في النار (حم خ ت ن عن
ابن عمرو) بن العاص (البكاثر سبع الاشر بالله) بان يتخذ معه الها غير (وعقوق الوالدين
وقتل النفس التي حرم الله) قتالها (الابالحق) كالقصاص والردة والرجم (وقذف) المرأة
(المحصنة) قال المناوي بفتح الصاد التي أحصنها الله من الزنا وبكسر ها التي أحصنت فرجها

قوله سبع الج لـ كن
الذ كور فيه ثمان وفي
المنافى عشر وفي نسخة
المن المطبوعة اسقاط
عقوق الوالدين فهو
مطابقة للعدد ا

منه والرجل مثل المرأة في ذلك (والقرار من الزحف) يوم القتال في جهاد الكفار حيث
يحرم القرار (وأكل الربا) أي تناوله (وأكل مال اليتيم) بغير حق (والرجوع إلى الأعرابية
بعد الهجرة) قال المناوي هـ ذاك خاص بمن صلى الله عليه وسلم كانوا يعدون من رجع إلى
البادية بعد ما هاجروا إلى المصطفى كالتدلي لوجوب الإقامة معه لنصرته (طس عن أبي سعيد)
الخدري قال الشيخ حديث حسن (الكبائر الشرائع بالله والاياس) بكسر الهمزة (من
روح الله) بفتح الراء أي من رحمته (والقنوط من رحمة الله) فهو كفر قال المناوي لا تعارض
بين عتاهيهما وأربعهما ولا ثبوتها لانه لم يتعرض للحصر في شيء من ذلك (البراز عن ابن عباس)
زاسناده حسن (الكبائر الشرائع بالله وقذف) المرأة (المحصنة) أي رميها بالزنا (وقتل النفس
المؤمنة) وكذا من لها عهد أو أمان (والقرار يوم الزحف) أي الدبار يوم الزحف لا القتال
(وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين والمسلمين والحاد بالبيت) أي ميسل عن الحق في الكعبة
أي حرمها (قبلتكم) يحتمل رفعه ونصبه وجره (أعياء وأمواتا) هـ عن ابن عمر (بإسناد صحيح
الكبر) بكسر فسكون (من بطر الحق) أي دفعه وافتكره وترفع عن قبوله وهذا على حذف
مضاف قبل الكبر أو بعده وقبل من أي صاحب الكبر أو الكبر خصلة من بطر الحق (ونظم
الناس) بفتح الغين المجهمة والميم وتكسر وطاء مهملة قال المناوي كذا بخط المؤلف وهو رواية
مسلم ورواية الترمذي تخص بغير مبهمة ومصادمه حلة والمعنى واحد والمراد ازدرائهم واحتقارهم
وهم عباد الله أمثاله أو خير منه (دله عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (الكبر الكبر)
بضم الكاف وسكون الموحدة والنصب على الأغراء أي قدموا الكبر سنا قاله وقد حضر إليه
جمع في شأن قيل فبدأ أصغرهم بالكلام (ق د عن سهل بن أبي حنيفة) الخزي (الكذب
كله) أتم الامتناع به مسلم أو دفعه عن دين) بكسر الدال وبناء الفعلين للمفعول (الرواية عن
ثوبان) قال العلقمي حديث حسن (الكذب يسود الوجه) يوم القيامة (ولتمهية) وهي نقل
الكلام بين الناس على وجه الفساد (غذاب القبر) أي هي من أسبابه قال المناوي وأوردها
عقب الكذب إشارة إلى أن من الصدق ما يذم (هـ عن أبي برزة) وإسناده ضعيف
(الكريمي أو أو القلم لؤلؤ وطول القلم سبع مائة سنة) أي مسيرتها والمراد التكثير لا التحديد
(وطول الكرمي حيث لا يعلمه العالمون) أي يقصر علمهم عن إدراكه (الحسن بن سفيان
حل عن محمد بن الحنفية مرسل) وإسناده ضعيف (الكريم التقوى والشرف التواضع)
قال المناوي أراد أن الناس متساوون وإن احسبهم انما هي بأفعالهم لا بأسمائهم (واليقين
الغنى) لأن من يتقن أن له رزقا قدره لا يخطأ استغنى عن الجلب في الطلب (ابن أبي الدنيا)
كتاب (اليقين عن يحيى بن أبي كثير مرسل) قال الشيخ حديث ضعيف (الكريم ابن
الكريم ابن الكريم ابن الكريم) ابن الأول مرفوع وما بعده مجرور وكذا قوله (يوسف بن
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم) لانه حازم كونه ابن ثلاثة انبياء شرف النبوة وحسن الصورة
وعلم الزوايا والرياسة والملك (حم خ عن ابن عمر) بن الخطاب (حم عن أبي هريرة) (الكبر
بكسر الكاف وسكون المجهمة ظهروا الاسنان للضحك) لا يقطع الصلاة ولا يمكن تقطعها
الفرقة) أي الضحك العالي أن يظهر به حرفان أو حرف موهوم ولم يغلبه الضحك فان غلبه عذر

مع القلة (خط عن جابر) واسناده حسن ﴿الكلب الاسود البهم﴾ أي الاسود الخالص
 (شيطان) ومن ثم قال أحمد لا يصح الصيغة قال المناوي سمي به لكونه اخبت الكلاب وأقلها
 نفعا واكثرها نعاسا (حم عن عائشة) واسناده صحيح ﴿الكلمة الحكمة ضالة المؤمن﴾
 الحكمة كل شيء يمنع من الجهل وزجر عن القبح وقيل العلم والعمل والمراد بالكلمة الجملة
 المفيدة أي يسعى في طلبها كما يسعى الرجل في طلب ضالته (حيث وجدها فهو أحق بها) أي
 بالعمل بها (ت ه عن أبي هريرة ابن عساكر عن علي) باسناد حسن ﴿الكلمة﴾ بفتح الكاف
 وسكون الميم ثم همزة قال المناوي شيء أبيض كالشحم ينبت بنفسه وقال غيره يشبهه القلقاس
 (من المن) الذي نزل على بني اسرائيل من حيث حضوله بلا تعب أو أراد بالمن النعمة (وماؤها
 شفاء للعين حم ق ت عن سعيد بن زيد حم ت ه عن أبي سعيد وجابر) بن عبد الله (ابو نعيم
 في الطب عن ابن عباس و) عن (عائشة) ﴿الكلمة من المن والمن من الجنة وماؤها شفاء للعين﴾
 قال المناوي إذا خلط بنحو توباء لا مفردا وقيل إن كان الرمد حاراً فاقاؤها بحسب والا فخلوط
 (ابو نعيم عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح ﴿الكنود الذي يأكل وحده وينع
 رفته ويضرب عبده﴾ بغير ذنب قاله الماسنئل عن تفسير الآية وقال البيضاوي في تفسيره
 الكنود من كند النعمة كنوداً أو العاصي بلغة كندة أو الجميل بلغة بني مالك (طب عن أبي
 امامة) قال الشيخ حديث ضعيف ﴿الكنوثر في الجنة طاقته﴾ أي جانباه (من ذهب)
 حقيقة أو مثله في النضارة والضياء والنفاسة (وجرا على الدر والياقوت) لا يعارضه حديث
 إن طينه مسك لجواز كون المسك تحتها (تريته أطيب ريحاً من المسك وماؤه أحلى من
 العسل واشد بياضاً من الثلج حم ت ه عن ابن عمر) باسناد حسن ﴿الكنوثر من راعطائه الله
 في الجنة﴾ قال المناوي وهو النهر الذي يصب في الخوض فهو مادة الخوض كما في البخاري
 (ترا به مشكاً بيضاً) أي ماؤه أبيض (من اللبن وأحلى من العسل ترده طائر أعناقها مثل أعناق
 الجزر) بضمين جمع جزور (آكلها) بالمد (أنعم منها) يحتمل أنها منعمة وآكلها أكثر نعيمها
 أو بالقصر أي أكل الأكل لها أنعم والذمن رؤيتها والتلذذ بها في غير الأكل (ك عن انس)
 ابن مالك قال الشيخ حديث صحيح ﴿الكيس﴾ بالتشديد قال في النهاية أي العاقل المتبصر
 في الأمور الناظر في العواقب وقد كاس يكيس كيساً والكيس العقل (من دان نفسه) إذاها
 وحاسبها وقهرها حتى صارت مطيعة منقاداً وعمل لما بعد الموت قبل نزوله ليصير على نور من ربه
 (والعاجز) المقصر في الأمور (من اتبع) بسكون المنة الفوقية (نفسه هو أها) فلم يكفها عن
 الشهوات (وتغنى على الله) أي الأمانى بالتشديد جمع أمنية أي هو مع تفریطه في طاعة ربه
 واتباع شهواته لا يعتذر بل يغنى على الله أن يعفو عنه ويعد نفسه بالكرم قال الغزالي وهذا
 غاية الجهل والحق أو رده الشيطان في غاية الدين قال الدميري قال العلماء فائدة هذا الحديث فيه
 تنبيه العبد على التيقظ للموت والاستعداد له بحسن الطاعة والخروج عن المظالم وقضاء الدين
 والوصية بما له وعليه (حم ت ه ت عن شداد بن اوس) قال الشيخ حديث صحيح ﴿الكيس﴾
 من عمل لما بعد الموت والعارى هو (العارى من الدين) بكسر الدال (اللهم لا عيش) يعتبر
 أو يدوم (الاعيش الآخرة هب عن انس) قال الشيخ حديث حسن غيره

﴿باب كان وهي الشماثل الشريفة﴾

قال المؤلف في شرحه على الشماثل قال الحافظ أبو الفضل بن حجر الأحاديث التي فيها صفة النبي صلى الله عليه وسلم داخله في قسم المرفوع بالاتفاق مع أنه ليست قولاً له صلى الله عليه وسلم ولا فعلاً ولا تقريراً اه قال العلقمي وإلى هذا أشار العلامة شمس الدين الكرماني حيث قال اعلم أن علم الحديث موضوعه هو ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث أنه رسول الله وحده هو علم يعرف به أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وأحواله وغاياته هو الفوز بسعادة الدارين اه ﴿كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض ملجأ مقصدا﴾ بفتح الصاد المشددة أي مقصداً أي ليس بجسيم ولا تخفيف ولا طويل ولا قصير كان خالقه نحي به المقصود من الأمور (م ت في الشماثل) النبوية (عن أبي الطفيل) ﴿كان أبيض كأنما صبيغ من فضة﴾ باعتبار ما كان يعاين بياضه من الاضاءة ولمعان الأنوار فلا تدافع بينه وبين ما بعده من أنه كان مشرباً بحمرة (رجل الشعر) بفتح الراء وكسر الجيم وفتحها وسكونها ثلاث لغات أي لم يكن شديداً بالعودة ولا شديداً بالبساطة أي خالياً عن التكسير بل بينهما وفسرهما فيه ثلث قليل قال القرطبي وكان شعره صلى الله عليه وسلم باصل الخلقة مسرحاً (ت فيها عن أبي هريرة) واسناده صحيح ﴿كان أبيض مشرباً﴾ بالتخفيف (بياضه بحمرة) أي يخالط بياضه حمرة كأنه سقى بها (وكان أسوداً بالحدة) بالتحريك أي شديداً سواد العين (أهدب) بالدال المهملة (الاشفار) جمع شفر بالضم ويفتح حروف الاجقان التي نسبت عليها الشعر أي طويل شعر الاجقان كثيراً (البهيقي في) كتاب (الدلائل عن علي) ﴿كان أبيض مشرباً﴾ بسكون الميم (بحمرة ضخم الهامة) بالتخفيف أي عظيم الرأس والهامة الرأس وعظمه مدح لأنه اعون على الأدراك والكلمات (أغر) أي صبيحاً (أبلج) الأبلج الحسن المشرق المضي (أهدب الاشفار البهيقي) في الدلائل (عن علي) وفي جانبيه علامة الجمجمة ﴿كان أحسن الناس وجهاً﴾ حتى من يوسف (وأحسنهم خلقاً) قال المناوي بالضم فالأول إشارة إلى الحسن الحسي والثاني إلى المعنوي وقال العلقمي قال شيخنا قال القاضي ضبطناه هنا بفتح الخاء وسكون اللام لأن المراد صفات جسمه قال وأما ما في حديث أنس فروينا بالضم لأنه أنما أخبر عن معاشرته (ليس بالطويل البائن) بالهمز أي المقرب طولاً (ولاً بالقصير) بل كان إلى الطويل أقرب كما أفاده وصف الطويل بالبائن درن القصير بمقابلته قال العلقمي وفي حديث عائشة لم يكن أحد يشبهه من الناس فسب إلى الطويل الإطالة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق عن البراء بن عازب) ﴿كان أحسن البشر قدماً﴾ بفتح تين وهي من الإنسان معروفة (ابن سعد) في طبقاته (عن عبد الله بن بريدة) تصغير بريدة (مرسلاً) قال الشيخ حديث حسن ﴿كان أحسن الناس خلقاً﴾ بالضم لحيارته بجميع المحاسن والمكارم وتكاملها فيه وكما خلق ينشأ عن كمال العقل لأنه الذي تقتبس به الفضائل وتجتنب الرذائل (م د عن أنس بن مالك) ﴿كان أحسن الناس صورة وسيرة وأجود الناس﴾ بكل ما ينفع (واشجع الناس) قال النووي فيه بيان ما أكرمه الله تعالى به من جميل الصفات وإن هذه صفات كمال (ق ن ه عن أنس بن مالك) ﴿كان أحسن الناس صفة وأجلها﴾ كان أربعة إلى الطول ما هو) يحتمل أن ماصلة أو صفة لمصدر محذوف والجار والمجرور متعلق بمحذوف أي

هو ميل الى الطول ميلا قليلا (بعيد) بفتح فكسر (ما بين المذكيين) أي عريض اعلى الظهر
ويلزمه عرض الصدر وذلك علامة الخجاجة (اسيل الخدين) قال الشيخ بكسر المهملة وفي رواية
سهل الخدين أي سائلاهما ليس فيهما تور ولا ارتفاع أو أراد أنهما قليلا اللحم رقبتهما الجلد (شديد
سواد الشعر لكل العينين) قال العلقمي قال في الدر كاصلة الكحل بفتحين سواد في اجفان
العين خلقة قال المناوي وربما اشكل بانه اشكل اه وسما في رده هذا الاشكال (اهدب الاشفار
إذا وطئ بقدمه وطئ بكلمها ليس له اخص) بفتح الميم أي غير معتدل (إذا وضع رداءه عن
منكبيه فكانه سبيكة فضة وإذا ضحك يتلألأ) أي يلعب ويضيق ثغره قال العلقمي تبييه قال
صاحبنا العلامة محمد بن يوسف الدمشقي ذكر كثير من المذاح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
إذا مشى على الصخر غاصت قدماه فيه ولا وجود لذلك في كتب الحديث البتة اه (البهيقي)
في الدلائل (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن ﴿كان أزهر اللون﴾ قال العلقمي هو
الابيض المستنير المشرق وهو حسن اللون أي ليس بالشديد البياض (كان) بالتشديد
(عرقه) بالتحريك ما يترشح من جلد الانسان (اللوأوق) في الصفاء والبياض (إذا مشى تكفأ)
بالحمز ودونه قال الأزهرى معناه انه يعيل الى سفته وقصد مشيه وقال في الدر تكفأ أي تمائل
الى قدام بالتشديد كالسقيفة في جريح أقال المناوي أي يسرع كانه يعيل تارة الى عينه وأخرى
الى شماله (م عن انس) بن مالك ﴿كان أشد حياء﴾ بالمد (من) حياء (العدراء) البكر
(في خدرها) في محمل الحال أي كائنة في خدرها بالكسر سترها الذي يجعل بجانب البيت
والعدراء في الخلوة يشته حياؤها أكثر مما تكون خارجة لكون الخلوة مظنة وقوع الفعل بها
قال العلقمي والظاهر ان المراد تقيده بما إذا دخل عليها في خدرها لا حيث تكون منفردة فيه
ومحل وجود الحياء منه صلى الله عليه وسلم في غير حدود الله تعالى ولهذا قال للذي اعترف بالزنا
انكتموا ايكنى (حم ق ه عن أبي سعيد) الخدري ﴿كان أصبر الناس على اقدار الناس﴾ قال
العلقمي اهل المراد ما يكون من فعلهم القبيح وفعلهم السيئ (ابن سعد عن اسمعيل بن عمار)
بشدة المنة الحسية وشين معجزة (مرسلا) هو العباسي عالم الشام في عصره قال الشيخ حديث
صحيح ﴿كان أفج الثنتين﴾ قال في النهاية الفج بالتحريك فريضة ما بين الثنايا والرباعيات (إذا
تسكلم رى) كقيل (كان نور يخرج من بين ثناياه) جمع ثنية وهي الاسنان الأربع التي في مقدم
الفم ثنتان من فوق وثنتان من تحت وحاصله يخرج كلامه من بين الثنايا الأربع شبيه بالنور
(ت في) كتاب (الشماثل طب والبيهقي عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح ﴿كان حسن
السبلة﴾ بالتحريك مقدم اللحية وما انحدر منها على الصدر وقيل الشارب (طب عن العلاء)
قال الشيخ بفتح العين وشدة الدال المهملة والمد (ابن خالده) قال الشيخ حديث حسن لغيره
﴿كان خاتم النبوة في ظهره بضعة﴾ بفتح الموحدة قطعة لحم (ناشرة) بمجهتين أي مرتفعة (ت
فيها عن أبي سعيد) الخدري قال الشيخ حديث صحيح ﴿كان خاتمة غدة جراء﴾ أي تميل الى حمرة
فلا تدافع بينه وبين روايته انه كان لون بدنه (مثل بيضة الحمامة) أي قدرا وصورة لالونا (ت عن
جابر بن سمرة) قال الشيخ حديث صحيح ﴿كان ربعة من القوم﴾ بفتح الراء وسكون الموحدة أي
مربوعا والتأنيث باعتبار النفس (ليس بالطويل البائن) أي المقطر في الطول (ولا بالقصير)

زاد اليه في عن على وهو الى الطول أقرب (أزهر اللون) مشرقه نيره (ليس بالابيض الامهق)
 أي الكريه البياض كالخص بل كان نيرا البياض وروايه أمهق ليس بياض مقلوبه (ولا
 بالآدم) بالثأى ولا بشديد السمرة وانما يخالط بياضه حرة فالمراد بالسمره في رواية كان أسمر
 حرة يخالطها بياض والعرب قد تطلق على من كان كذلك أسمر (وليس) شعره (بالجعد) بفتح
 فسكون (القطط) بفتح القاف والطاء الاولى وتسكسر أي الشد يد الجعوده (ولا بالسبط) بفتح
 فسكون أو فسكون المنبسط المسترسل الذي لا تسكسر فيه فهو متوسط بين الجعوده والسبوطة
 (ق ت عن انس) كان شيخ الذراعين قال المناوي بشين معجمة فوحدة مفتوحة فغام مهملة
 عريضهما معدهما (بعيد ما بين المنكبين) المنكب بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه يجمع
 رأس العنود والكف وبعد ما بين المنكبين يدل على سعة الصدر والظاهر قال المناوي وفي رواية
 بعيد بالتصغير قليلا للبعد المذكور (أهدب اشقارا العينين) أي طوي لها وغزيرها (اليهقي)
 في دلائله (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (كان شعره دون الجمة) بالضم (وفوق
 الوفرة) قال العلامة الجمة من شعر الرأس ما سقط على المنكبين والوفرة شعر الرأس اذا وصل
 الى شحمة الاذن اه قال ابن حجر في شرحه على الشماثل هذه الرواية باعتبار الرتبة فقوله دون
 الجمة أي أقصر منها وقوله وفوق الوفرة أي أطول منها وفي رواية فوق الجمة ودون الوفرة قال ابن
 حجر هذه الرواية باعتبار المحل فقوله فوق الجمة أي لم يصل لمحلها وهو المنكبان وقوله ودون الوفرة
 أي انزل من محلها وهو شحمة الاذن (ت في الشماثل ه عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح
 (كان شبيه بحوشرين شعرة) قال المناوي تمام الحديث بياضها في مقدمه ولا ينافيه رواية
 لا يزيد على عشر شعرات لان المراد في عنقه والزائد في صدغيه وجمع أيضا باختلاف الأزمان
 (ت فيها ه عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح (كان ضم الرأس) أي عظمه كافي رواية
 (واليدين) أي الذراعين كافي رواية (والقدمين) قال المناوي يعني ما بين الكعب الى الركبة اه
 يحتمل انه سقط من قوله أي الرجلين قبل يعني (خ عن انس) بن مالك (كان ضامع الفم) بفتح
 الضاد المعجمة وبعين مهملة أي عظمه أو واسعه والعرب تمدح بذلك أي لكونه في الذكردون
 الاتي وقيل ضامع الفم مهزوله وذات له والمراد بول شفقيه ورقتهما (اشكل العينين) أي في بياض
 عينييه حرة قال المناوي وذات يشكل بكونه ادعج ولم يظهر وجهه الاشكال اذا تشككت حرة في
 بياض العين والدعج شدة سواد العين مع سمعتها ومن المعلوم ان سواد العين لا يكون في بياضها
 (منهوس العقب) بأحجام السين وأهملها أي قليل لحم العقب بفتح فسكسر مؤخر القدم (م ت
 عن جابر بن سمرة) كان ضخم الهامة أي كبير الرأس وكبرها يدل على الرزانة والوقار ووفور
 العقل (عظيم الحية) أي كثير شعرها (اليهقي) في الدلائل (عن علي) قال الشيخ حديث صحيح
 (كان نغما) بفتح القاء وسكون الناء المعجمة أي عظيم في نفسه (مفخما) أي عظيما في الضمور
 والعيون عند كل من رآه (بلا لا وجهه تلا لوالقمر) أي يشرق ويضي ما خوذ من اللؤلؤ
 (ليلة البدر) أي ليلة أربع عشرة قال المناوي سمي بدر الإله يسبق طلوعه مغيب الشمس (أطول
 من المربوع) عندما كان التأمل وربعه في بادي النظر فالأول بحسب الواقع والثاني بحسب
 الظاهر (واقصر من المشدب) عيم مضمومة فشين قدال مشددة معجنتين مفتوحتين فباء فوحدة

وهو البائن الطول مع نخافة أى نقص في اللحم (عظيم الهامة رجل الشعر ان افرقت عقيقته)
 بفاين على المشهور شعر الرأس هي عقيقة تشبه ابشهر المولود قبل ان يحلق فاذا حلق وثبت
 ثانيا زال عنه اسم العقيقة ورجع يسمى الشعر عقيقة بعد الحلق على الاستعارة ومنه هذا
 الحديث وروى عقيقته بقاء وصادمه ملة وهي اسم للشعر المعقوص قال العلقمي والمراد
 ان افردت عقيقته من ذات نفسها وقال المناوي أى قبلت الفرق بسهولة (فرق) أى جعل
 شعره نصفين نصفا عن يمينه ونصفا عن يساره (والادلا) أى والاتفرقت بنفسها فلا يفرقها
 بل يتركها (بجواز شعره شحمة اذنه اذا هو ونره) أى أعفاه من الفرق (ازهر اللون واسع
 الجبين) الجبين مانوق الصدغ والصدغ ما بين العين الى الاذن ولكل انسان جبينان وهما
 جانبا الجبهة من يمين وشمال (أزج الحاجبين) الزجج دقة الحاجبين وسبوغهما الى محاذاة آخر
 العين مع تقوس (سوابغ في غيرة قرن) قال العلقمي القرن بالتحريك اتصال شعر الحاجبين
 وقال المناوي بمعنى ان طرفي حاجبيه سبغا أى طال حتى كاد ايلتقيان ولم يلتقيا (بينهما)
 أى الحاجبين (عرق) بكسر فسكون (يدره الغضب) بضم أوله وكسر ثانيه وتشديد ثالثه أى
 يحركه ويظهره كان اذا غضب امتلا ذلك العرق دما كاملا الضرع لبنا اذا ادر فيظهر ويرتفع
 (أقنى) بقاء ساكنة فنون مفتوحة (العزنين) العزنين بكسر العين وسكون الراء المهماتين
 وكسر النون الانف وقتوه طوله ردقة اربته مع ارتفاع في وسطه (له) أى للعزنين أو للنبى (نور
 بعلوه) يغلبه من حسنه وبه سانه (يحسبه) بضم السين وكسرها (من لم يتأمله) بمن النظر فيه
 (اشم) بفتح المجهة وشدة الميم أى مرتفعه اقصة الانف (كث اللحية) بفتح الكاف وثاء مثلثة
 وكسر اللام أى كثير شعرها مع استدارة فليته صلى الله عليه وسلم كانت كثيرة الشعر مستديرة
 غير طويلة (سهل الخدين) ليس فيهما تقو ولا ارتفاع (ضليع الفم اشذب) بشين معجمة فنون
 فوحدة أى ابيض الاسنان مع بريق وتحديد فيها (مفلج الاسنان) أى مفرج ما بين الشنايا (دقيق)
 بالذال المهملة وروى بالراء (المسربة) بفتح الميم وسكون المهملة وضم الراء وفتح الباء الموحدة
 مادق من شعر الصدر كالخيط سائلا الى السرة (كان) بالتشديد (عنقه) بضم العين والنون وقد
 نسكر (جيد) بكسر الجيم وسكون المثناة التحتية أى عنق (دمية) بضم الدال المهملة واسكان
 الميم وتحتية مفتوحة الصورة المنقوشة من فخور نام أو عاج ولما كان هذا التشبيه يوهم
 أنه تشبيه لياضها أيضا دفع ذلك بقوله (فى صفاء القضة) أى نير مشرق مضى (معتدل الخلق)
 أى متناسب الاعضاء والاطراف أى لا تكون متباينة فى الدقة والغلظ والطول والقصر
 (بادنا) بضم الباء ولاما كان اطلاق البادن يوهم الافراط فى السمن قال (مماسكا) بيمسك
 بعضه بعضا فليس هو بسترخ (سواء البطن والصدر) يعنى ان بطنه غير خارج فهو مساو وصدرة
 (عريض الصدر) واسعه (بعيد ما بين المنكبين) وذلك يدل على سعة الصدر والظهر (ضخم
 أسكراديس) قال فى النهاية هي رؤس العظام واحدها كردوس وقيل هي ملتقى كل عظمين
 ضخمين كالركبتين والمنكبين والمرفقين أراد به ضخام الاعضاء (أنور المتجرد) بضم واء مشددة
 مفتوحة ثين ما كشف عنه الثوب من البدن يعنى انه كان مشرقا بالحد نير اللون فوضع الأنور
 موضع النير والمراد ان كل جزء كشف من بدنه صلى الله عليه وسلم كان نيرا (موصول ما بين

اللبة) بفتح اللام وتشديد الموحدة المفتوحة المنحروهي المتطامن الذي فوق الصدر وأسفل الحلق
 الترقوتين وفيه تنحصر الابل (والسرة بشعر يجري) يمدشبه بجريان الماء وهو امتداد في سبلاته
 (كأنه) الطريق المستقيمة في الشيء وروى كالحيط والتشبيه بالخط ابلغ (غارى الثديين
 والبطن مما سوى ذلك) ليس عليهم ما شعر سوى المسرة المتقدم ذكرها الذي جعله جاريا كأنه
 (شعر) أى كثير شعر (الذراعين) تقنية ذراع ما بين مفصل الكف والرفق (والمنكبين وأعلى
 الصدر) أى كان على هذه الثلاثة شعر غزير (طويل الزندين) بفتح الزاى قال العلقمى عظم
 الذراعين زاد الماوى تقنية زند كفلس وهو ما انحسر عنه اللحم من الذراع (رحب الراحة) قال
 العلقمى أى واسع الكف وقال في النهاية يكون بذلك عن السخاء والكرم (سبط) بفتح السين
 المهملة وسكون الباء وكسر هاء وحكى الفتح أيضا وبالطاء المهملة (القصب) بقاف فصاد مهملة
 فوحدة جمع قصبه وهى كل عظم اجوف فيه مخ أى ممتد ها أى ليس في ذراعيه وساقيه ونقديه
 تتوالاتفقد (شثن الكفين والقدمين) بشين معجمة فثاء مثناة فتون هو الذى في انامله غلظ
 بلا قصر ويحده ذلك في الرجال ويذم في النساء (سائل الاطراف) بسين مهملة وآخوه لام من
 السيلان ورواه بعضهم بالنون بدل اللام قال ابن الانبارى وهما بمعنى ورواه بعضهم بالراء من
 السيراى ممتد ها طويلا ليست منعقدة ولا منعقضة (خصان) قال العلقمى ضبطه بعضهم بضم
 المعجمة وبعضهم بفتحها (الاخصين) بفتح الميم قال في النهاية الاخص من التقدم الموضع الذى
 لا يلمس بالارض منها عند الوطء والخصان المبالغ منه اى ان ذلك الموضع الذى من أسفل قدميه
 شديد التحافى عن الارض لكن المراد كما قال ابن الاعرابى ان اخصه صلى الله عليه وسلم معتدل
 الخصى (مسح القدمين) بضم منه موحدة فسین مهملة مكسورة فثاء تحتية ساكنة فخاء مهملة
 امسحها مستويهما اليه ما بالاكسرو لا تشقق جلده بحيث (ينبوعهما الماء) أى يسيل ويمر
 سريعا اذا صب عليهما الما لملاهما يقال بنا الشيء ينبو اذا تبعه (اذا زال زال نقاعا) اى اذا ذهب
 وفارق مكانه رفع رجله رفعا باثنا عشر كاحدا هما بالآخرى مشبهة اهل الجلالة (ويخطو
 تكفيا) أى يميل الى قدام (ويمنى هونا) بفتح الهاء وسكون الواو اى فى اثن ورفق غير مختال
 ولا معجب (ذريع) كسر زيع وزناومعنى (المشية) بكسر الميم أى سريعا ولا تتأني بينه وبين
 ما قبله لان معناه انه كان مع تثبته فى المشى يتابع بين الخطوات ويوسعه اقبى غير (اذا مشى
 كأنما يخط من صلب) بفتح الصاد المهملة والباء الموحدة الموضع المصدر من الارض وذلك
 دليل على سرعة مشيه (واذا التفت التفت جميعا) قال العلقمى أى انه لا يسارق النظر وقيل
 لا يلوى عنقه يمنة ويسرة اذا نظر الى الشيء وانما يفعل ذلك الطائش الخفيف ولكن كان يقبل
 جميعا ويدير جميعا قاله في النهاية (خافض الطرف) أى البصر يعنى اذا نظر الى شيء خفض بصره
 (نظره الى الارض اطول من نظره الى السماء) قال المناوى لانه كان دائم المراقبة متواصلا
 الفكر ونظره اليها يفرق فكره (جل نظره) بضم الجيم معظمه (اللاحظة) مفاعلة من اللفظ
 أى النظر يسبق العين مما يلى الصدغ (يسوق اصحابه) أى يقدمهم امامه ويمشى خلفهم كأنه
 يسوقهم (ويبدأ من لقيه بالسلام) حتى الاطفال (ت فى الشمايل) النبوية (طوبى عن
 هيد بن ابي هالة) وكان وصافا لحلية النبى صلى الله عليه وسلم واسناده حسن (كان فى ساقيه

حوشة) الحوشة بفتح الحاء المهملة وشين معجمة المدقة (تلك عن جابر بن سمرة) وهو حديث حسن
 (كان في كلامه ترتيب) أي تأن وتعمل مع تبين الحروف والحركات بحيث يتمكن السامع من
 عذها (أو ترسل) عطف تفسيراً وشك من الراوي (دع عن جابر) بن عبد الله (كان كثير العرق)
 بالتحريك رشح البدن وكانت أم سليم تجمعها فتجعلها في الطيب لطيب ريحها (م عن أنس) كان
 كثير شعر الخبة) غزيرها مستديرها (م عن جابر بن سمرة) كان كلامه كلاماً فصلاً أي بينا
 ظاهراً يفصل بين الحق والباطل قال ابن رسلان والقصيح في اللغة المطلق اللسان في القول
 الذي يعرف جيداً الكلام من رديته ويحتمل أن يكون المعنى فيه أنه كان يفصل في كلامه بين
 كل حرفين ليسين الحروف أو بين كل كلمتين ليسين الكلام بحيث (يفهمه كل من سمعه) قال
 المناوي من العرب وغيرهم لظهوره (د عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (كان وجهه
 مثل الشمس والقمر) أي مثل الشمس في الاضاءة والقمر في الحسن والملاحمة وانما قال جابر
 (وكان مستديراً) رداعلي من قال كان وجهه مثل السيف فاراد أن يزيل ما توهمه القائل من
 معنى الطول الذي في السيف إلى معنى الاستدارة التي في القمر وصرح به مذاوان علم بالتشبيه
 بالقمر لمزيد الرد والتأكيده لا ينوهم أن التشبيه بالقمر في الحسن لا في الاستدارة (م عن جابر
 ابن سمرة) كان ابغض الخلق بالنصب أي أعمال الخلق (إليه الكذب) لما يترتب عليه من
 المفساد فان خلا عن المفسدة وترتب عليه مصلحة جاز (هـ عن عائشة) بأسناد حسن (كان
 أحب الألوان إليه) قال المناوي من الثياب وغيرها (الخضرة) لانها من لباس الجنة وبه أخذ
 بعضهم فضل الأخضر على غيره وقال جمع الأبيض أفضل لخبر خير ثيابكم الأبيض فالأصفر
 فالأخضر فالأكهرب فالأزرق فالأسود (طس وابن السني وابونعيم في الطب عن أنس) وإسناده
 ضعيف (كان أحب الثمر إليه العجوة) قبل عجوة المدينة وقيل مطلقاً (ابونعيم عن ابن عباس)
 قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان أحب الثياب إليه القميص) أي كانت نفسه قبل إلى
 لبسه أكثر من غيره من ثيابه وأزاراله استمر منها ما ولائم ما يحتاج إلى الربط والامساك
 بخلاف القميص لأنه يستعورته ويأشر جسمه بخلاف ما يلبس فوقه من الدثار (د ت ل عن
 أم سلمة) قال الشيخ حديث صحيح (كان أحب الثياب إليه الطيرة) قال الطيبي والخبرة خبر كان
 بوزن عتبة بردياني ذوالوان من التعبير وهو الثوبين والتحصين قال ابن رسلان انما كانت
 الطيرة أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه ليس فيها كثرة زينة ولا زينة أكثر
 احتمالاً لا لوسخ من غيرها (ق د ن عن أنس) كان أحب الدين بالكسري يعني التعبد (إليه
 ما دام عليه صاحبه) وان قل ذلك العمل (خ هـ عن عائشة) كان أحب الرياحين جمع
 ريحان كل نبات طيب الريح (إليه الفاغية) هي نور الحناء (طس هـ عن أنس) قال الشيخ
 حديث حسن لغيره (كان أحب الشاة إليه مقتنمها) اكونه اقرب إلى المرعى وابعد عن
 الأذى واخف على الممصة واسرع انقضاً (ابن السني وابونعيم في الطب) النبوي (هـ عن
 مجاهد من سلا) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان أحب الشراب إليه الخلو لبارد) أي الماء
 العذب قال الشيخ وفي لفظ الماء البارد (حم ت ل عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره
 (كان أحب الشراب إليه اللبن) أكثره منافعها ولا يكونه يجزى عن الطاهام والشراب (ابونعيم

في الطب عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن غيره (كان أحب الشراب إليه العمل)
 أي الممزوج بالماء كما فيه في رواية (ابن السني وأبو نعيم في الطب) النبوي (عن عائشة)
 (كان أحب الشهور إليه أن يصومه) المصدر محل نصب على التمييز أي أحب الشهور إليه صوما
 (شعبان) قال المناوي أخذ من هذا الحديث أن أفضل الصوم بعد رمضان شعبان اه قال
 العلامة وقوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد رمضان المحرم محمول على التطوع المطلق
 وكذا قوله أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل أقبل أي يديه تفضل قيام الليل على التطوع
 المطلق دون السنن الزاوية قبل الفرض وبعبارة كذلك ما كان قبل رمضان أو بعده من شوال
 تشبهه بالسنن الزاوية (د عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (كان أحب الصباغ
 إليه الخلل) قال المناوي أي أحب المصبوغ إليه ما صبغ بالخل والخل إذا أضيف إليه فهو
 نحاس صبغ أخضر أو نحاس صبغ أسود اه وقال الشيخ والمراد أحب الأدم وأثره
 بذلك أصبغه اللقمة ويؤيد ما قاله الشيخ كون الحديث مخرجاً في كتب الطب (أبو نعيم) في
 الطب (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن غيره (كان أحب الصبغ إليه الصفرة)
 قال الشيخ أي الخضاب يضاف في الشعر من الرأس وغيره (طب عن) عبد الله (بن أبي أوفى) قال
 الشيخ حديث صحيح (كان أحب الطعام إليه الثريد من الخبز) تقدم الكلام عليه (والثريد
 من الخبز) الحديث طعام يتخذ من تمر وواظ ووه من وقال ابن رسلان وسميته أن يؤخذ القراء
 المجوة فينزع منه النوى ويحجن بالسمن أو نحوه ثم يدلك بالبدق يبقى كالثريد ويرباع جعل معه
 سويق (د عن ابن عباس) وإسناده صحيح (كان أحب العراق إليه) قال المناوي بضم العين
 جمع عرق بالسكون العظم إذا أخذ عنه اللحم اه وعبارة القاموس العرق العظم بلحمه فإذا
 أكل لحمه فعرق أو كلاهما الكليم (ذراع الشاة) بالافراد وفي نسخة شرح عليها المناوي بالتنسية
 وذلك لأنها أحسن نضجاً وأيسر تناولاً وأسرع هضمًا (حم د وابن السني وأبو نعيم عن ابن
 مسعود) بإسناد صحيح (كان أحب العمل إليه ما دووم عليه وإن قل) لأن المداومة توجب القوة
 النفس للعبادة فيدوم الثواب (فن عن عائشة وأم سلمة) قال الشيخ حديث صحيح (كان أحب
 القاكهة إليه الرطب والبطيخ) بكسر الموحدة وكان يأكل هذا ثم زاد في الضرر كل منهما
 وأصل حاله بالآخر (عد عن عائشة النوفاني في كتاب) ما جاء في فضل (البطيخ عن أبي هريرة)
 (كان أحب اللحم إليه البكتف) لما تقدم في الذراع المتصلة بها (أبو نعيم) في الطب (عن ابن
 عباس) (كان أحب ما استتر به الحاجة) أي لقضائها (هدف) بفتح الهاء والدال ما ارتفع من
 الأرض (أو حائش فحل) بحاء مهملة وشين مهملة فحل مجتمع ملتصق كأنه لا تتقافه يحوش بعضه
 بعضها ولا يشكل على هذا كراهة قضاء الحاجة تحت الشجر الذي من شأنه أن يثمر لأن فضلاته
 صلى الله عليه وسلم كانت ظاهرة ويحقل غير ذلك (حم م د عن عبد الله بن جعفر) ذي
 الجناحين (كان أخف) قال المناوي أقطروا به من اخف (الناس صلاة) إذا صلى إماماً
 لا منفرداً (في قيام) الأركان والسنن (م ت ن عن أنس) (كان أخف الناس صلاة على الناس)
 يعني المقتدين به (وأطول الناس صلاة نفسه سلم ن عن أبي هريرة) قال العلامة بجانبه علامة
 الصفة (كان إذ أتى مريضاً) عائده (أو أتى به) إليه قال المناوي شك من الراوي (قال) في

دعائه (أذهب) بفتح الهمزة (الباس) قال المناوي بغير همزة وأصله الهمز رأى الشدة
 او المرض (رب الناس) وغيرهم (اشف) بحدف المقول كما في كثير من النسخ وفي نسخة شرح
 علي المناوي ذكره فانه قال والضمير للعليل (وأنت) قال المناوي وفي رواية حذف الواو
 (الشافى) قال المناوي أخذ منه جواز تسميته تعالى بما ليس في القرآن بشرط ان لا يوهم نقصا
 (لاشفاء) بالمد والفتح والخبر محذوف تقديره لنسأله (الاشفاؤك) بالرفع بدل من محل لاشفاء
 (شفاء) مصدر منصوب بقوله اشف (لا يغادر) بغير ميم يترك (سقما) بضم فسكون وبفتحة تنين
 وفائدة التقييد بذلك انه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر وكان يدعو له
 بالشفاء المطلق لا بطلاق الشفاء وقد استشكل الدعاء للمريض بالشفاء مع ما في المرض من كفارة
 وثواب كما تظاهرت الاحاديث بذلك والجواب ان الدعاء عبادة ولا ينافي الثواب والكفارة لانهما
 يحصلان باقوال المرض وبالصبر عليه والداعي بين حسنين اما ان يحصل له مقصوده أو يعوض عنه
 بجلب نفع أو دفع ضرر وكل ذلك من فضل الله سبحانه وتعالى (ق) عن عائشة ؓ كان اذا أتى باب
 قوم) لبحر زيارة (لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه) كراهة ان يقع النظر على ما لا يراد كشفه
 مما هو داخل البيت (ولكن) يستقبله (من ركنه الايمن أو الايسر) يقول السلام عليكم
 السلام عليكم) قال المناوي أى يكرر ذلك ثلاثا أو مرتين عن يمينه وشماله وذلك لان الدور
 يومئذ لم يكن لها ستور (حم د عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة واستناده
 حسن (كان اذا أتاه النى) بالهمز (قسمه) بين مستحقه (في يومه) أى يوم وصوله اليه
 (فاعطى الأهل) بالمد أى الذى له أهل زوجة او زوجات (حظين) نصيبين نصيب له وآخر لزوجته
 او زوجاته (واعطى العزب) الذى لا زوجة له ويقال فى لغة رديئة اعزب (حظا) واحدا لان
 المتزوج أكثر حاجة هذا ما فى شرح المناوي ويؤخذ من التعليل ما عليه الشافعية من ان كل
 واحد يعطى قدر كفايته وكفاية من يكون من ولد وزوجة وعبد وخصه وذلك عن أرصد للقتال
 وفيه مبادرة الامام الى القسمة ليصل كل واحد الى حقه ولا يجوز التأخير الا لعذر (د) عن
 عوف بن مالك ؓ كان اذا أتاه رجل فرأى فى وجهه بشرا) بكسر فسكون طلاقة وجهه
 وأما سرور (أخذ يده) ايناساله (ابن سعد) فى الطبقات (عن عكرمة مرسلا) قال المناوي
 هو مولى ابن عباس ؓ (كان اذا أتاه الرجل وله اسم لا يحب حوله) بالتشديد أى نقله الى ما يحبه
 لانه كان يحب القائل الحسن (ابن منده عن عتبة بن عبد السلى) (كان اذا أتاه قوم بصدقتهم)
 أى بركة أموالهم (قال) امتثالا لقول ربه وصل عليهم (اللهم صل على آل فلان) قال العلقمى
 فى رواية على فلان وفى رواية على آل أى أوفى يريد أبا أوفى نفسه لان آل يطلق على ذات
 الشئ كقوله فى قصة أى موسى لقد أوفى من مآرام من امير آل داود وقال المناوي أى زك
 أموالهم التى بذلوا زكاتها واجعلها لهم طهورا وخلف عليهم (حم ق دنه عن) عبد الله (بن ابي
 أوفى علقمة بن الحرث) كان اذا أتاه الامر يسره قال الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات واذا
 أتاه الامر يكرهه قال الحمد لله على كل حال) لانه لم يأت بالمكروه الا لخير علمه لعبده واراذه له (ابن
 السنى فى عمل يوم وليلة) عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (كان اذا أتى بطعام) زاد
 فى رواية أحمد من غير أهله (سأل عنه) من أتى به (أهدية أم صدقة) بالرفع أى أهذاهدية

قوله تظاهرت فى النسخ
 وهو وان اشتهر فى عبارات
 لمؤلفين خطابه والصواب
 تضافرت بالاضداد الممجة كما
 فى القاموس وغيره اهـ معجم

أم صدقة أي عينو إلى أحد الأصريين (فان قيل) هو (صدقة قال لأصحابه) أي من حضره منهم
 (كأولم يا كل) لأن الصدقة حرام عليه (وان قيل) هو (هدية ضرب بيده) أي شرع في ألا كل
 مسرعاً ومثله ضرب في ألا كل إذا أسرع في السير (فأكل معهم) وذلك لأن الهدية بقصد فيها
 إكرام المهدى إليه والصدقة لم يقصد بها ذلك بل يقصد بها ثواب الآخرة فقضوا نوع ذلك للاخذ
 (قن عن أبي هريرة) (كان إذا أتى) بالبناء للمفعول (بالبي) التثنية (أعطى أهل البيت)
 المسلمين والمراد أعطى الأقارب الذين سبوا (جميعاً) لمن شاء (كراهية أن يفرق بينهم) لما جبل
 عليه من الرأفة والشفقة فيستحب للأمام وأكل من ولي أمر السبي وغيره أن يجمع شملهم
 ولا يفرقهم (حم) عن ابن مسعود (بإسناد صحيح) (كان إذا أتى بلبن قال بركة) أي هو بركة
 وكان صلى الله عليه وسلم تارة يشربه صرفاً وتارة يمزجه بماء (هـ عن عائشة) قال الشيخ حديث
 صحيح (كان إذا أتى بطعام أكل مما يليه) قال المناوي تعليلاً لامته آداب ألا كل فالأكل مما
 يلي الغير مكروه لما فيه من الشره وإذا من أكل معه (وإذا أتى بالقرجات) بالجمع (بده) أي
 دارت في جهاته وجوانبه فيتناول منه ما شاء (خط عن عائشة) وهو حديث ضعيف (كان
 إذا أتى بياكورة الثمرة) أي أول ما يصلح للأكل منها (وضعها على عينيه ثم على شفتيه وقال)
 في دعائه (اللهم كما رزقنا أوله فارزنا آخره) ذكره على إرادة النوع والشئ المأكول (ثم يعطيه
 من يكون عنده من الصبيان) لكونهم أرغب فيه (ابن السفي عن أبي هريرة طب عن ابن
 عباس الحكيم) في نوادره (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كان إذا أتى بهن الطيب
 لعق منه) بكسر العين (ثم أدهن) قال المناوي والمدهن بضم الميم والهائم ما يجعل فيه الدهن
 والدهن بالضم ما يدهن به من تحوزيت لكن المراد هنا الدهن الطيب (ابن عساكر عن سالم بن
 عبد الله بن عمر) بن الخطاب أحد فقهاء التابعين (والقاسم بن محمد مرسل) من طريقين قال الشيخ
 حديث صحيح (كان إذا أتى بامرئ قد شتم بدراً) أي غزوة بدراً التي أعز الله بها الإسلام
 (والشجرة) أي والمبايعة التي كانت تحت الشجرة والمراد أتوا به ميماً للصلاة عليه (كبر عليه
 تسعاً) أي افتتح الصلاة عليه بتسعة تكبيرات لأن من شهد هاتين فضلاً على غيره (وإذا أتى به قد
 شهد بدراً ولم يشهد الشجرة أو شهد الشجرة ولم يشهد بدراً كبر عليه سبعاً وإذا أتى به لم يشهد بدراً
 ولا الشجرة كبر عليه أربعاً) قال المناوي قالوا وإذا منسوخ الخبر أخرجنازة صلى عليها النبي صلى
 الله عليه وسلم كبر أربعاً وانه قد عليه الإجماع (ابن عساكر عن جابر) وهو حديث ضعيف
 (كان إذا اجتمع للنساء) قال المناوي أي كشف عنهن لإرادة جماعهن (أقبح وقيل) أي قعد
 على البيت ناصباً فخذه (ابن سعد عن أبي أسيد الساعدي) قال الشيخ يحتمل أن بعض نساء النبي
 صلى الله عليه وسلم ذكره فهو مرسل صحابي (كان إذا اجتمع في اليمن قال لا والذي نفس أبي
 القاسم) أي ذاته وجالته (بيده) أي بقدرته وتدبيره (حم عن أبي سعيد) وإسناده صحيح (كان
 إذا أخذ مضجعه) بفتح الميم والجيم أي أراد النوم في كل ضجوعه أي وضع فيه جنبه بالأرض
 (جعل يده اليمنى تحت خده الأيمن) وقال الذكروا (طب عن حفصة) أم المؤمنين وإسناده
 صحيح (كان إذا أخذ مضجعه من الليل) من للتبويض أو يعني في (وضع يده) يعني اليمنى (تحت
 خده) الأيمن (ثم يقول باسمك اللهم) أي بذكر اسمك (أحباً) قال الشيخ بالبناء للفاعل

(وباسمك أموت) أي وعليه أموت (وإذا استيقظ) من نومه (قال الحمد لله الذي أحيا نأبدا
 ما ماتنا) أي ايقظنا بعدما أنامنا (والله الشكور) من القبور للجزاء (حم م ن عن البراء) بن
 عازب (حم خ ٤ عن حذيفة) بن اليمان (حم ق عن أبي ذر) الغفاري (كان إذا أخذ مضجعه
 من الليل قال بسم الله) وفي رواية باسمك اللهم (وضعت جنبي اللهم اغفر لي ذنبي واحسأ شيطاني)
 بوصل الهمزة أي جعله خاضعا أي مطرودا (وذكرهاني) خلصني من عقاب ما أقتربت نفسي
 من الأعمال التي لا ترضيها بالاعتقوع منها فالمراد بالرهان نفس الإنسان لأنها مرهونة بعملها
 (وثقل ميزاني) يوم توزن الأعمال (واجعلني في الندي) بفتح فكسر القوم المجتمعون في مجلس
 وعينه النماذى مكان الاجتماع أي الملا (الإعلى) من الملائكة (ذكره عن أبي الأزهري) واسناده
 حسن (كان إذا أخذ مضجعه) من الليل (قرأ قل يا أيها الكافرون حتى يحتجها) ثم ينام على
 خاتمها لأنهم أبراءة من الشرك (طب عن عباد) بالفتح والشديد (ابن أخضر) قال العلقمي يجابه
 علامة الحسن (كان إذا أخذ أهله الوعاء) الحى أو ألمها (امر بالمساء) بالفتح والمذ طبيع
 يتخذ من دقيق وماء ودهن (فصنع) بالبناء للمفعول (ثم أمرهم فحسوا) أي فشربوا (وكان يقول
 أنه أيرق) بفتح المثناة التحتية ورأسه كثة فثناة فوقية أي يشد ويقوى (فوائد الحزين) قلبه
 (ويسرو) قال العلقمي يسين مهملة وراء (عن فوائد السقيم) أي يكشف عن فوائده الالم ويزيله
 (كما تسروا حدا كن الوسخ بالماء عن وجهها) أي تكشفه وتزيله وقال ابن القيم هذا ماء الشعير
 المغلي (ت م عن عائشة) بأسناد صحيح (كان إذا دهن) أي أراد أن يدهن (حب) الدهن
 (في راحته اليسرى فبدأ بجانبه) فدهنها (ثم عيذه ثم رأسه) قال المناوي وفي رواية كان
 إذا دهن لحته بدأ بالعينية (الشرازي في الألقاب عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره
 (كان إذا أراد الحاجة) أي القهوة أو لبول أو غائط (لم يرفع ثوبه) أي لم يتم رفعه (حتى يدنو من
 الأرض) فيذهب رفعه شيئا فشيئا محافظة على الستر ما لم يحف فحبس ثوبه والارفعه بقدر حاجته
 (ذ ب عن أنس) بن مالك (وعن ابن عمر) بن الخطاب (طس عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح
 (كان إذا أراد الحاجة) بالصبراء وهنالك غيره (أبعده) بحيث لا يسمع لخارجته صوت ولا يشم
 له ريح (ه عن بلال بن الحرث) المزني (حم ن ه عن عبد الرحمن بن أبي فرّاد) بضم القاء وشدة
 الراء بضمة الواو الف السلي واسناده حسن (كان إذا أراد أن يبول فأتى عزازا من الأرض) بفتح
 العين المهملة والزاي ماصلة واشتد منها (أخذ عودا فمكث به في الأرض حتى يشرب من التراب
 ثم يبول فيه) ليأمن من عود الرشاء عليه فيندب فعلم أن بال بمحل صلب (د في مراسيلها والحريث)
 ابن أبي أمامة (عن طلحة بن أبي قحان مرسلا) قال الشيخ وفي التقرير يقمان بفتح القاف والنون
 وهو حديث حسن (كان إذا أراد أن يشام وهو جنب غسل فرجه) أي ذكره (وتوضأ
 للصلاة) أي كوضوئه للصلاة وليس المعنى أنه توضأ للصلاة وإنما المراد أنه توضأ وضو
 شرعي لا لغويا (ق د ن عن عائشة) كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضو الصلاة وإذا
 أراد أن ياكل أو يشرب وهو جنب غسل يديه (وورد أنه كان يتوضأ أيضا عند إرادة الاكل
 وقيس بالاكل الشرب وكالجنب في ذلك الخائض والنفساء إذا انقطع دمها) (ثم ياكل ويشرب)
 قال المناوي لأن اكل الجنب بدون ذلك يورث الفقر (د ن ه عن عائشة) واسناده صحيح

﴿كان إذا أراد أن يباشر امرأته من نساءه وهي حائض امرها ان تنزل﴾ بتشديد المنة وفي رواية
 تأتزر بهم حزة ساكنة وهي أفصح أي تستر ما بين سرتها وركبتها بالازار (ثم يباشرها) أي يضاجعها
 ويمس بشرتها ويمس بشرته فالمراد بالباشرة هنا التقاء البشريتين لا الجماع فعل ذلك نشره الامته
 فالاستمتاع بما بين سرّة الحائض وركبتها بلا حائل حرام على الأصح عند الشافعية (خذ عن
 مهرونة) زوجته صلى الله عليه وسلم ﴿كان إذا أراد من الحائض شيئا﴾ يعني مباشرة فيمادون
 الفرج (التي على فرجها ثوبا) ظاهره ان الاستمتاع المحرم انما هو بالفرج فقط وهو قول الشافعي
 وهو مذهب الحنابلة (د عن بعض أمهات المؤمنين) ﴿كان إذا أراد سفرا﴾ لئلا يغزو (اقرع بين
 نساءه فابتن) بناء النابت وفي رواية قايمن (غير تأ أي أية امرأة) (خرج م معها خراج بها معه)
 فيه مشروعية القرعة والرد على من منع منها (ت د م عن عائشة) ﴿كان إذا أراد أن يحرم
 تطيب باطيب ما يجد﴾ قال العلامة في دلالته على استحباب الطيب عند ارادة الاحرام وان
 يكون باطيب الطيب وانه لا بأس باستدامته ولا يقاء ويض المسك وهو بريقه ولعانه بعد
 الاحرام وانما يحرم استدامته في الاحرام وهذا مذهبنا وبه قال خلافتي من الصحابة والتابعين
 وجاهير المحدثين والفقهاء وقال آخرون بمنعه منهم الزهري ومالك ومحمد بن الحسن وحكي عن
 جماعة من الصحابة والتابعين (حم عن عائشة) ﴿كان إذا اراد ان يتحف الرجل بخفة﴾ يسكون
 الخاء وقد تفتح قال العلامة الخفة طرفة الفاكهة وتستعمل في غيرها وقال في المصباح الخفة
 ما تحفت به غيرك (سقاء من ماء زمزم) لجوم فضائه وعموم فوائده (حل عن ابن عباس) قال
 الشيخ حديث حسن ﴿كان إذا اراد ان يدعو على احد﴾ وهو في صلاته (او يدعو لاحد) فيها
 (قنت) بالقنوت المشهور عنه (بعد الركوع) قال العلامة تسلك بمفهومه من قال ان القنوت
 قبل الركوع قال وانما يكون بعد الركوع عند ارادة الدعاء على قوم واقوم وتعقب باحتمال
 ان مفهومه ان القنوت لم يقع الا في هذه الحالة وبؤيده ما أخرجه ابن خزيمة بسند صحيح عن
 أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يفتت الا اذا دعا القوم أو دعا على قوم (خ عن أبي
 هريرة) ﴿كان إذا اراد ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفه﴾ قال المناوي أي انقطع فيه
 وخلا بنفسه بعد صلاة الصبح لان ذلك الوقت ابتداء اعتكافه بل كان يعتكف من الغروب
 ليلة الحادي والعشرين (د ت عن عائشة) واسناده حسن ﴿كان إذا اراد ان يستودع
 الجيش قال أستودع الله دينكم وامانتكم وخواتيم اعمالكم﴾ استحققت الله هذه الامور لان
 الامر من شأنه المشقة فيكون سببا لاهمال بعض أمور الدين (د ت عن عبد الله بن يزيد
 الخطمي) واسناده صحيح ﴿كان إذا اراد غزوة وري﴾ بتسهيل الهمزة (بغيرها) أي ستر ذلك
 الغزوة بغيرها وعرض بغيرها فالتورية ان تطابق لفظا ظاهرا في معنى وتريده معنى آخر يتباوله
 ذلك اللفظ لكنه خلاف ظاهره (د عن كعب بن مالك) قال الشيخ حديث صحيح ﴿كان إذا اراد
 ان يرقد وضع يده اليمنى تحت حده﴾ وفي رواية رأسه (ثم يقول اللهم قني عذابك) أي اجرني من
 عذابك من نار جهنم وغيرها (يوم تبعث) وفي رواية تجمع (عبادك) أي من القبور الى المشرق
 للحيات يقول ذلك (ثلاث مرات د عن حفصة) ام المؤمنين قال الشيخ حديث حسن ﴿كان
 إذا اراد امرأ﴾ أي فعل امر (قال اللهم خولي واختر لي) أصلي الامرين واجعل لي الخير فيه (ت

عن أبي بكر) واسناده ضعيف (كان اذا اراد سقرا قال) عند خروجه له (اللهم بك امول) أي
اسطو واجل على العدو (وبك احول) أي التحول وقيل احتمال وقيل ادفع وامنع (وبك اسير)
الى العدو فانصرتني عليه (حم عن علي) قال العلامة بجوابه علامة الحسن (كان اذا اراد
ان يزوجه امرأة من نسائه) أي من أقاربه (بأقربهم وراء الحجاب فيقول لها يا بنية) بالتصغير
(ان فلانا قد خطبك فان كرهتيه) بإثبات الياء في كثير من النسخ وهو لغة (فقلولي لافانه
لا يستحي احد ان يقول لا وان احببت فان سكوتك اقرار) زادت في رواية فان حركت الحذر
لم يزوجه الا لانكحها (طب عن عمر) باسناد حسن (كان اذا استجد ثوبا) أي ليس ثوبا
جديدا (سما باسمه قصا) أي سواء كان قصا (او عمامة او رداء) بأن يقول رزقني الله هذه
العمامة (ثم يقول اللهم لك الحمد انت كسوتنيه اسألك من خير ما صنع له) أي استعماله
في طاعة الله وعبادته (واعوذ بك من شره وشر ما صنع له) أي استعماله في المعاصي قال
العلامة في الترمذي خيره باسقاط من التبعية وفيه دليل على استحباب افتتاح الدعاء بالحمد
لله والثناء عليه (حم دلت لـ عن أبي سعيد) واسناده صحيح (كان اذا استجد ثوبا لبسه
يوم الجمعة) لكونه أفضل أيام الأسبوع فتعويذ بركته على الثوب ولا لبسه (خط عن انس)
باسناده ضعيف (كان اذا استراحت الخيل) أي استبطأه قال في المصباح راث ريثا من باب باع
ابطأ (تقل بيت طرفة) بن عبدوه ووقوله (ويأتيك بالآخبار من لم تزود) واوله سبدي لك الايام
ما كنت جاهلا (حم عن عائشة) واسناده صحيح (كان اذا استسقى) أي طلب الغيث عند
الحاجة (قال اللهم اسق عبادك وبها أمك) جمع بهيمة وهي كل ذات أربع (واشر رحمتك) أي
ابسط بركات غيثك ومنافعه على عبادك (وأحى بلدك الميت) يريد به بعض البلاد التي لا غيث
فيها فسماه ميتا على الاستعارة (د عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (كان اذا
استسقى قال اللهم أنزل في أرضنا بركتها وزينتها) أي نباتها الذي يزينها (وسكنها) بفتح السين
والكاف أي غياث أهلها الذي تسكن اليه نفوسهم (وارزقنا وانت خير الرازقين) فيسند
قول ذلك في الاستسقاء (ابو عوانة) في صحيحه (طب عن سمرة) قال الشيخ حديث صحيح (كان
اذا استفتح الصلاة قال) بعد التحريم (سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك) الاسم هنا صلة
(وتعالى جددك) أي علا جلالك وعظمتك (ولا اله غيرك) ثم يقول اعوذ بالله السميع العليم من
الشیطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه (د ت ه لـ عن عائشة ق ه لـ عن أبي سعيد طب عن
ابن مسعود وعن وائله) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا استلم الركن) أي إلى (قبله ووضعه
خده الايمن عليه) قال المناوي ومن ثم ندب جمع من الأئمة ذلك لكن مذهب الأئمة الأربعة
انه يستلمه ويقبل يده ولا يقبله (هق عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا
استسقى أي تسول من السن وهو امر ارشى فيه خشونة على آخر) أعطى السواك الاكبر) أي ناوله
بعد تسوكبه الى اكبر الحاضرين لانه توقيره قال الشيخ وهذا يشعر بجواز دفع السواك لغيره
ليكن ينبغي حمله على جواز بكرة في شأن غير الشارع على انه كان يفعل مثل ذلك لبيان الجواز
فلا ينافي حقيقة كراهة الاستسقاء بالسواك لغيره (واذا شرب اعطى الذي عن يمينه) ولو مفضولا
صغيرا كما مر (الحكيم) في نوادره (عن عبد الله بن كعب) بن مالك السلمي قال الشيخ حديث

حسن ﴿كان إذا اشتد البرد بكربا صلاة﴾ أي بصلاة الظهر يعني صلاها في أول وقتها (وإذا اشتد
 الحر أبر بصلاة) أي دخل بهم في البرد بان يؤخرها إلى أن يصير للحيطان ظل فيه يمشي منه فاصد
 الجماعة (خ عن أنس ﴿كان إذا اشتد الريح الشمال﴾ يسكون الميم مقابل الجنوب (قال
 اللهم اني اعوذ بك من شر ما ارسلت فيها) وفي رواية من شر ما ارسلت به لانهم قد تبعوا عذابا على
 قوم فتعوذ منه (ابن السني طب عن عثمان بن ابي العاص) واسناده حسن ﴿كان اذا
 اشتدت الريح قال اللهم اجعلها (افحاً) بفتح اللام والقاف أي حامل للام كاللقحة من الابل
 (لا عقيم) أي ولا تجعلها الاما فيها كالعقيم من الحيوان الذي لا ولد له قال تعالى وأرسلنا الرياح
 لواقح أي حوامل شبه الريح التي جاءت بخير من انشاء سحب ماطر بالحامل كما شبه ما لا يكون
 كذلك بالعقيم (حب لـ عن سلمة بن الأكوع) واسناده صحيح ﴿كان إذا اشتكى أي مرض
 (نفث) بمثلثة أي اخرج الريح من فيه مع شيء من ريقه (على نفسه بالمعوذات) بشدة الوارأي
 المعوذتين وسورة الاخلاص ففيه تغلب أي قرأها ونفث الريح على نفسه (ومسح عنه يده)
 قال الشيخ أي الذي أزاله وقال المناوي أي مسح عن ذلك النفث بيمنه قال العلامة قال
 عماض فائدة النفث التبرك بتلك الرطوبة أو الهواء الذي ماسه الذكر كما تبرك بغسالة ما يكتب
 من الذكر وقد يكون على سبيل التفاؤل بزوال ذلك الالم عن المريض كانه فصل ذلك عن الراقي
 (قده عن عائشة ﴿كان إذا اشتكى رقا جبريل قال بسم الله يبريك من كل داء﴾ متعلق بقوله
 يشقيك ومن شر حاسد اذا حسد وشكر كل ذي عين) قال المناوي عطف خاص على عام لان كل
 عائن حاسد ولا عكس وهي سهام تخرج من نفس الحاسد أو العائن نحو المحسود والمعيون
 (م عن عائشة ﴿كان إذا اشتكى اقتمح﴾ وفي رواية تفتح أي استنف (كما) أي مل كنف (من
 نوبين) بضم النجمة الحبة السوداء (وشرب عليه ماء وعسلا) أي ماء ممزوجا بعسل لان ذلك سرا
 بديعا في حفظ الصحة (خط عن انس) قال الشيخ حديث حسن غيره ﴿كان إذا اشتكى احد
 راسه أي وجع رأسه (قال) له (اذهب فاخجم) أي امره بالجامة (وإذا اشتكى رجله) أي
 وجهها (قال) له (اذهب فاخضها بالخنا) فانه بارد نافع من حرق النار والورم الحار (طب عن
 سلمى امرأة ابي رافع) دابة قاطمة الزهراء قال الشيخ حديث حسن ﴿كان إذا اشفق من
 الحاجة ينسأها رباط في خنصره) بكسر اوله وثالثه (أو في خاتمه الخيط) ليمتد كرها به (ابن سعد)
 في تاريخه (والحكيم) في نوادره (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف ﴿كان اذا
 اصابته شدة قدعا لدفعها (رفع يديه) حال الدعاء (حتى يرى) بالبناء للمفعول (يباض ابطيه) قال
 المناوي أي لو كان بلا ثوب أو كان كره واسعا فيرى بالفعول (ع عن البراء) بن عازب باسناد
 حسن ﴿كان اذا اصابه رمد او اصاب (احد من اصحابه دعاهم ولأه الكمان) يحفل ان
 المرادوا من اصابه الرمد ان يدعوهم او هي (اللهم متعني ببصري واجعله الوارث مني وارني
 في العدو ثاري وانصرني على من ظلمني) أي مع بقا بصري (ابن السني لـ عن انس) قال الشيخ
 حديث صحيح ﴿كان اذا اصابه غم أي حزن (أو كرب) أي هم (يقول حسبي الرب من العباد)
 أي كافيني من شرهم (حسبي الخالق من المخلوقين حسبي الرازق من المرزوقين حسبي الذي هو
 حسبي حسبي الله ونعم الوكيل حسبي الله الذي لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم)

الذي ضمنى اليه وقرئ منه ووعدني بالجميل (ابن أبي الدنيا في كتاب (القرج) بعد الشدة
 (من طريق الخليل بن مرة) قال الشيخ وفي التقريب خليل بن مرة الضبي بضم المجهة وفتح
 الموحدة البصري (عن فقيه أهل الأردن بلاغا) أي قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذلك قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان إذا أصبح وإذا أمسى يدعو به هذه الدعوات
 اللهم إني أسألك من بقاءة الخير) بالضم والمد أي عاجله الآتي بغتة (واعوذ بك من بقاءة الشر
 فإن العبد لا يدري ما يفجؤه إذا أصبح وإذا أمسى) قال المناوي من جرب هذا الدعاء عرف قدر
 فضله وهو يمنع وصول أثر العائن ويدفعه بعد وصوله بحسب قوة إيمان القائل واستعداده (ع
 وابن السني عن انس) بإسناد حسن (كان إذا أصبح وإذا أمسى قال أصبحنا على فطرة الإسلام
 بكسر الفاء أي دينه الحق (وكلمة الاخلاص) وهي كلمة الشهادة (وديننا محمد) قال المناوي
 له قاله جهر السمع غيره فيتعلم منه (ومله أي بنا إبراهيم) الخليل (حنيفا) أي مائلا إلى الدين
 المستقيم (مسلم) وما كان من المشركين حم عن عبد الرحمن بن أبي نزي (الخزاعي وإسناده صحيح
 (كان إذا اطل) بالنورة (بدأ بعورته) أي ما بين سترته وركبته (فطلاها بالنورة) المعروفة
 (و) طلي (سائر) أي باقي (جسده أهله) بالرفع فاعل طلي أي بعض أهله أي زوجته (ه عن ام
 سلمة) قال الشيخ حديث حسن (كان إذا اطل بالنورة ولي عاتقه وفرجه بيده) فلا يمكن أحدا
 من أهله من مباشرته الشدة حياته (ابن سعد عن إبراهيم وعن حبيب بن أبي ثابت مرسلان
 وإسناده صحيح (كان إذا اطلع على أحد من أهل بيته) أي من عياله وحزبه (كذب كذبة)
 بفتح الكاف وتكسر والذال ساكنة فيهما (لم يزل معرضا عنه) تأديا له وزجرا (حتى يحدث
 توبة) من تلك الكذبة الواحدة (حم لـ عن عائشة) وإسناده صحيح (كان إذا اغتم) أي لف
 العمامة على رأسه (سدل عمامته) أي ارتخاها (بين كنفه) من خلفه فهو ذراع قاله نذبة لذلك
 سنة (ث عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن (كان إذا اغتم) بغين مبهمة ومثناة فوقية
 (أخذ لحيمته) أي تناولها (بيده ينظر فيها) كأنه يتفكر أو يسلي بذلك حزنه قال في المصباح غمه
 الشيء غميا من باب قتل غطاه ومنه قيل للحزن غم لأنه يغطي السرور (الشيرازي) في الألقاب
 (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان إذا افطر قال ذهب الظما) مهور
 الآخر بلام تدأ العطش (وابتلت العروق) لم يقل وذهب الجوع لأن أرض الجوارحارة
 فكانوا يصبرون على قلة الطعام لا العطش (وثبت الأجر) أي زال التعب وبقي الأجر (إن شاء
 الله) ثبوته بأن تقبل الصوم وتولي جزاءه بنفسه كما وعد (د لـ عن ابن عمر) بإسناد حسن
 (كان إذا افطر) من صومه (قال اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت) قدم المعمول على
 العامل دلالة على الاختصاص (د عن معاذ بن زهرة) الضبي (مرسلان) قال الشيخ حديث حسن
 (كان إذا افطر قال اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت فتقبل مني إنك أنت السميع العليم
 طب وابن السني عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان إذا افطر) من
 صومه (قال الحمد لله الذي أعانني فصمت ورزقني فأفطرت) أي يسر لي ما أفطر عليه فيندب قول
 ذلك عند الفطر من الصوم قرضا أو نفلا (ابن السني هب عن معاذ) بن زهرة قال الشيخ حديث
 ضعيف (كان إذا افطر عند قوم قال) في دعائه لهم (افطروا عندكم الصائمون) خبره من الدعاء

(وأكل طعامكم الا برا وتزات عليكم الملائكة) ملائكة الرحمة بالبركة والخير (حمم م عن أنس بن مالك) قال الشيخ حديث صحيح ﴿ كان اذا افطر عند قوم قال افطر عندكم الصائمون وصات عليكم الملائكة ﴾ أي استغفرت لكم (طب عن ابن الزبير) باسناد حسن ﴿ كان اذا اكتمل اكل وترا ﴾ ثلاثا في كل عين (واذا استجمر) تبخر بنحو عود (استجمر وترا) قال المناوي واردة الاستنجاء هنا بعيدة (حمم م عن عقبه بن عامر) البهني واسناده صحيح ﴿ كان اذا اكل طعاما لم يلق اصابعه الثلاث ﴾ قال المناوي زاد في رواية الحاكم التي أكل بها اه قال العلقمي فيه استحباب الاكل بثلاث اصابع ولا يضم اليها الرابعة ولا الخامسة الا لعذر كان يكون مرقا لا يمكن بثلاث (حمم م ٣ عن أنس) بن مالك ﴿ كان اذا اكل لم تعد ﴾ يفتح المنة الفوقية وسكون العين المهملة وضم الدال أي لم تجاوز (اصابعه ما بين يديه) لان تناوله كان تناول تقنع وترفع عن الشربة (فتح عن جعفر بن أبي الحكم) الاوصي (مرسل ابو نعيم في) كتاب المعرفة عنه عن الحكم بن رافع بن سيار قال الشيخ يفتح السين المهملة ويشدة المنة التحتية آخره راء وقال المناوي كذا هو بخط المؤلف والظاهر انه سبق قلم والمجاهوس ثمان شوتين كما ذكره ابن حجر وغيره (طب عن الحكم بن عمرو والفقاري) من بني ثعلبة قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ كان اذا اكل أو شرب قال ﴾ عقبه (الحمد لله الذي اطعم وسقى وسوغه) أي سهل دخوله في الحلق قال العلقمي قال في النهاية وساغ الشرب في الحلق يسوغ اذا دخل سهلا وقال في المصباح ساغ يسوغ سوغا من باب قال سهل مدخله في الحلق واسغته اساغمة جعلته سائنا ويتعدى بنفسه في لغة وقوله تعالى ولا يكاد يسيغه أي يتلعه (وجعل له مخرجا) أي السيلين (دن حب عن ابي ايوب) الانصاري باسناد صحيح ﴿ كان اذا التقى الختانان ﴾ أي تخاذبا فالمراد دخول المشقة في الفرج اذ بدخولها في الفرج يصير محل ختان الرجل محاذيا لمحل ختان المرأة وبس المراد بالالتقاء ان تماسا أي كان اذا دخل المشقة في الفرج (اغتسل) وان لم ينزل (الطحاوي عن عائشة) واسناده صحيح ﴿ كان اذا انتسب ﴾ في آباءه (لم يجاوز في نسبه) قال الشيخ بكسر النون وسكون المهملة (معدي بن عدنان بن أد) بضم الهمزة ودال مهملة مفتوحة (ثم يمسك) عما زاد (ويقول كذب النسابون) أي الرافعون النسب الى آدم (قال الله تعالى ووروا بين ذلك كثيرا) ولا خلاف ان عدنان من ولد اسمعيل انما الخلاف في عدم من بين عدنان واسمعيل من الاثنا عشر بين ابراهيم وآدم وقد انكر مالك على من رفع نسبه الى آدم وقال من اخبر به (ابن سعد عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿ كان اذا انزل عليه الوحي ﴾ قال المناوي أي حامل الوحي (نكس) بشدة الكاف (رأسه) لما يحصل له من الشدة ولهذا كان يكسر عرقه (ونكس أصحابه رؤسهم فاذا اقلع عنه) أفاق و (رفع رأسه م عن عبادة بن الصامت) ﴿ كان اذا انزل عليه الوحي كبر ﴾ قال الشيخ يفتح الكاف وضم الراء وقال المناوي بضم الكاف وكسر الراء (لذلك) أي حصل له شدة (وتربد) قال المناوي رواية مسلم وتربد له ولعلها بضم ط من قلم المؤلف أو من النامخ وهو بالراء وشدة الواحدة (وجهه) أي علمه ربه وهي تغير البياض الى السواد وذلك لعظم موقع الوحي وهذا حيث لا ياتيه الملائكة في صورة رجل والافلا (حمم م عنه) أي عن عبادة ﴿ كان اذا انزل عليه الوحي سمع ﴾ بالبناء للمفعول (عند وجهه)

شيء (كدوى) بفتح الدال المهملة (التحل) أى سمع من جهة وجهه صوت خفي كدوى النحل كان
الوحي ينكشف لهم انكشافا غير تام (حم ق عن عمر) كان اذا انصرف من صلاته (أى سلم
منها) استغفر الله ثلاثا زاد في رواية البزار ومسح وجهه بيده اليمنى (ثم قال اللهم أقت السلام)
أى المختص بالتميز عن النقائق والعيوب لا غيرك (ومنك السلام) أى الامان (تباركت) أى
تعظمت وتجدت (يا ذا الجلال والاكرام) لا تستعمل هذه الكلمة في غير الله تعالى (حم م ٤
عن ثوبان) كان اذا انصرف أى من صلاته بالسلام (أنحرف) بجائزته بان يدخل يمينه في
الحراب ويساره الى الناس على ما عليه الحقيقة أو عكسه على ما عليه الشافعية فينبذ ذلك
للإمام الا اذا كان في مسجد المدينة فالأفضل موافقة الحنفية لئلا يصير مستدبر القبرة صلى الله
عليه وسلم (د عن يزيد بن الاسود) واسناده حسن (كان اذا انكشفت الشمس أو القمر صلى)
صلاة الكسوف (حق تحلى) أى ينكشف القرص والمعمدة عند الشافعية ان صلاة الكسوف
لا تتكرر باطء الانجلاء لكن لمن صلاها ان يعيدها مع الامام وقيل تتكرر انظار هذا الخبر قال
شيخ الاسلام زكريا في شرح البهجة وينبغي الجزم به ان صلاها كسنة الظهر وقال الرملى
اجاب الوالد رحمه الله أى عن هذا الخبر بأنه يحتمل ان ما صلاه بعد الركعتين لم ينوبه الكسوف
فان وقائع الاحوال اذا طرق اليها الاحتمال كساها ثوب الاجمال وسقط بها الاستدلال
(طب عن النعمان بن بشير) واسناده حسن (كان اذا اهتم أكثر من مس لحبته) فيعرف
بذلك كونه مهموما (ابن السني وابو نعيم في الطب) النبوى (عن عائشة ابو نعيم عن ابي هريرة)
واسناده حسن (كان اذا اهتم الامر رفع رأسه الى السماء) مستغنيا مستغنيا متضرعا
(وقال سبحانه الله العظيم واذا ايمت في الدعاء قال يا حي يا قيوم) وقد اختار بعضهم انه اسم
الله الاعظم (ت عن ابي هريرة) كان اذا اوى بالقصر (الى فراشه) أى دخل فيه (قال الحمد لله
الذى أطعمنا وسقانا وكفانا) دفع عنا شر خلقه (وأوأنا) فى كن نساكن فيه يقينا الحرو البرد (فكم
من لا كافى ولا مؤوى) أى كثير من الخلق لا يكفيهم الله شر الاشرار ولا يجعل لهم مكانا (حم م ٣
عن انس) كان اذا أوحى اليه وقد بضم الواو وكسر القاف وبذل مجبة أى سكت (لذلك
ساعة كهيئة السكران) فان الطبع لا يناسبه فلذلك يشدد عليه ويحرف له مزاجه (ابن
سعد عن عكرمة) مولى ابن عباس (مرسلا) كان اذا بايعه الناس يلقتهم (أى يقول لاحدهم
فيما استطعت) شفقة عليهم لئلا يدخل في البيعة ما لا يطيقونه (حم عن انس) باسناده حسن
(كان اذا بعث جيشا أو سرية بعثهم من اول النهار) أى اذا اراد ان يرسل جيشا يرسله
في غدوة النهار لانه يورث له ولا مته في البكر (د ت م عن صخر بن وداعة) قال الشيخ حديث
حسن (كان اذا بعث احدا من اصحابه في بعض امره) أى مصالحه (قال بشروا ولا تنفروا
ويسروا ولا تعسروا) أى سهلوا على الناس ولا تنفروهم بالتعسير والتشديد (د ه عن ابي
موسى) الاشعري باسناده صحيح (كان اذا بعث اميرا) على جيش أو نحو بلدة (قال) فيما
يوصيه به (اقصر الخطبة) بضم الخاء (واقل الكلام فان من الكلام سهرا) أى نوعا يستمال به
القلوب كما يقال بالسهو وليس المراد خطبة الجمعة بل ما اعتادوه من تقديمهم امام المقصود
خطبة بليغة (طب عن ابي امامة) قال الشيخ حديث حسن غيره (كان اذا بلغه عن الرجل

الشئ الذي يكرهه (لم يقل ما بال فلان يقول كذا) والظاهر ان المراد بالقول ما يشمل الفعل
 (واكن يقول) منكرا عليه (ما بال أقوام) أي ما شأنهم (يقولون كذا وكذا) إشارة إلى ما ذكره
 بمعنى كأن شأنه ان لا يشافه أحدا من أعيانهم ويكنى عما اضطره الكلام مما يكره استقبالا
 للتصريح به (د عن عائشة) واسناده صحيح (كان اذا انصرف) بفتح المنة الفوقية والاضاد
 المجهة وشدة الواو فراء أي تلوى وتقلب في فراشه (من الليل) من تبعيضه أو بمعنى في (قال
 لا اله الا الله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار) فيندب التامى
 به في ذلك (ن ل عن عائشة) واسناده صحيح (كان اذا تعار) بفتح المنة الفوقية والعين
 المهملية وشدة الراء قال في النهاية أي هب من نومه واستيقظ والقاء زائدة (من الليل) قال رب
 اغفر وارحم واهد لبيل الا قوم) أي داني على الطريق الواضح الذي هو اقوم الطرق (محمد
 ابن نصر في) كتاب (الصلاة عن ام سلمة) زوجته صلى الله عليه وسلم قال الشيخ حديث حسن
 لغيره (كان اذا تكلم بكلمة اعادها ثلاثا حتى تفهم) وفي رواية للبخاري لتفهم (عنه) كان
 (اذا اتى على قوم فلم عليهم) هو من تميم الشرط (سلم عليهم ثلاثا) جواب الشرط قال العلقمي
 قال الاسماعيلي يشبه ان يكون ذلك اذا سلم سلام الاستئذان على مارواه أبو موسى وغيره واما
 ان يمر بالمسلمين فالمعروف عدم التكرار قال في الفتح قلت وقد فهم البخاري هذا بعينه فاورد
 هذا الحديث مقررنا بحديث أبي موسى في قصة عمر امكن يحتمل ان يكون ذلك كان يقع أيضا
 منه اذا خشى ان لا يسمع سلامه (حم خ ت عن انس) كان اذا تغدى لم يتعش واذا تعشى
 لم يتغدى (أي لا يأكل في يوم مرتين تنزها عن الدنيا وتقويا على العبادة وتوقفا على نفسه
 ففي قلة الاكل فوائد منها رقة القلب وقوة الفهم والادراك وصحة البدن ودفع الامراض فان
 سبها كثرة الاكل ومنها خفة المؤنة فان من تعود قلة الاكل كفاه من المال قدر يسير ومنها
 تمكن من التصديق بما فضل من الاطعمة على الفقراء والمساكين وليس للعبد من ماله
 الا ما تصدق فابق أو اكل فافنى (حل عن أبي سعيد) باسناد ضعيف (كان اذا تمجد) أي
 صلى ليل بعد استيقاظه من النوم (يسلم بين كل ركعتين ابن نصر عن أبي ايوب) باسناد حسن
 (كان اذا توضأ) أي فرغ من الوضوء (اخذ كفاه من ماء فمضغ) أي دس (به فرجه) دفعا
 للوسوسة وتعلما للامة أو لئلا ينقطع البول لان البارد يقطع (حم د ن ه ل عن الحسن
 ابن سفيان) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا توضأ فمضغ ماء) من ماء الوضوء (حتى يسيله)
 قال الشيخ بفتح السين وشدة المنة (على موضع سجوده) قال المناوي أي من الارض ويحتمل
 ان المراد جهته (طب عن الحسن) بن علي (ع عن الحسين) بن علي واسناده حسن (كان اذا
 توضأ حرك خاتمه) عند غسل اليد التي هو فيها يصل الماء الى ما تحته يقينا فيندب ذلك فان لم يصل
 الماء الى ما تحته اشدة ضيقه وجب نزعه (ه عن أبي رافع) مولى المصطفى واسمه اسلم أو ابراهيم
 أو صالح أو ثابت قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا توضأ أدار الماء على مرفقيه) تنبيه
 مرفق بكسر ففتح سمي به لانه يرتفق به في الاتكاء وفيه وجوب ادخال المرفقين في الغسل (قط عن
 جابر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا توضأ خال لحية بالماء) أي ادخل الماء في
 خلاها باصابعه فيندب تحليل اللحية الكثة فان لحية صلى الله عليه وسلم كانت كثة (حم ل

عن عائشة (ت) عن عثمان (ت) عن عمار بن ياسر (ت) عن بلال (ت) المؤذن (ت) عن
 أنس (ت) بن مالك (ت) (ط) عن أبي أمامة (ت) بضم الهمزة (وعن أبي الدرداء وعن أم سلمة) أم المؤمنين
 (ط) عن ابن عمر (ت) بن الخطاب بإسناد صحيحة (ت) (كان إذا توضأ أخذ كفا) بفتح الكاف (من)
 ماء فادخله تحت حنكته فخلل به لحيته وقال) لمن حضره (هكذا أمرني ربي) أي أمرني بتخليلها
 وتسلط به المزني في ذهابه إلى الوجوب قال المناوي ثم مقتضى هذا الحديث أنه كان يخلل بكف
 واحدة لكن في رواية لابن عدي خلل لحيته بكفيه (د) عن أنس (ت) قال الشيخ حديث صحيح
 (ت) (كان إذا توضأ عرك عارضيه ببعض العرك) أي عرك خفيه (ثم شبك لحيته بأصابعه) أي
 أدخل أصابعه مقابلته فيها (من تحتها) وهذه هي السكينة المحبوبة في تخليل اللحية (ت) عن ابن
 عمر (ت) بإسناد حسن (ت) (كان إذا توضأ صلى ركعتين) عقب الوضوء (ثم خرج إلى الصلاة) أي في
 المسجد مع الجماعة وهاتان الركعتان سنة الوضوء وفيه ان الأفضل فعلها في البيت (ت) عن عائشة
 (ت) (كان إذا توضأ ذلك أصابع رجله بيمينه) قال المناوي أي بيمينه يديه وأظهر أنها
 اليسرى (ت) عن المستورد (ت) بن شداد قال الشيخ حديث حسن غيره (ت) (كان إذا توضأ
 مسح وجهه بطرف) بالتحريك (توبه) قال المناوي فيه إن تنشيف ماء الوضوء لا يكره أي إذا كان
 حاجة فلا يعارضه أنه ردمند لا أتى به إلا لذلك (ت) عن معاذ (ت) بن جبل وهو حديث ضعيف
 (ت) (كان إذا تلا) قوله تعالى (غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال) في صلاته عقب ذلك (آمين)
 بقصر أو مد وهو أفصح مع خفة الميم فيهما أي استحب ويقوها رافعا بصوته قلب لا
 (حتى يسمع) بضم أوله (من يلبه من الصف الأول) فيسن للامام بعد القنوت آمين والجهري في
 الجهري في يقارن المأموم تأمين امامه (ت) عن أبي هريرة (ت) قال الشيخ حديث حسن غيره
 (ت) (كان إذا جاء الشتاء دخل البيت ليلة الجمعة وإذا جاء الصيف خرج ليلة الجمعة) قال المناوي
 يحتمل أن المراد بيت الاعتكاف ويحتمل الكعبة اه وسكت عن احتمال ما اعتاده الناس من
 دخولهم البيوت في الشتاء والخروج منها في الصيف وأظهر أنه المراد (وإذا لبس ثوبا جديدا جدد
 الله تعالى وصلى ركعتين) عقب لبسه شكر الله تعالى عليه (وكسا) الثوب (الطابق) بفتح الهمزة أي
 كسا الثوب البالي غيره من الفقهاء فيندب ذلك (خط) وابن عباس (ت) عن ابن عباس (ت) قال الشيخ
 حديث حسن غيره (ت) (كان إذا جاء جبريل فقرأ باسم الله الرحمن الرحيم علم أنها سورة) لكون
 البسملة أول كل سورة (ت) عن ابن عباس (ت) قال الشيخ حديث صحيح (ت) (كان إذا جاءه مال)
 من تحوفي أو غنيمة أو خراج (لم يبيته) عنده (ولم يقيله) بالتشديد فيهما أي أن جاءه آخر النهار
 لم يسكه إلى الليل أو أوله لم يسكه إلى وقت (أقبلولة بل يعجل قسمته) (هو) خط عن الحسن بن محمد
 ابن علي (ت) قال الشيخ حديث حسن (ت) (كان إذا جرى به الضحك) أي غلبه (وضع يده على
 فيه) قال المناوي حتى لا يندوشى من باطن فيه وحتى لا يهقهقه وهذا نادرا وما في غالب أحواله
 فكان لا يضحك إلا تبسما (البغوي) في معجمه (عن الدمرة) الثقي قال الشيخ حديث ضعيف
 (ت) (كان إذا جاءه أمر يسره سر ساجدا شكر الله تعالى فمجيئة الشكر سنة عند حدوث
 نعمة وكذا عند دفع نقمة (ت) عن أبي بكر (ت) وهو حديث حسن غيره (ت) (كان إذا جلس
 مجلسا) أي قعد مع أصحابه يتحدث (فأراد أن يقوم استغفر) الله تعالى (عشر إلى خمس عشرة)

أي يقول استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه كما ورد في خبر وكان تارة
 بكره عشر او تارة يزيد الى خمس عشرة وتسمى هذه كفارة المجلس (ابن السقي) في عمل يوم وليلة
 (عن ابي امامة) الباهلي قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان اذا جلس احتجى يديه) زاد
 البرار ونصب ركبتيه اي جمع ساقيه الى بطنه مع ظهره يديه عوضا عن جهه ما يشوب فالاحتجاب
 باليدين غير منهي عنه الا اذا كان ينتظر الصلاة كما في حديث (دهق عن ابي سعيد) الخديري
 قال الشيخ حديث حسن (كان اذا جلس يتحدث يكثر أن يرفع طرفه الى السماء) انتظار الملائكة
 يوحى اليه وشوقا الى الملا الاعلى قال المنباوي وكان يرفع بصره اليها في الصلاة ايضا حتى نزلت
 آية الخشوع فتركه (دع عن عبد الله بن سلام) بالتخفيف واسناده حسن (كان اذا جلس
 يتحدث يخلع نعليه) استريح قدميه (هـ ب عن أنس) باسناد ضعيف (كان اذا جلس) يتحدث
 (جلس اليه أصحابه حلقا حلقا) بكسر الحاء وفتح اللام لاستفاد ما يلقيه من العلوم ويذكره من
 الاحكام الشرعية (البرار عن قرة) بضم القاف وشدة الراء (ابن اباس) بكسر الهمزة وهو
 حديث ضعيف (كان اذا حزبه أمر) بحاء مهملة وزاي فوحدة محففة وفي رواية حزبه بنون
 قال في النهاية اي اذا نزل به هم وأصابه غم اه وقال في المصباح وحزبه أمر يحزبه من باب قبل
 أصابه (صلى) لان الصلاة معينة على دفع النوائب ومنه أخذ بعضهم نيب صلاة المصيبة وهي
 ركعتان عقبها وكان ابن عباس يفعل ذلك ويقول نفعل ما أمرنا الله به بقوله واستعينوا بالصبر
 والصلاة (حم د عن حذيفة) بن اليمان قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا حزبه) بضبط
 ما قبله (امر قال) مستعينا على دفعه (لا اله الا الله الحليم) الذي يؤخر العقوبة مع القدرة
 (الكريم) الذي يعطي النوال بلا سؤال (سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين)
 وهذا ذكر كان يستفتح به الدعاء (سم عن عبد الله بن جعفر) واسناده حسن (كان اذا حلف
 على عين لا يحنث) اي لا يفعل المحلوف عليه وان احتاج الى فعله (حتى نزلت كرامة اليين) اي
 الآية المتضمنة لمشروعية الكفارة وهي قوله تعالى فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط
 ما تطعمون أهل بيكم الآية قال المنباوي وعماه عند خروجه فقال لا أحلف على عين فأرى غيرها
 خبرا منها الا كفرت عن عيني ثم أتيت الذي هو خير لك عن عائشة) واسناده صحيح (كان اذا
 حلف) على شيء (قال والذي نفس محمد بيده) وتارة نفس أبي القاسم بيده اي بقدرته ونصريته
 (هـ عن رقاعة الجهني) واسناده حسن (كان اذا حسم) اي أخذته الحصى التي هي حجارة بين الجلد
 والعم (دعاء بركة من ماء قافر غها على قرنه) يفتح القاف أي رأسه (فانغسل بها) قال المنباوي
 وذلك نافع في فصل الصبي في القطر الحار في الحصى العريضة أو الغب الخالصة التي لا ورم معها
 ولا شيء من الامراض الرديئة والافهوضار (طب لك عن سمرة) بن جندب قال الشيخ حديث
 حسن (كان اذا خاف قوما) أي شر قوم (قال اللهم انا نجعلك في نحورهم) اي في ازاء
 صدورهم (ونعوذ بك من شرورهم) قال المنباوي خص النحر تقاؤا لا بنجرهم اولانه أسرع
 وأقوى في الدفع (حم دك دهق عن ابي موسى) الاشعري وأسانيده صحيحة (كان اذا خاف أن
 يصيب شيئا بعينه) يعني كان اذا أعجبه شيء (قال اللهم بارك فيه ولا تضره) وهذا كان يقوله
 تشريعا والافعنه انما تصيب الخير والنفع لا الشر (ابن السقي عن سعيد بن حكيم) قال الشيخ

حديث حسن لغيره (كان اذا خرج من الغائط) اي من محل قضاء حاجته من بول أو غائط
(قال غفرانك) اي أسألك غفرانك وغفران الذنب ستره وعدم المواقفة فيه فيندب لمن فرغ
من حاجته أن يقول سوا كان بصحراء أم يذيان (حم ٤ حبك عن عائشة) بأسانيد صحيحة
(كان اذا خرج من الخلا قال الحمد لله الذي اذهب عني الاذى وعافاني) من احتباس ما يؤذي
ويضعف الجسد (ه عن انس عن ابي ذر) كان اذا خرج من الغائط قال الحمد لله الذي
احسن الي في قوله وآخره) اي في تناول الغذاء أو لاواغذاء البدن بما صلح منه ثم باخراج
الفضله ثانيا (ابن السني عن انس) كان اذا خرج من بيته قال بسم الله زاد في الاحياء الرحمن
الرحيم (التكلاذ على الله) بضم التاء الاعتماد عليه (لا حول ولا قوة الا بالله) اي لا تحول عن
المعصية ولا قوة على الطاعة الا بتيسيره واقداره (ه ك وابن السني عن ابي هريرة) قال الشيخ
حديث حسن (كان اذا خرج من بيته قال بسم الله توكلت على الله) اي اعتمدت عليه في
جميع أموري (اللهم انا نعوذ بك من ان نزل) بفتح النون وكسر الزاي من الزال اي من ان تقع
في معصية قال العلقمي وروى بالذال من النزل (او نضل) بفتح النون وكسر الصاد اي عن الحق
(او نظلم) بفتح النون وكسر اللام (أو نظلم) بضم النون وفتح اللام (أو نجول) بفتح النون على أحد
(أو نجول علينا) اي ان نفعل بغيرنا ما يضره أو يفعل بنا غيرنا ما يضرنا (ت وابن السني عن ام
سالة) قالت حسن صحيح (كان اذا خرج من بيته قال بسم الله رب اعوذ بك من ان ازل
او نضل) بفتح فكسر فهما (أو اظلم أو اظلم أو اجهل أو يجهل علي) الاول فيهما معنى للقاعل
والثاني للمفعول (حم ت ه ك عن ام سالة) واسناده صحيح (راد ابن عسنا كروان ابني او) ان
(يفني علي) والظلم والجهل والبغي متقاربة المعنى أو جمع بينهما تفننا (كان اذا خرج يوم
العيد) اي عيد الفطر أو الاضحى (في طريق) لصلاته (رجع في غيره) ليشمل الطريقين ببركته
أو ليشتمل عليه أو ليشتمل على فقرائهم أو ليشتمل على كيد الكفار (ت ك عن ابي هريرة)
وهو حديث صحيح (كان اذا خرج من بيته قال بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة
الا بالله اللهم اني اعوذ بك من ان اصل او اضل أو ازل أو ازل أو اظلم أو اظلم أو اجهل أو يجهل
علي أو ابغي أو يفني علي) ببناء الاول منهما للقاعل والثاني للمفعول (طب عن بريدة) ثم غفر
بردة قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا خطب) اي وعظ (اجرت عيانه وعلاصوته واشتد
غضبه كأنه منذر جيش) اي كن ينذر قومك من جيش عظيم قصد الاغارة عليهم (يقول صحيحكم
صباحكم) اي اتاكم وقت الصباح أو المساء اي كأنكم به وقد اتاكم كذالك شبه حاله في
خطبته وانذاره بقرب القيامة بحال من ينذر قومه عند غفلتهم بجيش قريب منهم بقصد
الاحاطة بهم بغتة (ه حب ك عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (كان اذا خطب في الحرب
خطب على قوس واذا خطب في الجمعة خطب على عصا) قال المناوي ولم يحفظ عنه انه توكل على
سيف وكثير من الجهلة يظن انه كان يمسك السيف على المنبر (ه ك هق عن سعد القرظ) قال
الشيخ بفتح القاف والراء آخرة معجمة قال وهو حديث حسن لغيره (كان اذا خطب يعقد على
عزقة) بالضم بك رخم قصير (أو عصا) عطف عام على خاص اذا العزقة عصا في اسفلها زج بالضم
أي سنان (الشافعي) في مسنده (عن عطاء) بن أبي رباح (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح

﴿١﴾ كان اذا خطب المرأة قال اذكروا لها جنة سعد بن عبادة) بفتح الجيم وسكون انفاء القصعة
 العظيمة وتماه تذكور معي كلما درت قال المناوي وذلك ان المصطفى صلى الله عليه وسلم لما قدم
 المدينة كان سعد يبعث اليه كل يوم جنة فيم اثير يد بلحم أولين قال الشيخ والمراد المثل والنظير
 كتابة عن مزيد العيش ترغيبا للمرأة في تزوجه (ابن سعد عن ابى بكر محمد بن عمرو بن حزم د عن
 عاصم بن عمر بن قتادة مرسل) قال الشيخ حديث حسن ﴿٢﴾ (كان اذا خطب) امرأة (فرد
 لم يعد) الى خطبته ثانيا (نخطب امرأة ثابت ثم عادت) فأجاب (بفتح قد الحذف الحاء) بكسر
 اللام ما يغطي به كفى به عن المرأة لكونه انستر الرجل من جهة الاعفاف وغيره (غير) اى
 تزوجنا امرأة غير لؤذامن شرف النفس وعلو الهمة (ابن سعد عن مجاهد مرسل) قال
 الشيخ حديث حسن ﴿٣﴾ (كان اذا خلا بنفسه ألبن الناس واكرم الناس ضحا كاساما)
 قيدت بحب الزوج فهل ذلك مع زوجته اذ جاءه صلى الله عليه وسلم (ابن سعد وابن عساكر عن
 عائشة) قال الشيخ حديث حسن غيره ﴿٤﴾ (كان اذا دخل الخلاء) بالفتح والمد والمراد المحل الذى
 تقضى فيه الحاجة اى اراد دخوله (وضع) اى نزع (خائمه) من اصبعه ووضع خارج الخلاء
 لكونه كان عليه محمد رسول الله وهذا أصل في نذب وضع ما عليه اسم معظم عند دخول الخلاء
 (٤ ح ب عن انس) قال الشيخ حديث صحيح ﴿٥﴾ (كان اذا دخل) اى اراد دخول (الخلاء) قال
 عند شروعه في الدخول (اللهم انى اعوذ) خبر ومعناه الدعاء اى اعذنى (بمن من الخبيث) بضم
 أوله وثانيه قال المناوي وقد يسكن والرواية بهم ما جمع خبيث (والخبيثات) جمع خبيثة اى من شر
 ذكران الشياطين واناثهم أو الخبيث الشياطين والخبيثات المعاصي (حم ق ٤ عن انس) بن مالك
 ﴿٦﴾ (كان اذا دخل الكنيف) بفتح فكسر موضع قضاء الحاجة اى اراد أن يدخله ان كان معدا
 والا فلا تقدير (قال بسم الله اللهم انى اعوذ بك من الخبيث والخبيثات) خض به الخلاء لانه
 مأوى الشياطين (ش عن انس) قال الشيخ حديث صحيح ﴿٧﴾ (كان اذا دخل الخلاء) قال يازا
 الجلال) اى صاحب العظمة أعوذ بك من الخبيث والخبيثات (ابن السقي) فى عمل يوم وليلة (عن
 عائشة) ﴿٨﴾ (كان اذا دخل الغائط) وهو المكان الطمئن من الارض تقضى فيه الحاجة (قال
 اللهم انى اعوذ بك من الرجس النجس) قال العلامة بكسر الراء والقون وسكون الجيم فيها
 لانه من باب الاتباع وهو انواع فنه اتباع حركة فاء كلمة حركة فاء أخرى لكونها قرئت معها
 وسكون عين كلمة لسكون عين أخرى أو حركتها كذلك قال الفارابى فى ديوان الادب يقال
 رجس نجس فاذا أفردوا قالوا نجس (الخبيث الخبيث) انضم فسكون فكسر اى الذى يوقع
 الناس فى الخبيث اى يفرح بوقوعهم فيه (الشيطان الرجيم) اى المرجوم قال المناوي قال
 العراقي ينبغي الاخذ بهذه الزيادة وان كانت غير قوية للشاهد فى أحاديث الفضائل (د فى
 مراسله عن الحسن مرسل) وهو البصرى (ابن السقي عنه) اى عن الحسن (عن انس عن
 بريدة) قال الشيخ حديث حسن غيره ﴿٩﴾ (كان اذا دخل المرقى) بكسر الميم وفتح الفاء الكنيف
 (ابن سعد) بكسر الحاء المهملة وبالذال المجهمة وبالمدى نعله صوتا لرجله عما يصيبها (وغطى
 رأسه) قال المناوي حياء من ربه تعالى (ابن سعد عن حبيب بن صالح) الطائى (مرسل) قال
 الشيخ حديث حسن غيره ﴿١٠﴾ (كان اذا دخل الخلاء) قال اللهم انى اعوذ بك من الرجس النجس

الحديث الخبيث الشيطان الرجيم واذا خرج قال الحمد لله الذي اذاقني لذته اي المأكول
والمشروب (وابقى في قوته وأذهب عني اذاه) باخراج فضله (ابن السقي عن ابن عمر) قال الشيخ
حديث حسن لغيره (كان اذا دخل المسجد قال) حال شروعه في دخوله (اعوذ بالله العظيم
وبوجهه الكريم) اي ذاته (وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم وقال) اي النبي صلى الله
عليه وسلم (اذا قال) ابن آدم (ذلك حفظ منه سائر اليوم) لكن في نسخ وعلم ما شرح المناوي
حفظ من بدل منه وعبارته وقال يعني الشيطان اذا قال ابن آدم الى آخره وهو مشكل
والصواب ان فاعل قال النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم والتقدير اذا قال ذلك يقول الشيطان
حفظ مني (د عن ابن عمر) بن العاص قال الشيخ حديث حسن (كان اذا دخل المسجد
يقول بسم الله والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك واذا خرج
قال بسم الله والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب فضلك) خص الرحمة
بالدخول والفضل بالخروج لان الداخل يشتغل بما يقربه الى الله فناسب ذكر الرحمة والخارج
يبتغي الرزق فناسب ذكر الفضل (حمه طب عن فاطمة الزهراء) كان اذا دخل المسجد صلى
على محمد وسلم وقال رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك واذا خرج صلى على محمد وسلم وقال
رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب فضلك (طلب المغفرة تشرى بالامتداد) (ت عن فاطمة الزهراء)
قال الشيخ حديث حسن (كان اذا دخل المسجد قال بسم الله اللهم صل على محمد وآل محمد
محمد) فيه نذير الصلاة على آله صلى الله عليه وسلم عند دخول المسجد (ابن السقي عن انس)
واسناده حسن (كان اذا دخل السوق) أي أراد دخولها (قال بسم الله اللهم اني أسألك من
خير هذه السوق وخير ما فيها وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها) وورد ان الشياطين تدخل السوق
مع أول داخل وتخرج مع آخر خارج (اللهم اني أعوذ بك أن أصيب فيها بيميننا فاجرة أو صفقة
خامرة) قال المناوي انت السوق لان تأنيثه أفصح وسأل خيرها واستعاذ من شرها الاستعلاء
الغفلة على أهلها (طب ل عن بريدة) باسناد ضعيف (كان اذا دخل بيته بدأ بالسؤال) قال
المناوي لا جمل السلام على أهلها فان السلام اسم شريف فاستعمل السؤال للايمان به
أول طيب ثم لتقبيل زوجته اه وأخذ بعضهم بظاهر الحديث فذهب السؤال لدخول المنزل
وأطلق (حمه دن عن عائشة) كان اذا دخل) يعني بيته قبل الزوال (قال) لاهله (هل عندكم
طعام فان قيل لا قال اني صائم) وان قيل نعم أمرهم بتقديعه اليه (د عن عائشة) واسناده صحيح
(كان اذا دخل الجبانة) قال المناوي بالفتح والتشديد محل الدفن سمى به لانه يجبن ويفزع
عند رؤيته ويذهب كسر الحول فيه (يقول السلام عليكم أيها الارواح الفانية) اي الفاني
أجسادها (والأبدان البالية والعظام الخرة) اي المتفتتة (التي خرجت) صفة للارواح (من
الدنيا وهي بالله مؤمنة) مصدقة (اللهم ادخل عليهم زواجا) بفتح الزا سعة (منك وسلاما منا) قال
المناوي أي دعا مقبولا وفيه ان الاموات يسمعون اذا لا يخاطب الا من يسمع (ابن السقي عن
ابن مسعود) كان اذا دخل على مريض يعود قال له (لا بأس) عليك (طهور) بفتح الطاء اي
هو طهور لك من الذنوب جملة دعائهم قبلها بقوله (ان شاء الله) عن ابن عباس (كان اذا
دخل رجب قال اللهم بارك لنا في رجب) بالتنوين (وشعبان وبالعنار رمضان وكان اذا كانت

ليلة الجمعة قال هذه ليلة غراء أي مضينة (ويوم ازهر) أي نير مشرق (هب) وابن عساكر
عن انس) وفيه ضعف كما في الازكار (كان اذا دخل رمضان اطلق كل اسير) كان عنده
(واعطى كل سائل) فانه كان أجود الناس وكان أجود ما يكون في رمضان وفيه نذب العتق
في رمضان والتوسعة على الفقراء فيه (هب) عن ابن عباس ابن سعد عن عائشة) وهو حديث
ضعيف (كان اذا دخل شهر رمضان شدمتزره) قال المناوي بكسر الميم ازاره كناية عن
الاجتهاد في العبادة واعتزال النساء (ثم لم يأت فراشه حتى ينسلخ) أي يمضي (هب) عن عائشة
باسناد حسن (كان اذا دخل) شهر (رمضان تغير لونه) قال المناوي الى صفرة أو حرة كما يعرض
للرجل الخائف خشية من عدم الوفاء بحق أداء العبودية فيه (وكرت صلاته وابتل) أي اجتهد
(في الدعاء واشفق) أي تغير (لونه) حتى يصير كالون الشفق (هب) عن عائشة (كان اذا دخل
العشر) زاد في رواية ابن أبي شيبة الاخير من رمضان (شدمتزره) كناية عن التضرع للطاعة
وتجنب غشيان النساء (واحياء ليلة) أي ترك النوم وتعبده معظم الليل لا كاه بقرينة خبر عائشة
ما علمته قام ليلة حتى الصباح (وابقظ أهله) أي زوجته المعتكفات معه بالمسجد واللاق في
يوتهن (قد روى عن عائشة) كان اذا دعا الرجل أصابه الدعوة وولده وولد لولده) أي استجيب
دعاؤه للرجل وذريته (حم) عن حذيفة) قال العلقمي بجانبه علامة الصلوة (كان اذا دعا بدا
بنفسه) فيندب للداعي أن يبدأ بنفسه (طب) عن أبي أيوب) الانصاري واسناد حسن (كان
اذا دعا رفع يديه) وذلك عند طلب نعمة (مسح وجهه بيده) عند فراغه وقاؤا وتيمنا بان كفيه
ملتأخرا فافاض منه على وجهه (د) عن يزيد) باسناد حسن (كان اذا دعا جعل باطن كفه الى
وجهه) وورد أيضا انه كان يجعل باطن كفه الى السماء وتارة يجعل ظهر كفه الى ما وجعل الاقل
على الدعاء بمحصل مطلوب والثاني على الدعاء برفع البلاء الواقع (طب) عن ابن عباس) قال
العلقمي بجانبه علامة الصلوة (كان اذا دعا من منبره) أي قرب منه (يوم الجمعة) ليصعد للخطبة
(سلم على من عنده) أي من يقربه (من الجلوس فاذا صعد المنبر) أي بلغ الدرجة التالية
للجستراح) استقبال الناس بوجهه ثم سلم قبل ان يجلس) فيسن فعل ذلك لكل خطيب (هق) عن
ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن غيره (كان اذا ذبح الشاة يقول ارسوا بها) أي يعضها
(الى اصنفاة خديجة) زوجته صلة منه لها وحفظ العهد ما وتصدقها قال العلقمي وأوله كما
في مسلم عن عائشة قالت ما غرت على نساء النبي صلى الله عليه وسلم الا على خديجة واني لم أذكرها
قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذبح الشاة الى آخره فقصه دليل لحفظ العهد وحسن
الود ورعاية حرمة صاحب وعشيرته في خيانه ووفاته واكرام أهل ذلك الصاحب (م) عن عائشة
(كان اذا ذكر أحد اذعاله بدأ بنفسه) ثم ثني بمن أراد الدعاء له ثم عم (حب) عن أبي بن
كعب واسناده صحيح (كان اذا ذهب المذهب) يفتح الميم واسكان الذال المجهة وفتح الهاء
أي ذهب في المذهب الذي هو محل الذهاب لقضاء الحاجة (ابعد) بحيث لا يسمع ظارجه صوت
ولا يشم لذه ريح ويغيب شخصه عن الناس فيندب التباع لقضاء الحاجة (د) عن المغيرة) بن
شعبة واسناده صحيح (كان اذا رأى المطر قال اللهم صبيا) أي اسقنا صبيا (نافعا) احترقه
عن الصبي الضار (خ) عن عائشة (كان اذا رأى الهلال صرف وجهه عنه) قال المناوي

حذر من شره لقوله ائشنة في حديث الترمذي استمعني يا الله من شره فانه الغاسق وما وقب
 قال المضاوي ومن شر غاسق ليل عظيم ظلامه اذا وقب دخل ظلامه في كل شيء وقبل المراد به
 القمر فانه يكسف في غسق ووقوبه دخوله في الكسوف (دخ عن قتادة مرسلا) كان اذا
 رأى الهلال قال هلال خير ورشد الظاهر انه منصوب بتقدير أرى اللهم اجعله كما سيأتي التصريح
 به في حديث كان اذا نظر الى الهلال (أمنت بالذي خافك) ويكرره (ثلاثا ثم يقول الحمد لله
 الذي ذهب بنهر كذا وجاء بشهر كذا د عن قتادة بلاغا) أي قال بلغنا ذلك عن النبي صلى الله
 عليه وسلم (ابن السني عن أبي سعيد) كان اذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد (أضافه للغير
 والرشد جاء ان يقمافيه وتعلم الامته) اللهم اني أسألك من خير هذا الشهر ثلاثا اللهم اني أسألك
 من خير هذا الشهر وخير القدر (بالنصريك) واعوذ بك من شره (أي ماذكر من منتهما يقول
 ذلك ثلاث مرات) فيه نذب الدنيا عند رؤية الهلال (طب عن رافع بن خديج) باسناد حسن
 كان اذا رأى الهلال قال اللهم اهله علينا باليمن (أي البركة) والايمن (أي بدوامه وكماله
 والسلامة والاسلام) الانقياد الاحكام (ربي وربك الله) فهو المعبود بحق دون غيره (حم ت ل
 عن طلحة) بن عبد الله باسناد حسن كان اذا رأى الهلال قال الله اكبر الله اكبر (أي يكرر
 التكبير) الحمد لله لا حول ولا قوة الا بالله اللهم اني أسألك من خير هذا الشهر واعوذ بك من شر
 القدر ومن شرب يوم المحشر) قاله تعلم الامته واعترا فابا العبودية (حم طب عن عبادة بن الصامت
 كان اذا رأى الهلال قال اللهم اهله علينا بالامن والايمن والسلامة والاسلام والتوفيق)
 خاق قدرة الطاعة فينا (لما تحب وترضى ربنا ربنا الله طب عن ابن عمر) بجانبه علامة الحسن
 كان اذا رأى الهلال قال اللهم اهله علينا بالامن والايمن والسلامة والاسلام والسكينة
 والعامية والرزق الحسن) أي الحلال الحاصل بلا تعب (ابن السني عن جدير) بالتصغير ابن أنس
 (السني) قال المذاوي قال الذهبي لا صحة له فكان على المؤلف ان يقول مرسلا (كان اذا
 رأى الهلال قال هلال خير الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا أسألك) فيه الثقات
 (من خير هذا الشهر ونوره وبركته وهداه وظهره ومافاه) نسبة الهدى وما بعده اليه على
 سبيل المجاز والمراد حصول ذلك فيه (ابن السني عن عبد الله بن مطرف) الازدي الشامي
 (كان اذا رأى الهلال) الكوكب المعروف (قال لعن الله من يلاقه كان عسارا) أي مكاسا
 يأخذ العشور وفي رواية للدارقطني كان عسارا من عساري اليمن يظلمهم (فخ) هابا (ابن
 السني عن علي) وهو حديث ضعيف (كان اذا رأى ما يحب قال الحمد لله الذي بنعمته تتم
 الصالحات) قال الحسن ما من رجل يرى نعمة الله عليه فيقول الحمد لله الذي بنعمته تتم
 الصالحات الا اغناه الله وزاده (واذا رأى ما يكره قال الحمد لله على كل حال رب اعوذ بك من
 حال اهل النار) بين به ان شدائد الدنيا يلزم العبد الشكر عليها اذ هي نعم في الحقيقة اذ هي اقبح
 السيئات وترفع الدرجات (ه عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (كان اذا راعه مني) من
 الروح القزع والخوف (قال الله الله ربي لا شريك له) أي لا مشارك له في ملكه (ن عن ثوبان)
 باسناد حسن (كان اذا رضى شيئا) من قول أحد أوفيله (سكت) عليه ويعرف الرضا في
 وجهه (ابن منبه عن سهل) بالتصغير (ابن سعد الساعدي اخي سهل) بن سعد (كان اذا رفا)

بفتح الراء وشدة الفاء بهمز وبدون (الإنسان) وفي رواية إنسانا أي هناء (أذ تزوج) قال
العلامة قال الطيبي إذا الأولى شرطية والثانية ظرفية (قال بركة الله لك وبارك عليك وجمع
بينكم في خير) جواب الشرط قال المناوي قال الزنجشيري هناء أنه كان يضع الدعاء له البركة
موضع الترفية المنهى عنها وهي قولهم الممزوج بالرفاء والبسبب (حم ٤ ل ٤ عن أبي هريرة)
واسأله صحبة (كان إذا رفع يديه في الدعاء لم يحطه ما حتى يسمح بهما وجهه) تناولا يحصل
المراد وهذا إذا كان خارج الصلاة (ت ل ٤ عن ابن عمر) كان إذا رفع رأسه من الركوع في
صلاة الصبح في آخر ركعة فنت (فيه أن القنوت سنة في الصبح وأنه بعد الركوع) (محمد بن نصر
عن أبي هريرة) بأسناد حسن (كان إذا رفع بصره إلى السماء قال يا مصرف القلوب ثبت قاي
على طاعتك) قال المناوي هذا تعليم لأمته أن يكونوا ملازمين لتمام الخوف مشفقين من سلب
التوفيق (ابن السني عن عائشة) بأسناد حسن (كان إذا رفعت مائدة قال الحمد لله جدا كثيرا
طيبا مباركا فيه الحمد لله الذي كفانا) أي دفع عنا شر المؤذيات (وآوانا) في كن نساكنه (غير
مكفي) بفتح الميم وسكون الكاف وكسر الفاء وتشديد النحبة خبر مقدم وزياد مبتدأ مؤخر
أي ربنا غير محتاج الطعام فيكفي (ولا مكفور) أي مجبور بفضل (ولا مودع) بفتح الدال المشددة
أي غير متروك فيه عرض عنه (ولا مستغنى عنه) بفتح النون وبالتنوين (ربنا) بالرفع قال
العلامة خبر مبتدأ محذوف أي هو ربنا أو على أنه مبتدأ خبر مقدم ويجوز الجر على أنه بدل
من الضمير في عنه وقال غيره على البدل من الاسم في قوله الحمد لله وقال ابن الجوزي ربنا بالانصب
على النداء مع حذف أداة النداء (حم خ ت د ه عن أبي امامة) الباهلي (كان إذا ركع روى
ظهوره) أي جعله كالصفحة الواحدة (حتى لو صب عليه الماء لاستقر) مكانه قال العلامة قال
الدهري الواجب في الركوع عندنا أن ينحني بحيث تنال راحته ركبتيه ولا يجب وضعهما على
الركبتين ويجب الظمانينة في الركوع والسجود والاعتدال من الركوع والجلوس بين
السجدين وبهذا قال مالك وأحمد ودوداود وقال أبو حنيفة يكفيه في الركوع أدنى الانحناء
ولا يجب الظمانينة في شيء من هذه الأركان وأخرج له بقوله تعالى أركعوا وسجدوا وأصل
لركوع الانحناء والافتقاص وقد أتى به واحتج أصحابنا بالجورج حديث أبي هريرة في قصة
المسي صلواته إن النبي صلى الله عليه وسلم قال له أركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل
فأما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم اقل ذلك في صلاة كل واحد واحد البخاري ومسلم (ه عن
وابنة) بن معبد (طب عن ابن عباس ه عن ابن مسعود) قال العلامة الحسن
(كان إذا ركع قال) في ركوعه (سبحان) أي أنزه (ربي العظيم) عن النقائص (وبحمده) قيل
الواو والعال والنقدير أنزه ملتبأ بحمدى له من أجبلى توفيقه وقيل عاطفة والتقدير أنزه
والتمس حمده ويحتمل أن تكون الباء متعلنة بمحذوف متقدم والتقدير وأثنى عليه بحمده
فيكون سبحان ربي العظيم جملة مستقلة وبحمده جملة أخرى (ثلاثا) أي يكرر ذلك في ركوعه
ثلاث مرات (وإذا سجد قال) في سجوده (سبحان ربي الأعلى وبحمده ثلاثا) عن عقبه بن عامر
قال العلامة الحسن (كان إذا ركع فرج أصابعه وإذا سجد ضم أصابعه) لأنه
أبلغ في التمكين والتعامل المطلوب (ل ٤ عن وائل بن حجر) بتقديم الصلاة على الجيم ابن ربيعة

باسناد حسن (كان اذ ارى الجار مشى اليه) أى الى المرمى (ذاهباً وراجعاً) قال المناوى فيه
 انه يسن الرمي ماشياً وقبده الشافعية برمي غير النقر (ت عن ابن عمر) باسناد صحيح (كان اذا
 رمى جرة العقبة) وهي التي تلي مكة (مضى ولم يقف) قال المناوى أى لم يقف للدعاء كما يقف في
 غيرها من الجرات انتهى قال العلقمى رمى جرة العقبة عند نار ارجب وليس بركن وبه قال مالك
 وأبو حنيفة وأحمد وداود وقال ابن المنذر وأجمعوا على أنه لا يرمى يوم النحر الا جرة العقبة (ثم)
 يجوز الرمي بما يسمى حجراً ولا يجوز بما يسمى حجراً كالرصاص والحديد والذهب والفضة
 والكحل ونحوها وبه قال مالك وأحمد وداود وقال أبو حنيفة يجوز بكل ما يكون من جنس
 الارض كالكحل والزنج والمدر ولا يجوز بما ليس من جنسها (ع عن ابن عباس) واسناده
 حسن (كان اذا رمت عين امرأته من نساءه لم يأتها) أى لم يجامعها (حتى تبرأ عينها) لان
 الجماع حركة كلية عامة للبدن (ابو نعيم في الطب عن أم سلمة) كان اذا زوج او تزوج امرأة (ثم)
 غمراً قال المناوى فيه انه يتدب ان اتخذ وليمة ان ينثر للعاضرين غمراً أو زيباً أو سكراً أو لوزاً
 أو نحو ذلك انتهى لكن نص الشافعي وماعليه الجمهور ان ذلك ليس بمندوب والاولى تركه وأما
 أخذه فالاولى تركه أيضاً الا اذا عرف الاخذ ان لا يؤثر بعضهم على بعض ولم يقدح الاخذ
 في مراءاته فلا يكون تركه الاخذ أولى (هق عن عائشة) كان اذا سأل الله تعالى خيراً (جعل
 باطن كفه اليه) بالافراد وفي نسخة بالتثنية (واذا استعاذ) من شر (جعل ظاهرها اليه) إشارة
 الى رفع ذلك (حم عن السائب) بن خالد (كان اذا سأل السيل قال اخرجوا بنا الى هذا
 الوادي الذي جعله الله طهوراً) أى جعل ماسال فيه مطهراً (فتطهر منه) الطهارة تشمل
 الغسل والوضوء والافضل عند الشافعية الجمع بين الغسل والوضوء ثم الغسل ثم الوضوء
 (ومحمد الله عليه) أى على حصوله (الشافعي هق عن يزيد بن الهاد مرسل) كان اذا سجد
 جاني مرفقيه عن جنبيه (حتى يرى) بالنون وفي رواية بمشاة تحتية (يباس ابطمه) لكثرة
 تحافيه (د عن جابر) واسناده حسن (كان اذا سجد رفع العمامة عن جبهته) وسجد على جبهته
 وألقه (ابن سعد عن صالح بن خيران) بمجاء مبهمة (مرسل) كان اذا سجد استنار وجهه (أى أضاء
 كانه) قال المناوى أى الموضع الذي يتبين فيه السرور وهو جبينه (قطعة قر) قال العلقمى
 ويحتمل أن يكون أراد بقوله قطعة قر القمر نفسه وقد روى الطبراني حديث كعب بن مالك من
 طرف وفي بعضها كانه دائرة قر انتهى وقال المناوى لم يشبه به كانه لان القمر فيه قطعة يظهر فيها
 سواد وهو الكلف (ق عن كعب بن مالك) كان اذا سلم من الصلاة قال ثلاث مرات سبحان ربك
 رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين قال المناوى أخذ منه أن
 الاولى عدم وصل السنة التالية للقرض بل يفصل بينهما بنحو ورد (ع عن ابى سعيد) كان اذا
 سلم لم يقعد قال المناوى بين القرض والسنة قال العلقمى وفي البخارى عن أم سلمة أن النبي صلى
 الله عليه وسلم كان اذا سلم يمكث يسيراً قال العلامة محمد بن يوسف الدمشقي والظاهر أن القعود
 هنا القعود الذي كان عليه في الصلاة أى مستقبل القبلة (الاجمة) إرمائة قول اللهم انت
 السلام) أى ذوالسلامة من نقص (ومنتك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام) ثم يجعل يمينه
 للناس ويساره للقبلة لانهما بين الايديين يصح ان يصلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الغداة

جالس في مصلاه حتى تطلع الشمس (م) عن عائشة رضي الله عنها كان اذا سمع المؤذن قال مثل ما يقول حتى
 اذا بلغ حي على الصلاة حي على الفلاح قال لا حول ولا قوة الا بالله المراد به اظهار الفقر الى الله
 تعالى بطلب المعونة (حم عن ابي رافع) قال الشيخ حديث حسن لغيره رضي الله عنه (كان اذا سمع المؤذن
 يشهد قال وانا وانا) اي يقول عند اشهاد أن لا اله الا الله وانا عند اشهاد أن محمد رسول الله
 وانا فتولاه وانا مبتدأ خبره محذوف اي وانا أشهد (دك عن عائشة رضي الله عنها كان اذا سمع المؤذن يقول
 حي على الفلاح قال اللهم اجعلنا مفلحين) اي فائزين بكل خيرنا بين من كل خير (ابن السقي
 عن معاوية) واسناده ضعيف رضي الله عنه (كان اذا سمع صوت الرعد والصواعق) قال المناوي جمع
 صاعقة وهي قطعة رعد تنقض معها قطعة من نار (قال اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا
 بعذابك وعافنا قبل ذلك) أي أدركنا برحمتك (حم ت ك عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح
رضي الله عنه (كان اذا سمع بالاسم القبيح حوله الى ما هو أحسن منه) فينبغي لمن كان اسمه قبيحا أن يحوله
 قديما به صلى الله عليه وسلم (ابن سعد عن عروة مرسل) قال الشيخ حديث صحيح رضي الله عنه (كان اذا
 شرب الماء قال الحمد لله الذي سقانا عذبا فرائنا) قال المحلى في تفسير قوله تعالى هذا عذب فرات
 شديد العذوبة وقال البيضاوي قامع العطش من فرط عذوبته وقال البغوي الفرات عذب
 المياه (برحمته ولم يجعله ملحا اجابا) بضم الهمزة مراد به الملوحة (بدنوبنا حل عن ابي جعفر)
 محمد بن علي بن الحسين (مرسل) وهو حديث ضعيف رضي الله عنه (كان اذا شرب تنفس) بعد رفع الاناء
 عن فمه (ثلاثا) من المرات يسمى الله في أولهن ويحمد في آخرهن (ويقول هو) اي هذا الفعل
 (اهنا) بالهمز من الهنا (وامرأ) بالهمز قال العلقمي اي الذؤانق وقيل أسرع المجدار عن
 المري اسم واهته وخفته عليه (وابرأ) من البرأ اي أكثر برأ أي صحة للبدن لتردده على المعدة
 الملتبسة دفعات فتسكن الدفعة الثانية ما عزت الاولى عن تسكينه والثالثة ما عجزت الثانية عنه
 وأيضا فانه أسلم لحرارة المعدة وأبقى عليها من أن يجم عليها البارد وهذه واحدة في طغي الحرارة
 الغريزية ويؤدي الى فساد مزاج المعدة والكبد والى أمراض رديئة وقد علم بالتجربة ان
 ورود الماء على الكبد باليد يؤلمها ويضعف حرارتها وهذا قال صلى الله عليه وسلم الكبد من
 العيب والكبد بضم الكاف وتحقيف الباء وجع الكبد واذا ورد بالتدريج شيء شفاء لم يضر
 حرارته ولم يضعفها ومثاله صب الماء البارد على القدر وهي قفور لا يضره صبه قليلا قليلا (حم
 ق عن انس) بن مالك رضي الله عنه (كان اذا شرب تنفس مرتين) قال المناوي اي تنفس في اثناء الشرب
 مرتين فيكون قد شرب ثلاث مرات وسكت عن التنفس الاخير لكونه ضروريا فلا تعارض
 (ت ه عن ابن عباس) واسناده ضعيف رضي الله عنه (كان اذا شرب تنفس في) شربه من (الاناء ثلاثا)
 يعني كان يشرب ثلاث دفعات (يسمى عند كل نفس) بفتح الفاء اي أول كل مرة (ويشكر)
 الله تعالى (في آخرهن) اي يقول الحمد لله الى آخر ما مر والجدراس الشكر كافي حديث (ابن
 السقي طب عن ابن مسعود) قال المناوي ضعيف من طريقه رضي الله عنه (كان اذا شهد جنازة) أي
 حضرها (أكثر الصلوات) بضم الصاد السكوت (واكثر حديث نفسه) في أهوال الموت وما
 بعده فان قيل حديث النفس لا يطلع عليه الناس فبما مستند الراوي في الاخبار بذلك فيحتمل
 أنه أخبر بذلك اعتمادا على قرينة الحال أو ان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك (ابن المبارك)

وان سئل عن عبد العزيز بن أبي رواد قال الشيخ بشدة الواو (مرسلا) كان اذا شهد جنازة
رؤيت قال الشيخ يضم الراعي وكسر الهمزة وفتح المثناة التحتية (عليه كاية) بالمد قال في النهاية
الكاية تغير النفس بالانكسار من شدة الهم والحزن (واكثر حديث النفس) في احوال الآخرة
(طب عن ابن عباس) كان اذا شيع جنازة علا كربه قال العلقمي الكرب بفتح الكاف
وسكون الراء بعدها موحدة هو ما يدهم المرء بما خذ بنفسه فيغمه ويحزنه (وقل الكلام
واكثر حديث نفسه) تفكرا فيما اليه المصير (الحال في الكنى) والاقاب (عن عمران بن حصين)
بالتصغير (كان اذا صعد المنبر) للخطبة (سلم) قال العلقمي يسكن للامام السلام على الناس
عند دخوله المسجد يسلم على من هناك وعلى من عند المنبر اذا انتهى اليه واذا وصل أعلى المنبر
واقبل على الناس بوجهه يسلم عليهم ولزم السامعون الرعدة عليه وهو فرض كفاية وسلامه بعد
الصعود هو مذهبنا ومذهب الاكثرين وبه قال ابن عباس وابن الزبير وعمر بن عبد العزيز
والاوزاعي والامام احمد وقال مالك وأبو حنيفة يكره (هـ عن جابر) قال العلقمي بجانبه علامة
الحسن (كان اذا صلى الغداة) أي الصبح (جاء خدم اهل المدينة بآنية تيمم فيها الماء فيأتي
بأفان الاغصم يده فيه) للتبرك بيده الشريفة (حم م عن انس) كان اذا صلى الغداة جلس في
صلاة يذكر الله تعالى كما في رواية الطبراني (حتى تطلع الشمس) فيه استحباب الجلوس في المصلي
بعد صلاة الصبح الى طلوع الشمس مع ذكر الله تعالى (حم م ٣ عن جابر بن سمرة) كان اذا
صلى بالناس الغداة اقبل عليهم بوجهه وقال هل فيكم مريض اعوده فان قالوا لا قال فهل فيكم
جنازة اتبعها فان قالوا لا قال من رأى منكم رؤيا يقصم علينا (أي لم يبرهنا) (ابن عساكر عن
ابن عمر) بن الخطاب (كان اذا صلى ركعتي الفجر اضطجع) قال المناوي للراحة من تعب
القيام (على شقه الايمن) قال العلقمي قال في الفتح قبل الحكمة فيه ان القلب في جهة اليسار فلو
اضطجع عليه لاستغرق نومالكونه أبلغ في الراحة بحول اليمين فيكون القلب معلقا فلا
يستغرق قال شيخ الاسلام زكريا روى أبو داود وباسناد صحيح اذا صلى أحدكم الركعتين قبل الصبح
فليضطجع على يمينه فيندب الفصل بين صلاة الصبح وسنته بالاضطجاع وان لم يتمجد لظاهر هذا
الحديث ولا يكتفى الفصل بالحدث ولا بالتحول (خ عن عائشة) كان اذا صلى صلاة أتمتها قال
المناوي أي داوم عليها بان يواظب على أوقاعها في ذلك الوقت أبدا وسبب هذا الحديث أن النبي
صلى الله عليه وسلم نسي سنة الظهر البعيدة وقبل سنة العصر فتذكرها بعد صلاة العصر فصلاها
وداوم عليها فسميت عائشة عن ذلك فذكره (م عن عائشة) كان اذا صلى قال المناوي أي
أراد أن يصلي ويحتمل فرغ من صلاته (مسح بيده اليمنى على رأسه ويقول بسم الله الذي لا اله
غيره الرحمن الرحيم اللهم اذهب عني الهم والحزن) يحتمل ان العطف للتفسير وقال المناوي
لهم ما يهم الانسان والحزن هو الذي يظهر منه في القلب ضيق وخشونة وقيل هما ما يصاب
القلب من الالم لقوت محبوب (خط عن انس) بن مالك (كان اذا صلى الغداة في سفر مشى عن
راحته قليلا) قال المناوي وتامه عند مخرجه وناقته تقاد (حل هـ عن انس) كان اذا طاف
بالبيت استلم الحجر والركن (اليمني زاد في رواية وكبر) في كل طواف (أي في كل طوفة) (ك عن
ابن عمر) وهو حديث صحيح (كان اذا طهر في الصيف استحب أن يظهر ليله الجمعة واذا دخل

البيت في الشتاء استحب ان يدخل ليلة الجمعة) ثمنا وتبرك بها (ابن السني وأبو نعيم في الطب)
 النبوي (عن عائشة ؓ) كان اذا عرس) بمهمات مفتوحات والراة مشددة اي نزل وهو مسافر آخر
 الليل للنوم والاستراحة (وعليه ليل) أي زمن متمد منه (توسد عينه) أي جعل يده اليمنى وسادة
 لرأسه ونام نوم المتمكن لبعده من الصبح (واذا عرس قبل الصبح) أي قبله (وضع رأسه على كفه
 اليمنى واقام ساعده) لئلا يتمكن من النوم فتقوته الصبح كما وقع في قصة الوادي (حم حب لـ
 عن أبي قتادة) باسناد صحيح ؓ (كان اذا عصفت الريح) أي اشتد هبوبها (قال اللهم اني

أسألك خيرا وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به)
 قال العلقمي وقامه كما في مسلم قالت اي عائشة واذا تخملت السماء تغبر لونه وخرج ودخل وأقبل
 وأدبر فاذا مطرت سري عنه فحرفت ذلك فسأله فقال لعلي يا عائشة كما قال تعالى فلما رأوه عارضا
 مستقبلا أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا الآية وكان خوفه صلى الله عليه وسلم أن يعاقبوا
 بعصيان العصاة كما عوقب قوم عاد وسور وروى الزوال انطوف قال أبو عبيد وغيره وتخملت السماء
 من الخيلة بفتح الميم وهي صحابة فيها رعد وبق تخيل اليه انها ماطرة وبق قال أخالت اذا تغيرت
 (حم م ت عن عائشة ؓ) كان اذا عطس) بفتح الطاء (حمد الله) بكسر الميم (فيقال له يرحمك الله

فيقول يمد يديكم الله ويصلح بالك) أي حالكم (حم ط ب عن عبد الله بن جعفر) واسناده حسن
 ؓ (كان اذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه وخفض به أصوته) قال المناوي وفي رواية لا ينعيم
 خروجه وفاء (د ت لـ عن أبي هريرة) واسناده صحيح ؓ (كان اذا عمل عملا أثبه) تقدم
 معناه قريبا في كان اذا صلى (م د عن عائشة ؓ) كان اذا عزا) أي خرج للفرز (قال اللهم أنت

عضدي) أي معقدي في جميع الامور سيما في الحرب (وأنت نصيري بك أحول وبك أصول وبك
 أقاتل) العدو (حم د ت ه حب والضياء) المقدسي (عن انس) واسناده صحيح ؓ (كان اذا
 غضب احمرت وجنتاه) وهذا لا ينافي ما وصف به من الرحمة (ط ب عن ابن مسعود وعن ام سلمة

ؓ) كان اذا غضب وهو قائم جلس واذا غضب وهو جالس اضطجع فذهب غضبه) لان ذلك أبعد
 عن المسارعة الى الانتقام وأسكن للحدة (ابن ابي الدنيا في كتاب ذم الغضب عن أبي هريرة
 ؓ) كان اذا غضب لم يجترئ) قال الشيخ بسكون الهمزة (عليه احد الاعلى) بن أبي طالب
 لما يعلم من مكانه عنده وتمكن وده من قلبه بحيث يتحمله في حال حدته (ح لـ عن ام سلمة

ؓ) كان اذا غضبت عائشة عرلت بانفها) بزيادة الموحدة ملاحظا لها (وقال يعقوب) منادى
 مصغر مرخم (قولي اللهم رب محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجرني من مضلات الفتن)

أي الفتن المضلة فن قال ذلك بصدق واخلاص ذهب غضبه (ابن السني عن عائشة ؓ) كان اذا
 فاتمه) الركعات (الاربع) المطلوبة (قبل الظهر) بأن صلى الظهر قبل فعلها (صلاها بعد
 الركعتين) اللتين (بعد الظهر) قال العلقمي قال الدميري انما كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يفعل ذلك لان التي بعد الظهر هي التي تجبر الخلل الواقع في الصلاة فاستصحت التقديم وأما التي
 قبله فانما وان كانت أيضا جائزة فسنتم التقديم على الصلاة وذلك تابعة فكان تقديم التابع الجابر

أولى من غيره (د عن عائشة) واسناده حسن ؓ (كان اذا فرغ من) أكل (طعامه قال الحمد لله
 الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين) فليس قول ذلك عقب الفيراغ من الاكل (حم ه والضياء

عن أبي سعيد (الحديث) بإسناد حسن ﴿كان إذا فرغ من دين الميت وقف عليه﴾ أي على قبره هو وأصحابه (فقال استغفروا لأخيكم) في الإسلام (وساوا) الله (له التثبيت) أي اطلبوا له منه أن يثبت لسانه وجنتاه بلواب المالكين (فانه الآن يسأل) أي يسأله الملاك منكر ونكير فهو وأحوج إلى الدعاء (د عن عثمان) بن عفان بإسناد حسن ﴿كان إذا فرغ من﴾
 أكل (طعامه قال اللهم لك الحمد أطعمت وسقيت واشبعيت ورويت ذلك الحمد غير مكفوف) أي مجود فضلك ونعمتك (ولا مودع ولا مستغنى عنك حم عن رجل من بني سليم) وإسناده حسن ﴿كان إذا فرغ من تأمينة سال الله رضوانه﴾ بكسر الراء (ومغفرته واستغاث برحمته من النار) وذلك أعظم ما يستل (هق عن خزيمة بن ثابت) كان إذا فقد (بالبناء للفاعل) (الرجل من أخوانه) أي لم يره (ثلاثة أيام سأل عنه فان كان غائبا) أي ما فرا (دعاه وان كان شاهدا)
 أي حاضر بالباد (زاره وان كان مريضاً عادته) فينبغي الاقتداء به في ذلك (ع عن انس) بإسناد ضعيف ﴿كان إذا قال الشيء ثلاث مرات لم يراجع﴾ (بالبناء للمفعول لوضوح ذلك بعد الثلاثة أوله يثبت) (الشيرازي عن أبي حنيفة) بهملات الاسلي ﴿كان إذا قال بلال) المؤذن (قد قامت الصلاة فكبّر) تكبيرة الصلوة ولا ينتظر فراغ بقية ألقاظ الإقامة فاعدا (سهي) في فوائده (طب عن) عبدالله (بن أبي أوفى) كان إذا قام من الليل) أي فيه قال العلقمي وظاهر قوله من الليل عام في كل حالة ويحتمل أن يختص بما إذا قام إلى الصلاة فقلت ويدل عليه رواية إذا قام إلى التهجد ولم يمسح بوجهه وحديث ابن عباس يشهد له (يشوص) بفتح أوله وشين مضمومة وصاد مهيمة (فاه بالسؤال) أي يدلك ويوقفه وينقبه والشوص ذلك الاسنان بالسؤال العرضا وقال ابن دريد الاستقبال من سفل إلى علو (حم ق د ن) عن حذيفة (بن اليمان) ﴿كان إذا قام من الليل ليصلي افتتح صلاته بركعتين خفيفتين﴾ خلفه القراءة فيهما أول كونه يقتصر فيهما على الفاتحة لينشط لما بعدهما واستحب الحل عقد الشيطان وهو وان كان منزها عن عقده لكنه فعله تشريعا (م عن عائشة) كان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه (حذاء منكبيه) (مد) قال العلقمي قال ابن سيد الناس يجوز أن يكون مصدرا يختصا كقعد القرفصاء أو مصدرا من المعنى كقعدت جلوسا أو حالا من فاعل رفع (ت عن أبي هريرة) بإسناد صحيح ﴿كان إذا قام على المنبر استقبله أصحابه بوجوههم﴾ قال العلقمي قال الدميري السنة أن يقبل الخطيب على القوم في جميع خطبته ولا يلتفت في شيء منها وان يقصد قصد وجهه وقال أبو حنيفة يلتفت يميناً وشمالاً في بعض الخطبة كما في الأذان وقال أصحابنا ويستحب للقوم الأقبال بوجوههم عليه وجاءت فيه أحاديث كثيرة ولأنه الذي يقتضيه الأدب وهو أبلغ في الوعظ وهو مجمع عليه قال امام الحرمين سبب استقباله لهم واستقباله إياهم واستدباره القبلة أنه يخاطبهم قلوباً مستديرهم كان خارجاً عن عرف الخطاب فلو خالف السنة وخطب مستقبلاً القبلة مستدير الناس صحت خطبته مع الكراهة هكذا قطع به جمهور الأصحاب وفي وجهه شاذ لا تصح خطبته وطرد الدارمي الوجه إذا استدبروه (ه عن ثابت) بإسناد حسن ﴿كان إذا قام في الصلاة قبض على شماله بيمينه﴾ قال العلقمي وكيفية ذلك عند الشافعية أن يقبض بكفه اليمنى كوع اليسرى وبعض الساعدين والرسخ بإسقاط أصابعها في

عرض المفصل أو ناشر الهاصوب الساعد ويضعهما أي اليدين بين السرة والصدر والحكمة في
 جعلهما تحت الصدر أن يكونا فوق أشرف الأعضاء وهو القلب فإنه تحت الصدر (طب عن
 وائل بن حجر) بإسناده حسن (كان إذا قام) قال المناوي عن جلسة الاستراحة اه وظاهر
 الحديث الاطلاق وهو المنقول في كتب الفقه (انكأ) بالهمزة (على إحدى يديه) كالمساجن
 بالنون فيندب ذلك لكل مصل (طب عنه) أي عن وائل (كان إذا قام من المجلس استغفر
 الله عشرين مرة) ليكون كفارة لما جرى في ذلك المجلس (فأعلن) بالاستغفار أي نطق به بهراً
 تعالمان حضر (ابن السني عن عبد الله الحضرمي) كان إذا قدم عليه الوقوف جمع وافد كصحب
 جمع صاحب من وفد إذا خرج لخدمته لا مراً (لبس احسن ثيابه وامر علية) بكسر فسكون
 (اصحابه بذلك) فيه طلب التجميل في بعض الاحيان فلا ينافي خبر البذاذ من الايمان (البغوي)
 في المعجم (عن حنبل بن مكيت) كان إذا قدم من سفر قال المناوي زاد البخاري ضحى (بدأ
 بالمسجد فصلى فيه ركعتين) زاد البخاري قبل أن يجلس (ثم يثنى بفاطمة) الزهراء فدخل اليها
 (ثم يأتي أزواجه) ثم يخرج الى الناس (طب لـ عن أبي ثعلبة) الخشني بإسناده حسن (كان إذا
 قدم من سفر تلقى) فعل ماض مبني للمفعول (بصبيان اهل بيته) فتركب بعضهم بين يديه وبعضهم
 خلفه فيسن فعل ذلك (حم م د عن عبد الله بن جعفر) كان إذا قرأ من الليل رفع قراءته
 (طورا وخفض طورا) قال ابن الاثير الطور والحالة وفيه أنه لا بأس باظهار العمل لمن أمن على
 نفسه الرياء (ابن نصر عن أبي هريرة) وإسناده حسن (كان إذا قرأ آليس ذلك بقادر على أن
 يحيى الموتى قال بلى وإذا قرأ آليس الله بكم الحالكين قال بلى) قال المناوي لانه قول بمنزلة
 السؤال (لـ هـ ب عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (كان إذا قرأ سبح اسم ربك الاعلى) أي
 سورتها (قال سبحان ربك الاعلى) أي يقول ذلك عقب قراءتها ويحتمل عقب قوله الاعلى (حم د
 لـ عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (كان إذا قرب اليه طعام) ليأكله (قال بسم الله) فاصل
 السنة يحصل بذلك والاكمل بسم الله الرحمن الرحيم (فإذا فرغ) من الاكل (قال اللهم انك
 اطعمت وسقيت واغنيت واغنيت) قال السبوطي في تفسير قوله تعالى وانه هو أغنى وأغنى أغنى
 الناس بالكفاية بالاموال وأغنى أعطى المال المتخذ قنية (وهديت واجتبيت) أي اخترت لذبتك
 وانصرتك (اللهم فلك الحمد على ما أعطيت حم عن رجل) صحابي وإسناده صحيح (كان إذا
 قفل) بقاف ثم فاء أي رجع وزناومعني (من غزوا ورجع أو عمرة يكبر على كل شرف) بفتح الميم
 والراء بعدها فاء هو المسكان العالي (من الارض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله الحمد) قال المناوي زاد الطبراني في رواية يحيى ويميت (وهو على كل شئ
 قدير) قال العلقمي يحتمل انه كان يأتي بهذا الذكر عقب التكبير وهو المكان المرتفع ويحتمل
 أنه يكمل الذكر مطلقا عقب التكبير ثم يأتي بالتسبيح إذا هبط قال القرطبي وفيه عقب التكبير
 بالتهليل إشارة الى أنه المنفرد بما يجاد جميع الموجودات وانه المعبود في جميع الاماكن (آيون)
 جمع آيب أي راجع وزناومعني وهو خبير بمبتدأ محذوف والتهليل نحن آيون وليس المراد
 الاخبار ببعض الرجوع فإنه تحصيل الحاصل بل الرجوع في حالة مخصوصة وهي تلبسهم
 بالعبادة المخصوصة والانصاف بالامراف المذكورة (نابون) قال العلقمي فيه إشارة الى

التقصير في العبادة أو قاله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع أو تعليم الامته أو المراد أتمته وقد
 تستعمل التوبة لارادة الاستمرار على الطاعة فيكون المراد أن لا يقع منهم ذنب (عابدون)
 ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده في اظهار دينه وكون العاقبة للمتقين (ونصر عبده)
 يريد نفسه يوم الخندق (وهزم الأحزاب وحده) أي من غير فعل أحد من المؤمنين قال
 العلقمي واختلف في المراد بالأحزاب هنا فقيل هم كفار قريش ومن وافقهم من العرب
 واليهود الذين تحزبوا أي تجمعوا في غزوة الخندق ونزل في شأنهم سورة الأحزاب (مالك حم ق
 د ت عن ابن عمر) بن الخطاب (كان إذا كان) أي وجد (الرطب لم يفطر) من صومه (الاعلى
 الرطب وإذا لم يكن الرطب) موجودا (لم يفطر الاعلى القمر) لتقويته للبصر الذي أضعفه الصوم
 ولا يريق القلب (عبد بن حميد) بغير إضافة (عن جابر) (كان إذا كان) أي وقع (يوم عيـد)
 فكان تامة (خالف الطريق) أي رجع في غير طريق ذهابه إلى المصلى قال المناوي فيذهب في
 أطولهما تكثير اللاجر ويرجع في أقصرهما اه قال العلقمي وهذا اختيار الرافي وتعقب بأنه
 يحتاج إلى دليل وبأن أجزا الخطا يكتب في الرجوع أيضا وذلك فرائد منها أنه فعل ذلك
 ليشهد له الطريقان وقيل سلكهم ما من الجن والانس وقيل ليسوى بينهما في مزيد الفضل بمروءة
 أو في التسبيل به أو لتشم رائحة المسك من الطريق التي يمر بها لأنه كان معروفا بذلك وقيل
 لظهور شعار الاسلام فيهما وقيل لظهور ذلك كراهة وقيل ليعظ المنافقين أو اليهود وقيل ليرهبهم
 بكثرة من معه وقيل فعل ذلك ليعلم فقراء الطريقين بالصداقة وقيل ليزور أقاربه الأحياء
 والاموات وقيل ليصل رحمه وقيل ليعتقل به تغير الحال إلى المغفرة والرضا وقيل فعل ذلك
 لتخفيف الزحام وهذا روي عن الشيخ أبو حامد وأيده الحب الطبري وقيل لأن الملائكة تنقف في
 الطرقات فاراد أن يشهد له فريقتان منهم وقال ابن أبي حنزة هو في معنى قول يعقوب بن أبي
 لا تدخلوا من باب واحد فأشار إلى أنه فعل ذلك حذرا من إصابة العين وأشار صاحب الهادي
 إلى أنه فعل ذلك لجمع ما ذكر من الأسماء المحملة القرية وهل يختص ذلك بالامام أم لا قال
 العلقمي والذي في الام أنه يستحب للامام والمأموم وبه قال أكثر الشافعية وقال الرافي
 لم يتعرض في الوجيز للامام اه وبإلغيم قال أكثر أهل العلم (خ) عن جابر (كان إذا
 كان مقبلا اعتكف العشر الاواخر من رمضان وإذا سافر اعتكف من العام المقبل عشرين)
 أي الاوسط والاخير من رمضان وفيه أن الاعتكاف بشرع قضاءه (حم عن انس) باسناد
 حسن (كان إذا كان في وتر من صلاته لم ينهض) إلى القيام عن الجلسة الثانية (حتى يستوى
 قاعدا) قال العلقمي قال ابن رسلان فيه دليل على مشروعية جلسة الاستراحة وهي جلسة
 خفيفة بعد السجدة الثانية في كل ركعة يقوم عنها قلات ولو صلى أربع ركعات بنشيد بجلوس
 للاستراحة في كل ركعة منها لانها اذا ثبتت في الاوتار فعل التشهد أولى وأما خبر وائل بن حجر أنه
 صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من السجود استوى قائما فغريب أو محمول على بيان
 الحواز (د ت عن مالك بن الحويرث) (كان إذا كان صائما أمر رجلا فوافي) أي أشرف (على
 شيء) عال يرتقب الغروب (فإذا قال غابت الشمس افطر له) عن سهل بن سعد (الساعدي) (ط ب
 عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (كان إذا كان راكعا أو ساجدا قال سبحانك) زاد

في رواية ربنا (وبحمدك استغفرنا وتوب اليك) ويكرره ثلاثا (طب عن ابن مسعود) باسناد
 حسن (كان اذا كان قبل التروية يوم) وهو سابع الجمعة ويوم التروية ثامنه (خطب الناس)
 بعد صلاة الظهر أو الجمعة خطبة فردة عند باب الكعبة (فاخبرهم بما سكتهم) لواجبة والمندوبة
 فليس ذلك للامام أو نائبه (لهق عن ابن عمر) وهو حديث صحيح (كان اذا كبر للصلاة تشر
 اصابعه) مفرقا بين ارفعها بحيث تحاذي راحته منكبيه (ت له عن ابني هريرة) كان اذا
 كبره امر (أى شق عليه وأهمه شأنه) قال يحيى ياقوم برحمتك أستغيث (ت عن انس) بن مالك
 (كان اذا كره شيئا روى) قال الشيخ بضم الراء وكسر الهمزة وفتح المنة التحتية (ذلك لى
 وجهه) أى عرف أنه كرهه بتغير وجهه من غير أن يتكلم به (طس عن انس) كان اذا أبر
 في صيد أجماعه (أى ادخل البدل المتى في القمص أولا) (ت عن ابني هريرة) واستناده صحيح
 (كان اذا لقى احدا من اصحابه فقام) أى وقف ذلك الاحد (معه) أى مع النبي صلى الله عليه
 وسلم (قام) أى وقف النبي صلى الله عليه وسلم (معه) أى مع ذلك الاحد (فلا ينصرف حتى يكون
 الرجل هو الذى ينصرف عنه واد القية احدا من اصحابه فتناول يده باوله ياها فلم ينزع يده منه
 حتى يكون الرجل هو الذى ينزع يده منه) زاد في رواية ابن المبارك ولا ينصرف وجهه عن وجهه
 حتى يكون الرجل هو الذى يصرفه (واد القى احدا من اصحابه فتناول اذنه) أى قرب منها
 ليكلمه سرا (ناولها ياها ثم لم ينزعها عنه حتى يكون الرجل هو الذى ينزعها عنه) أى لا ينحى أذنه
 عن فقه حتى يفرغ الرجل من حديثه (ابن سعد عن انس) بن مالك (كان اذا لقى رجلا من
 اصحابه مسح أى مسح يده بيده يعنى صاحبه) (ودعاه) قال المناوى تمسك به مالت على كراهة
 معانقة القادم وتقبيل يده ونزع (ن عن حذيفة) بن اليمان باسناد حسن (كان اذا لقى
 اصحابه لم يصافحهم حتى يسلم عليهم) اعلا ما لهم بأن السلام هو التحية العظمى تحية أهل الجنة
 في الجنة فيندب تقديم السلام على المصافحة (طب عن جندب) كان اذا لم يحفظ اسم الرجل
 الذى يريد نداه (قال له يا ابن عبد الله ابن السفي عن جارية الانصارى) قال الشيخ بالجيم (كان
 اذا امر بآية خوف تعوذ) بالله من النار (واذا امر بآية رجعة سأل الله) الرجعة والجنة (واذا امر
 بآية فيها تغزبه لله سج) قال المناوى اى قال سبحان ربى الاعلى قال النووى فيه استحباب هذه
 الامور لكل قارئ في الصلاة وغيرها (حم م ٤ عن حذيفة) بن اليمان (كان اذا امر بآية
 فيها ذكر النار قال ويل لاهل النار اعوذ بالله من النار) فليس ذلك لكل قارئ اقتداء به صلى الله
 عليه وسلم (ابن قايح) في معجمه (عن ابني ليلى) باسناد حسن (كان اذا امر بالمقابر) اى مقابر
 المؤمنين (قال السلام عليكم اهل الديار) اى المقابر (من المؤمنين والمؤمنات والمسلمين
 والمسلمات والصالحين والصالحات وانا ان شاء الله بكم لاحقون) قيد بالمشيئة للمبرك والتقويض
 الى الله تعالى (ابن السفي عن ابني هريرة) باسناد ضعيف (كان اذا امر ض احدا من اهل بيته
 نفث) أى نفخ (عليه) نفخا لطيفا بالريق (بالمعوذات) بكسر الواو قال العلامة قال النووى
 فيه استحباب النفث في الرقية وغلبة الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وكان مالك
 نفث اذا رقى نفسه وكان يكره الرقية بالحديد والمخ والذى يعقد والذى يكتب خاتم سليمان
 والعقد غنمه اشد كراهة لما في ذلك من مشابهة السحر وانما يخص المعوذات لانهم جامعات

للاستعاذة من كل المنكر وهاتجته وتقصيها الا يستعاذه من شر ما خلق فيدخل فيه كل
 شيء ومن شر النفاثات في العقدهن السواحر ومن شر حاسدا اذا حسد ومن شر الوسواس
 الخناس (م عن عائشة ؓ) كان اذا مشى لم يلتفت قال المناوي لانه كان يواصل السير ويترك
 التواني ومن يلتفت لا بد له من أدنى وقفة أو لا يشغل قلبه عن خلقه اه وهذا لا ينافية ما تقدم
 من انه كان اذا التفت التفت جميعا لا مكان جل ما تقدم على غير حالة المشي أو ما هنا على الغالب
 (ك عن جابر ؓ) كان اذا مشى مشى اصحابه امامه لان المشي خلف الشخص صفة المتكبرين
 وكان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم لا متكبرا ولا متجبرا (وتر كواظهروا للملائكة) يحرسونه
 من أعدائه (هـ ك عن جابر) بن عبد الله ؓ) كان اذا مشى اسرع حتى يهرول الرجل وراه
 فلا يدركه قال في النهاية الهرولة بين المشي والعدو وقال في المصباح هرول هرولة أسرع في
 مشيه دون الخلب وقد تقدم انه كان مع ذلك يمشي على هيئته والجواب عنه (ابن سعد عن يزيد
 ابن مزيه سلا ؓ) كان اذا مشى اقلع قال في النهاية اذا مشى تقلع أراد قوة مشيه كأنه يرفع
 رجليه من الارض رفعا قويا لا يكن يمشي اختيالا ويقارب خطاه فان ذلك من مشي النساء
 وتوصف به (ط عن ابن عتبة) بكسر ففتح ؓ) كان اذا مشى كأنه يتوكأ قال الازهرى
 الاتكاء في كلام العرب يكون بمعنى السعي الشديد (دك عن انس) باسناد صحيح ؓ) كان اذا نام
 نفخ اي عيلا نفسه وارتفع وقال المناوي من النفخ وهو ارسال الهوا من مبعته بقوة قال
 العلامة وأوله وعلمه كما في مسلم عن عبد الله بن عباس قال نمت عند جاتي ميمونة زوج النبي صلى
 الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم عندها تلك الليلة فتوضأ ثم قام فصلى فقامت عن
 يساره فاخذني فجعلني عن يمينه فصلى في تلك الليلة ثلاث عشرة ركعة ثم نام رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حتى نفخ وكان اذا نام نفخ ثم اتاه المؤذن فخرج فصلى ولم يتوضأ فيه ان الجماعة في غير
 المكتوبة صحيحة (حم ق عن ابن عباس ؓ) كان اذا نام من الليل عن تهجده (او مرض)
 فنهه المرض منه (صلى) بدل ما فاتته منه (من النهار) اي فيه (ثنتي عشرة ركعة) قال المناوي اي
 واذا شق يصلي بدل تهجده كل ليلة ثنتي عشرة ركعة (م عن عائشة ؓ) كان اذا نام اي أراد النوم
 (وضع يده اليمنى تحت خده) زاد في رواية الايمن (وقال اللهم قني عذابك يوم تبعث عبادك) قال
 المناوي زاد في رواية يقول ذلك ثلاثا والظاهر انه كان يقرأ بعد ذلك السكافون ويجعلها خاتمة
 كلامه (حم ت ن عن البراء بن عازب) (حم ن عن حذيفة) بن اليمان (حم ه عن ابن مسعود)
 قال العلامة بجانبه علامة الصحة ؓ) كان اذا نزل منزلا في سفره لنحو استراحة (لم يرتحل منه
 حتى يصلي الظهر) قال المناوي اي ان أراد الرحيل في وقته فان كان في وقت فرض غيره فالظاهر
 انه كذلك فالظاهر مثال (حم د ن عن انس) بن مالك باسناد حسن ؓ) كان اذا نزل منزلا في سفره
 أو دخل بيته يحفل عند رجوعه من السفر ويحتمل الاطلاق وهو ظاهر الحديث فكان كلما
 دخل (لم يجلس حتى يركع ركعتين) فيندب ذلك اقتداء به صلى الله عليه وسلم (طب عن فضالة
 ابن عبيد ؓ) كان اذا نزل عليه الوحي ثقل لذلك ويحتدر جبينه عرقا بالتهريك تميز (كأنه
 جان) بضم الجيم ويخفف الميم أي لؤلؤ ثقل الوحي عليه (وان كان في البرد) لضف القوة
 البشرية عن تحمل مثل ذلك الوارد العظيم (طب عن زيد بن ثابت) باسناد صحيح ؓ) كان اذا

نزل عليه الوحي صدع) بالبناء للمفعول أي أصابه الصداع أي وجع الرأس (فبغاف) بشدة
 الالام (رأسه بالخناء) اغتاف حرارته (ابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي هريرة) كان إذا
 نزل به هم أو غم قال يا حي يا ذور برحمتك استغيث) استعين وأتصر (لن عن ابن مسعود) كان
 إذا نزل منزلا لم يرتحل حتى يصلي فيه ركعتين (غير الفرض) (حق عن أنس) كان إذا نظروا وجهه
 أي صورة وجهه (في المرأة) بالمد (قال الحمد لله الذي سوى خلقي) يفتح فكون (فعله وكرم صورة
 وجهي فحسنها وجعلني من المساكين ابن السني عن أنس) كان إذا نظروا المرأة قال الحمد لله الذي
 حسن خلقي (بسكون الالام وخالقي) بعضهم أوزان مني ما شان من غيري) أي يقول الأول تارة
 وهذا أخرى (وإذا أكتحل جعل في عينائتي) أي في كل واحدة اثنتين (رواحلة بينهما)
 قال المناوي أي في هذه وهذه ليحصل الأيتار المطلوب انتهى وقال الشيخ أي يجعل في كل عين
 مرودين وواحدة يقسم بينهما فالجموع وتر وهو خمس مرود وثلاث في كل عين (وكان إذا
 لبس نعليه بدأ باليمين) أي بأفعال الرجل اليمين (وإذا خلع خلع اليسرى) أي بدأ بخلعها (وكان
 إذا دخل المسجد أدخل رجله اليمنى وكان يحب التيمن في كل شيء أخذ وعطاء) ونحو ذلك مما هو
 من باب التكريم (ع طب عن ابن عباس) بأسناد ضعيف (كان إذا نظر إلى البيت) أي
 الكعبة (قال اللهم زدني نك هذا ثم يقرأ وتعالى وذكرك يا وبرأومهاية) أي اجلا لا وعظمة
 (طب عن حذيفة بن أسيد) بفتح الهمزة والتنوين بأسناد ضعيف (كان إذا نظر إلى الهلال
 قال اللهم اجعله هلالا يورثني) أي يسر له ما فيه صلاح الدنيا والدين (أمنت بالذي خلقتك
 فعدلت تبارك الله احسن الخالقين ابن السني عن أنس) بن مالك (كان إذا احتاجت ربح
 استقبلها بوجهه وحناء على ركبته) أي قعد عليها (ومدينية) للدعاء (وقال اللهم إني أسألك
 من خير هذه الریح وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما أرسلت به اللهم اجعلها راحة
 ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها رايحا ولا تجعلها ريحا) فالجموعة يراد بها الرحمة والمفردة يراد
 بها العذاب ولم ترد في القرآن مفردة والمراد بها الرحمة إلا في موضع واحد وهو قوله تعالى وجري
 بهم بریح طيبة (طب عن ابن عباس) قال العلامة الحسني (كان إذا وقع
 بهض أهله) أي جامع بعض زوجاته (فكسل أن يقوم) ليغتسل أو يتوضأ (ضرب يده) مفردة
 مضاف فيم أي ضرب يديه (على الحائط فتميم) قال المناوي فمسه أنه يندب للجنب إذا لم يرد
 الوضوء أن يتيمم ولم أر من قال به إذا كان الماء موجودا اه ورايت به ماش نخصة قال امام
 الحرمین اذا كسل عن وضوء السنة مع وجود الماء تيمم (طس عن عائشة) كان إذا وحده
 الرجل راقدا على وجهه) أي مضطجعا عليه (ليس على عجزه شيء) بستره (ركضه برجله) أي
 ضربه به باليقوم (وقال هي ابغض الرقدة) قال الشيخ بكسر الراء (إلى الله تعالى) ومن ثم قول
 انه انوم الشيطان (حم عن الشريد بن سويد) قال الشيخ حديث حسن (كان إذا ودع رجلا
 أخذ يده فلا يدعها) أي يتركها (حتى يكون الرجل هو الذي يدع يده ويهول) هو (استودع الله
 دينك وامانتك وخواتيمك) أي أكل كل ذلك منك إلى الله واستحفظه أياه ومن توكل على
 الله كناه قال المناوي عن جده الشرف المناري والامانة هنا ما جعلته للانسان في الامانة التي
 سافر منها (حمت ن ذلك عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح (كان إذا وضع المبيت في حله)

قال بسم الله وبالله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله) فيندب ان يدخل الميت القبر ان يقول
ذلك قال شيخ الاسلام زكريا الانصاري ويسن التلقين بعد الدفن فيجاس عند رأسه انسان
ويقول يا فلان بن فلان اوبيا عبد الله ابن امة الله اذ كرامه الذي خرجت علمه من الدنيا
شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وان الجنة حق وان النار حق وان البعث حق وان
الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور وانك رضيت بالله ربا وبالإسلام ديننا
وبمحمد نبيا وبالقرآن اماما وبالكتب الكعبة قبله وبأئمة من اخواننا ولا يلقن الطافل ونحوه ممن
لم يقدّمه تكليف لانه لا يفتن في قبره (دث هق عن ابن عمر) باسناد حسن (كان ارحم الناس
بالصبيان والعيال) قال المناوي قال النووي هذا هو المشهور وروى بالعباد وكل منهما صحيح (ابن
عساكر عن انس) كانا كثيرا يمانه) بفتح الهمزة جمع عين (لاومصرف القلوب) قال المناوي
أي لا أفعل أولا أقول وحق مقاب القلوب ومصرف القلوب قسم وقب به جواز الحلف بغير
تحليف (ه عن ابن عمر) باسناد حسن (كانا كثر دعائه بمقاب القلوب ثبت قاي على دينك
فقبل له في ذلك) يعني قالت له أم سلمة لما رآته يكثر ذلك ان القلوب لتتقلب (قال انه ليس آدمي الا
وقب به بين اصبعين من اصابع الله) بقلبه كيف يشاء (فن شاء اقام ومن شاء راغ) قال المناوي
تمامه عند أحمد فنسأل الله تعالى ان لا يزيد في قلوبنا بعد اذ هدانا ونسأل الله ان يهب لنا من
لده رجة انه هو الوهاب (ت عن ام سلمة) باسناد حسن (كانا كثر دعائه يوم عرفة لا اله
الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يده الخير وهو على كل شيء قدير) قال المناوي خص
الخبر بالذكر في مقام النسبة اليه تعالى مع كونه لا يوجد الشر الا هو لانه ليس شر بالنسبة اليه
(حم عن ابن عمر) بن العاص قال الشيخ حديث حسن (كانا كثر ما يصوم الخويس والاثني
فقيل له) لم يخصهما باكثر الصوم (فقال الاعمال تعرض) على الله تعالى (كل اثنين وخميس)
أي فاحب ان تعرض علي وأما صائم كما في رواية (فيغفر لكل مسلم الا المتهاجرين) أي الا
مسايين متقاطعين (فيقول) الله تعالى الا تسكنتم (اخر وهما) حتى يصطلحا (حم عن ابي هريرة)
باسناد حسن (كانا كثر صومه) من الشهر (السبت) قال المناوي سمي به لانه قطع خلق
العالم فيه والسبت القطع (والاحد) سمي به لانه اقل أيام الاسبوع عند جمع ابتدى فيه
خلق العالم (ويقول هما يوم عيد المشركين صاحب ن اخافهم) سمو مشركين لان الانصاري
يقول المسيح ابن الله واليهود يقولون عزير بن الله (حم طب ك هق عن ام سلمة) كانا كثر دعوة
يدعونه ربنا آتنا في الدنيا حسنة) نعمة وقبل الصحة والكفاف والتوفيق للخير (وفي الآخرة
حسنة) هي الجنة (وقنا عذاب النار) بعقول وغفرانك (حم ق د عن انس) كان باباه يقرع
بالطافير أي بطرق باطراف أطافير الاصابع طرقا خفية فأتاها به ومها به (الحاكم في)
كتاب (الكافي) واللقاب (عن انس) واستاده ضعيف (كان تنام عينا ولا ينام قلبه) لبي
الوحي الذي يأتيه في نومه وكذا سائر الانبياء ورؤيا الانبياء وحي ولا يشكل بقصة النوم في
الوادي لان القلب انما يدرك الحسنيات المتعلقة به لا ما يتعلق بالعين (ك عن انس) قال الشيخ
حديث صحيح (كان خاها) بفتح التاء وتكسر (من ورق) بكسر الراء فضة (وكان قصه
حبشيا) قال العلقمي يحتمل أنه أراد من الخزع أو العقيق لان معدهم ما الفز والحبشة وفي

مفردات ابن البيطار انه نوع من الزبرجد يكون يبيد لاد الحشش لونه الى الخضرة ما هو من خواصه انه يقي العين ويجلو اظلمة البصر (قائده) مثل ابن الاكفاني عن الحكمة في خلق الجواهر النفيسة فقال من وجوه احدها ما اودعه الله تعالى فيها من الخواص الجليلة كتهريج الباقوت وترياقية الزمردود وغير ذلك الثاني انها تتحلى بها الغواني زيادة الجمالين الثالث كمال قدرة الله تعالى في خلقه في تخوم الارض واعماق البحار جواهر تشبه بحجور السماء في الضياء والاشراق الرابع ان يكون انموذجا في هذه الدنيا لامثالها الى الجنة (م عن انس) بن مالك (كان خلقه من فضة فصفه منه خ عن انس) بن مالك (كان خلقه) بالضم (القرآن) أي ما دل عليه القرآن من أوامره ونواهيه وغير ذلك (حم م د عن عائشة) كان رجيا بالعمال قال المناوي أي رقيق القلب رقيقه تباركه الله وعمال غيره (الطحا السبي) أبو داود (عن انس) بإسناد صحيح (كان رأيه سوداء) قال المناوي أي غالب لونها أسود بحيث ترى من بعد سوداء لان لونها أسود خالص (وكان لونه أبيض) قال ابن القيم وربما جعل فيه السواد والراية العلم الكبير واللاء العلم الصغير (هـ) عن ابن عباس (كان رجيا اغتسل يوم الجمعة غسلها) (وزعم تركه) وقوله (احيانا) يشعر بأن الغالب كان الفعل وفيه دليل على عدم وجوبه (طب عن ابن عباس) بإسناد حسن (كان رجيا اخذته الشقيقة) بشين معجمة وجع أحد شقي الرأس (فيمكث اليوم واليومين لا يخرج) من بيته لشدة ما به من الوجع (ابن السني وابو نعيم) في الطب (من بريدة) بن الحبيب (كان رجيا يضع يده على لميته في الصلاة من غير عبت) قال المناوي فلا بأس بذلك اذا خلا عن المحذور وهو العبت ولا يلحق بتغطية القدم في الصلاة حيث كره (عدهق عن ابن عمر) بن الخطاب وإسناده ضعيف (كان رجيا بالعمال) أي عماله وعمال غيره (الطحا السبي) أبو داود (عن انس) قال الشيخ حديث صحيح (كان رجيا) حذف المعمول ليقيد العموم (وكان لا ياتيه احد) يسأل شيئا (الا وعده وانجز له ان كان عنده) قال المناوي والأمر بالاستدانة عليه (خذ عن انس) وإسناده حسن (كان شديد البطش) فقد أعطى قوة أربعين رجلا في البطش والجماع كما في خبر الطبراني (ابن سعد عن محمد بن علي مرسل) كان طويل الصمت قليل الضحك والمراد الصمت عملا لثوب فيه (حم عن جابر بن سمرة) وإسناده صحيح (كان فراشه نحوها) بالنصب والتسوين أي مثلاً قريبا (عما) أي من الفراش الذي (يوضع) أي يفرش (للإنسان) الميت (في قبره) وقد وضع في قبره صلى الله عليه وسلم قطيعة حراء كان فراشه للنوم نحوها (وكان المسجد عند رأسه) أي كان اذا قام تكون رأسه الى جانب المسجد (د عن بعض آل أم سلمة) وإسناده حسن (كان فراشه مسحا) بكسر فسكون أي بلا سا من شعر أو ثوب خشن ممد للفراش من صوف يشبهه الكساء قال في المصباح المصحح البلاس والجمع مسوح مثل جل وحول (ت في الشرائع عن حفصة) أم المؤمنين قال العلامة في حياته علامة الحسن (كان فرسه يقال له المرتجز) قال الشيخ بصيغة اسم الفاعل قال المناوي وكان أشهب (ونافته القصر) بضم القاف والمثاقيل بفتحها وهي التي تسمى العضباء وقيل غيرها (وبغلة الدليل) بضم الميم لتمييزه وسكون اللام سميت به لانها تضطرب في مشيها من شدة الجري (ونجاره عفير) بالتصغير وشانه بركة (ودرعه) بكسر الدال المهملة زرديته (ذات

قوله كان رجيا بالعمال الخ
هذا الحديث يأتي به من
غير تفسير وليس في نسخ
المتن هنا هـ

(الفضول) بالاضاد المهملة (وسيقه ذوالنقار) بفتح القاء والقاف (له هق عن علي) كان فيه دعابة) يضم الدال المهملة (قليلة) اي مزاج يسير فكان يمزح قليلا ولا يقول الاحقا (حط وابن عساكر عن ابن عباس) كان قراءته المد (اي ذات مد اي يتما في كلامه من حرف المد واللين) ليس فيها ترجيع) يتضمن زيادة أو نقصا كهمز غير المهموز وممد غير الممدود (طب) عن ابي بكر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان قبضه فوق الكعبين) أي الى انصاف سابقه كما في رواية (وكان كهمع الاصابع) اي مساويا لها (له عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (كان كم قبضه الى الرضغ) يضم الراء وسكون السين المهملة وغير مضمومة ويقال الرضغ بالصاد وهو مفصل ما بين الكف والساعد قال العلقمي وجمعهم بين هذا وبين الحديث الاول بأن هذا كان يلبسه في الحضر وذلك في السفر (دت عن اسماء بنت يزيد) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان كثيرا ما يقبل عرف) اقبته (فاطمة) الزهراء قال المناوي وكان كثيرا ما يقبلها في فمها أيضا والعرف بالضم أعلى الرأس اه وقال الشيخ العرف بالهمزة والفاء الرقبة أخذ من معرفة الفرس اي منبت شعره من رقبتة (ابن عساكر عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف (كان له بن) يضم فسكون قال المناوي في رواية أخضر (بابه) بفتح الموحدة (في العبد بن والجمعة) وكان ينجمل به لا وفود أيضا (هق عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن (كان له جفنة) قال المناوي يضم الجيم وفتحها (ها) ربيع حلق) يضم لها أربعة رجال معدة للاضياف (طب عن عبد الله بن بسر) يضم الموحدة وسكون المهملة قال الشيخ حديث حسن (كان له حربة) بفتح فسكون رشح قصير قال الشيخ والمراد العنزة (يعني بها) البناء للمفعول (بن يديه) على الاعناق (فأذا صلى ركزها بين يديه) فيجعلها استرة يصلي اليها قال المناوي وكان يعنى بها اي يتوكل عليها اعيانا (طب عن عصية بن مالك) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان له حمار اسمه عفر) يضم العين المهملة وفتح القاء تصغير عفر قال ابن حجر وهو غير مدفوع على الاصح سمي به لعقر تلونه والعقرة يياض غير ناصع (حم عن علي طب عن ابن مسعود) واسناده حسن (كان له خرقه يتنشف بها بعد الوضوء) فيه انه لا يكره التنشف بعده بل ظاهره انه مطلوب اقتداء به صلى الله عليه وسلم قال المناوي وكرهه جمع تمسك بالخبر ان مهمونة أنه يندبل فرد وجمع عياض بأن الخرقه كانت لضرورة التنشف بها الخوض شدة برد ورد المندبل له في رآه فيه أو تواضعا (ت له عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن غيره (كان له سكة) يضم المهملة وشذالكاف نوع من الطيب يجمع من الاشياء ويحتمل أن السكة وعاء للطيب (يتطيب منها د عن انس) واسناده حسن (كان له سيف محلي) بنضة أي مزين بها الان التحلية لم تكن عامة للجميع كما يبينه بقوله (فاثمة من فضة ونعله) هي الحديد التي في أسفل قرابه (من فضة وفيه حلق من فضة وكان يسمى ذا الفقار) سمي به لانه كان فيه حفر متساوية وهو الذي رأى فيه الرؤيا يوم أحد وكان لا يقارقه (وكان له فوس يسمى ذا السداد) بفتح المهملة (وكان له كانه) هي جمعة السهام (تسمى) بمثناة فوقية وسكون السين (ذا الجمع) يضم الجيم (وكان له درع) بكسر الدال وسكون الراء المهملة (موشجة بنحاس تسمى ذات الفضول وكان له حربة تسمى النباء) بنون مفتوحة فوحدة كنة فحين مهملة وبالد (وكان له بحن)

بكسر الميم وفتح الجيم أي ترس (يسمى الذقن وكان له فرس اشقر) أي أجري في حركته صفاء (يسمى
المرتجز) طسن صهيله (وكان له فرس ادهم) أي أسود (يسمى السكب) بفتح فسكون سمي به
لكثرة تجريه (وكان له مرج يسمى الداج وكان له بغلة شهباء) قال المناوي أي يغلب بياضها
سوادها (تسمى الدليل) بضم الدال ابن أهداه له يوحنا ملكايلة (وكان له ناقة تسمى القصواء
وكان له حمار يسمى يعفور كان له باباط) بكسر الواو وحدة (يسمى الكك) براءى مشددة (وكان
له غفرة) بالتحريك (تسمى الغر) بفتح النون وكسر الميم (وكان له وكوة) بفتح الراء وسكون
الكاف (تسمى اصادر) سميت بذلك لانها تصدر عنها لري أي ري النار منها (وكان له امرأة)
بالمد (تسمى المدلة) بضم الميم وكسر الدال المهملة وشدة اللام (وكان له مقراض) بكسر الميم
ضاده مجة وهو المسمى بالمقص (يسمى الجامع وكان له فصيب) أي غصن مقطوع من شجرة
(شوحظ) بضم الميم وفتح الميم له نظاء مجة (يسمى المشوق طب عن ابن عباس) باسناد
ضعيف (كان له فرس يقال له اللحيق) بجماء مهملة كزغيف وقيل بالتصغير سمي بذلك لطول ذنبه
كانه يلحف الارض بذنبه وقيل هو بجماء مجة وقيل بالجيم وحكي ابن الجوزي انه روى بالنون
بدل اللام من التماقة (خ عن سهل بن سعد) الساعدي (كان له فرس يقال له الطرب)
بفتح الميم وكسر الراء (وأخر يقال له الزز) بكسر اللام وزيين خفيفة قال المناوي
وجله افراسه سبعة وقيل خمسة عشر (هق عنه) باسناد صحيح (كان له قدح) قال الشيخ
بالتنوين اه ويحتمل أنه مضاف الى (قوارير) أي من زجاج (يشرب به) أهداه له النجاشي (ه عن
ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (كان له قدح من عيذان) بفتح العين المهملة وسكون
المثناة التحتية ودال مهملة قال في الصحاح العيذان الطوال من النخل الواحدة عيذانة وكان
يجعل (تحت سريره يبول فيه بالليل) قال المناوي تمامه فطلبه فلم يجده فسأل فقالوا شربته برة
خادم أم سلمة فقال لقد احتظرت من النار بظن انتهى قال العلقمي قال شيخنا قال الشيخ ولي
الدين يعارضه ما رواه الطبراني في الاوسط بسند جيد عن عبد الله بن مرثد عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا يتقع بول في طست في البيت فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه بول منتقع وروى ابن
أبي شيبه عن ابن عمر قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه بول قال ويحجب بأن المراد بآتقاعه طول
مكثته وما يجعل في الاناء لا يطول مكثته غالباً (دن له عن امية بنت ربيعة) بضم ففتح فيهما
مخففةين ورقيقة بقاء بن بنت خويلد أخت خديجة أم المؤمنين واسناده حسن (كان له قصعة)
بفتح القاف (يقال لها الغراء) قال ابن رسلان تأملت الاغرمشتق من الغرة وهي بياض الوجه
واضائه ويجوز أن يراد به من الغرة وهي الشئ النفس المرغوب فيه فتكون سميت بذلك
لرغبة الناس فيه النفاسة ما فيها أي لكثرة ما تسعه (يحملها أربعة رجال) بخلق أربعة لعظمها
(د عن عبد الله بن بسر) واسناده حسن (كان له مكحلة) قال الشيخ بضم الميم والخاء وعا
الكحل (يكنحل منها) عند النوم بالاعده (كل ليلة ثلاثا في هذه) العين (وثلاثا في هذه) العين
(تد عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (كان له ملحمة) بكسر الميم والملاحة بالتحفيم
(مصبوغة بالورس) بفتح فسكون نبت أصفر يصبغ به يشبه الزعفران لونا وريحاً (والزعفران)
قال الشيخ وهذا قبل النهي او محمول على الخصوصية (يدويهم على نساته فاذا كانت ليلة هذه

رشته بالماء وإذا كانت ليلة هذه رشته بالماء وإذا كانت ليلة هذه رشته بالماء أي الممزوج
 بالطيب ويحتمل أن ذلك إنما هو لتبريدها لكون قطر الحجاز حاراً (خط عن أنس) واسناده
 ضعيف (كان له مؤذنان بلال) مولى أبي بكر الصديق (وابن أم مكتوم) بالتسوين (الاعشى)
 وهو عمرو بن قيس واسم أم مكتوم عائكة ولا يعارضه خبر كان له ثلاثة مؤذنين والثالث أبو
 محذورة لأن الأولين كانا يؤذنان بالمدينة وأبو محذورة بمكة قال العلاء بن وهب عن القُرظ أذن
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم بقباه صرات وفي هذا الحديث اتخاذ مؤذنين للمسيح يؤذون
 أحدهم قبل طلوع الفجر والآخر عند طلوعه كما كان بلال وابن أم مكتوم يفعلان قال أصحابنا
 وإذا احتاج إلى أكثر من مؤذنين اتخذ ثلاثة وأربعة فأكثر بحسب الحاجة وقد اتخذ عثمان
 رضي الله تعالى عنه أربعة لحاجة عند كثرة الناس قال أصحابنا ويصح أن لا يراد على أربعة
 إلا الحاجة ظاهرة قال أصحابنا وإذا ترتب للأذن اثنتان فصاعدًا فالمستحب أن لا يؤذنا دفعة بل
 أن اتسع الوقت ترتبوا فيه فان تنازعوا في الابتداء أقرع بينهم وإن ضاق الوقت فان كان
 المسجد كبيراً أذنوا متفرقين في أقطاره وإن كان ضيقاً وقفوا معاً وأذنوا وهذا إذا لم يؤد
 اختلاف الأصوات إلى تمويه فان أدى إلى ذلك لم يؤذن إلا واحداً فان تنازعوا أقرع (م عن
 ابن عمر) بن الخطاب (كأن له قبلان) بكسر القاف مخففاً تثنية قبل وهو زمام النعل وهو
 السير الذي يجعل بين الأصابع يدخل بين الإبهام والتي تليها في قبل والأصابع الأخرى في قبل
 (ت عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (كان من أضحك الناس) قال العلاء بن وهب قال العلامة
 محمد بن يوسف الدمشقي قال أبو الحسن بن الضحالك سمعت الأخبار وتظاهرت بضحك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في غير موطن حتى تبدو نواجذه وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان
 لا يضحك إلا تبسماً ويمكن الجمع بينهما بأن يقال إن التبسم كان الأغلب عليه فيمكن أن يكون
 الناقل عنه أنه كان لا يضحك إلا تبسماً لم يشاهد من النبي صلى الله عليه وسلم غير ما أخبر به
 ويكون من روى عنه أنه ضحك حتى بدت نواجذه قد شاهد ذلك في وقت ما فنقل ما شاهد فلا
 اختلاف بينهما لاختلاف المواطن والأوقات ويمكن أن يكون في ابتداء أمره كان يضحك حتى
 تبدو نواجذه في الأوقات النادرة وكان آخر أمره لا يضحك إلا تبسماً وقد وردت عنه صلى الله
 عليه وسلم أحاديث تدل على ذلك ويمكن أن يكون من روى عنه أنه كان لا يضحك إلا تبسماً شاعداً
 ضحكته حتى بدت نواجذه نادراً فأخبر عن الأكثر وغلبه على القليل النادر على أن أهل اللغة قد
 اختلفوا في النواجذ ما هي فقال جماعة إن النواجذ أقصى الأضراس من الفم موضعاً فلي هذا
 تصح الممارسة ويمكن الجمع بين الأحاديث بما قلنا ومنهم من قال إن النواجذ هي الأنياب وقال
 آخرون هي الضواحي فلي هذا لا يكون في ظاهر الأخبار معارضة لأن التبسم يلزمه ذلك قال
 في النهاية النواجذ بكسر الجيم وبالدال المعجمة وهي من الأسنان الضواحي وهي التي تبدو عند
 الضحك والاكثر الأشهر أنها أقصى الأسنان والمراد الأول لأنه ما كان يبلغ به الضحك حتى
 تبدو أضراسه كيف وقد تقدم أن جل ضحك التبسم وإن أريد بها الأضراس فالوجه فيه أن
 يراد به مبالغة مثله في ضحك من غير أن يراد ظهور نواجذه في الضحك وهو أقيس القولين
 لاشتغال النواجذ بأواخر الأسنان (وطيهم نقساً) بل كان أجود الناس على الإطلاق

وأحسنهم خلقاً (طب عن أبي امامة) قال العلقمي بجوابه علامة الحسن (كان من أفسكه الناس) قال المناوي أي من أفسدهم إذا دخلوا أهلها أو قال العلقمي قال في النهاية الفاكه المازح والاسم الحكامة وقال في المصباح الفسكاهة بالضم المزاح لا ينسب إلى النفس بها (ابن عساكر عن أنس) كان مما يقول قال المناوي أي كان كثيراً ما يقول (للخادم اللطيف) أي كان كثيراً ما يفعل ذلك بخادمة وخادم غيره أو ويحتمل أن من للتبعية أي كان بعض ما يقوله للخادم اللطيف (حم عن رجل) قال العلقمي بجوابه علامة الحسن (كان له ناقة تسمى) قال المناوي بضم فسكون (العضباء) بفتح فسكون وبالماء (وبغلته الشهباء وجارته) بضم (بغور) بمثاق تحتية وعين مهملة ساكنة وفاء (وجاريتها تسمى خضرة) بفتح الخاء وسكون الصاد المهملة (حق عن جعفر بن محمد عن أبيه مرسل) قال الشيخ حديث حسن (كان لا يأخذ بالقراف) بفتح القاف وسكون الراء وفاء قال في النهاية القراف التهمة والجمع القراف (ولا يقبل قول أحد على أحد) وقوفامع العدل (حل عن أنس) واسناده ضعيف (كان وسادته) بكسر الواو مخدته (التي ينام عليها بالليل من آدم) بفتح تين جمع أدم أو أديم الجلد المدبوغ (حشوها ليف) وهذا يدل على كمال زهده (حم دبه عن عائشة) واسناده حسن (كان لا يؤذن له في العبدية) ولا يقام بل ينادى الصلاة جامعة (م ت عن جابر بن سمرة) كان لا يأكل الثوم (بضم المنة أي التي) (ولا الكراث) بضم الكاف (ولا البصل) كذلك (من أجل أن المذبة تآكله وأنه يكلم جبريل) فكان يكرهه كل ذلك لئلا تتأذى الملائكة (حل خط عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان لا يأكل الجراد ولا الكونين) بضم الكاف لقربهما من الفضلات (ولا الضب) أي كان يمازج المذكورات من غير أن يجرمها (وقد أكل الضب على مائدته وهو ينظر) (ابن مصري في أماليه) الحديثية (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان لا يأكل من ثمرتها) أي ما تلاء على أحد شقها معقد عليه وحده لأن المراد الاعتقاد على وطاء تحتها مع الاستواء كما وهم (ولا يطأ عقبه) أي لا يمشي خلفه (رجلان) ولا أكثر كما تفعل الملوكة بهم الناس ككخدم (حم عن ابن عمرو) بن العاص بإسناده حسن (كان لا يأكل من هدية حتى يأمر صاحبها أن يأكل منها الشاة) أي لأجل قصة الشاة (التي أهديت) يوم خيبر وفيها سم فأكلوا منها فمات بعض أصحابه وصار المصطفى يعاوده الأذى حتى توفي (طب والبراز عن عمار بن ياسر) واسناده صحيح (كان لا يتطير) أي لا يسيء الظن بالله ولا يفر من قضائه وقدره ولا يرى الأسباب مؤثرة في حصول المذكرة (ولم يكن) كان (يتناول) أي إذا سمع كلاماً حسناً تهن به تحسبنا الظن به (الحكيم) في نوادره (والبعوى) في مجبه (عن بريدة) بن الحبيب بإسناده حسن (كان لا يتعارف من الليل إلا بجرى البو الذي فيه) فالسؤال يتأكد في مواضع منها الاستيقاظ من النوم (ابن نصر عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان لا يتوضأ بعد الغسل) قال المناوي أي كان إذا توضأ قبله لا يأتي به بعده أو قال العلقمي قال ابن رسلان قال الزووي وغيره لو أفاض الماء على جميع بدنه من غير وضوء صح غسله واستباح به الصلاة وغيرها ولكن الأفضل أن يتوضأ قال وتحصل التوضيئة بالوضوء قبل الغسل وبعدة أو والأفضل تقديم الوضوء (حم ت ن ن عن عائشة)

قال الشيخ حديث صحيح (كان لا يتوضأ من موطئ) قال العلقمي قال شيخنا القفط الحاكم كما
 نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا يتوضأ من موطئ وهو يفتح الميم وسكون الواو وكسر
 الطاء هـ. موز قال الخطابي ما يوطأ من الأذى في الطريق وأصله الموطوء قال وأراد بذلك أنهم
 لا يبعدون الوضوء للأذى إذا أصاب أرجلهم لأنهم كانوا لا يغسلون أرجلهم ولا ينظفونهم من
 الأذى إذا أصابهم وحده البيهقي على النجاسة اليابسة وأنهم كانوا لا يغسلون الرجل من مسها
 وقال الشيخ ولي الدين يحتمل أن يحمل الوضوء هنا على القوي وهو التنظيف ويكون المعنى
 أنهم كانوا لا يغسلون أرجلهم من الطونجوهين مما يشون عليه بل يبنون على أن الأصل فيه
 الطهارة (طب عن أبي امامة) بأسناد ضعيف (كان لا يجرد من الدقل) بفتح الدال المهملة
 والقاف ردي القرو بابسه (مأبلاً بطنه) هذا مسوق لما كان عليه من الاعتراض عن الدنيا
 وعدم الاهتمام بآلاتها ونعيمها (طب عن النعمان ابن بشير) قال الشيخ حديث صحيح (كان
 لا يجيز على شهادة الإفطار) من رمضان (الأرجل) ظاهره ولو صاموا ثلاثين يوماً وهو ما عليه
 المالكية إذا كانت السماء مصحية (هو) عن ابن عباس وابن عمرو) بأسناد حسن (كان
 لا يحدث) يحتمل بناءً للمفعول وبناءً للفاعل (حديثاً لا تبسم) أي حديثاً يثابته أسبه التبسم قال
 في المصباح بسم الله من باب ضرب ضحك قلبه لا من غير صوت وابتسم وتبسم كذلك ويقال
 هودون الضحك (حم عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن (كان لا يخرج) من بيته
 (يوم الفطر) إلى المصلي (حتى يطعم) بفتح الياء والعين أي يأكل (ولا يطعم يوم الفطر حتى يذبح)
 الأضحية فبدأ كل منها قال العلقمي قال الدميري قال أصحابنا السنة أن يأكل يوم الفطر قبل
 الصلاة وعكسه في الأضحية حتى يفرغ من الصلاة فإن لم يأكل قبل الخروج فلا يأكل قبل
 الصلاة ويستحب كون الماء كونه قرأ أو كونه وترأ قال الشافعي في الام ويحتمل تأمر من أنى الصلاة
 أن يأكل ويشرب قبل أن يغدو إلى المصلي فإن لم يفعل عمل أمرنا بذلك في طريقه أو المصلي أن
 أمكنه فإن لم يفعل ذلك فلا شيء عليه ويكره له أن لا يفعل هذا نصه بحروقه وقال بعضهم لأن
 الفطر كان في ابتداء الإسلام محرماً قبل الصلاة فقدم ليعلم نفسه والسنة في عيد الأضحية أن
 يسلك عن الأكل حتى يرجع من الصلاة فبدأ كل من نسكه وانما فرق بينهم ما لأن السنة أن
 يتصدق في عيد الفطر قبل الصلاة فاستحب له الأكل ليشرك المساكين في ذلك والصدقة في
 عيد الفطر إنما هي بعد الصلاة من الأضحية فاستحب موافقتهم ولأن ما قبل يوم الفطر يحرم فيه
 الأكل فإدب الأكل فيه قبل الصلاة فيتميز عما قبله وفي الأضحية لا يحرم الأكل قبله فافترق بينهما
 (حم ت له عن بريدة) قال الشيخ حديث صحيح (كان لا يدحرج بالعد) أن يذبحه بربه أي
 لا يدخره ما كابل عليه كالأضحية فإنه أدخر قوت سنة ليعاله فإنه كان خازناً قاسماً فلما وقع المال
 بيده قسم ليعاله كما قسم لغيرهم فإن لهم حق في التي قال بعض الصوفية ولا بأس بإدخال القوت
 لأهلهما لأن النفس إذا حرزت قوتها أطمانت وحق بعضهم فقال من كانت نفسه مطمئنة
 بربها كانت عيناه وسكونه إليه فلا يلتفت لذلك (ت عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح
 (كان لا يدع أربعاً) من الركعات (قبل الظهر) قال العلقمي قال شيخنا قال الداودي
 وقع في حديث ابن عمر أن قبل الظهر ركعتين وفي حديث عائشة أربعاً وهو محمول على أن كل

واحد منهما أو صف ما رأى قال ويحتمل نسيان ابن عمر ركعتين من الأربع قلت هذا الاحتمال
 بعيد والاولى أن يحمل على خالين فكان تارة يصلي ثنتين وتارة يصلي أربعة وقيل هو محمول على أنه
 كان في المسجد يقصر على ركعتين وفي بيته يصلي أربعة ويحتمل أن يكون يصلي إذا كان في بيته
 ركعتين ثم يخرج إلى المسجد فيصلي ركعتين فرأى ابن عمر ما في المسجد دون ما في بيته واطلعت
 عائشة على الأمرين ويقوى الأول ما رواه أحمد وأبو داود في حديث عائشة رضي الله عنها كان
 يصلي في بيته قبل الظهر أربعة ثم يخرج وقال أبو جعفر الطبري الأربع كانت في كثير من
 أحواله والركعتان في قليلهما (وركعتين قبل الغداة) أي الصبح وكان يقول انهما خير من
 الدنيا وما فيها (خ دن عن عائشة) كان لا يدع قيام الليل أي التمجيد وهو الصلاة فيه بعد
 النوم (وكان إذا مرض أو كسل) كفروح (صلى فاعدا) ومع ذلك فصلاته قاعدة كصلاته قائما
 في الأجر بخلاف غيره قال العلقمي هكذا رواه ابن خزيمة في صحيحه وروى عن ابن جهمان في
 صحيحه عن أم سلمة قالت مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان أكثر صلاته وهو جالس
 وكان أحب العمل إليه ما دام عليه صاحبه وإن كان يسيرا (ذلك عن عائشة) كان لا يدع
 ركعتي الفجر أي صلاة سنة الصبح (في السفر ولا في الحضر ولا في الصحة ولا في السقم) بفتح
 المرض أو المرض الطويل قال في الصحاح السقم والسقم مثل حزن وحزن وقد سقم بالسكسر
 يسقم فهو سقيم فهما أفضل الرواتب ما عدا الوتر (خط عن عائشة) كان لا يدع صوم أيام
 الليالي (البعض) الثالث عشر وتاليه قال العلقمي وسُميت أيضا لأن القمر يطالع فيها من أولها
 إلى آخرها (في سفر ولا حضر) أي كان يلزم صومها فيها (طب عن ابن عباس) واسناده
 حسن (كان لا يدفع عنه الناس ولا يضربوا عنه) ببناء الفعلين للمفعول وحذف النون
 للتحقيق وذلك لعظيم تواضعه وبرائه من الكبر الذي هو شأن المولود واتباعهم (طب عن ابن
 عباس) باسناد حسن (كان لا يراجع بعد ثلاث) قال المناوي أي غالباً أو من أكبر صحبه
 وخاصة ولا فقد ورد أن جماعة من المؤلفة أكثروا سؤاله حتى غضب (ابن قانع) في المعجم (عن
 زياد بن سعد) واسناده حسن (كان لا يرد الطبيب) إذا أهدى إليه لانه كما في مسلم لم يكن يلفظ
 ريحاً بل طيب خفيف النحل طيب الريح (حم خ ت ن عن انس) كان لا يرق من بعض
 في (ليل ولا نهار فيسقيظ الاتسول) قال المناوي وتماه عنده مخرجه قبل أن يتوضأ (ش د عن
 عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان لا يركع بعد الفرض) أي لا يصلي تقلاً (في
 موضع يصلي فيه الفرض) بل ينقل إلى موضع آخر ويحتمل من المسجد إلى بيته (قط في الأفراد
 عن ابن عمر بن الخطاب) (كان لا يستل شيئاً) بالبناء للمفعول (الاعطاء) للسائل إن كان
 عنده (أو سكت) إن لم يكن عنده كما يشهد في رواية وفي أخرى ومن سأله حاجته لم يرد لها
 أو يجسر من القول أي بعدة ودعاء (ك عن انس) قال الشيخ حديث صحيح (كان لا يستلم
 من الميت) (الأحجر) الأسود (والزكن اليماني) فيسن استلامهما دون غيرهما (ن عن ابن عمر)
 باسناد صحيح (كان لا يصفح النساء) الأجانب (في البيعة) بل يبايعهن بالكلام فقط قال
 المناوي وزعم أنه كان يصافهن بمجال لم يصح (حم عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن
 (كان لا يصلي المغرب) إذا كان صائماً (حتى يفطر) على شيء حل (ولو على شربة من ماء) وفي

نسخة اسقاط من (لهب عن انس) وهو حديث صحيح (كان لا يصلي قبل العبد) اي قبل
صلاته (شيئا) اي من النقل في المسجد (فاذا) صلى العبد ورجع الى منزله صلى ركعتين وعن ابى
سعيد (كان لا يصلي الركعتين بعد الجمعة ولا الركعتين) اللتين (بعد المغرب الا في اهله) اي في
بيته (الطيبا السى عن ابن عمر) باسناد حسن (كان لا يصيبه قرحة ولا شوكة الا وضع عليها
الحناء) قال المناوى لانها قابضة باردة يابسة فهي مناسبة للقروح (وعن سلمى) قال الشيخ

هكذا يباح بالاصل

(كان لا يضحك الا تبسما) اي غالبا (حم ت له) عن جابر بن سمرة (كان لا يطرق اهله ليلا)
اي لا يقدم عليهم من سفر ولا غيره في الليل على عقاله فيكره ذلك لان القسام اما أن يجده أهله على
غير اهبة أو يجدها بحالة غير مرضية (حم ق ن عن انس) (كان لا يطيل الموعظة) في الخطبة
(يوم الجمعة) لئلا يمل السامعون قال العلقمي وقامه كما في أبي داود وانما هي كلمات يسيرات اي
مفهومات اي بليغات (ذلك عن جابر بن سمرة) وهو حديث صحيح (كان لا يعرف فصل
السورة) اي انقضاءها (حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم) زاد ابن حبان فاذا نزلت علم
أن السورة قد انقضت ونزلت أخرى وفيه حجة لمن ذهب الى انها آية من كل سورة (د عن ابن
عباس) واستاده صحيح (كان لا يعود مريضا الا بعد ثلاث) من الايام من ابتداء مرضه قال
العلقمي وفي اطلاق الحديث اي حديث البخاري أطعموا الجائع وعودوا المريض وفكروا
العاني ان العيادة لا تهمين بوقت دون وقت لكن جرت بها العادة طوي النهاراه وقال الدميري
والاحاديث الصحيحة تدل بعمومها على خلاف حديث الباب (ه عن انس) وهو حديث ضعيف
(كان لا يغدو يوم عبيد) (القطر) اي لا يذهب الى صلاته (حتى ياكل) في منزله (سبع قرأت)
فيذهب ذلك (طب عن جابر بن سمرة) (كان لا يقارقه في الحضر ولا في السفر خمس) من
الآلات (المرأة) بكسر الميم والمدة (والمكحلة) وعاء السكل (والمشط) بضم الميم عند الأكثر
(والسوال والمدرى) بكسر الميم قال في النهاية شئ يعمل من حديد أو خشب على شكل سن من
اعنان المشط وأطول منه يبرح به الشعر المتلبد ويستعمله من لا مشط له (عق عن عائشة) وهو
حديث ضعيف (كان لا يقرأ القرآن في اقل من ثلاث) اي لا يقرأه كاملا في أقل من ثلاثة أيام
وهذا يصدق بصورة امر بقراءة القرآن فيها تقدم الكلام عليها (ابن سعد عن عائشة) باسناد
حسن (كان لا يقعد في بيت مظلم حتى يضاهه بالسراج) لكنه يطفئه عند النوم (ابن سعد
عن عائشة) (كان لا يقوم من مجلس الا قال سبحانك اللهم ربى) وفي رواية ربنا (وبحمدك
لا اله الا انت استغفر لك واتوب اليك وقال لا يقولهن) أي هذه الكلمات (الحديث يقوم من
مجلسه الا غفر له ما كان منه في ذلك المجلس) فيه شمول للصغار والكبار وهو مقيد باعداء حقوق
العباد (ك عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (كان لا يكاد يدع احدا من أهله) اي عماله
وحشمه وخدمه (في يوم عبيد) أصغرا أو أكبر (الاخرجه) معه ليشهد صلاة العبد قال المناوى
وهذا في زمان النساء لا يندب لغلبة الفساد (ابن عساكر عن جابر) بن عبد الله (كان لا يكاد
يسئل شيئا) من متاع الدنيا (الا فعله) اي جاد به على طالبيه اي اب كان عنده على ماسر (طب عن
طلحة) (كان لا يكاد يقول لشي لا) اي لا أعطيه أو لا أفعل (فاذا هو سئل فاراد أن يفعل قال نعم
وان لم ير أن يفعل سكت) ولا يصرح بالرد (ابن سعد عن محمد بن الحنفية مرسل) (كان لا يكل

طهوره) بفتح الطاء (الى احد) من خدمه بل يتولاه بنفسه لان غيره قد يتساهل في ماء الطهر أو أراد الاستعانة في غسل الاعضاء فانهم امكروهه (ولا) يكل (صدقة التي تصدق بها) الى احد (يكون هو الذي يتولاه بنفسه) لان غيره قد يغفل الصدقة أو يضعها في غير موضعها (هـ) عن

ابن عباس ؓ كان لا يكون في المصلين الا كان اكثرهم صلاة ولا يكون في اذا كثر في الله الا كان اكثرهم ذكرا) لانه أعلمهم بالله ولهذا قام حتى تورمت قدماء (ابو نعيم في أماليه خط

وابن عساكر عن ابن مسعود) واسناده حسن (كان لا يلتفت وراءه اذا مشى وكان ربما تعلق رداءه بالشجرة فلا يلتفت) لئلا يفسده (حتى يرفعوه عليه) قال المناوي زاد الطبراني لانهم كانوا يخرجون ويضحكون وكانوا قد آمنوا التقائه (ابن سعد) في طبقاته (والحكيم) في نوادره

(وابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) باسناد حسن (كان لا يباهيه عن صلاة المغرب طعام ولا غيره) اي ما لم يكن صاعدا لما تقدم من انه كان لا يصلي المغرب حتى يفطروا ويكمن الجمع بانه كان

يفطر على شيء قليل لا يباهي (قط عن جابر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان لا يمنع) بالبناء للقاعل (شيئا يستلهم) بالبناء للمفعول (حم عن ابي اسيد الساعدي) قال العلقمي بجانبه

علامة الحسن (كان لا ينام حتى يستن) من الاستئذان وهو تنظيف الاسنان يداكها بالسواك (ابن عساكر عن ابي هريرة) قال الشيخ حديث حسن غيره (كان لا ينام الا والسواك عند

رأسه) ليسهل تناوله (فاذا استيقظ بدأ بالسواك) عقب استيقاظه لشدة حرصه عليه (حم ومحمد ابن نصر عن ابن عمر) بن الخطاب قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان لا ينام حتى يقرأ)

سورة (نوح اسرائيل و) سورة (الزمر حم لـ عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك) ظاهره ان القرآن

(حم ت ن لـ عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (كان لا ينبعث في الضحك) اي لا يسترسل فيه بل اذا وقع منه ضحك في بعض الاوقات رجع الى الوفا (طب عن جابر بن سمرة) واسناده

حسن (كان لا ينزل منزلا الا ودعه بركعتين) عند ارادة الرحيل منه فيندب ذلك منه (لـ عن انس) قال الشيخ حديث صحيح (كان لا ينفخ في طعام ولا شراب) فن آداب الاكل ان

لا ينفخ في الطعام الحار بل يصبر الى ان يبرد فباكله وان كان النفع لا يصل قذاة أبصرها ما طها بنحو اضبعه (و) كان (لا ينفخ في الاناء) لانه يغير الماء (هـ عن ابن عباس) باسناد حسن (كان

لا يواجه احدا في وجهه بشيء يكرهه) لئلا يشوش عليه فكان يقول ما بال أقوام يفعلون كذا وهذا أبلغ وأعم نفعا لحصول الفائدة فيه لكل سامع مع ما فيه من حصول المواراة والسرعة على

القاعل وتأليف القلوب (حم خ د ن عن انس) باسناد حسن (كان لا يولي وليا حتى يعمره) أي يدبر عمارته على رأسه بيده (ويرخي لها عذبة) من خلقه (من جانب الايمن نحو الاذن) فيه ندب العذبة وكونها من الجهة اليمنى قال المناوي فهو ورد على الصوفية في جعلها في الجهة

اليسرى (طب عن ابي امامة) باسناد ضعيف (كان يأتي ضيفا المسلمين ويزورهم) في مواطنهم تلطفا بهم (ويعود مرضاهم) كذلك ويدنو من المريض ويسأله كيف حاله (ويشبه دجنائزهم)

اي يحضرها للصلاة عليها (ع طب لـ عن مهمل بن حنيف) بالتصغير قال الشيخ حديث صحيح (كان يؤتى بالتمر) ايأكله (فيه دود فيفتشه يخرج السوس منه) بدل أوحال أي ثميا كلفا كل

يباض بالاصل

القرب بعد تنظيفه من نحو الدود غير منهي عنه وقال الشافعية في الدود المتولد من الفساكهة
 والجن والخل والحبوب ونحوها بجواز أكله مع ما تولد منه على الأصح ان عسر تمييزه لامتفردا
 ولا اذ لم يعسر التمييز (د عن انس) كان يؤتى بالصبيان فيبرئ عليهم (اي يدعو لهم بالبركة
 ويحمدكهم) بخواتم من تمر المدينة المشهود له بالبركة قال النووي اتفق العلماء على استحباب
 تحنيك المولود يوم ولادته بتمر فان تعذر في معناه أو قارب منه من الخلو فيضنع الخنك النثرة
 حتى تصير مائة بحيث يتبلع ثم يفتح فم المولود ويضعها فيه ليدخل منها شيء بخوفه ويستحب أن
 يكون الخنك من الصالحين ومن يتبرئ به رجلا كان أو امرأة فان لم يكن حاضرا عند المولود دخل
 اليه (ويدعوا لهم) بالامداد والهداية الى طرق الرشاد (قد عن عائشة) كان يأخذ الرطب
 يمينه والبطيخ يساره فيأكل الرطب بالبطيخ فيكسر حرد هذا بردها وعكسه (وكان) اي
 البطيخ (احب الفساكهة اليه) فيه جواز الاكل باليدين معا قال المناوي وأما أكل البطيخ
 بالسكر فلا أصل له الا في حديث مفضل مضعف (طس ك) وابونعيم في الطب عن انس) وهو
 حديث ضعيف (كان يأخذ القرآن من جبريل خمس اجزاء) قال الشيخ اي خمس آيات غالباً
 (هب عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (كان يأخذ المسك فيمسح برأسه
 ولبنته) ظاهره ان استعمال الطيب مطلوب مطلقاً ولو كان الشخص خالفاً عن الناس (ع عن
 سلمة بن الاكوع) باسناد حسن (كان يأخذ من لبنته من عرضها وطولها) قال المناوي أي
 بالسوية كما في رواية ابن الجوزي (ت عن ابن عمرو) بن العاص (كان يأكل البطيخ بالرطب)
 لما تقدم (عن سهل بن سعد) الساعدي (ت عن عائشة طب عن عبد الله بن جعفر) واسناده
 صحيح (كان يأكل الرطب ويلقى النوى على الطبق) قال المناوي اي الطبق الموضوع تحت
 الرطب لا الذي فيه الرطب فانه يعاف (ك عن انس) باسناد صحيح (كان يأكل العنب خرطاً)
 قال في النهاية يقال خرط العنقود واخرطه اذا وضعه في فيه ثم يأخذ حبه ويخرج عرجونه
 عارياً (طب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (كان يأكل الخريز) وهو يكسر المجهة
 ويسكون الراء وكسر الموحدة بعد هاء زاي نوع من البطيخ الاصفر لا الاخضر كما قيل (بالرطب
 ويقول هما الاطيبان) اي هما اطيب أنواع الفساكهة (الطيا لسي عن جابر) واسناده حسن
 (كان يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة) لما في الهدية من الاكرام والصدقة من الذل ولهذا
 خص بخصم صدقة الفرض والنقل عليه (حم طب عن سلمان) الفارسي (ابن سعد) في طبقاته
 (عن عائشة وعن ابي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (كان يأكل القثاء) بكسر القاف والمد
 (بالرطب) الباء للمصاحبة أو للاملاصة لان في الرطب حرارة وفي القثاء برودة فاذا أكلهما
 اعتدلا (حم ق ٤ عن عبد الله بن جعفر) كان يأكل ثلاث اصابع ويلعق يده (يعني أصابعه
 قبل ان يمسحها) بالمد يلى فيسن ذلك (حم م د عن كعب بن مالك) كان يأكل البطيخ (قال
 المناوي بتقديم الطاء لغة في البطيخ بوزنه) (بالرطب) قال والمراد الاصفر يدل ثبوت لفظ الخريز
 بدل البطيخ في الرواية المارة وكان يكثر وجوده بالحجاز بخلاف الاخضر (ويقول يكسر حرداً
 ببردها وبردها بصر هذا) وهذا من التدبير الحافظ للصحة (دهق عن عائشة) كان يأكل
 ثلاث اصابع ويستعين بالربعة) بالبنصر (طب عن عامر بن ربيعة) كان يأكل خمس

النار ثم يصلي ولا يتوضأ) وأما حديث كان يتوضأ بماء من الفار فمسنون بحديث جابر كما سياتي
 (طب عن ابن عباس) بإسناد صحيح (كان يأمر بالباء) يعني الفكاح (وينهى عن التبتل)
 أي الانقطاع عن النساء وترك الفكاح وأمرأة بتول منقطعة عن الرجال لاشهوة لها فيهم وبها
 سميت مريم أم المسيح عليهما السلام وسميت فاطمة البتول لانقطاعها عن نساء زمانها فضلا
 ودينها وحسبا وقيل لانقطاعها عن الدنيا إلى الله تعالى فليس المراد مطلق التبتل الذي هو ترك
 الشهوات والانقطاع للعبادة (نهي أشديدا) قال المناوي تمامه عند مخرجيه ويقول تزوجوا
 الودود الولود فاني مكاثركم بالأمم يوم القيامة (حم عن انس) وإسناده صحيح (كان يأمر
 نساءه إذا أرادت إحداهن أن تنام أن تحمد) بفتح الميم أي تحمد الله تعالى (ثلاثا وثلاثين وتسبح
 ثلاثا وثلاثين وتكبر ثلاثا وثلاثين) وهي الباقيات الصالحات في قول ابن عباس فيندب ذلك عند
 إرادة النوم (ابن مغازي عن جابر) قال الشيخ حديث حسن غديره (كان يأمر بالهدية) أي
 بالتهادي (صلة بين الناس) لأن ذلك من أعظم أسباب التحاب بينهم (ابن عساكر عن انس)
 وإسناده حسن (كان يأمر بالعتاقة في صلاة الكسوف) قال العلامة في العتاقة بفتح العين
 مصدر من عتق يعتق عتقا كضرب يضرب ضربا وعتاقا وعتاقة كلها بفتح الواو وأفعال البر
 كلها مندوبة عند آيات يدفع الله بها البلاء عن عباده لاسيما العتق والصدقة الكثيرة (لأن
 عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق قال الشيخ حديث صحيح (كان يأمر أن يسترقى من العنق)
 بالبناء للمفعول (م عن عائشة) كان يأمر بأخراج الزكاة أي زكاة الفطر (قبل الغدو
 للصلاة) أي صلاة العيد (يوم الفطر) قال العلامة يستحب إخراجها قبل صلاة العيد لا أمر به
 في هذا الحديث وغيره والتعبير بالصلاة جري على الغالب من فعلها أول النهار فإن أخرت
 استحب الأداء أول النهار للتوسعة على المستحقين ويحرم تأخيرها عن يوم العيد بلا عذر كغيبه
 مال أو المستحقين لأن القصد اغناؤهم عن الطلب فيه وتقضي وجوبها فوراً فيما إذا أخر بلا عذر
 (ت عن ابن عمر) بإسناد حسن (كان يأمر بنائه ونساءه أن يخرجن في العيدن) إلى المصلي
 لتصلي من لا عذر لهما وتنال بركة الدعاء من لهما عذر (حم عن ابن عباس) بإسناد حسن (كان
 يأمر بتغيير الشعر) أي بتغيير لونه الأبيض بالخطاب بغير سواد كجلاء ما تغير به بالسواد فحرام
 لغير الجهاد (مخالفة للإجماع) أنه لا تغيير فأنهم لا يصبغون شعورهم (طب عن عتبة) بمشاة
 فوقية (ابن عبد) قال العلامة الحسن (كان يأمر بدفن الشعر والظافر)
 المنفصلين من الأديم لأن الأديم محترم فكذلك أجزاؤه لكن على سبيل التسدب لا الوجوب
 (طب عن وائل بن حجر) بتقديم الحاء قال الشيخ حديث حسن (كان يأمر بدفن سبعة أشياء
 من الإنسان الشعر والظفر والدم والحيضة) بكسر المهملة تحرقه الحيض (والسن والعلاقة
 والمشيعة) لما تقدم (المشيمة) في نوادره (عن عائشة) كان يأمر من أسلم أن يحنث وأن كان ابن
 ثمانين سنة فقد احنث إبراهيم بالقدم وهو ابن ثمانين (طب عن قتادة) ابن عباس (الرهاوي)
 بضم الراء وقيل الجرشي وإسناده حسن (كان يباشر نساءه فوق الأزار) أي يتبع بين يديه ووطء
 (وهن جيبض) بضم الحاء وشدة المشاة التحية جمع حائض قال العلامة اعلم أن مباشرة الحائض
 بالجماع في الفرج حرام بالجماع المسلمين ومباشرتها فيما فوق السرة وتحت الركبة يذكر أو غيره

حلال باتفاق العلماء ومباشرة فيما بين السرة والر كبة في غير القبل والدير المنسوبة ومن مذهبنا
 الحرمة وهو قول مالك وأبي حنيفة وأكثروا العلماء وعلم أن تحريم الوطء والمباشرة يكون في مدة
 الحيض وبعد انقضائه إلى أن تغتسل أو تتيم بشرطه هذا مذهبنا ومذهب مالك وأحمد وجاهر
 السلف والخلف وقال أبو حنيفة إذا انقطع الدم لا كثر الحيض حمل وطؤها في الحال واجب
 الجمهور بقوله تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن (م د عن ميمونة) أم المؤمنين
 (كان يبدأ بالشراب إذا كان صائماً) أي يقدم شرابه على كل الطعام أي أن لم يجد تمر ولا
 رطباً فلا يعارضه ما ساقى أو كان تارة يقطر على هذا وتارة على ذلك فاخبر كل راو بما رأى (وكان)
 إذا شرب (لا يعب) قال في النهاية لعب الشرب بالانقباض وقال في المصباح عب الرجل عباً
 من باب قتل شرب من غير نفث بل (يشرب مرتين أو ثلاثاً) بأن يشرب ويزيل الانعاس فيه
 ويتنفس خارجاً ثم يشرب وهكذا (طب عن أم سلمة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان
 يبدأ إذا افطر) من صومه (بالتمر) أي أن لم يجد رطباً (ت عن انس) واسناده حسن (كان يبدأ
 إلى التلاع) بكسر الهمزة القوية جمع تلاءة بفتحها وهو مجاري الماء من أعلى الوادي إلى أسفل
 والمراد كان يخرج إلى البادية لاجلها (دحج عن عائشة) بإسناده صحيح (كان يبعث إلى
 المطاهر) جمع مطهرة بكسر الميم كل أناء يطهر منه والمراد هنا نحو الحياض والفساق المعدة
 للوضوء (فيؤتي) إليه (بالماء) منها (فيشربه يرجو) أي راجياً به (بركة أيدي المسلمين) الذين
 تطهروا من ذلك الماء وهذا شرف عظيم للمتطهرين (طس حل عن ابن عمر) بإسناده صحيح (كان
 يبيت الليلي المتتابعة طاولاً) أي خالي البطن جائعاً هو (وأهله) فيه العطف على الضمير المتصل
 من غير فاصل وقوله (لا يجدون عشاء) بالفتح مائتو كل آخر النهار مستأنف استقناً فإيادياً كأنه
 قيل ما سبب طهيم فقال لا يجدون عشاء (وكان أكثر خبرهم خبر الشخير حم ت د عن ابن عباس)
 بإسناده حسن (كان يبيع نخل بني النضير) ككريم قبيلة من يهود خيبر أي يبيع ثمره
 (ويحبس لأهله قوت سنتهم) قال العاقمي قال ابن دقيق العيد في الحديث جواز ادخار القوت للأهل
 قوت سنة وفي السياق ما يؤخذ منه الجمع بينه وبين حديث كان لا يتخوش ما يغد فيحمل على
 الادخار لنفسه وحديث الباب على الادخار لغيره واختلاف في جواز ادخار القوت لمن يشتره من
 السوق قال عياض أجازهم قوم واختجوا بهذا الحديث ولا حجة فيه لأنه إنما كان من مغل
 الأرض ومنعه قوم إلا أن كان لا يضر بالسعر وهو متجه أرفاقاً بالناس ثم محل هذا الاختلاف
 إذا لم يكن في حال الضيق والأفلا يجوز الادخار في تلك الحالة (خ عن عمر) بن الخطاب (كان
 يبيع) بفتح أوله ونسب ديد ثأيه وقيل بفتح أوله وسكون ثأيه (الخزير من الثياب) أي الحرير
 الخالص أو ما أكثره حرير (فمنزعه) عن الرجال ويمنعه هم من لبسه لما فيه من الخنوة التي
 لا تليق بهم (حم عن أبي هريرة) بإسناده حسن (كان يبيع الطيب) بكسر فسكون لخبثته له
 (في ربيع النساء) أي في منازل نسائه ومواضع الخلوة بين لبتنا وله الرباع كسهم جمع ربيع
 كسهم محل القوم ومنزلهم (الطيب السى عن انس) بإسناده حسن (كان يتبوا) بالهمز (أبواه)
 أي يطلب موضعاً يصلح له (كما يتبوا المنزل) أي كما يطلب موضعاً يصلح للسكنى والمراد أنه يبالغ في
 طلب ما يصلح لذلك (طس عن أبي هريرة) كان يجرى صبيام الاثنين والخميس أي يتعهد

صومه ما أو يجتهد في إيقاع الصوم فيها إلا أن الأعمال تعرض فيها كما عاله به في خبر (ت) ن عن
 أنس) وإسناده حسن (كان يتختم في يمينه) قال العلقمي قال الدمري اجعوا على جواز
 التختم في اليمين وعلى جوازه في اليسار ولا كراهة في واحد منهما وإنما اختلفوا في الأفضل منهم
 فتختم كثيرون من السلف في اليمين وكثيرون في اليسار واستحب مالك اليسار وكره اليمين وفي
 مذهبهنا وجهان لأصحابنا الصحيح أن اليمين أفضل لأنه زينة واليمين أشرف وأحق بالزينة
 والأكرام اه وقال شيخنا الحافظ بن حجر وروى تختمه في اليمين من رواية تسعة من الصحابة
 وفي اليسار من رواية ثلاثة منهم ووردت رواية ضعيفة أنه يتختم أولاً في اليمين ثم حوله إلى اليسار
 أخرجه ابن عدي من حديث ابن عمر ورواه عنه عليهما البغوي في شرح السنة فجمع بين الأحاديث
 المختلفة بأنه يتختم أولاً في يمينه ثم يتختم في اليسار وكان ذلك آخر الأمرين (خ) ت عن ابن عمر م
 عن أنس حم ت ه عن عبد الله بن جعفر (كان يتختم في يساره) قبله إيليا بالحصول أصل
 السنة به (م عن أنس) بن مالك (د) عن ابن عمر (كان يتختم في يمينه ثم حوله في يساره) تقدم الكلام
 عليه (عد عن ابن عمر) بن الخطاب (ابن عساكر عن عائشة) وإسناده ضعيف (كان يتنور)
 أي يطلى بالنورة (في كل شهر) مرة قال المناوي قال المؤلف والتنوير مباح لا مندوب لعدم ثبوت
 الأمر به وفعله وإن سجل على الندب لكن هذا من العبادات فهو وليان الجواز ويحتمل ندبه لما
 فيه من الامتثال والكلام إذا لم يقصد الاتباع والا كان سنة (ويقلم الظفار في كل خمسة عشر
 يوماً) مرة (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (كان يتوضأ عند
 كل صلاة) قال المناوي غالباً وبعاصلي صلوات بوضوء واحد وهذا محمول على الندب دون
 الوجوب (حم خ ٤ عن أنس) بن مالك (كان يتوضأ بمحاست النار) هذا منسوخ بحديث
 جابر كان آخر الأمرين تركه الوضوء بمحاست النار (طب عن أم سلمة) وإسناده صحيح (كان
 يتوضأ ثم يقبل) بعض نسائه (ويصلي ولا يتوضأ) من القبلة قال المناوي وذامن أدلة المنفعة
 على أن المس لا يتنقض اه وأجاب الرملي بأن هذه واقعة حال فيحتمل أنه قبل من فوق حائل
 ووقائع الأحوال إذا تطرق إليها الاحتمال كسأها ثوب الاجال وسقط به الاستدلال (حم ه
 عن عائشة) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (كان يتوضأ) مرة (واحدة واحدة) مرة
 (اثنتين اثنتين) مرة (ثلاثاً ثلاثاً كل ذلك يفعله) وكان الغالب من فعله التثليث (طب
 عن معاذ) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان يقيم بالصعيد) أي التراب أو وجه الأرض
 (فلم يمسح يديه ووجهه إلا مرة واحدة) فلا يتدب فيه التثليث بخلاف الوضوء والغسل (طب
 عن معاذ) وهو حديث ضعيف (كان يجتهد في العشر الاواخر) من شهر رمضان (ما لا يجتهد في
 غيرها) أي يجتهد في العبادة وزيادة على العادة بأن يزيد في العبادة في العشر الاواخر من شهر
 رمضان بأحياء لياليه بالعبادة قال الدمري وأما قول أصحابنا يكره قيام كل الليل فمعناه الدوام
 عليه (حم م ت ه عن عائشة) (كان يجعل يمينه) أي يده اليمنى (لا كاه وشربه ووضوئه) يحتمل
 أن يكون المراد وأخذ ماء وضوئه (وشبابه) قال المناوي للباس ثيابه أو تناولها (وأخذه وعطائه)
 مما لا دناءة فيه (و) كان يجعل (شماله لمساوى ذلك) قال المناوي وما زائدة اه ولا يتعين كونها
 زائدة (حم عن حفصة) أم المؤمنين بإسناده صحيح (كان يجعل قصه) بكسر القاء يعني الخاتم

(عماد بن كنفه) فيندب ذلك (هـ عن أنس وعن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح
 (كان يجلس العباس) عه (أجلال الولد للوالد) فهو بمنزلة في التعظيم والتوقير والاحرام
 (لـ عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (كان يجلس القرفصا) قال المناوي بضم القاف
 والقاف وتفتح وتكسر وتفتح وتقصر والراء كنة أي يقعد محتجيا يديه وهذا في وقت فقد كان
 يجلس متربعاً (طب عن أبياس بن ثعلبة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (كان يجلس على
 الأرض) أي من غير حائل (ويأكل على الأرض) أي من غير مائدة ولا خوان (ويقتل الشاة)
 قال المناوي أي يجعل رجله بين قوائمها ليصلها إلى الرضاض (ويجيب دعوة المملوك)
 يجيب أن المراد إذا أمره سيده بذلك لأن المملوك يمنع عليه الأ طعام من مال سيده بغير إذنه
 (على خبز الشعير) زاد في رواية والأهالة السخنة أي الدهن المتغير الريح (طب عن ابن عباس)
 واسناده حسن (كان يجلس إذا صعد) بكسر العين (المنبر) أي أعلاه فيكون قعوده على
 المستراح ووقوفه على الدرجة التي تليه (حتى يفرغ المؤذن) قال العلقمي يعني الواحد
 اذ لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة الا مؤذن واحد وهو بلال (ثم يقوم
 فيخطب) خطبة بليغة مفهومة قصيرة (ثم يجلس) قال العلقمي نحو سورة الاخلاص وان
 قرأها فهو أولى (ولا يتكلم) حال جلوسه (ثم يقوم) ثانياً (فيخطب) خطبة ثانية (د عن ابن عمر)
 باسناد حسن (كان يجمع) تقديم وتأخير (بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء)
 ولا يجمع الصبح مع غيرها ولا العصر مع المغرب (في السفر) قال العلقمي أي يجمع في السفر
 الطويل المباح وأطلق في حديث الباب وهو حديث أنس وقيل في حديث ابن عمر بما اذا جده
 السير وحديث ابن عباس بما اذا كان سائرا والعمل بالمطلق أولى لان المقدم قد من افراده
 فيجوز الجمع بالسفر سواء كان سائرا أم لا وسواء كان في سفره مجدا أم لا وبهذا الاطلاق أخذ
 كثير من الصحابة والتابعين ومن الفقهاء الثوري والشافعي وأحمد وإسحق وأشهب (حم خ عن
 أنس) بن مالك (كان يجمع) في الكل (بين الخبز والربط) تقدم ضبطه وأنه نوع من البطيخ
 الاصفر (حم ت في الشمائل ن عن أنس) باسناد صحيح (كان يحب أن يلبسه المهاجرون
 والانصار في الصلاة ليحفظوا عنه) كقيمة الصلاة المشتقة على فروض وابعاض وهيمات وحب
 المصطفى للشيء اما باخباره للصحابة أو بقرينة (حم ن هـ عن أنس) واسناده صحيح (كان
 يحب) كل (الدبا) بضم الميم وشدة الواو المدونة والقصر القرع والمستدير منه (حم ت في
 الشمائل ن هـ عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (كان يحب التيامن) قال المناوي
 لفظ مسلم التيم أي الاخذ باليمين فيما هو من باب التكريم (ما استطاع) أي مادام مستطيعا
 (في طهوره) بالضم أي في تطهره شامل للوضوء والغسل (وتنعله) أي ليس نعله (وترجله)
 بالجيم أي ترجيل شعره قال العلقمي وهو تسريحه ودهنه قال في المشارق رجل شعره اذا مشطه
 بماء أو دهن زاد ابوداود وسواكه (وفي شأنه) أي حاله (كاه) أي في جميع حالاته مما هو من باب
 التكريم قال العلقمي قال في الفتح لاكثر الروايات بغير واو ولا ي الوقت باثبات الواو وقال
 الشيخ تقي الدين هو عام مخصوص لان دخول اللام والخروج من المسجد ونحوهما يندأ فيهما
 باليسار اه هذا على تقدير اثبات الواو وأما على اسقاطها فقوله في شأنه كاه متعلق بمحبة

لا باليمين اي يعجبه في شأنه كاه التين في تنه الخ أي لا يترك ذلك سفرا ولا حضرا ولا في فراغه
 ولا شغله ونحو ذلك وقال الطيبي قوله في شأنه بدل من قوله في تنه باعادة الجار قال وكأنه ذكر
 التعلل لتعلقه بالرجل والرجل لتعلقه بالرأس والظاهر لسكونه مقتاح أبواب العبادة فكانه
 نبه على جميع الأعضاء فيكون كبديل الكل من الكل انتهى كلام العلامة في وقوله تظهره متعلق
 يعجبه يعني في رواية من رواه كان يعجبه بدل كان يحب (حم ق ٤ عن عائشة) كان يحب
 أن يخرج إذا غزا يوم الخميس قال العلامة وسبب الخروج يوم الخميس ما روى من قوله صلى
 الله عليه وسلم لم يورك لامي في بكورهما يوم الخميس وهو حديث ضعيف أخرجه الطبراني وقوله
 صلى الله عليه وسلم كان يحب الخروج يوم الخميس لا يستلزم المواظبة عليه لقيام مانع منه وقد
 خرج في بعض أسفاره يوم السبت (حم خ عن كعب بن مالك كان يحب أن يعطر) من صوته
 (على ثلاث عمرات) لما فيه من تقوية البصر الذي أضعفه الصوم (أوشى لم نصبه الفار) أي ليس
 معالجاً بآركابن وعسل (ع عن انس) قال العلامة بجانبه علامة الحسن (كان يحب من
 القاكهة العنب والبطيخ) أي كان يكثر من استعمالهما لما فيهما من الفضائل فأخبر الصحابي
 عنه بذلك (ابن عديم في الطب عن معاوية بن يزيد العبدى) يعني مهملة فوحدة تحسية واسناده
 ضعيف (كان يحب الحلواء) بالمد على الأشهر ويقصر والمحدود يرسم بالالف والمقصود يرسم
 بالياء قال الأزهري الحلواء اسم لما يؤكل من الطعام إذا كان معالجاً بحلاوة اه وقال النووي
 المراد بالحلواء هنا كل شيء حلواى وان لم تدخله صنعة وجبه صلى الله عليه وسلم لها ليس على معنى
 كثرة التسميى لها وانما معناه انه اذا كان قد علم له الحلواء نال منها ناله الاصلح فيعلم من ذلك انه قد
 أعجبه طعمها وحلاوتها (والعسل) عطف خاص على عام تنبيه على شرفه وهنريته قال النووي
 وفيه جواز كل لذيذ الاطعمة والطيبات من الرزق وان ذلك لا ينافي الزهد والمراقبة لاسيما اذا
 حصل اتفاقا (ق ٤ عن عائشة) كان يحب العراجين قال في النهاية العرجون هو العود
 الاصفر الذي فيه شمار يخ العذق وجمعه عراجين (ولا يزال في يده منها) ينظر اليها (حم د عن
 ابى سعيد) باسناد حسن (كان يحب الزبد) بضم الزاى وسكون الواو ما يستخرج بالخض
 من لبن بقر أو غنم (والتمر) بمشقة فوقية يعني يحب الجمع بينهما في الاكل (ت ه عن ابى بسر)
 باسناد حسن (كان يحب القشاء) بالمد لانعاش ربحها للروح (طب عن الربيع) بضم الراء وفتح
 الواو وحده وشدة المشقة المكسورة (بنت معوذ) بصيغة اسم الفاعل الانصارية باسناد حسن
 (كان يحب هذه السورة) سورة (سج اسم) قال المحلى في تفسيره أي تره (ربك) عملا يليق به
 واسم زائد (الاعلى حم عن على) قال العلامة بجانبه علامة الصحة (كان يحب) قال المناوى
 حجه أبو طيبة وغيره وأمر بالحجامة وأثنى عليها وأعطى الحجام أجرته (ق عن انس) بن مالك
 (كان يحب على هامته) أي رأسه (وبين كتفيه ويقول من أهرق) بالتحريك أي أراق
 (من هذه الدماء فلا يضره أن لا يتداوى بشئ شئ) يعني انه اتقى عن كثير من الادوية (د ه عن
 أبى كبشة) عمر بن سعدا وسعد بن عمر واسناده حسن (كان يحب في رأسه ويسمها) أي
 الحجامة (أم مغيث) بصيغة اسم الفاعل وفي رواية ويسمها المغيثة وفي أخرى المنقذة وأخرى
 الدافعة (خط عن ابن عمر) كان يحب في الاخذعين (عرقين في محبل الحجامة من العنق)

(والكاهل) ما بين الكتفين (وكان يحتجم سبع عشرة) تمضي من الشهر (وتسع عشرة
واحدى وعشرين) ت ل عن انس طب ل عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن (كان
يحدث حديثا) يبالغ في ايضاحه ويبيانه بحيث (لوعده العباد) اى لو اراد المستمع عند كل لانه
أو حروفه (لا حياء) اى أمكنه ذلك بسهولة (قد عن عائشة ؓ) كان يحفى شاربها) بحاجته
(طب عن ام عياش) بعين مهسمة ومشتاة تحنية وشين مجة (مولاته) وقيل مولاة رقية قال
العلقمى بجانبه علامة الحسن ؓ (كان يحاف) فيقول (لا ومقلب القلوب) قال العلقمى
لاننى لا اكلام السابق ومقلب القلوب هو المقسم به والمراد بقلب القلوب تقليب أعراضها
وأحوالها لا تقليب ذات القلب (حم خ ت عن ابن عمر) بن الخطاب ؓ (كان يحمل ماء زمزم)
من مكة الى المدينة (ت ل عن عائشة ؓ) كان يخرج الى العيد اى صلاته (ماشيا ويرجع
ماشيا) في طريق آخر (ه عن ابن عمر ؓ) كان يخرج الى العيدين اى اصلاتهما في الصحراء
(ماشيا ويصلي) صلاة العيد (بغير أذان ولا إقامة ثم يرجع ماشيا في طريق آخر) لما مر (ه عن
ابى رافع ؓ) كان يخرج في العيدين قال المناوى الى المصلى الذى على باب المدينة الشرقى
ولم يصل العيد بسجدة الامرة واحدة بطر (رافعا صوته بالتهليل والتكبير) وبه أخذ الشافعى
وفيه رد على أبى حنيفة في قوله رفع الصوت بالتكبير بدعة (ه عن ابن عمر) قال الشيخ حديث
حسن ؓ (كان يخطب) خطبة الجمعة (قائما) قال المناوى فيه اشتراط القيام للقادر وعليه
الشافعى ورد على الثلاثة المجوزين للعود (ويجلس بين الخطبتين) قدر سورة الاخلاص كما مر
(ويقرأ آيات) من القرآن (ويذكر الناس) ما غنوا عنه من الاشتغال بأمور الآخرة ويأمرهم
بالتقوى ونحو ذلك قال العلقمى ونماؤه وكانت خطبته قصدا وصالته قصدا أى متوسطة بين
الطول والقصر والتطويل في الخطبة مكره للشدق والامال وقدروى عن عمارته قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان طول الصلاة وقصر الخطبة ممتنة من فقه الرجل يفتح الميم
ثم الهمزة مكسورة ثم نون مشددة أى علامة ولا مخالفة بين هذا الحديث وبين الامر بتخفيف
الصلاة فالمراد بهذا الحديث ان الصلاة تكون طويلة بالنسبة الى الخطبة لا تطول بلا يشق على
المؤمنين (حم م د ن عن جابر بن سمرة ؓ) كان يخطب بقاف) أى بسورتها (كل جمعة) لا شقالها
على البعث والموت والمواعظ الشديدة والزواجرا لكيدة وقوله كل جمعة يحمل على الجمع التى
حضرها الراوى فلا ينافى ان غيره سمعه يخطب بغيرها (د عن) ام هشام (بنت الحارث بن النعمان)
قال الشيخ حديث صحيح ؓ (كان يخطب النساء) اى احداهن (ويقول) ان خطبها (للك كذا
وكذا وجفنة سعد) بن عبادة (تدور معى اليك كلما درت) كناية عن كثرة العيش لترغب المرأة في
فكاحه كما مر (طب عن سهل بن سعد) واسناده حسن ؓ (كان يخطب ثوبه ويخصف نعله) قال
في مختصر النهاية وخصف النعل خرزها (ويعمل ما يعمل الرجال في بيوتهم) من أشغال المهنة
لكمال تواضعه ومكارم أخلاقه (حم عن عائشة) واسناده صحيح ؓ (كان يدخل الحمام ويتنور)
قال المناوى اى يطلى عاتيه وما قرب منها بالنورة (ابن عساكر عن واثلة) بن الاسقع وهو
حديث ضعيف ؓ (كان يدركه الفجر وهو جنب من أهله) زاد في رواية في رمضان من غير حلم (ثم
يقبّل ويصوم) يانا لصحة صوم الجنب قال العلقمى قال القرطبي في هذا فائدتان احدهما انه

كان يجامع في رمضان فيؤخر الغسل الى بعد طلوع الفجر بياناً للنجاسة ان ذلك كان
 من جماع الامن احتلام لانه كان لا يحتمل اذا احلام من الشيطان وهو معصوم منه (مالك في
 عن عائشة وام سلمة رضي الله عنهما كان يدعى) بالبناء للمفعول (الى خبز الشعير والاهالة) بكسر الهمزة وفتح
 اللحم (السنخة) بسين مهملة مفتوحة فنون مكسورة فتاء مبهمة ويزاي بدل السين اي متغيرة
 الريح (ت في الشمال عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن رضي الله عنه (كان يدعو عند) حاول
 (الكرب) قال العلقمي وفي رواية كان اذا حزبه أمر وهو يقف المهملة والزاي وبالواحدة اي
 هجم عليه أو غلبه يقول (لا اله الا الله العظيم) الذي لا شيء يعظم عليه (الحليم) الذي يؤخر
 العقوبة مع القدرة (لا اله الا الله رب العرش العظيم) نقل ابن التين عن الداودي انه رواه برفع
 العظيم وكذا برفع الكريم في قوله ورب العرش الكريم على انه ما نعتان للرب والذي ثبت في
 رواية الجمهور بالجاء على انه نعت للعرش وكذلك قرأ الجمهور في قوله تعالى رب العرش العظيم
 ورب العرش الكريم بالرفع وقرأ ابن محيصن بالجاء في ما وجاء ذلك أيضاً عن ابن كثير وعن أبي
 جهم المديني ورجح أبو بكر الاصم الاول لان وصف الرب بالعظيم أولى من وصف العرش به
 وفيه نظر لان وصف ما يضاف للعظيم بالعظيم أقوى في تعظيم اسم العظيم وقد وصف الهدى عرش
 باقيس بانه عرش عظيم ولم يشكر عليه سليمان (لا اله الا الله رب السموات السبع ورب العرش
 الكريم) المعطى فضاء لا قال الطبري معنى قول ابن عباس يدعو وانما هو تهليل وتعظيم يحتمل
 أمرين أحدهما ان المراد تقديم ذلك قبل الدعاء كما ورد من طريق يوسف بن عبد الله وفي آخره ثم
 يدعو قلت وكذا هو عند أبي عوانة في مستخرجه وعند عبد بن حميد كان اذا حزبه أمر قال فذكر
 المذكور و زاد ثم دعا وفي الادب المفرد عن ابن عباس وزاد في آخره اللهم أصرف عني شره
 قال الطبري فيؤيد هذا ما روى الاعمش عن ابراهيم قال كان يقال اذا بدأ الرجل بالدعاء قبل
 الدعاء استجيب واذا بدأ بالدعاء قبل الثناء كان على الزجاء ثانياً ما أجاب به ابن عيينة عن
 الحديث الذي فيه كان أكثر ما يدعو به النبي صلى الله عليه وسلم يعرفه لا اله الا الله وحده
 لا شريك له الحديث فقال سفيان هو ذكر وليس فيه دعاء ولكن قال النبي صلى الله عليه وسلم عن
 ربه عز وجل من شغلته ذكرى عن مسئلتى أعطيت له أفضل ما أعطى السائل قال وقال أمية بن أبي
 الصلت في مدح عبد الله بن جده ان

أأذكر حاجتي أم قد كفاني * حياؤك ان شيمتك الحياء
 اذا اثني عليك المرء يوماً * كفاه من تعرضه الثناء

قال سفيان فهذا مخلوق نسب الى الكرم اكتفى بالثناء عليه عن السؤال فكيف نالتناق قلت
 ويؤيد الاحتمال الثاني حديث سعد بن أبي وقاص رفعه دعوة ذي النون الدعايم وهو في بطن
 الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فانه لم يدع بهما رجل مسلم في شيء قط
 الا استجاب الله تعالى له أخرجه الترمذي والنسائي وفي لفظ للحاكم فقال رجل كانت اميونس
 خاصة أم للمؤمنين عامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تسمع الى قول الله تعالى وكذلك
 تنجي المؤمنين اه وهذا دعاء جميل ينبغي الاعتماده والاكثر منه عند الشدائد (حمق ت ه عن
 ابن عباس طيب وزاد في آخره) (أصرف عني شرفلان) قال المناوي ويعينه بالله رضي الله عنه كان يدور

قوله رب السموات السبع
 ورب العرش ~~كذا~~ في
 النسخ التي بأيدينا والذي
 في نسخ المتن والعزيرى رب
 السموات السبع ورب
 الارض ورب العرش
 الكريم

على نسائه) كناية عن جاعهن (في الساعة الواحدة من الليل والنهار) وتتمام الحديث كما في
 البخاري وهن إحدى عشرة قال العاقمي وفي الحديث عن مجاهد أنه صلى الله عليه وسلم لم أعطى
 قوة أربعين رجلا كل رجل من رجال أهل الجنة وفي الترمذي وصححه أن قوة الرجل من أهل
 الجنة بمائة رجل وقد قيل إن كل من كان اتقى الله فشهوته أشد وورد أن الرجل من أهل الجنة
 يعطى قوة مائة في الأكل والشرب والجماع والشهوة فلهذا يكون حساب علينا صلى الله
 عليه وسلم قوة أربعة آلاف (خ ت عن انس) بن مالك (كان يدير العمامة على راسه ويفرزها)
 أي يفرض طرفها (من ورائه ويرسل لها ذؤابة) بضم الميم والمدة (بين كتفيه) وتارة عن يمينه
 وهذا هو الأصل في نذب العذبة (ط ب هـ) عن ابن عمر قال الشيخ حديث حسن (كان يذبح
 أضحية بيده) قال المناوي مسمى مكبر أو ربما وكل واقعة وأعلى جواز التوكيل للقادر (حم عن
 انس) واسناده صحيح (كان يذكر الله تعالى) بقلبه وبلسانه (على) أي في (كل أحيائه) أي
 أوقانه قال العاقمي قال الدمري مقصود الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله متطهرا
 ومحدثا وقائما وقاعدا ومضطجعا وما شياورا بكبا وانما اختلاف العلماء في جواز القراءة للجنب
 والحائض والجهور على تحريم القراءة عليهم ما أمه وقال الرملي لا تحرم القراءة عليهم ما لا يقصد
 القراءة فان قصدوا ذلك أو أطلقوا تحريم القراءة (م د ت هـ عن عائشة) (كان يرى بالليل في
 الظلمة كما يرى بالنهار في الضوء) أي يرى في الظلمة كما يرى في الضوء (البيهقي في الدلائل عن ابن
 عباس عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن غيره (كان يرى للعباس) من الاجلال
 (ما يرى الولد لو الده يعظمه ويفخمه ويبر) بفتح الموحدة (فسمه) ويقول انما هم الرجل صفواً بيه
 (ك عن عمر) بن الخطاب واسناده صحيح (كان يرخي الأزار) أي أزاره (من بين يديه
 ويرفعه من ورائه) حال المشي لا يصيبه شئ (ابن سعد عن يزيد) من الزيادة (ابن أبي
 حبيب مرسل) (كان يردف خلفه) من شاء (ويضع طعامه) عند الأكل (على الأرض)
 أي لا يرفعه على خوان (ويجيب دعوة المملوك) قال المناوي المأذون له من سيده في الولية
 أو المراد العتيق باعتبار ما كان (ويركب الحمار) مع وجود الخيل فركوب الحمار عن له منصب
 لا يخل بمرأته ولا يرفعه قال الشيخ لكن كان أكثر ما ركب النبي صلى الله عليه وسلم الخيل
 والابل (ك عن انس) قال الشيخ حديث صحيح (كان يركب الحمار عرياليس عليه شئ) من
 أكاف أو برذعة تواضعا وهضم النفس وتعليل الامتناع (ابن سعد عن حمزة بن عبد الله بن عتبة
 مرسل) (كان يركب الحمار ويخسف) بكسر الصاد المهملة (النعل ويرقع) بالقاف (القميص)
 أي يجعل فيه رقعة من نوعه وغير نوعه (ويلبس) بفتح الموحدة (الصوف) رداء وازارا وعمامة
 (ويقول) منكر اعلى من يرفع عن ذلك هذه سنتي و (من رغب عن سنتي) أي طريقي وهدبي
 (فليس مني) أي من السالكين مناهجي وهذه سنة الانبياء قبله (ابن عساكر عن أبي أيوب) (كان
 يركع قبل الجمعة أربعاً) من الركعات (وبعددها أربعاً لا يفصل في شئ منهن) بتسليم وعليه
 الخنقة قال المناوي فيها أن الجمعة كالظهر في الرتبة القبلية والبعدية (هـ عن ابن عباس) وهو
 حديث ضعيف (كان يزور الانصار ويسلم على صبيانهم ويمسح رؤسهم) أي كان له اعتناء
 بفعل ذلك معهم أكثر منه مع صبيان غيرهم (ن عن انس) باسناد صحيح (كان يستاك بفضل

وضوئه) بفتح الواو والماء الذي يتوضأ به يحتمل انه كان يبل السواك ويلبسه بفضله ماء الوضوء ويستألبه (ع عن انس) كان يستألفه عرض الاسنان أما اللسان والخلق فيستألفه فيهما طولاً (ويشرب مصاً) من غير عب (ويتنفس ثلاثاً ويقول هو) قال المناوي أي التنفس ثلاثاً (ويحتمل رجوعه لما ذكر من الشرب مصاً والتنفس ثلاثاً) اهناؤاً واهناؤاً (بالهمزة لان ذلك أقوى على الهضم وأسلم لحرارة المعدة من ان يهجم عليها البارد دفعة فربما أطفأ الحرارة الغريزية) البغوي وابن قانع طب وابن السني وابونعيم في الطب (النبوي) عن بهز (بالتنوين القشيري) (هق عن ربيعة بن اكرم) بوزن افعل بالفتح واسناده ضعيف (كان يستحب اذا افطر) من صومه (أن يفطر على لبن) قال المناوي اذا فقد الرطب أو التمر أو الحلو أو كان يجمع بينه وبينها جعاً بين الاخبار (قط عن انس) واسناده حسن (كان يستحب) أي يتجر (بالاوة) قال الشيخ بفتح الهمزة وضماً وضم اللام وفتح الواو مشددة العود الذي يتجر به (غير مطرأة) قال الشيخ بضم الميم وفتح الطاء المهملة والراء المشددة قال فيها التانيث أي غير معمول معها شيء من أنواع الطيب أي عود خالص اه وقال المناوي الاوة العود الذي يتجر به والمطرأة التي يعمل معها أنواع الطيب كعنب ومسلك (وبكافور يطرحه مع الاوة) قال المناوي بخطه به ثم يتجر به (م عن ابن عمر) كان يستحب الجوامع من الدعاء قال المناوي وهو ما جمع مع الوجزة خير الدارين فحور بنا آتاني الدنيا حسنة الآتية أو هي ما يجمع الأغراض الصالحة والمقاصد الصحيحة أو ما يجمع الثناء على الله وآداب المسألة (ويدع ما سوى ذلك) من الادعية في غالب الاحيان (ذلك عن عائشة) واسناده صحيح (كان يستحب أن يسافر يوم الخميس) لانه يورك له ولا مئة فيه كما مر (طب عن ام سلمة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان يستحب أن يكون له فروقة مدبوغة يصلي عليها) بين به ان الصلاة على الفروقة لا تكرمه ولا تنافي كمال الزهد وانه ليس من الورع الصلاة على الارض (ابن سعد عن المغيرة) بن شعبه واسناده ضعيف (كان يستحب الصلاة في الخيطان) قال المناوي يعني البساتين لاجل الخلوة أو لتعود بركة الصلاة على غمارها أو غير ذلك (ت عن معاذ) وهو حديث حسن (كان يستعذب له الماء) أي يطلب له الماء العذب ليكون أكثر مياه المدينة مالحه وهو يحب الحلو (من بيوت السقيما) بضم المهملة وبالقف مقصور عين بينهما وبين المدينة يومان قال المؤلف كغيره (وفي لفظ) للحاكم وغيره (يستقي له الماء العذب من بئر السقيما حم ذلك عن عائشة) واسناده صحيح (كان يستعذب بالمعسم) أي بدهنه (ويغسل رأسه بالسدر) بكسر فسكون ورق شجر النبق المسجوق (ابن سعد عن ابي جعفر مرسل) كان يستغفر الله (لصف المقدم) في الصلاة (ثلاثاً ولثاني مرة) قال العلقمي الصف المقدم هو الصف الاول وهو الذي يلي الامام سواء جاء صاحبه متقدماً أو متأخراً وسواء تخلله منبراً أو مقصورة أو عموداً أو غيرها هذا هو الصحيح وهو الذي تقتضيه ظواهر الاحاديث وصرح به المحققون وقالت طائفة من العلماء الصف الاول هو المتصل من طرف المسجد الى طرفه الآخر لا يتخلله مقصورة ولا نحوها فان تخال الذي يلي الامام فليس بأول بل الاول الذي لا يتخلله شيء وان تأخر وقيل الصف الاول عبارة عن مجيء الانسان الى المسجد أولاً وان صلى في الصف المتأخر فهذا ان القولان غلط صريح (حمه له عن

عرباض بن سارية وهو حديث صحيح ﴿كان يستفتح دعاءه بسبحان ربى العلى الاعلى الوهاب﴾
 اى يتدنيه به ويجعله فاتحته (حم د عن سلمة بن الاكوع) قال الشيخ حديث صحيح ﴿كان يستفتح ويستنصر﴾ اى يطالب النصر والفتح (بصعاليك المسلمين) اى بدعاء فقراءهم (شطب
 عن امية بن خالد بن عبد الله بن اسيد الاموى قال الشيخ حديث حسن ﴿كان يستنصر﴾ بمقتل
 أن المراد يطلب أن يصيب المطر بدنه (فى أول مطره) اى العام وقال المناوى فى أول مطر السنة
 (ينزع ثيابه كلها) اى يصيب المطر بدنه (الا لآزار) اى السائر للسيرة وما تحتها اى الماصق للساقين
 (حل عن انس بن مالك) ﴿كان يسجد﴾ فى صلاته (على مسح) بكسر فسكون اى بلاس قال الشيخ
 من صوف أو شعر شبهه البساط (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن ﴿كان يستنصر﴾ بمقتل
 يسات) اى يعطويزيل (المنى من ثوبه يعرق الاذخر) بكسر الهاء وسكون الذال وكسر الخاء
 المجمة عيش له ريح طيب يستقب به البيوت اى كان ينزله لاستنصاره لانجاسته (ثم يصلى فيه)
 من غير غسل (ويحتمه من ثوبه يابساً ثم يصلى فيه) أفاد ان المنى طاهر وهو مذهب الشافعى (حم
 عن عائشة) باسناد صحيح ﴿كان يسمى الاثنى من الخيل فرساً﴾ ولا يقول فوسه لانه لم يسمع (د
 عن ابى هريرة) باسناد صحيح ﴿كان يسمى القروا لئلا يطيبان﴾ اى هما أطيب مايؤكل (لذ عن
 عائشة) باسناد صحيح ﴿كان يشتد عليه أن يوجد﴾ اى يظهر (منه الريح) قال المناوى المراد
 ريح تغير الشكهة لا الريح الخارج من الدبر كما وهم اه وظاهر شرح الشيخ انه الخارج من الدبر
 (د عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن ﴿كان يشتد عليه بالجور من الغرث﴾ بغين مبهمة فراء
 مفتوحة فثلاثة قال الجوهرى الغرث الجوع اه قال المناوى لكن مر أن جوعه كان اختياراً
 لا اضطراراً (ابن سعد عن ابى هريرة) قال الشيخ حديث حسن ﴿كان يشير فى الصلاة﴾ اى
 يرمى باليد أو الرأس عند الاحتياج الى ذلك اشارة الى ان القليل من ذلك لا يضر أو المراد يشير
 بأصبعه فى دعاءه قوله الا الله (حم د عن انس) واسناد حسن ﴿كان يشرب ثلاثة أنقاس﴾
 يسمى الله فى أوله ويحمد الله فى آخره) اى الشرب المفهوم من يشرب (ابن السنى عن نوفل بن
 معاوية) الدبلى قال الشيخ حديث حسن ﴿كان يصافح النساء﴾ قال المناوى فى بيعة الرضوان
 كذا هو فى رواية مخترجة (من تحت الثوب) قال المناوى قبل هذا مخصوص به لعصمة فلا يجوز
 لغيره مصافحة أجنبية اهدم من القنينة اه كلامه هنا وقد تقدم فى حديث كان لا يصافح النساء
 فى البيعة انه مقيد بالاجانب فيمكن أخذ الجمع بين الحديثين من كلامه (طس عن معمر بن يسار
 ﴿كان يصغى﴾ بغين مبهمة أى يميل (للهرة الاناء فتشرب) منه بسهولة (ثم يتوضأ بفضلهما) اى بما
 فضل من شربه اقبه طهارة الهر وسوره وأنه لا يكره الوضوء بفضله سورته خ لا قال ابى خنيفة
 (طس حل عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح ﴿كان يصلى﴾ حال كونه واضعاً رجليه (فى
 نعليه) فلا حاجة لدعوى تعدد الظرفية ومحملة حيث لا تختل عليه ما غير موقوف عنه قال العلامة
 ثم هى من الرخص كما قال ابن دقيق العيد لا من المستحبات قلت قد روى أبوداود والحاكم من
 حديث شداد بن أوس مرفوعاً قالوا اليهود فأنهم لا يصلون فى نعالهم ولا فى خفافهم فبكون
 استحباب ذلك من جهة قصد المخالفة المذكورة (حم ق ت عن انس بن مالك) ﴿كان يصلى
 الضحى ست ركعات﴾ قال العلامة فى الحفاظ زين الدين للعراقى فى شرح الترمذى ليس فى

الاحاديث الواردة في اعدادها ما يتقى الزائد ولا ثبت عند أحد من الصحابة والتابعين فمن بعدهم
 أنها تنصرف في عدد بحيث لا يزيد عليه وانما ذكر ان أكثرها اثنا عشر الرواية تتبعه الراقي ثم
 النووي ولا سابق له في هذا الحصر ولا دليل وفي المسئلة موافق والمعتمد عند بعض الشافعية ان
 أكثرها وأفضلها ثمان ركعات (ت في الشمايل عن انس) واسناده صحيح ﴿كان يصلي الضحى
 اربعا ويند ما شاء الله﴾ قال العلقمي قال شيخنا هذا دليل لما اخترناه من ان صلاة الضحى
 لا تنصرف في عدد مخصوص ادلادليل على ذلك اه قال المناوي فصلاة الضحى سنة مؤكدة
 وانكار عائشة رضي الله تعالى عنها كونه صلاة لا يحمل على المشاهدة أو على انكار صنف
 مخصوص كثمان أو ست أو في وقت دون وقت (حم م عن عائشة ﴿كان يصلي على النخلة﴾ قال
 العلقمي بضم المعجمة وسكون الميم وهي سجادة صغيرة تعمل من سعف النخل تنسج الخيوط بقدر
 ما يوضع عليه الوجه والكفان فان زاد على ذلك حتى يكفى الرجل بسده كله فهو حصير وليس
 بخمرة (خ د ن ه عن ميمونة) أم المؤمنين ﴿كان يصلي﴾ النافلة (على راحلته حينما توجهت
 به) اى في جهة مقصده فجهة مقصده بدل عن القبلة (فاذا اراد ان يصلي المكتوبة) وكذا
 المندورة وصلاة الجنائزة (نزل فاستقبل القبلة) أفاد ان غير النقل لا يجوز على الراحة وهي
 سائرة وان أمكنه القيام والاستقبال واتمام الركوع والسجود لان فعلها منسوب اليه فان
 كانت واقفة وأمكن ما ذكر جاز (حم ق عن جابر ﴿كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها
 ركعتين﴾ ظاهر كلام العلقمي انه كان يصلي القبليّة والبعديّة في المسجد) وبعد المغرب ركعتين
 في بيته) ظاهره انها رتبة المغرب وهذا يعارضه حديث مجملوا الركعتين بعد المغرب فيحتاج الى
 الجمع بينهما (وبعد العشاء ركعتين) ظاهر كلام المناوي انه كان يصليهما في بيته وعبارته وقوله في
 بيته متعلق بجميع المذكورات (وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف) من المحل الذي أقيمت
 فيه الى بيته (فيمصلي ركعتين في بيته) قال العلقمي قال ابن بطال انما أعاد ابن عمر ذكر الجمعة بعد
 ذكر الظهر من أجل انه كان صلى الله عليه وسلم يصلي سنة الجمعة في بيته بخلاف الظهر قال
 والحكمة فيه ان الجمعة لما كانت بدل الظهر واقتصر فيها على ركعتين ترك التنقل بعدها في
 المسجد خشية أن يظن انها التي حذفت (ماله د ق ن عن ابن عمر) بن الخطاب ﴿كان يصلي
 من الليل﴾ اى في بعض الليل (ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر) قال العلقمي وقد
 ورد عن عائشة ان الوتر احدى عشرة ركعة قال في الفتح وظهر لي ان الحكمة في الزيادة على
 احدى عشرة ان التمسجد والوتر مختص بصلاة الليل وفرائض النهار الظهر وهي أربع والعصر
 وهي أربع والمغرب وهي ثلاثة وتر النهار فناسب أن تكون صلاة الليل كصلاة النهار في العدد
 جله وتفصيلا واما مناسبة ثلاث عشرة فتضم صلاة الصبح لكونها نهارية الى ما بعدها (ق د
 عن عائشة ﴿كان يصلي قبل العصر ركعتين﴾ قال العلقمي استدل به على ان سنة العصر
 ركعتان قال ابن قدامة قوله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ صلى قبل العصر أربع غيب في
 الأربع ولم يجعلها من السنن الرواتب وعن الشافعي ان الأربع قبلها من السنن الرواتب لما
 روى أحمد والترمذي والبرار والنسائي من حديث عاصم بن ضمرة عنه كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصلي قبل الظهر أربعين وقبل العصر أربعين فصل بين كل ركعتين بالتسليم على

الملائكة المقربين والنبين ومن تبعهم من المؤمنين (د عن علي) باسناد صحيح (كان يصلي
 بالليل ركعتين ركعتين ثم ينصرف) اي يسلم (فبسمك) لكل ركعتين (حم ن ه ك عن ابن
 عباس) واسناده صحيح (كان يصلي على الحصى والقروة المدبوغة) اي كان يصلي على الحصى
 تارة وعلى القروة أخرى (حم د ك عن المغيرة) واسناده صحيح (كان يصلي بعد العصر وينتهي
 عنها) قال العلقمي وحاصل ما أجابوا به أنه في الركعتين من خصائصه أو هما اللتان كاتبا بعد
 الظهر فصل فيهما فوات فقضاها بعد العصر وكان اذا عمل عملا أثبتته اه وقال المناوي
 والركعتان بعده من خصائصه فاتاه قبله فقضاها بعده وداوم عليهما (ويواصل) في الصوم
 (وينتهي عن الوصال) فالواصل في الصوم وهو أن يصوم يومين متواليين لم يتعاط مقطر بينهما
 من خصائصه صلى الله عليه وسلم أيضا ويحرم على غيره (د عن عائشة) باسناد صحيح (كان يصلي
 على بساط) بكسر الموحدة اي حصى متخذ من خوص وعلى الخمرة وعلى القروة وعلى الارض
 وعلى الماء والطين وكيف اتفق (ه عن ابن عباس) واسناده حسن (كان يصلي قبل الظهر
 اربعاً اذا زالت الشمس لا يفصل بينهما بتسليم ويقول ابواب السماء تفتح اذا زالت الشمس) قال
 المناوي زاد في رواية البزار ويظهر الله تعالى بالرجة الى خلقه قال الحنفية وفيه ان الافضل
 صلاة الاربع قبل الظهر بتسليم واحدة وقال هو حجة على الشافعي في صلاتها بتسليمتين اه
 ويحتمل انها غير رتبة الظهر وقد تقدم ان سنة الزوال غير رتبة الظهر (ه عن ابي ايوب)
 الانصاري قال العلقمي بجوابه علامة الحسن (كان يصلي بين المغرب والعشاء) لم يذكر
 عدد الركعات التي كان يصليها بينهم ما وقال الفقهاء ومن النقل صلاة الاوابين وتسهي صلاة
 الغفلة وأقلها ركعتان وأكثرها عشرون بين المغرب والعشاء (طب عن عبيد) بالتصغير
 (مولاه) اي مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال العلقمي بجوابه علامة الحسن (كان يصلي
 والحسن والحسين بلعبان ويقعدان على ظهره) لشدة راقته بالاطفال (حل عن ابن مسعود)
 واسناده حسن (كان يصلي على الرجل) الذي يراي يخدم اصحابه يحتمل أن المراد يدعوله أو ان
 المراد يصلي عليه اذا مات (هنا د عن علي) بضم أوله وفتح اللام (ابن رباح مرسل) قال الشيخ
 حديث حسن (كان يصوم عاشوراء) بالمد (ويأمر به) اي بصومه (حم عن علي) باسناد
 حسن (كان يصوم الاثنين والخميس) لان الاعمال تعرض فيها فيجب أن يعرض عمله وهو
 صائم كما في حديث وقوله الاثنين قال المناوي بكسر النون على ان اعرا به بالحرف وهو القياس
 من حيث العربية قال القسطلاني وهي الرواية المعتبرة ويجوز فتح النون على ان انظ المثنى علم
 لذلك اليوم فأعرب بالحركة لا بالحرف (ه عن ابي هريرة) باسناد حسن (كان يصوم من غرة
 كل شهر ثلاثة ايام وقلنا كان يقطر يوم الجمعة) قال العلقمي قال شيخنا قال العراقي يحتمل أن
 يراد بغرة الشهر أوله وان يراد الايام الغروهي البيض اه اي أيام الليالي البيض اي المقمرة
 (ت عن ابن مسعود) قال العلقمي بجوابه علامة الحسن (كان يصوم تسع ذي الحجة ويوم
 عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر أول اثنين من الشهر والخميس والاثنين من الجمعة الاخرى)
 فينبغي المحافظة على ذلك اقتداء به صلى الله عليه وسلم (حم د ن عن حفصة) قال العلقمي بجوابه
 علامة الحسن (كان يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين) قال المناوي قال الطيبي أراد

المصطفى أن يمين سنة صوم جميع أيام الأسبوع فصام من الشهر هذه الثلاثة (ومن الشهر الآخر الثلاثة والأربعاء والخميس) انما يصم الستة متواليات لا يشق على أمته الاقتداء به (ت عن عائشة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان يضحى بكبشين) قال المناوي الكبش مثل الضأن في أي سن كان (أقرنين) أي لكل منهما ما قرنان معتدلان أو الاقرن الذي لا قرن له أو العظيم القرن ففاقد القرون تجوز التضحية به (الحسين) تثنية ألمح بهمله قال العلقمي هو الذي فيه سواد وبياض والبياض أكثر ويقال هو الآخر وهو قول الأصمعي وزاد الخطابي وهو الابيض الذي في خال صوفه طبقات سود ويقال الابيض الخالص قاله ابن الاعرابي وبه عمك الشافعية في تفضيل الابيض في الاضحية وقيل الذي يملوه حرة وقيل الذي يتطرق في سواد وبأكل في سواد ويمشي في سواد وينزل في سواد أي ان مواضع هذه منه سواد وماء ذلك ابيض واختلف في اختياره هذه الصفة فقبل لحسن منظره وقيل لشحمه وكثرة لحمه (وكان يسمى) الله (ويكبر) أي يقول بسم الله والله أكبر فيندب ذلك عند الذبح (حم ق ن ع عن انس) ابن مالك (كان يضحى بالشاة الواحدة عن جميع اهله) أي جميع أهل بيته وبه قال الجمهور وقال الطحاوي لا تجوز شاة عن اثنين وادعى نسخ هذا الخبر (ل عن عبد الله بن هشام) بن زهرة وهو حديث صحيح (كان يضرب في الحجر) أي في الحدة على شربه (بالفعال) بكسر النون جمع نعل (والجريد) من النخل قال الدميري واذا ضرب بجريدة فله تكن خفيفة بين اليابسة والرطبة ويضرب ضربا بين ضربين فلا يرفع يده فوق رأسه ولا يكتفي بالوضع بل يرفع ذراعه رفعا معتدلا (ه عن انس) واسناده صحيح (كان يضع اليمنى على اليسرى في الصلاة) لانه أقرب الى المشي وأبعد عن العبث (وربما من لم يمتعه وهو يصلي) فيه ان تحريك اليد في الصلاة لا ينافي المشي اذا كان بغير عبث (ه ق عن عمرو بن حريث) بضم ففتح المخزومي (كان يضم الحبل) قال المناوي هو ان يقال علف الفرس مدة ويدخل يتأوى ويحبل ليعرق ويحفف عرقه فيخفف لحمه فيقوى على الجري (حم عن ابن عمر) باسناده صحيح (كان يطوف) في بعض الاوقات (على جميع نسائه) أي يجامعهن (في ليلة) واحدة (بغسل واحد) لكنه كان يتوضأ بين ذلك قال المناوي وهذا قبل وجوب القسم كما مر اه وهذا على القول بوجوب القسم عليه وقال الاصطخري من خصائصه صلى الله عليه وسلم انه لا يجب عليه القسم بين زوجته (حم ق ن ع عن انس) بن مالك (كان يعبر على الاسماء) قال المناوي أي يعبر الرؤيا على ما يفهم من اللفظ من حسن أو غيره (البراز عن انس) كان يعجبه الرؤيا بالحسنة وكان يسأل هل رأى أحد منكم رؤيا فنعبرها له (حم عن انس) واسناده صحيح (كان يعجبه الثقل) وفي رواية كان يحب الثقل ضم المثلثة وكسرها قال في المصباح الثقل مثل قفل حثالة الشيء وهو الثخين الذي ينفى اسفل الصافي اه قال المناوي وفسر في خبر بالثريد وهو المراد هنا (حم ت في الشماثل عن انس) قال الشيخ حديث صحيح (كان يعجبه اذا خرج لحاجته ان يسمع باراشا يانحج) لانه كان يحب القائل الحسن (ت ل عن انس) قال الشيخ حديث صحيح (كان يعجبه الفاعية) نور الحناء وتسميها العامة قمر حنا (حم عن انس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان يعجبه القرع) لانه من أطيب الأغذية وأسرعها انما ضاما (حم ح عن انس) قال الشيخ حديث

صحيح ﴿ كان يعجبه أن يدعى الرجل بأحب اسمائه إليه وأحب كناه ﴾ إليه لما فيه من التواصل
 والتهاب (ع طب وابن قانع والباوردي عن حفظة بن حذيم) بكسر الهمزة وسكون
 الميم وفتح التثنية التيمى قال الشيخ حديث حسن ﴿ كان يعجبه ﴾ اكل (الطبخ) بتقديم
 الطاء لغة في البطيخ بوزنه (بالرطب) أى معه (ابن عساكر عن عائشة) ﴿ كان يعجبه أن يقطر
 على الرطب مادام الرطب ﴾ موجودا (وعلى القراذم يكن رطب) أى إذا لم يتيسر ذلك الوقت
 (ويجتمعون) قال المناوى أى بأكل القرات عقب الطعام (ويجعلهن وتراثلاثا وخسأ وسبعاً)
 فيسن فعل ذلك (ابن عساكر عن جابر) ﴿ كان يعجبه التمجيد من الليل ﴾ فالتنقل في الليل أفضل
 من التنقل في النهار (طب عن جندب) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿ كان يعجبه أن يدعو
 ثلاثاً وان يستغفر ﴾ الله (ثلاثاً) فأكثر بحيث يكون وترافاً لقل ثلاث فخمس فسميع وهكذا
 فن آداب الدعاء أن يكرره الداعي وإن يلمح (حم د عن ابن مسعود) بإسناد حسن ﴿ كان يعجبه ﴾
 اكل لحم (الذراع) أى ذراع الشاة لأنها تجعل نضجاً وأسهل تناولاً (عن ابن مسعود) وإسناده
 حسن ﴿ كان يعجبه الذراعان والكتف ﴾ لما تقدم وأبعدهما عن الأذى (ابن السني وأبو نعيم
 في الطب عن أبي هريرة) بإسناد حسن ﴿ كان يعجبه الخلو البارد ﴾ أى الماء المخلو البارد والمراد
 الشراب المخلو البارد من تقيع تمر أو زبيب أو عسل ممزوج بما وفى ذلك (ابن عساكر عن عائشة)
 قال الشيخ حديث حسن ﴿ كان يعجبه الريح الطيبة ﴾ الظاهر أن المراد الرائحة الطيبة وعمل
 المناوى ذلك بقوله لأنها غذاء الروح وهى مطيعة القوى والقوى تزداد بالطيب وهو ينفع الدماغ
 والقلب ويفرحه (ذلك عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح ﴿ كان يعجبه الفأل ﴾ بالهمز ويجوز
 تركه همزة (الحسن) أى الكلمة السارة يسمعها (ويكره الطيرة) بكسر ففتح بوزن ثنية وهى
 التشاؤم وكانوا فى الجاهلية يطهرون فينقرون الظواهر والطيور فإذا أخذت ذات اليمين تبركوا
 بذلك ومضوا فى سفرهم وحواشجهم وإذا أخذت ذات الشمال رجعوا عن سفرهم وحاجتهم
 وتشاءموها وكانت تصدهم فى كثير من الاوقات عن مصالحهم فنفى الشرع ذلك وأبطله ونهى
 عنه وأخبر أنه ليس له تأثير ينفع ولا ضرر (عن أبي هريرة عن عائشة) وهو حديث حسن ﴿ كان
 يعجبه أن يلقى العدو ﴾ للقتال (عند زوال الشمس) لأنه وقت تفتح فيه أبواب السماء (طب عن
 أبي أوفى) بإسناد حسن ﴿ كان يعجبه المظرا إلى الأترج ﴾ بضم الهمزة وسكون القوقية وضم
 الراء وتشديد الجيم قال المناوى وفى رواية الأترج بن يادقون وهو مذكور فى القرآن مدوح فى
 الحديث (وكان يعجبه النظر إلى الحمام الأحمر) قال المناوى ذكر ابن قانع عن بعضهم أنه أراد به
 النفاح (طب وابن السني وأبو نعيم فى الطب عن أبي كبشة) وهو حديث ضعيف ﴿ كان
 يعجبه النظر إلى الخضرة ﴾ أى الشجر والزرع الأخضر بقرينة قوله (والماء الجاري) أى كان
 يحب النظر إليهما (ابن السني وأبو نعيم عن ابن عباس) بإسناد ضعيف ﴿ كان يعجبه الأناة
 المنطبق ﴾ قال العلقمى قال فى النهاية والدرر والطبق كل غطاء لازم على الشئ اه أى يعجبه الأناة
 الذى له غطاء لازم (مسند) فى المسند (عن أبي جعفر عرسلا) ﴿ كان يعجبه العراجين ﴾ أى
 عراجين الخمل (أن يسكه يديه) بدل من العراجين أى يعجبه رؤيتها وأما سكه يديه (لأنه عن
 أبي سعيد) وهو حديث صحيح ﴿ كان يعجبه أن يتوضأ من مخضب ﴾ بكسر الميم وسكون الميم أى

اجانة (من صفر) بضم المهملة وسكون الفاء صنف من جيد الخناس (ابن سعد عن زيب بنت جحش) ام المؤمنين (كان يعد الاوى) جمع آية (في الصلاة) قال المناوى الظاهر ان المراد الآيات التي يقرأها بعد الفاتحة بأصابعه ليعرف في الركعة الاولى اكثر من الثانية (طب عن ابن عمرو) بن العاص (كان يعرف بريح الطيب اذا قبل) قال المناوى وكانت راحة الطيب صفته وان لم يمس طيبا (ابن سعد عن ابن هبم مرسلا) قال الشيخ حديث حسن (كان يعد اى يعد) (التسبيح) على اصابعه لتشبه له فانهم مستنطقات مسؤلات (تتلك عن ابن عمرو) بن العاص (كان يعلمهم) اى اصحابه ذكرانا فاعلم (من) ألم (الحى ومن الاوجاع كلها) اى يعلمهم (ان يقولوا بسم الله الكبير اعوذ بالله العظيم من شر كل عرق) بكسر فسحة كون (نعار) قال العلقمى بالنون والعين المهملة قال فى النهاية تعرق العرق بالدم اذا ارتفع وعلا وفى القاموس نعر العرق فارمته الدم أو صوت بخروج الدم ويرى عرق يعار بالثناة التحتية اى مصوت بخروج الدم وأصل اليعار صوت الغنم (ومن شرح النار) فمن قال ذلك ولازمه بنية صادقة تتعبد منه جميع الآلام والاسقام (حم ت لك عن ابن عباس) باسناد ضعيف (كان يعمل عمل) أهل البيت (من ترقيع الثوب وخسف النعل وحلب الشاة وغير ذلك) (واكثرما) كان (يعمل) فى بيته (الحياطة ابن سعد عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (كان يعود المريض وهو معتكف) قال العلقمى هو محمول عند الشافعى على ان المعتكف يعود المريض اذا خرج لما لا بد له منه وعاده فى طريقه ولم يخرج لعبادة وفيه جمع بين الاحاديث (دعن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (كان يعد الكلمة) التى يتكلم بها (ثلاثا) من المرات (لتعقل عنه) اى ليتدبرها من يسمعها ويرسخ معناها فى ذهنه (ت لك عن انس) بن مالك (كان يغتسل بالصاع) اى بمقدار ما يسع الصاع من الماء قال العلقمى والصاع ان يسع خمسة ارطال وثلاثة بالبغدادى وقال بعض الحنفية ثمانية وربما زاد فى غسله صلى الله عليه وسلم على الصاع الى خمسة امداد والى ستة عشر رطلا كما رواه البخارى وربما نقص عنه فقد اغتسل هو وعائشة من اناه يسع ثلاثة امداد كما رواه مسلم (ويتوضأ بالمد) قال العلقمى هو بضم الميم مكيال يسع قدر رطل وثلاث عند اهل الحجاز ورطلين عند اهل العراق وربما زاد عليه أو نقص عنه فقد توضع من اناه يسع رطلين ومن اناه يسع ثلثي مد كما رواه ابوداود والجمع بين هذه الروايات كما نقله النووى عن الشافعى انها كانت اغتسالات ووضوءات فى احوال وجد فيها أكثر ما استعماله وأقله وهو يدل على انه لا حد لقد رما الطهارة وهو كذلك لكن السنة أخذ من غالب احوال صلى الله عليه وسلم أن لا ينقص ماء الوضوء عن مد والغسل عن صاع وهذا ان جسده بجسد النبي صلى الله عليه وسلم اما تخفيف الجسد وعظمه فيسن له ما أن يستعمل من الماء قدرا يكون نسبته الى جسدهما كنسبة المد والصاع الى جسده النبي صلى الله عليه وسلم (قد د عن انس) كان يغتسل هو والمرأة من نسائه من اناه واحد) قال العلقمى قال فى الفتح والمرأة يجوز فيها الرفع على العطف والنصب على المعية واللام فيها للجنس (حم خ عن انس) كان يغتسل يوم الجمعة ويوم الفطر ويوم النحر ويوم عرفة فيتدب الاغتسال فى هذه الايام (حم ه طب عن الفاكه بن سعيد) كان يغتسل مقعدته اى دبره (ثلاثا) قال الشيخ اى بعد تحقق الانقاء اه والظاهر ان مرادنا الفعل الذى يحصل به

الانقضاء بعد غسله واحدة ويستحب بعد ذلك غسلتان قال العلقمي قال الدميري قال ابن عمر
 فعلناه فوجدناه دوا وطهورا (هـ) عن عائشة كان يغير الاسم القبيح اي الى اسم حسن (ت)
 عن عائشة قال الشيخ حديث حسن كان يفطر من صومه (على رطبات قبل ان يصلي)
 المغرب (فان لم تكن رطبات) اي ان لم تيسر (فقرات) اي فيفطر على قررات (فان لم تكن قررات
 حسا حسوات من ماء) قال العلقمي بجاء وسين هو مائتين جميع حسوة بالفتح وهي المرة من
 الشرب والحسوة بالضم الجرعة من الشراب بقدر ما يحسب (حم ت عن انس) واسناده صحيح
كان يفلي بفتح فسكون من فلي يفلي كرحى برحى (ثوبه) قال المناوي ومن لازم التقلي وجود
 شئ يؤذى كبرغوث وقل وزعم انه لم يكن القمل يؤذيه فيه ما فيه (ويحب شاته ويخدم نفسه
 حل عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن كان يقبل الهدية ويثيب عليها قال العلقمي
 قال في الفتح اي يعطى للذي يهدي له بدلها والمراد بالثواب المجازاة وأقله قيمة ما يساوي الهدية
 اه قال المناوي وهذا مندوب لا واجب عند الشافعي كالجمهور وان وقع من الادنى الى الاعلى
 (حم خ دت عن عائشة كان يقبل بوجهه) على حدرايته بمعنى (وسديته) عطف على الوجه
 (على شر) قال المناوي في رواية أشر (القوم يتألفه بذلك) الاقبال (طب عن عمرو بن العاص)
 واسناده حسن كان يقبل بعض ازواجه ثم يصلي ولا يتوضأ قال العلقمي قال عبد الحق
 لأعلم لهذا الحديث علة توجب تركه وقال الحافظ في تحريج أحاديث الرافعي اسناده جيد
 قوي قال وأجاب بكون ذلك من الخصائص بعض الشافعية لما أورد هذا الحديث عليهم الخنفية
 في ان الله لا ينقض مطلقا (حم دن عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح كان يقبل المرأة
 (وهو صائم) قال العلقمي قال النووي القبلة في الصوم ليست محرمة على من لم يحرك شهوته
 لكن تركها أولى له وأما من حركت شهوته فهي حرام في حقه على الاصح وقيل مكروهة وروى
 ابن أبي وهب عن مالك ابا حنيفة في النكاح دون الفرض قال النووي ولا خلاف انه لا تبطل
 الصوم الا ان أنزل بها اه وقال المناوي أخذ بظاهر اهل الظاهر فجعلوا القبلة مندوبة للصائم
 والجمهور على انها تسكره لمن حركت شهوته (حم ق ٤ عن عائشة كان يقبل وهو محرم) بالحج
 أو العمرة (قط عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف كان يقسم بين نسائه فيعدل اي
 لا يفضل بعضهم على بعض في مكته قال المناوي حتى انه كان يحمل في ثوب فيطاف به عاين
 وهو مريض (ويقول اللهم هذا قسمي فيما املك فلا تلي فيما تملك ولا املك) مما لا حيلة لي في
 دفعه من الميل القلبي والداعية الطبيعية يريد به ميل النفس وزيادة المحبة لاحداهن فانه ليس
 باختياره قال العلقمي قال النووي مذهبنا انه لا يلزم الزوج ان يقسم بين نسائه بل له اجتنابهن
 كلهن لكن يكره له تعطيلهن مخافة من الفتنة عليهن والاضرار بهن فان اراد القسم لم يجز له ان
 يتدى بواحدة منهن الا بقرعة ويجوز له ان يقسم ليلة ليلة وليلة بين ليلتين وثلاثا ثلاثا لا يجوز
 أقل من ليلة ولا تجوز الزيادة على الثلاث الا برضا من هذا هو الصحيح من مذهبنا واتفقوا على انه
 يجوز ان يطوف عليهن ويطأهن في الساعة الواحدة برضا من ولا يجوز ذلك بغير رضا من
 واذ قسم كان اياها اليوم الذي بعد ليلتها ويقسم للمريضة والحائض والنفساء لانه يحصل لها
 الانس به ولانه يستمتع بها بغير الوطء من قبله ولمس ونظر وغير ذلك قال اصحابنا واذ قسم لا يلزمه

الوطء ولا التسوية فيه بل له أن يبيت عندهن ولا يطأوا واحدة منهن وله أن يطأ بعضهن في نوبتها دون بعض لكن يستحب له أن لا يعطاهن وإن يسوى بينهن في ذلك (حم هـ) عن عائشة رضي الله عنها كان يقصر في السفر ويتم ويفطر ويصوم (أي كان يفعل ذلك لبيان الجواز) (قط هـ) عن عائشة (بإسناد حسن) كان يقطع قراءته آية آية يقول (الحمد لله رب العالمين ثم يقف) ويقول (الرحمن الرحيم ثم يقف) ~~وهو~~ كذلك أول هذا ذهب البيهقي إلى أن الأفضل الوقوف على رؤوس الآي وإن تعلقت بما بعده أو منعه بعض القراء (ت له عن أم سلمة) قال الشيخ حديث صحيح كان يقاس له يضم المنة التحتية وفتح القاف وشدة اللام المفتوحة قال العلقمي قال الجوهري القيليس الضرب بالدف والغناء أي يضرب بين يديه بالدف والغناء وقيل القيليس استقبال الولاة عند قدومهم بأصناف اللهو والمقلسون الذين يلعبون بين يدي الأمير إذا وصل إلى البلد أي يضرب بين يديه بالدف والغناء (يوم) عيد (القطر) قال المناوي قال الدف يباح لحادث سرور قال العلقمي واختلف العلماء في الغناء فأباحه جماعة من أهل الحجاز وهي رواية عن مالك وحمه أبو حنيفة وأهل العراق ومذهب الشافعي كراهته وهو المشهور من مذهب مالك (حم هـ) عن قيس بن سعد (بن عباد) كان يقيم أظفاره ويقص شاربه يوم الجمعة قبل أن يروح إلى الصلاة قال المناوي قال ابن حجر المعتمد أنه يسن كيفما احتاج إليه ولم يثبت في القص يوم الخميس أو الجمعة ولا في كنيسته (هب عن أبي هريرة) كان يقول لأحدهم أي لأحد أصحابه (عند المعاتب) وفي نسخة المعنبة بفتح الميم وسكون المهملة قال الخليل العتابة مخاطبة الأدلال ومذاكرة الموحدة (ماله ترب جبينه) قال الخطابي ويحتمل أن يكون دعاء على وجهه بإصاغة التراب جبينه ويحتمل أن يكون دعاء له بالعبادة كأن يصلي فيترب جبينه والاول أشبه لأن الجبين لا يصلي عليه قال العلقمي وأوله كافي البخاري عن أنس بن مالك قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم سبابا ولا فحاشا ولا لعانا كان يقول فذكره (حم هـ) عن أنس كان يقوم إلى ثم يجده (إذا سمع الصارخ) أي الديك (حم ق د ن) عن عائشة كان يقوم من الليل يصلي (حتى تنقطر) وفي رواية تتورم وفي أخرى تورمت (قدماء) أي تتشقق فليل له لم تفعل هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا كون عبدا شكورا وفي رواية أفلا أحب أن أكون عبدا شكورا والفاء في قوله أفلا كون للسيبية وهي عن محذوف تقدير ما أتركت ثم جدي فلا كون عبدا شكورا والمعنى أن المغفرة سبب لكون التجدد شكرا فكيف أتركه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل هذا الآن حاله كان أكمل الأحوال وكان لا يعمل من عبادة ربه وإن أضر ذلك يده بل صح أنه قال وجهلت قرعة عيني في الصلاة وأما غيره صلى الله عليه وسلم إذا خشى الملل فلا ينبغي له أن يكدر نفسه وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم خذوا من الأعمال ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تتلوا (ق ت ن هـ عن المغيرة) بن شعبه كان يكبر بين أضعاف الخطبة يكبر التكبير في خطبة العيدين ظاهره أن التكبير لا يتبدل بعدد (هـ) عن سعد بن عثا وأبو عبد الرحمن (القرظ) المؤذن كان يتجرب في القرظ قال الشيخ حديث صحيح كان يكبر يوم عرفة من صلاة الغداة إلى صلاة العصر آخر أيام التشريق قال المناوي شر التكبير في هذا الأيام أن العبد محل سرور ومن طبع النفس تجاوز الحدود فشرع ألا كثر منه ليذهب من غفلته أو يكسر

من سورتها اه وهذا يقتضى طالب التكبير عقب الصلاة في عيد القدر أيضا فلا يخفى ما فيه
(هق عن جابر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿كَانَ يَكْبُرُ يَوْمَ الْفِطْرِ مِنْ حِينَ يَخْرُجُ مِنْ
بَيْتِهِ حَتَّى يَأْتِيَ الْمَصَلَّى﴾ قال المناوي هذه السنة تداولها العلماء وصحت الرواية بها (ل هق عن
ابن عمر) واسناده ضعيف ﴿كَانَ يَكْتُمُ بِالْأَعْدَى﴾ بكسر الهمزة والميم (وهو صائم) فيه ان
الاكتحال لا يقطر وهو مذهب الشافعي (طب هق عن ابي رافع) قال الشيخ حديث حسن غيره
﴿كَانَ يَكْتُمُ كُلَّ لَيْلَةٍ بِالْأَعْدَى﴾ يقول انه يجلو البصر وخص الليل لانه فيه أنقع وأبقى (ويحتج
كل شهر) مرة (ويشرب الدواء كل سنة) مرة ظاهره انه كان يفعل ذلك مطلقا قال المناوي
فان عرض له ما يوجب شربه اثناء السنة شربه أيضا (عد عن عائشة) وقال انه منكر ﴿كَانَ
يَكْتُمُ الْقَنَاعَ﴾ بكسر القاف اى اتخاذه وهو تغطية الرأس واكثر الوجوه قال العلقمي ومن
اكثره صلى الله عليه وسلم التمتع استعماله ايام حالة الجماع برداء أو غيره وذلك لما علاه من الحياة
من ربه (ت في السمائل هب عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن ﴿كَانَ يَكْتُمُ
الْقَنَاعَ وَيَكْتُمُ دَهْنَ رَأْسِهِ﴾ وهو سبب كثرة التمتع (ويسرح لحبته) قال المناوي تمامه عند
مخرجه بالماء (هب عن سهل بن سعد) قال الشيخ حديث حسن غيره ﴿كَانَ يَكْتُمُ الذِّكْرَ﴾ اى
ذكر الله تعالى (ويقل اللغو) اى لا يغالوا صلا (ويطيل الصلاة ويقتصر النطبة) ويقول ان ذلك
من فقه الرجل (وكان لا يأنف ولا يستكبر ان يمشى مع الارملة والمسكين والعبد حتى يقضى له
 حاجته) ت ه عن ابن ابي اوفى ل عن ابي سعيد الخدري وهو حديث صحيح ﴿كَانَ يَكْرَهُ نِكَاحَ
السَّرْحَى يَضْرِبُ بَدْفٍ﴾ قال المناوي تمامه عند مخرجه ويقول أتيناكم أتيناكم فخمونا فخمكم
(عم عن ابي حسن المازني) الانصاري قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿كَانَ يَكْرَهُ
الشَّكَالَ مِنْ﴾ قال المناوي وفي رواية في (الخيل) فسر في بعض طرق الحديث عند مسلم بان
يكون في رجله اليمنى وفي يده اليسرى بياض او في يده اليمنى ورجله اليسرى وكرهه لانه يكون
كأنه يمشى لا يستطير مع المشى وقيل يحتمل أن يكون جرب ذلك البنس فلم يكن فيه نجاسة وقال
بعض العلماء اذا كان مع ذلك أغرزات السكر اهة وقال القرطبي يحتمل أن يكون كره اسم
الشكالك من جهة اللفظ لانه يشعر بتقصيص مآثر الخيل له (حم م عد عن ابي هريرة) كان
يكره ربح الجناء قال العلقمي وليس هذا الحديث بمنافض لما تقدم من الامر بالاختصاص
فان كراهة النبي صلى الله عليه وسلم لربحهم ليس أمر اشريعيا وانما هو أمر طبعي والطباع تختلف
والناس يتعبدون باتباعه صلى الله عليه وسلم في الامور الشرعية (حم د ن عن عائشة) باسناد
حسن ﴿كَانَ يَكْرَهُ التَّنَاقُصَ فِي الصَّلَاةِ﴾ اى يكره سببه وهو كثرة الاكل كما تقدم (طب عن ابي
امامة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَرَى الرَّجُلَ وَالْمَرْأَةَ أَوْ لِي
(جهيرا) اى (رفيع الصوت) قال الجوهرى رجل مجهر بكسر الميم اذا كان من عادته أن يجهر
بكلامه وامرأة جهيرة عالية الصوت (وكان يحب أن يراه خفيض الصوت) قال المناوي أخذ
منه انه يسن للعالم صون مجلسه عن اللغو واللفظ ورفع الاصوات (طب عن ابي امامة) قال
الشيخ حديث حسن ﴿كَانَ يَكْرَهُ رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ الْقِتَالِ﴾ كأن يتأدى بعضهم بعضا أو يفعل
بعضهم فعالة أثر فيصبح ويعرف نفسه فخر فلا يعارضه الحديث المتقدم صوت أبي طلحة في

الجيش خير من ألف رجل (طب لئ عن أبي موسى) الأشعري واسناده صحيح (كان يكره أن يرى) بالبناء للمفعول (الخاتم) أي خاتم النبوة وهو أثر بين كتفيه نعت به في الكتب المتقدمة علامة على نبوته ومحل الكراهة عند عدم المصلحة فلو ترتب على النظر إلى الخاتم مصلحة كتصديق الرائي فلا كراهة (طب عن عبادة بن عمرو) (كان يكره السكى) وينهى عنه أي ما لم يمتنع بأن لم يرقم غير مقامه ولهذا كوى جمع من الصحابة كما تقدم (والطعام الحار) أي أكله (ويقول عليكم بالبارد) أي بحيث تقبله اليد واللسان بلا مشقة أي الزموا أكله (فإنه ذو بركة إلا) بالتحقيق حرف تنبيه (وان الحار لا بركة فيه) لأن الأكل لا يستمر به ولا يلتذ به (حل عن انس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان يكره أن يطأ أحد عقبه) أي يمشى خلفه (ولكن يمشى وشمال) أي ولكن يطأ يميناً وشمالاً فيمين وشمالاً منصوباً على الظرفية وطريقة المتقدمين من المهتدين يرممون المنصوب بالألف قال المناوي فكان لا يرى أن يمشى أمام القوم بل وسطهم أو في آخرهم تواضعاً وتعلماً لاصحابه آداب الشريعة (لئ عن ابن عمرو بن العاص) واسناده حسن (كان يكره المسائل) أي السؤال عن المسائل (وبعيمها) ممن عرف منه التعنت أو عدم الأدب في إيراد الأسئلة (فأداساً له أبو رزين) بفتح الراء (أجابته وأعجبه) لحسن أدبه وحرصه على إحراز القوائد (طب عن أبي رزين) واسناده حسن (كان يكره سورة الدم) بفتح السين المهملة حذته (ثلاثاً) أي مدة ثلاث من الأيام والمراد دم الحيض (ثم يباشر) المرأة (بعد الثلاث) قال الشيخ يحتمل أن يكون حيضهن كان ينقطع لذلك ويجوز جعل المباشرة على غير الجماع اه وقال المناوي ويظهر أن المراد أنه كان يباشرها بعد الثلاث بمائل (طب عن أم سلمة) قال الشيخ حديث حسن (كان يكره أن يؤخذ) أي يؤكل (من رأس الطعام) ويقول دعوا وسط القصعة وخذوا من حولها فان البركة تنزل في وسطها (طب عن سلمى) قال الشيخ حديث حسن (كان يكره أن يؤكل الطعام الطارح حتى تذهب فورة دخانه) أي غلبانه لأن الحار لا بركة فيه (طب عن جويرية) مصغر جارية واسناده حسن (كان يكره الفطسة الشديدة في المسجد) قال المناوي زاد في رواية أنها من الشيطان ومفهومها ما في غير المسجد لا يكرهها ويعارضه أنه كان يكره رفع الصوت بالعطاس وقديراً أن ذلك بالمسجد أشد كراهة (هق عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (كان يكره أن يرى المرأة ليس في يدها أثر خناء أو أثر خضاب) بكسر المجهمة قال المناوي وفيه أن للمرأة خضب رجلها ويدها بغير سواد اه وقال الشيخ عطف الخضاب ظاهر في غير الخناء لا بما يدخله انتشار المعروف عنده من نجس (هق عن عائشة) واسناده حسن (كان يكره أن يطلع من زميله شيء عن قدميه) قال المناوي أي يكره أن يزيد الفعل على قدر القدم أو يتقص (حتم في الزهد عن زياد بن سعد عن سلا) (كان يكره أن يأكل كل الضب) لكونه ليس بأرض قومه فلذلك كان يعاقبه لأن طهرته (خط عن عائشة) باسناد حسن (كان يكره من الشاة سبعة) أي أكل سبع مع كونها أحلالاً (المرأة) أي ما في جوف الحيوان فيها ماء أخضر (والثانة والحيا) بالقصر يعني الفرج (والذكر والانتين والغدة والدم) غير المستفوح لأن الطبع السليم يعاقبها وليس كل حلال تطيب النفس لا كاه (وكان أحب الشاة إليه مقدماتها) لانه أبعد عن الأذى وأخف على المعدة (طس عن ابن عمر هق عن

مجاهد من سلا عد هو عنه عن ابن عباس رضي الله عنه كان يكره الكلبين (تقنية كلبية) لمكانهم من
 البول) أي لقربهم مائه (ابن السني في الطب عن ابن عباس رضي الله عنه كان يكسو بئانه خمر) بضم
 الميم (القزوالا برسم) جمع خمار ككتب وكاب والجار ما تغطي به المرأة رأسها وفيه حل
 القزوالحرير للأنث (ابن الجار) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن
رضي الله عنه كان يلبس برده الأحمر في العيدين والجمعة) ليسين حل أبس ذلك (هو عن جابر) قال الشيخ
 حديث حسن رضي الله عنه (كان يلبس قميصا قصيرا الكمين والطول) لأنه أحفظ من التجاسات وأسهل
 على اللبس فلا يمنع حقة الحركة (ه عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه ع لامة الحسن
رضي الله عنه (كان يلبس قميصا فوق الكمين مستوي الكمين باطراف أصابعه) أي مساويا لها و تقدم
 الجمع بينهما وبين حديث كان كم قميصه إلى الرسغ (ابن عساكر عن ابن عباس رضي الله عنه كان يلبس قلنسوة
 بيضاء) بفتح القاف واللام وسكون النون وضم المهملة من ملابس الرأس وقد تقدم الكلام
 عليهم في العامة على القلنسوة (طب عن ابن عمر) بإسناد حسن رضي الله عنه (كان يلبس القلائس تحت
 العمام و بغير العمام ويلبس العمام بغير قلائس وكان يلبس القلائس الميانية وهن البيض
 المضربة ويلبس) القلائس (ذوات الأذان في الحرب وكان ريمانزع قلنسوته فجعلها ستره بين
 يديه وهو يصلي) قال المناوي أي إذا لم يتيسر له ما يستتر به أو بيانا للجواز (وكان من خلقه) بالضم
 (أن يسمى سلاحه ومتاعه ودوابه) كقميصه وردائه وعمامته كما هو (الروائي وابن عساكر عن
 ابن عباس رضي الله عنه كان يلبس النعال) قال العلقمي جمع نعله وهي مؤنثة قال ابن الأثير هي التي تسمى
 الآن تاسومة وقال ابن العربي النعل لباس الأنبياء وأئمة الأخذ الناس غيرها لما في أرضهم من
 الطين وقد يطلق النعل على كل ما يقي القدم (السبتية) بكسر المهملة وسكون الموحدة بعدها
 مشاة نسبة إلى السبت قال أبو عبيد الله المدبوغية التي حلق شعرها لأن السبت معناه القطع
 والحلق معناه (ويصفر لحيته باللورس) بفتح فسكون فيمتأصفق باليمن يصبغ به (والزعفران)
 قال العلقمي قال الشيخ عبد الجليل القصيري إنما صبغ صلى الله عليه وسلم لأن النساء غالباً
 يكرهن الشيب ومن كره من النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فقد كفر واختلاف العلماء رضي الله عنهم
 هل خضب النبي صلى الله عليه وسلم أم لا قال القاضي منعه إلا كثرون وهو مذهب مالك وقال
 النووي المختار أنه صبغه في وقت وتركه في معظم الأوقات فأخبر كل بما رأى وهو صادق قال وهذا
 التأويل كالتعريف حديث ابن عمر في الصحيحين لا يمكن تركه ولا تأويل له قال الحافظ ابن حجر والجمع
 بين حديث أبي رزمة وابن عمر وحديث أنس أن يحمل في السن على غلبة الشيب حتى يحتاج إلى
 خضابه ولم يتفق أنه رآه وهو يخضب ويحمل حديث من أثبت الخضاب على أنه فعله لارادة بيان
 الجواز ولم يواظب عليه وأما رواه الحاكم عن عائشة ما شأنه الله تعالى بيضاء فحمل على أن
 تلك الشهورات البيض لم يتغير بها شيء من حسنه صلى الله عليه وسلم وقد أنكر الامام احمد انكار
 أنس وذكر حديث ابن عمر ووافق الامام مالك الثاني انكاره الخضبات وتأول ما ورد قلت وفي
 التأويل بعد وخضاب ككتاب ما يخضب به وورد أن طول نعله صلى الله عليه وسلم شبر و أصبعان
 وعرضها إلى الكعبين سبع أصابع وبطن القدم خمس وفوقها ست ورأسها محدد وعرض
 ما بين القبالتين أصبعان قال الحافظ الكبير زين الدين العراقي في ألفية السيرة النبوية على

٣ سقط من نسخ الشارح
 التي بأيدينا بعد حديث
 كان يلبس قلنسوة بيضاء
 حديث آخر ونصه مع شرح
 المناوي (كان يلبس قلنسوة
 بيضاء) زاد في رواية شامية
 (لا طئة) أي لاصقة برأسه
 غير مقببة أشار به إلى قصرها
 (ابن عساكر عن عائشة)
 وهو موجود في نسخ المتن

صاحبها أفضل الصلاة والسلام

ونعله الكريمة المصونة * طوي لمن مس بها جبينه
 لها قبلان بسير وهما * سبتان سبتوا شعرهما
 وطولها شبر وصابعان * وعرضها مما يلي الكعبان
 سبع أصابع وبطن القدم * خمس وفوق ذافست قاعه
 ورأسها محدد وعرض ما * بين القبائلين أصبعان مضطهما
 وهذه مثال تلك النعل * ودورها أكرم بها من نعل

(ق عن ابن عمر بن الخطاب ؓ) (كان يلحظ) وفي رواية يلتفت (في الصلاة يميناً وشمالاً ولا يولي
 عنقه خلف ظهره) حذر من تحويل صدره عن القبلة (ت عن ابن عباس) قال الشيخ حديث
 صحيح ؓ (كان يلزق صدره ووجهه بالملتزم) تمنأ به وهو ما بين باب الكعبة والحجر الأسود وقال
 المناوي سمى به لأن الناس يعتنقونه ويضمونه إلى صدرهم وصح ما دعا به ذو عاهة الأبرى (هق
 عن ابن عمرو) بن العاص ؓ (كان يلبه في الصلاة الرجال) لكالهم (ثم الصبيان) لكونهم من
 الجلس (ثم النساء) لنقصهن (هق عن أبي مالك الأشعري) قال الشيخ حديث صحيح ؓ (كان يمد
 صوته بالقراءة) في الصلاة وغيرها (مدا) مصدر مؤ كداى يمد ما كان من حرف المد واللين
 (حم ن هك عن انس) بإسناد حسن ؓ (كان يمر بالصبيان فيسلم عليهم) قال العلقمي قال في
 الفتح قال ابن بطال في السلام على الصبيان تدريهم على آداب الشريعة وفيه طرح الأكابر
 رداء الكبر وسلولك التواضع ولين الجانب قال المتولي من سلم على صبي لم يجب عليه الرد لأن الصبي
 ليس من أهل الفرض وينبغي لو لبسه أن يأمره بالرد ليعتد على ذلك ويستثنى من السلام على
 الصبي ما لو كان وضيقاً وخشياً من السلام عليه الافتتان فلا يشرع ولا سيما إن كان مرافقاً
 منفرداً (ه عن انس) بن مالك ؓ (كان يمر بنساء فيسلم عليهن) قال المناوي حتى الشواب فيكون
 له تحية المرأة وذوات الهيئة لأنه كالمحرم لهن اه واما غيره فيكره له تحية المرأة الأجنبية ابتداء
 ورداً ويحرم عليه التحية ابتداءً ورداً (حم عن جرير) البجلي وإسناده حسن ؓ (كان يمسح على
 وجهه) بزيادة على ترين اللفظ (بطرف) بالتحريك (نوبه في الوضوء) قال المناوي ولضعف
 هذا الخبر يرجح الشافعية أن الأولى ترك التشفيف لأن ميمونة أخته بمنديل فرده (طب عن معاذ)
 وإسناده ضعيف ؓ (كان يعيش مشياً يعرف فيه أنه ليس بعاجز ولا كسلان) فكان إذا مشى
 كان الأرض تطوى له (ابن عساكر عن ابن عباس ؓ) كان يحس اللسان) أي يحس لسان حاله
 (الترقي) بمشاهدة متوحدة فرائس كنهه ففاف مضمومة ثم فاف نسبة إلى ترقف من أعمال واسط
 (في جزئه) الحديثي (عن عائشة ؓ) كان ينام) أي في بعض الأحيان (وهو جنب ولا يس ماء) أي
 للغسل والافهو كان لا ينام وهو جنب حتى يتوضأ أو يتيمم ويمكن حمل هذا الحديث على أنه كان
 يتيمم قبل أن ينام وهو جنب بدلاً عن الوضوء كما مر قال العلامة في ترك الوضوء في بعض الأحيان
 ليس الجواز إذ لو واظب عليه لاعتقه دوا وجوبه (حم ت ن ه عن عائشة ؓ) كان ينام حتى يتفخ
 قال المناوي قال وكيع وهو ساجد (ثم يقوم فيصلي) أي يتم صلاته (ولا يتوضأ) لأن نومه بعينه
 لا يلقبه وكذا سائر الأنبياء (حم عن عائشة) بإسناد صحيح ؓ (كان ينام أول الليل ويحيي آخره)

بالصلاة فيه (هـ عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (كان ينكر أخصيته) يده (بالمصلي) محل
صلاة العيد لمقتدى به الناس في أفعاله في منازلهم وأعمالهم النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ليجمع
لهم البيان القولي في الخطبة والبيان القولي بالذبح في المصلي وقول الأصحاب الأفضل للإنسان
أن يضحي في داره ليسمدها أهلها وتسمهم بركتها وخيرها مخصوص بغير الإمام فقد قال الإمام
يختار للإمام أن يضحي للمسلمين كافة من بيت المال يبدنه في المصلي فإن لم يتيسر فبشاة وورد أن
النبي صلى الله عليه وسلم ضحى بكبش وقال هذا حق وعمن لم يضح من أمتي وتضحية النبي صلى الله
عليه وسلم والإمام عن الرعية مستثنى من قول الأصحاب لا يضحي من الغير بغير إذنه لأنها عبادة
لم يرد من الشارع إذن في فعلها عن الغير وقال الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه لا يضحي عن
الرجل في بطن أمه ولا يضحي عن الميت أن لم يوص بها قال الرافعي والقياس جوازها عنه لأنها
ضرب من الصدقة تصح عن الميت ويصل ثوابها إليه (خ د ن هـ عن ابن عمر) كان ينصرف من
الصلاة عن يمينه (أي إذا لم يكن له حاجة ولا فالي جهة حاجته) (ع عن انس) قال الشيخ حديث
حسن (كان ينفق في الرقية) بضم الراء وسكون القاف وفتح المثناة التحتية قال المناوي بأن
يجمع كفيه ثم ينفق فيها ويقرأ الاخلاص والمعوذتين ثم يمسح بهما الجسد (هـ عن عائشة)
بإسناد حسن (كان يوتر من أول الليل وأوسطه وآخره) قال العلامة وسلم من طريق
مسروق من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول الليل وأوسطه وآخره فأنتهى
وتره إلى الصبح وعند البخاري عن عائشة قالت كل الليل أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وانتهى وتره إلى الصبح وكل بالنصب على الظرفية وبالرفع على الابتداء والجملة خبر والتقدير
أوترفيه ومحل هذه الأحاديث أن الليل كله وقت للوتر لكن أجمعوا على أن ابتداءه مغيب
الشفق بعد صلاة العشاء وعند مسلم من حديث جابر من طمع منكم أن يقوم آخر الليل فليوتر
من آخره فإن صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل ومن خاف منكم أن لا يقوم من آخر الليل
فليوتر من أوله (حم عن ابن مسعود) بإسناد صحيح (كان يوتر على البعير) قال المناوي أفاد
أن الوتر لا يجب للإجماع على أن القرص لا يفعل على الرحلة أي إذا كانت سائرة (ق عن ابن
عمر) بن الخطاب (كان يلعب زينب بنت أم سلمة) زوجته صلى الله عليه وسلم وهي بنتا من ابني
سلمة (ويقول يا زوينب يا زوينب) بالتصغير (مرارا) لأن الله تعالى يحب له على التواضع
والإيناس (الضيء) في المختارة (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (كان آخر كلامه
الصلاة الصلاة) أي أحفظوها بتعلم أركانها وشروطها والاعتيان بها في أوقاتها فهو منصوب
على الأغراء وكره للتأكيد (اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم) بالاتفاق عليهم والرفق بهم (ده عن
علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث صحيح (كان آخر ما تكلم به) قال المناوي أي من الذي
كان يوصي به أهل وصحبه فلا يعارضه ما بعده (أن قال قائل الله اليهود والنصارى) أي قتلهم
(اتخذوا قبورا نبياتهم مساجد) قال المناوي أي كانوا يسجدون لقبور أنبيائهم تعظيم لها أي
فلا تفعلوا مثلهم أما من اتخذ مسجدا بجوار صالح أو صلى بقبرته فلا حرج اه قال العلامة وقد
استشكل ذكر النصارى فيه لأن اليهود لهم أنبياء بخلاف النصارى فليس بين عيسى وبين نبيينا
صلى الله عليه وسلم نبي غيره وليس له قبر والجواب أنه كان فيهم أنبياء أيضا لكنهم غير مرسلين

كالخواريين ومريم في قول أو الجمع في قوله أنبيائهم بأزاء المجموع من اليهود والنصارى أو المراد
 الأنبياء وكبار أتباعهم فاكتمى بذلك الأنبياء ويؤيده قوله في رواية لمسلم قبور أنبيائهم وصالحهم
 مساجد ولهذا لما أفرد النصارى في حديث قال إذا مات فيهم الرجل الصالح ولما أفرد اليهود في
 حديث قال قبور أنبيائهم أو المراد بالاختصاص أعم من أن يكون ابتداء أو اتباعا فاليهود ابتدعت
 والنصارى اتبعت ولا ريب أن النصارى تعظم قبور كثير من الأنبياء الذين تعظمهم اليهود
 (لا يبقين دينان) بكسر الدال (بارض العرب) قال المناوي في رواية بحزيرة العرب وهي مدينة
 للمراد فيخرج من الحجاز من دان بغير ديننا (هق عن أبي عبيدة عامر بن الجراح) كان آخر
 ما تكلم به (مطلقا) (جلال ربي) أي اختار جلال ربي (الزبيح فقد بلغت) ما أمرت بتبليغه
 (ثم قضى) أي مات فهذا آخر ما نطق به (ل عن انس) بن مالك

(حرف اللام)

(حرف اللام)

﴿لله﴾ اللام لام الابتداء (أشد فرحاً بتوبة عبده من أحدكم إذا سقط عليه بعيره) أي صادفه بلا
 قصد (قد اضله) أي نسي محله وقال ابن السكيت أضللت بعيري أي ذهب مني وضللت بعيري أي
 لم أعرف موضعه (بارض فلاة) أي مقارعة قال العلقمي قال في القمع اطلاق الفرح في حق الله
 سبحانه وتعالى مجاز عن رضاه وقال ابن العربي كل صفة تقتضي التغرير لا يجوز أن يوصف الله
 تعالى بحقيقة ثم أقان ورد شيء من ذلك جل على معنى يليق به وقد يعبر عن الشيء بسببه أو غرضه
 الجائز له عنه فإن من فرح بشيء جاد فاعلم بما سأل وبذل له ما طلب فعبر عن عطاء الباري وواسع
 كرمه بالفرح وقال الخطابي معنى الحديث أن الله تعالى أَرْضَى بالتوبة وأقبل لها (ق عن انس)
 ابن مالك ﴿لله﴾ (لله) فرح بتوبة عبده من العقيم الوالد ومن الضال الواجد) أي الذي ضل راحته
 ثم وجدها (ومن الظمان) العطشان (الوارد) للماء (ابن عساكر في أماليه عن أبي هريرة) قال
 الشيخ حديث حسن غيره ﴿لله﴾ (لله) فرح بتوبة التائب من الظمان أن الوارد ومن العقيم الوالد
 ومن الضال الواجد) أي الذي يجد ضالته والمراد أن الله سبحانه وتعالى ييسر رجته على عبده
 التائب (فن تاب إلى الله توبة نصوحا) قال المناوي أي توبة صادقة ناصحة خالصة (انسى الله
 حافظيه) بالثنية (وجوارحه وبقاع الأرض كلها خطايا وذنوبه) والجمع بين الخطايا والذنوب
 لمزيد التعميم (أبو العباس) أحمد بن أبي نعيم بن أحمد (بن تركان) بمشاة فوقية مضمومة وسكون
 الراء ونون بعد الكاف (الهمداني في كتاب التائبين عن أبي الجون مرسلًا) ﴿لله﴾ (لله) أشد أذنا) بفتح
 الهمزة والذال المحجمة أي استماعا واصغاء وهذا المعنى في حق الله سبحانه وتعالى محال وانما هو
 من باب التوسع على ما جرى في عرف الخطاب وهو في حق الله سبحانه وتعالى لا كرام القاري
 واجزال ثوابه ووجه هذا التوسع أن الاصغاء إلى الشيء قبول له واعتنا به ويترب على ذلك
 أكرام المصطفى إليه فعبر عن الأكرام بالاصغاء اذ هو نتيجة (إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن)
 حال كونه (يجهر به من صاحب القبنة) بفتح القاف (إلى قبنته) أي أمته التي تغنيه وقائدة
 هذا الخبر حدث القاري على إعطاء القراءة حقها في ترتيلها وتحسينها وتطعيمها بالصوت الحسن
 ما أمكن (هـ حب لـ هـ ب عن فضالة) بفتح الفاء (ابن عبيد) بالتصغير قال الشيخ حديث صحيح

(لله اقدر عليك منك عليه) قال العاقبي وسببه كما في الترمذي عن ابي مسعود قال كنت
 اضرب غلاما كالي فسمعت قاقلا من خلقي يقول اعلم ابا مسعود فالتفت فاذا انا برسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال لله اقدر عليك منك عليه قال ابو مسعود فا ضربت غلاما كالي بعد ذلك (حمت
 عن ابي مسعود) البدرى باسناد صحيح (لانا) بفتح لام الابتداء او هي مؤنثة للقسم (اشد
 عليكم خوفا) تمييز محمول عن المبتدأ اي لخوفي عليكم (من النعم الحاصلة) بكم اشد (معي) اي من
 خوفي عليكم (من الذنوب) لان النعم تحمل على الاشر والبطر (الا) بالتحقيق حرف تبيين (ان
 النعم التي لا تشكر هي الختم القاضى) اي الهلاك المصير (ابن مسعود) عن المنكدر (بن محمد بن
 المنكدر) (بلاغاً) اي قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك (لانا) من فتنة السراء
 اخوف عليكم من فتنة الضراء (انكم) اذا (ابتليتم بفتنة الضراء فصبرتم وان الدنيا حلوة
 خضرة) أشار بذلك الى أن النفوس تميل اليها وترغب فيها لان كل واحد من الوصفين يرغب فيه
 على انفراد فمع اجتماعهم ما تزداد الرغبة ومقصود الحديث الحث على الزهد في الدنيا والتحذير
 عن الرغبة فيها (البراز حل هب عن سعد) بن ابي وقاص قال الشيخ حديث حسن (لان)
 بفتح الهمزة بعد لام القسم (اذ كر الله تعالى مع قوم بعد صلاة الفجر الى طلوع الشمس أحب
 الى من الدنيا وما فيها ولان اذ كر الله مع قوم بعد صلاة العصر الى أن تغيب الشمس أحب الى من
 الدنيا وما فيها) قال المناوى وجه محبته للذين في هذين الوقتين أنهم ما وقت رفع الملائكة الاعمال
 الى الكبير المتعال (هب عن انس) واسناده حسن (لان أطأ على بكرة احب الى من أن اطأ على
 قبر) قال المناوى المراد بقبر المسلم المحترم وظاهره اخراج قبور أهل الذمة قال وظاهر الحديث
 الحرمة واختاره كثير من الشافعية لكن المصحح عندهم الكراهة والكلام في غير حالة الضرورة
 (خط عن ابي هريرة) قال الشيخ حديث حسن غير (دن اطعم اخاف الله مسلماً) اي من تطلب
 مؤاخاتة من المسلمين بأن يكون من الصالحين (اقمة) من نخوخيز (احب الى من أن تصدق
 بدرهم ولان اعطى أخاف الله مسلماً درهم احب الى من أن تصدق بعشرة دراهم) ولان
 اعطيه عشرة احب الى من أن أعطى رقبة) قال العلقمي بضم الهمزة وكسر التاء قال المناوى
 بمقصود الحديث الحث على الصدقة على الاخ في الله وبره واطعامه وان ذلك يضاعف على
 الصدقة على غيره وهذا بالنسبة للعتق وادعى ما اذا كان في زمن نخصة (هناد هب عن بديل)
 بضم الموحدة وفتح المهملة (مرسلاً) وهو ابن ميسرة العقيلي قال الشيخ حديث ضعيف (لان)
 اعين اخي المؤمن على حاجته) اي على قضائها (احب الى من صيام شهر واعتكافه في مسجد)
 وفي نسخة في المسجد (الحرام) قال المناوى لان الصيام والاعتكاف نعمة قاصرة وهذا تقع
 متعدد (ابو الغنائم الترمذي) قال المناوى بفتح النون وسكون الراء ووهم وحرف من جعلها واوا
 وكسر السين المهمة نسبة الى نهر بالكوفة عليه قري (في) كتاب (قضاء الخوائف) عن ابن
 عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن غير (لان بفتح) الهمزة واللام للقسم (اقدم مع
 قوم يذكرون الله تعالى) ظاهره وان لم يكن ذا كراوان الاستمتاع يقوم مقام الذكروهم القوم
 لا يشق عليهم وان الذكرا لا يختص بذكره الا الله (من صلاة الغداة) اي الصبح (حق تطلع
 الشمس) ثم اصلي ركعتين أو أربعاً كما في رواية (احب الى من ان اعتق) بضم الهمزة وكسر التاء

(اربعة من ولد اسمعيل) زاد أبو يعلى دية كل واحد منهم اثنا عشر ألفاً (ولأن أقدمهم قوم
 يذكرون الله تعالى (من) بعد صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس أحب إلى من أن يعتق أربعة)
 من ولد اسمعيل قال المناوي قال المؤلف رحمه الله تعالى وفيه أن الذكر أفضل من العتق والصدقة
 (د عن انس) واستاده حسن (لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلى
 مما طلعت عليه الشمس) لأن الباقيات الصالحات (م ت عن أبي هريرة) لأن أمتع بسوط في
 سبيل الله قال العلقمي قال في المصباح المتساع في اللغة كل ما يتفع به كالطعام واللبن والثياب
 البيت وأصل المتساع ما يبلغ به من ذلك اه وقال المناوي أي لأن أتصدق على نحو الغازي
 بشئ ولو قل كسوط يتفع به الغازي أو الحاج في مقاتلته أو سوق دابته (أحب إلى من أن يعتق
 ولد الزنا) لفظ رواية الحاكم ولد زينة ومقصود الحديث التحذير من جعل الامام على الزنا يعتق
 أولادهن وإن لا يتوهم أحد أن ذلك قربة (ل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (لأن أمتع
 بسوط في سبيل الله أحب إلى من أن أمر بالزنا ثم اعتق الولد) الحاصل منه أفعّل التفضيل ليس
 على بابيه قال المناوي قاله المنازل فلا اقتحم العقبة قالوا ما عندنا ما نعتقه إلا أن أحدنا له الجارية
 تخدمه فلو أمرناهن بزين فيجتن بأولاد فاعتقناهم فذكره (ل عن عائشة) قال الشيخ حديث
 حسن (لأن أمشي على جرة أو حد (سيف أو خضف) قال في القاموس خضف النعل
 يخضفه آخرها وخضف الوري على بدنه ألزقها واطبقها عليه ورقة ورقة (نعل رجل أحب إلى
 من أن أمشي على قبر مسلم وما إلى أو وسط القبر قضيت حاجتي) من بول أو غائط (أو وسط السوق)
 أي وأحب إلى من عدم ميلا في قضاء الحاجة على القبر أو في الطريق وظاهر الحديث حرمة
 ذلك وهو كذلك في قضاء الحاجة على القبر وأما في الطريق والمشي على القبر فالراجح الكراهة
 (ه عن عقبة بن عامر) قال الشيخ حديث حسن (لأن تصلي المرأة في بيتها خير لها من أن تصلي
 في حجرته ولو أن تصلي في حجرته خير من أن تصلي في الدار ولو أن تصلي في الدار خير لها من أن تصلي
 في المسجد) اطلب زيادة الست في حقها (هق عن عائشة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن
 (لأن يأخذ أحدكم حبله ثم يغدو) أي يذهب (إلى الجبل) محل الخطب (فيحطب) أي يجمع
 الخطب (فيبيع) ما حطبه (فبأكل) من ثمنه (ويتصدق) منه (خير له من أن يسأل الناس)
 قال العلقمي خير ليست بمعنى أفعّل التفضيل إذ لا خير في السؤال مع القدرة على الاكتساب
 والأصح عند الشافعية أن سؤال من هذا حاله حرام ومقابل الأصح مكر ومثلاثة شروط
 أن لا يذل نفسه ولا يلج في السؤال ولا يؤذي المسؤل فان فقد أحد هذه الشروط فهو حرام
 بالاتفاق وفي الحديث الجلس على التعفف عن المسئلة والتبرع عنها ولو امتن المرء نفسه في طلب
 الرزق وارتكب المشقة في ذلك ولو لا قبح المسئلة في نظر الشرع لم يفضل ذلك عليها وذلك لما يدخل
 على المسؤل من الضيق في ماله أن أعطى كل سائل (ق ن عن أبي هريرة) لأن يؤذ الرجل
 ولده) أي يعلمه الآداب الشرعية والمندوبة (خير له من أن يتصدق بصاع) قال المناوي لأنه إذا
 أدبه صارت أفعاله من صدقاته الجارية بصدقة الصاع ينقطع ثوابها (ت عن جابر بن سمرة) قال
 الشيخ حديث صحيح (لأن يتصدق المرء في حياته) أي في صحته (بدرهم خير له من أن يتصدق بمائة
 عنده موته) لأنه في حال حياته يشق عليه إخراج ماله لما يخوفه به الشيطان من الفقر وطول العسر

والاجر على قدر النصب (د ح ب عن ابي سعيد) باسناد صحيح (لأن يجعل احدكم في فيه ترابا
 خيرا من أن يجعل في فيه ما حرم الله) مقصود الحديث التحذير من اكل الحرام وذ ك التراب
 مباينة فانه لا يؤكل (ه ب عن ابي هريرة) قال الشيخ حديث حسن غير د (لأن يجعل احدكم
 على جرة فتخرق ثيابه فتخلص الى جلد) اي تصل اليه (خير له من أن يجلس على قبر) قال
 العلقمي قبل أراد للاحداد والحزن وهو ان يلزمه فلا يرجع عنه وقال المناوي هذا مفسر
 بالجلوس للبول والغائط فالجلوس والوطء عليه غير ذلك مكروه لا حرام عند الجمهور (حم م د ن ه
 عن ابي هريرة) لأن يرفى الرجل بعشر نسوة خير له من أن يرفى باسرة جاره (اي يسرق عقوبة من
 زناه فيها) (ولأن يسرق الرجل من عشرة ابيات يسر له) عقوبة (من أن يسرق من بيت جاره) اذ
 من حق الجار على الجار ان لا يخونه ومقصود الحديث التحذير من اذى الجار به فعل أو قول (خ د
 حم ط ب عن المقداد بن الاسود) واسناده صحيح (لأن يطأ الرجل على جرة خير له من أن يطأ على
 قبر) لأنسان مسلم محترم (ح ل عن ابي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (لأن يطعن) بالبناء
 للمفعول (في راس احدكم بمخيط) يكسر الميم وفتح المشناة التحتية ما يخاط به كالابرة (من حديد
 خير له من أن يمس امرأة لا تحل له ط ب عن معقل) يفتح الميم وكسر القاف (ابن يسار) واسناده
 صحيح (لأن يلبس) بفتح الموحدة (احدكم ثوبا من رقاع) جمع رقعة وهي خرقة تجمع مكان
 القطع من الثوب (شئ) اي متفرقة (خير له من أن يأخذ بأمانته ما ليس عنده) قال المناوي اي
 خير له من أن يظن الناس فيه الامانة اي القدرة على الوفاء فيأخذ منهم لسبب امانته فحوثوب
 بالاستئذنة مع انه ليس عنده ما يرجو الوفاء منه فانه قد يموت ولا يجد ما يوفي به (حم عن انس)
 واسناده حسن (لأن يمتلي جوف احدكم) وفي نسخة رجل (قيما) اي مدة (حق يريه) بفتح
 المشناة التحتية ثم راء ثم مشناة تحسية من الوري بوزن الرمي غير مهموزاي حتى يغلبه فيشغله عن
 القرآن والذ كرا وحتى يفسده وفي رواية اسقاط حتى قال العلقمي قال أبو عبيد الوري ان يا كل
 القيق جوفه (خير له من أن يمتلي شعرا) ولا فرق في ذلك بين أن ينشئه أو يتعاني حفظه من شعر
 غيره لانه يشغله عن القرآن وعن ذكر الله سبحانه وتعالى فهو مخصوص بالمذموم منه وهو ما فيه
 هجوا وتشيب بأجنبية أو نحو ذلك دون المحمود كدح الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم
 وما يشتمل على الذ كرا والهدى في الدنيا وسائر المواظب الا فرط فيه قال العلقمي ويؤيده حديث
 عمرو بن الشريد عن أبيه عنده مسلم قال استشدني النبي صلى الله عليه وسلم من شعرا مية بن أبي
 الصلت فأنشده حتى أنشده مائة فاقبه (حم ق ٤ عن ابي هريرة) لأن يهدي الله على يديك
 رجلا) واحدا كما في رواية (خير لك) عند الله (عما طلعت عليه الشمس وغربت) فتصدق به قال
 المناوي لأن الهدى على يديه شعبة من الرسالة فله حظ من ثواب الرسل (ط ب عن ابي رافع)
 واسناده حسن (لأن يقيت) في رواية لئن عشت (الى قائل) اي الى المحرم الا أني (لا صوم من)
 اليوم (التاسع) قال القرطبي ظاهره انه كان عزم على أن يصوم التاسع بدل العاشر وهذا هو
 الذي فهمه ابن عباس وقال المناوي الاربع انه أراد اضافته الى العاشر في الصوم وبه تشعر
 بعض روايات مسلم وخبراً جدد صوموا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود وصوموا يوم ما قبله ويوم ما بعده
 قال العلقمي وسببه كما في مسلم عن ابن عباس قال حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم

يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله انه يوم تعظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم (م) عن ابن عباس رضي الله عنه لما أخذوا عنى مناسككم قال المناوى وهى واقف الحج واءالها (فانى لأدرى) الظاهر ان مقول ادرى محذوف اى لأدرى انى أج (أعلى) اى اظن انى (لا أج بعد حتى هذه) قال المناوى قاله فى حجة الوداع قال العلقمى وأوله كما فى مسلم عن جابر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يرمى على راحته يوم النحر ويقول لتأخذوا فذكره (م) عن جابر لمؤذن) بضم المثناة القوقية وفتح الهمزة والادال المباشرة نون التوكيد الثقيلة (الحقوق) بالرفع نائب الفاعل (الى اهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلاء) بالمداى الجاء وهى التى لا قرن لها (من) الشاة (القرناء) بالمداى التى لها قرن (تنبطهما) قال العلقمى قال المناوى هذا تصريح بحشر اهلهم يوم القيامة واعادتهم فى القيامة كما يعاد اهل التكليف من الاكديمين وكما يعاد الاطفال والمجانين وعلى هذا تظاهرت دلائل القرآن والسنة قال الله سبحانه وتعالى واذا الوحوش حشرت واذا ورد لفظ الشرع مستبعدا من اجرائه على ظاهره ولم يمنع منه عقل ولا شرع وجب حمله على ظاهره قال العلماء وليس من شرط الحشر والاعادة فى القيامة المجازاة والعقاب والثواب اما القصاص من القرناء للجلاء فليس هو من قصاص التكليف اذ لا تكليف عليهم ابل هو قصاص مقابلة (حم) م خدت عن ابي هريرة رضي الله عنه لما من بالمعروف واتهمون عن المنكر) بنون التوكيد فى الفعلين (اولى سلطان الله عليكم شراركم فيدعو وخياركم فلا يستجاب لهم) اى والله ان احدا الامر من لكائن (البرار طس) عن ابي هريرة) واسناده حسن (لتركن) قال المناوى فى رواية لتتبعن (سنن) بفتح السين طريق (من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع) اى اتباع شبرا ملتبس بشبرا وذراعا ملتبس بذراع (حتى لو ان احدهم دخل بجر ضب لدخلم) وخصه لشدة ضيقه اولانه ماوى العقارب (و) حتى (لو ان احدهم جامع امرأته فى الطريق لافعلتموه) قال المناوى هو كناية عن شدة الموافقة لهم فى المخالفات والمعاصى لا الكفر وهذا خبر معناه النهى عن اتباعهم والمقصود ان هذه الامة تشبه باهل الكتاب فى كل ما يفعلونه حتى لو فعلوا هذا الذى يخشى منه الضرر اليه لا تبعوههم فيه فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل اصل ذلك أن الحجة تدخل على الضب بجره فتخرجه منه وتسكنه ومن ثم قالوا اظلم من حية فعنى الحديث حتى لو فعلوا من الظلم ما تفعله الحجة بالضب من ازعاج احد من محله والسكنى فيه ظلم لافعلتموه اه فاذا فعلتم ذلك فعليكم بالتوبة فهى الملبأ فقد ورد لو اخطأتم حتى تبلغ خطاياكم السماء ثم تبتم لتاب الله عليكم وكان من فعلهم قتل انبيائهم فلما عصم الله رسوله قتلوا خاتمهم (ك) عن ابن عباس) واسناده صحيح رضي الله عنه (لتردجن) بفتح الميم (هذه الامة) امة الاجابة (على الخوض) الكوثر يوم القيامة (ازدحام ابل وردت نجس) اى منعت عن الماء أربعة أيام ثم أوردت فى اليوم الخامس انظر ما قائدة الاخبار بالازدحام على الخوض (طب) عن العرباض بن سارية) وهو حديث حسن رضي الله عنه (لستحلمن طائفة من امتى النحر باسم يسمونها اياه) فيقولون هذا نبيذ مع انه مسكرو كل مسكر خمر لانه يخامر العقل (حم) والضياء عن عبادة بن الصامت) واسناده حسن رضي الله عنه (لستحلمن) بالبناء للمفعول (القسطن طينية) قال

المناوي بضم القاف وسكون السين وفتح الطاء وسكون النون أعظم مدائن الروم (ولنعم الأمير
 أميرها ولنعم الجيش ذلك الجيش) أي جيشه لا يلزم منه كون يزيد بن معاوية مغفورا له لكونه
 من ذلك الجيش لأن الغفران مشروط بكون الإنسان من أهل المغفرة وقد تقدم الكلام عليه
 في حديث أول جيش من امتي يركبون البحر (حم لك عن بشر الغنوي) بإسناد حسن (لتملأ
 الأرض جورا وظلما) الظلم هو الجور فالجمع بينهما إشارة إلى أنه ظلم فوق ظلم بالغ متضاعف (فإذا
 ملئت جورا وظلما يبعث الله رجلا مني) أي من أهل بيتي (اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي قحلافا
 عدلا وقسطا) كما ملئت جورا وظلما فلا تمنع السماء شيئا من قطرها ولا الأرض شيئا من نباتها يبعث
 فيكم سبعا أو ثمانيا فإن أكثر قسما) من السنين وهو - ذاهوا المهدي المنتظر ووجه آخر الزمان
 (اليزار طب عن قرعة) بن أبياس (الزني) وإسناده ضعيف (لتملأ الأرض ظلما وعدوانا ثم
 يخرج رجلا) بالبناء على الفتح والبناء للفاعل مضارع خرج (رجل من أهل بيتي حتى يلاها قسطا
 وعدلا) كما ملئت ظلما وعدوانا) العدوان هو الظلم فالجمع أمثل ما مر (الحرث) بن أبي أسامة (عن
 أبي سعيد) الخدری قال الشيخ حديث حسن (المتفقون) بالبناء للمفعول وضم الواو أي
 المتفقون (كما ينتقى التمر) الجليد (من الحثالة) أي الردي يعني المتفقون كما يتطف التمر الجليد
 من الردي (فليذهبن خياركم) بالموت (وليبقين شراركم) يعني قرب قيام الساعة أو المراد تقل
 الأخبار وتكثر الأشرار (فوقوا أن استطعتم) أي فإن كان الموت باستطاعتكم فوقوا فإن الموت
 عندها تقرض الأخبار خير من الحياة في هذه الدار فإن قيل ما فائدة الأخبار بهذا الحديث
 فالجواب أن كل أحد يكره أن يكون من الأشرار فكلما طال عمره بعد علمه بهذا الحديث اجتهد في
 العمل خوفا من أن يكون من الأشرار فقائده التيقظ لعمل الصالح (هـ لك عن أبي هريرة) وهو
 حديث صحيح (لتنهكن الأصابع) بالبناء للفاعل وضم الكاف بالطهور (أو لنتمسكنها النار)
 أي أولتبا الغن نار جهنم في أحراقها فاحذر الأمرين كائن لا محالة أما بالمبالغة في إيصال الماء إليها
 بالتخليل وأما أن يخللها نار جهنم فهذا محمول على ما إذا كانت الأصابع ملتفة لا يصل الماء إليها
 إلا بالتخليل والافهوه مندوب لا واجب (طس عن ابن مسعود) بإسناد حسن (لتنقضن)
 بالبناء للمفعول أي لتكسر (عمر الاسلام) جمع عروة وهي في الأصل ما يستمسك به ويستوثق
 فاستعير لما يستمسك به من أمر الدين ويتعلق به من شعب الاسلام (عروة عروة) قال المناوي
 بالنصب على الحال وظاهر شرحه أنه مفعول مطلق أي نقضت متبعا أي شيئا بعد شيء (فكل
 ما تنقضت عروة تشبث) بمثناة فوقية فشين مبهمة فوحدة فثلاثة أي تعلق (الناس بالتي تليها
 فأولهن نقض الحكم) قال العلامة المراد به هنا القضاء بالعدل وظهور مصادق قوله عليه الصلاة
 والسلام من نقض الحكم في هذه الأيام حتى في القضية الواحدة كم فيها من نقض وأبرام وقال
 بعض خطباء العصر وصارت الأحكام دائرة على الدراهم والدنانير المنقوشة الواسعة الدائرة
 (وأخرهن الصلاة) حتى أن أهل البوادي لا يصلون أصلا وأما أهل القرى فالصلاة فيهم قليلة ومن
 يحسن شروطها أقل من القليل (حم حب لك عن أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح (لجهنم
 سبعة أبواب باب منها لمن سل السيف على امتي) قال المناوي وقائدهم به والمراد الخوارج
 (حم ت عن ابن عمر) بحجة أفضل (عند الله) (من عشر عزوات) إن لم يحج (والغزوة أفضل) عنده

(من عشر حجات) لمن قد حج (هب عن أبي هريرة) **صلى الله عليه وسلم** صيد البر لكم حلال وانتم حرم ما لم تصيدوه
أو يصاد لكم قال العلقمي وأخرج الترمذي بإسقاط لحم فقال صيد البر الخ وقوله أو يصاد
لكم قال شيخنا كذا في النسخ والجاري على قوانين العربية أو يصاد لأنه معظوف على المجزوم
انتهى ويحتمل أن أوجعني الأول والمضارع منصوب بأن مضمرة كما قالوه في حديث البيهقي بالخيار
ما لم يفرقا أو يقول أحدهما للاختراى حلال لكم مدة عدم صيدكم أياء إلا أن يصاد لكم
قال الشافعي هذا أحسن حديث روي في هذا الباب وأقرب والعمل على هذا وهو قول أحد
واسحق (ل عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح **صلى الله عليه وسلم** (لزال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم)
فهو أكبر البكائر بعد الأشرار بالله (ق ن عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح
(لسان القاضي بين جرتين إما إلى الجنة وإما إلى النار) أي يقوده إلى الجنة أن قضى بالحق وإلى
النار أن جارا وقضى عن جهل (فر عن أنس) وإسناده ضعيف (است أخاف على أمي غوغاء)
بالماء (تقتلهم) قال المناوي الغوغاء الجراد حين يحرق للطيران فاستعير للسفلة المسارعة إلى الشر
(ولاعدوا يجتاحهم) بتقديم الجيم أي يهلكهم (ولكني أخاف على أمي أئمة مضلين أن اطاعوهم
قتلوهم وإن عصوهم قتلوهم) قال المناوي وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فإنه وقع كما أخبر
(طب عن أبي امامة) قال الشيخ حديث حسن **صلى الله عليه وسلم** (لست ادخل دار فيها نوح) على ميت (ولا
كلب أسود) قال الشيخ التميمي بالأسود لا مفهوم له (طب عن ابن عمر) بإسناده حسن (لست
من أهل (دد) بفتح الدال الأولى (ولا الدمن) أي من اشغالى فالمضاف مقتدر في الموضعين قال
في النهاية الدال اللهو واللعب وتكر الدال الأول للشياع وإن لا يبق شي منه إلا وهو منزعه عنه وعرف
الثاني لأنه صار معهودا بالذكر (خدهقه عن أنس) بن مالك (طب عن معاوية) بإسناده حسن
صلى الله عليه وسلم (لست من دد ولا دمن) قال العلقمي هو محذوف اللام (واست من الباطل ولا الباطل
من) وإنما يقل ولا هو من لان الصريح أكد وأبلغ (ابن عساكر عن أنس) بن مالك **صلى الله عليه وسلم** (لست
من الدنيا وليست الدنيا) مني أني بعثت والساعة بالنصب على المفعول معه (نستبق الضياء عن
أنس) بن مالك وهو حديث حسن **صلى الله عليه وسلم** (أسفرة في سبيل الله) لمن حج (خير) له (من خمسين حجة
أبو الحسن الصبغلي في) كتاب (الأربعين عن أبي المضاء) **صلى الله عليه وسلم** (لست) قال في النهاية السقط بالكسر
والفتح والضم والكسراً كثرها الولد الذي يسقط من بطن أمه قبل تمامه (أقدمه بين يدي أحب
إلى من) رجل (فارس أخلفه خلق) أي بعدهم وقى لأن الوالد إذا مات ولده قبله يكون أحر
مصيبة به فقدم في ميزانه وإدامات الوالد قبل يكون في ميزان الولد (ه عن أبي هريرة) قال الشيخ
حديث حسن غيره **صلى الله عليه وسلم** (شبر) أي موضع شبر (في الجنة خير من الدنيا وما فيها) إبقائه وزوالها
والباقي وإن قل خير من الكثير القاني (ه عن أبي سعيد) الخدرى (حل عن ابن مسعود) بإسناده
حسن (اصوت أبي طلحة) واسمه زيد بن سهل بن الأسود بن حرام بن عمرو الانصاري (في الجيش
خير من فئة) أي أشد على المشركين من أصوات جماعة قال الشيخ لا بهارضة حديث كان يكره
رفع الصوت عند القتال لا مكان تخصيصه بغير أبي طلحة أو بمن أراد الاقتتار أو ما هنا كناية عن
شدة شجاعته (حمه عن أنس) بن مالك وإسناده صحيح **صلى الله عليه وسلم** (لصوت أبي طلحة في الجيش خير من
ألف رجل) وكان من أصحابه وكان صيته أريما مقدما ومن مناقبه ما أخرجه

ابن حبان في صحيحه عن انس ان ابا طلحة قرأ سورة قمر فأتى على هذه الآية انقروا خفافا وثقالا فقال الا ان ربي استنقروني شيئا وشيئا جهزوني فقال له بنوه قد غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قبض وغزوت مع أبي بكر حتى مات وغزوت مع عمر حتى مات فاقعدوا ونحن نغزو عندك قال جهزوني فجهزوه فركب البحر فمات فلم يجدوا له جزيه فدفنوه فيها الا بعد سبعة أيام فلم يتغير (ل عن جابر) وهو حديث صحيح (لعنه) قال العلقمي العنة المرة من العثار في المشي ولعل المراد هنا السقوط (في كد حلال) قال في النهاية الكد الاتعاب يقال كد يكدي في عمله كذا اذا استعجل وتعب (علي عيل) بالتشديد اي صاحب عيال وعلى يحتمل انها بمعنى من (محجوب) اي ممنوع (افضل عند الله من ضرب بسيف) في الجهاد (حوالا) أي عاما (كامل لا يجف دما) أي لا يجف دمه الحاصل من الضرب به كناية عن استمرار الجهاد (مع امام عادل) مقصود الحديث الحث على القيام بأمر الأعيال والتحذير من تضييعهم وان القيام بهم أفضل من الجهاد في سبيل الله (ابن عساكر عن عثمان بن عفان) (لعنه) قال العلقمي وسببه كما في الترمذي عن انس قال كان أخوان علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أحدهما يأق النبي صلى الله عليه وآله وسلم والآخر يحترف فشكا المحترف الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لعنه فذكره (ن ك عن انس) قال العلقمي قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح غريب (لعنكم تستفتحون بعدى مدائن عظاما وتتخذون في اسواقها مجالس) للبيع والشراء والتحدث (فإذا كان ذلك فردوا السلام وغضوا من ابصاركم) قال المناوي اي احفظوها عن نظر ما يكره النظر اليه كما مل النساء في الاثر المعهودة الآن فانها تحكي ما وراءها من عطف وردف وخصر (واهدوا الاعمي) اي دلوه على الطريق (واعينوا المظلوم) على من ظلمه (طب عن وحشي) باسناد حسن (لعنه الله على الراشي والمرتشى) قال المناوي وللحديث عند شجره تمة وهي في الحكم وأصل اللعن الطرد والابعاد من الله ومن الخلق السب والدعاء والنهي صلى الله عليه وسلم لم يبعث لعانا وانما أوحى الله اليه ان الله لعن فاحبر عن الله انه لعن لانه أنشأ ولادعاء منه عليه الصلاة والسلام وكذا كل ما ورد عنه من اللعن فانه مؤول بذلك قاله المؤلف رحمه الله وآل في الراشي والمرتشى للجنس وفي جواز لعن العصاة خلف حاصله ان لعن الجنس يجوز بخلاف المعين (حم د ت ه عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي حديث صحيح (لعن الله الخامسة وجهها) أي جارتها بأظفارها وخادشته بينانها (والشاقة جميعها) أي جيب قبضها عند المصيبة (والداعية) على نفسها (بالويل) كقولها يا ويل قال في النهاية الويل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب ومعنى النداء يا حزنني أقبل ويا هلاكي أقبل ويا عذابي احضره هذا وقتك وأوانك وكأنه نادى الويل أن يحضره لما عرض له من الأمر القطيع (والثبور) الهلاك (ه ح ب عن ابى امامة) (لعن الله الخمر وشاربها وساقيها وبائعها ومبتاعها) أي مشتريها (وعاصرها ومعتصرها) أي طالب عمرها (وخاملها والمحمولة اليه وآكل ثمنها) بالمدى أخذها وخص الاكل لانه أغلب وجوه الانتفاع (د ك عن ابن عمر) وهو حديث صحيح (لعن الله الراشي والمرتشى في الحكم) سيأتي أن الرشوة لا تقبل بالحكم (حم ت ك عن ابى هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (لعن الله الراشي والمرتشى والزائن الذي يمشي بينهما) قال العلقمي قال في المصباح الرشوة بالكسر

ما يعطيه الشخص للحا كم أو غيره ليحكم له أو يحمله على ما يريد وقال شيخنا الرشوة الوصلة الى الحاجة بالمصاهرة والراشي من يعطى الذي يعينه على الباطل والمرتشى الاتخذ والراش الذي يسعى بينهما يستزيد هذا ويقتص هذا (حم عن ثوبان عليه السلام لعن الله الربا وآكاه) متناوله (وموكاه) معطيه (وكاتبه وشاهده وهم يعلمون) انه ربا (والواصله) شعرها بشعر أجنبي (والمتوصله) هي التي تأمر من يفعل به اذلك (والواشمة) فاعله الوشم (والمتوشمة) الطالبة أن يفعل به اذلك (والنامصة) أي الناقصة شعر الوجه منها أو من غيرها (والمتنصصة) الطالبة أن يفعل به اذلك والمراد غير الحجة قال الشيخ والتحريم محمول على ما اذا كانت خلية أولم يأذن الزوج (طوب عن ابن مسعود) وأسناده حسن عليه السلام (لعن الله الرجل) الذي (يلبس لبسة) بكسر اللام (المرأة والمرأة) التي (تلبس لبسة الرجل) أفاد ان ذلك حرام أي بلا ضرورة (دلت عن أبي هريرة) وأسناده صحيح عليه السلام (لعن الله الرجل) بفتح الراء وضم الجيم وفتح اللام (من النساء) قال في النهاية المشبهة بالرجال في زيهم وهيتهم وأما في العلم والرأي فعمود (د عن عائشة) وأسناده حسن عليه السلام (لعن الله الزهرة) فانها هي التي فتقت المالكين (بفتح اللام) (هاروت وماروت) قال المناوي قبل هي امرأتان هما عن الاسم الاعظم الذي يصعدان به السماء فعلاهما فقتلتهما فخرجت فسخت كوكبا (ابن راهويه وابن مردويه عن علي) قال الشيخ حديث حسن غيره (لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده) أي يسرقهما فيعتاد السرقة حتى يسرق ما تقطع فيه وهو ربع دينار أو ما يساويه وهذا التأويل متعين بهما بين الأحاديث قال العلقمي ولما نظم أبو العلاء المعري بينه الذي شكك به على الشريعة وهو قوله

يدب خمس مئين عسجدوديت * ثاباها قطعت في ربع دينار

فأجاب القاضي عبد الوهاب بقوله

صيانة العضو أغلاها وأرخصها * خيانة المال فافهم حكمة الباري

وله بيت آخر وهو قوله

صيانة النفس أغلاها وأرخصها * خيانة المال فافهم حكمة الباري

يعني لما كانت آمنة كانت ثمنة فلما خانت هانت وفي حنظلي ان لفظ البيت

عز الأمانة أغلاها وأرخصها * دل الخيانة فافهم حكمة الباري

(حم ق ن ه عن أبي هريرة عليه السلام لعن الله العقرب ما تدع) أي تترك (المصلي وغير المصلي) (الادغمة) (أقتلوهما في الحل والحرم) سواء المحرم والحلال قال المناوي وذاقه لما لدغته وهو يصلي (ه عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن غيره عليه السلام (لعن الله العقرب ما تدع نبياء ولا غيره الادغمة) قال المناوي قاله لما لدغته عقرب قد عابا نأ فيه ما مالمح فجعل يضع المادوغ فيه ويقرأ المعوذات حتى سكنت (هب عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن غيره عليه السلام (لعن الله القاشرة والمقشورة) قال العلقمي قال في النهاية القاشرة التي تعالج وجهها أو وجه غيرها بالحجارة ليصفو لونهما والمقشورة هي التي يفعل به اذلك كأنها تقشر أعلى الجلد (حم عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح عليه السلام (لعن الله الذين يشفقون الخطيب) بضم ففتح جمع خطبة قال في الدرر وتنسيق الكلام التكميل فيه أحسنه أخرج (تنسيق الشعر) بكسر فسكون أي يتكلفون

ففي الكلام الموزون حرم على التفصيح واستعلاء على الغير (حم عن معاوية) قال الشيخ
حديث حسن لغديره (لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء)
وسببه ان امرأة هربت على المصطفى صلى الله عليه وسلم متقلدة قوسا فذكره (حم د ت ه عن ابن
عباس) (لعن الله المحلل) بكسر اللام الاولى (والمحلل له) المحلل الذي تزوج مطلقة غيره ثلاثا
بقصد ان يطلقها بعد الوطء ليحل للمطلق نكاحها قيل يسمى محللا لقصد هذه الى التحليل قال
المنساوي وانما العنهم لما فيه من هتك المروعة وخسة النفس وجهه ابن عبد البر على ما اذا صرح
بأشراط انه اذا وطئ مطلق بخلاف ما اذا نواه بدليل ما في قصة رفاعه (حم ٣ عن علي بن تين عن ابن
مسعود بن جابر) قال الترمذي حديث حسن صحيح (لعن الله المحتفي والمحتفية) بصيغة
اسم الفاعل اي نباش القبور والمحتفي النباش عند أهل الجار وهو من الاختفاء ضد الاستخراج
أو من الاستئثار لانه يسرق في خفية (هق عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (لعن الله
المحتشبين من الرجال) قال العلقمي الخنث بكسر النون وبفتحها من يشبه خلقه النساء في
حركته وكلامه وغير ذلك فان كان من أصل الخلقة لم يكن عليه لوم وعليه أن يتكفأ ذلك
وان كان بقصد منه وتكاف له فهو المذموم ويطلق عليه اسم الخنث سواء فعل القاحشة أو لم
يفعلها قال المناوي من خنث يخنث اذا لان وتكسر (والمرجلات من النساء) اي المتشبهات
بالرجال فلا يجوز لرجل تشبهه بأمرأة في نحو لباس أو هيئة ولا عكسه لما فيه من تغيير خلق الله
تعالى (خذت عن ابن عباس) (لعن الله المسوفات) جمع مسوفة قيل ومن هي قال (التي يدعوها
زوجها الى فراشه فتقول سوف) أتيتك مرارا (حتى تغلبه عيناه) اي حتى يغلبه النوم (طب عن
ابن عمر) بأسناد فيه ضعف وانه قطع (لعن الله المنسله) بضم مضمومة وسين مهملة مشددة
قبلها فاقيل ومن هي قال (التي اذا اراد زوجها ان يأتيها) أي يجامعها (قالت انا حائض) قال
المناوي تمامه عند خروجه وليست بحائض (ع عن أبي هريرة) (لعن الله الناحية والمستعمه)
لتوجهها (حم د عن أبي سعيد) انه درى قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (لعن الله
الواشمات) جمع واشمة وهي التي تشم غيرها (والمستوشمات) جمع مستوشمة وهي التي تطلب
الوشم قال العلقمي قال أهل اللغة الوشم بفتح ثم سكون ان يغرز في العضو ابرة أو نحوها حتى
يسبيل الدم ثم يحشى بنورة أو غيرها فيخضر وتعاطيه سرام بدليل اللعن ويصير الموضع الموشوم
نجسا لان الدم نجس فيه فحجب ازالته ان أمكنت ولو بالجرح الا ان يخاف منه تعلقا أو شيئا
أو فوات منفعة عضو فيجوز بقاءه وتكفي التوبة في سقوط الاثم ويستوى في ذلك الرجل
والمرأة (والمختصات ٢) قال العلقمي جمع مختصة وحكي ابن الجوزي مختصة وهي التي تطلب
النماص والنامصة هي التي تفعل والنماص ازالة شعر الوجه بالمنقاش ويسمى المنقاش نماسا
لذلك وهي حديثة يؤخذ به الشعر ويقال ان النماص مختص بازالة شعر الحاجبين ليرققهما
أو ليسويهما وقال النووي يستثنى من النماص ما اذا نبت لامرأة لحية أو شارب أو عنققة فلا
يحرم عليها ازالته ابل يستحب وقال بعض الحنابلة ان كان النماص استهزأ به أو جازا امتنع
والا كره تنزيها قالوا ويجوز الحف والتمهير والتطريف اذا كان باذن الزوج لانه من الزينة
وقال النووي يجوز التزين بما ذكره الا الحف فانه من جملة النماص (والمفطبات) جمع مفطبة

قوله والمختصات سقط في
التسخين له والنامصات
وهي في نسخ المتن والمناوي

والفيلج بالقضاء واللام والجيم تباعد ما بين الثنايا والرباعيات مجرد ونحوه (الحسن) أي لا جملته
 (المغبرات خلق الله) قال العلقمي هي صفة لازمة لمن تصنع النخس والوشم والفيلج وكذا الوصل
 على إحدى الروايات اه قال المناوي وفيه ان ذلك حرام بل عذبه بعضهم من السكائر للوعيد عليه
 باللعن (حمق ٤ عن ابن مسعود) لعن الله الواصلة (شعرها بشعر آخر) والمستوصلة (الطالبة ذلك
 والواشعة والمستوشمة) فيحرم ذلك كما تقدم (حمق ٤ عن ابن عمر) لعن الله آكل الربا وموكله
 وكاتبه وشاهده) قال النووي هذا نص صريح بتحريم كتابة المبايعين المترايين والشهادة عليهم ما
 وفيه تحريم الاعانة على الباطل (حمد د ت ه عن ابن مسعود) واسناده صحيح (لعن الله آكل
 الربا وموكله وكاتبه ومنايع الصدقة) أي الزكاة (حمدن عن علي) باسناد صحيح (لعن الله زائرات
 القبور) قال المناوي لانهن مأمورات بالقرارات في بيوتهم فمن خالفت وهي يخشى منها أو عليها
 الفتنة استحققت اللعن أي البعد عن منازل الأبرار اه وهذا لا يتعلق بزيارة القبور فالأولى حمله
 على ما إذا ترتب على زيارتهم فوج ونحوه (والتخذين عليها المساجد) تقدم الكلام عليها
 (والسراج) بضم الميم ملتين فميم جمع سراج وهو ما يستضاء به ومحل ذلك حيث لا ينتفع بها
 الأحياء ولهذا قال الفقهاء لا يصح الوقف والوصية على سراج الأضرحة فان كان هذا من
 ينتفع به صح ذلك (٣ ل عن ابن عباس) قال الترمذي حديث حسن (لعن الله زورات القبور)
 قال العلقمي قال الدميري قال صاحب المذهب والبيان من اصحابنا لا يجوز للنساء زيارة القبور
 اظاهر هذا النهي قال النووي وقوله ما شاذ في المذهب والذي قطع به الجمهور انه مكرهه
 كراهة تنزيه قال الحافظ أبو موسى الاصبهاني واستلام القبور وتقبيلها الذي يفعله العوام
 الآن من المبتدعات المنكرة شرعا ينبغي ان يجتنب فعله وينهى فاعله فان ذلك فعل النصارى قال
 ومن قصد السلام على ميت سلم عليه من قبل وجهه فان أراد الدعاء له تحول عن موضعه
 واستقبل القبلة (حمد د ت ه عن حسان بن ثابت) حمته عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح
 (لعن الله من سب اصحابي) لما لهم من نصرة الدين فسبهم من السكائر (طب عن ابن عمر) قال
 العلقمي يجاب به علامة الصحة (لعن الله من قعد وسط الحلقة) قال المناوي وفي رواية الجامعة
 أراد الذي يقيم نفسه مقام السخرية ويقعد وسط القوم ليضحكهم أو الكلام في معنى علم منه
 نقا قال العلقمي قال شيخنا قال الخطابي هذا مؤول على وجهين أحدهما أن يأتي حلقة قوم
 فيخطي رقابهم ويقعد وسطها ولا يقعد حيث ينتهي به المجلس والثاني أن يقعد وسط الحلقة
 فيحول بين الوجوه فيجب بهضهم عن بعض فيتضررون به (حمد د ت ه عن حذيفة) بن اليمان
 واسناده صحيح (لعن الله من يسم في الوجه) فانه تغيير لخلق الله والوشم الذي له الأمانة فوشم
 الآدمي حرام مطلقا وأما غيره فيحرم في وجهه فقط (طب عن ابن عباس) باسناد صحيح (لعن
 الله من فرق بين الوالدة) الأمة (رواها) يبيع ونحوه قبل التمييز ولا يحرم ذلك بالعتق لانه قرينة
 (وبين الأخ وأخيه) كذلك واحتج به الحنفية والحنابلة على منع التفريق بالبيع بين كل ذي
 رحم محرم ومذهب الشافعي ومالك اختصاصه بالأصول قال العلقمي وفي قول لا تزول الحرمة
 حتى يبلغ ثلاث عباد بن الصامت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يفرق بين الأم والولد قيل
 أي متى قال حتى يبلغ القلام وتحبض الجارية رواه الحاكم وصححه والدارقطني وضعفه وقال أبو

حاتم انه ليس بشيء (هـ عن ابي موسى) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ﴾
 أباه وأمه وان عليا (ولعن الله من ذبح لغير الله) بأن يذبح باسم غير الله كوثن أو صليب أو لموسى
 أو عيسى أو لكعبة فكله حرام ولا تحل ذبيحته فان قصده مع ذلك تعظيم المذبح له غير الله
 والعبادة له كان ذلك كفرا (ولعن الله من آوى) بالآذى ضم اليه وحى (محدثا) بكسر الدال
 أى جانياً بأن يحول بينه وبين خصمه وينعه القود ويقتحمها وهو الأمر المبتدع ومعنى الإواء
 عليه التقرير والرضا (ولعن الله من غير منار الأرض) بفتح الميم علامات حدودها جمع منارة
 وهى العلامة التى تجعل بين حدين للجارين وتغيرها أن يدخلها فى أرضه (حمم ن عن على) لعن
 الله من مثل بالحيوان (أى صيره مثله بضم الميم وسكون المثلثة وهى قطع اطراف الحيوان
 أو بعضها وهو حى) (حمم ن عن ابن عمر) لعن (بالبناء للمفعول) (عبد الدينار لعن عبد درهم)
 أى الخريص على جمعه - ما زاد فى رواية ان أعطى رضى وان منع سخط (ت عن ابي هريرة)
 بأسناد حسن ﴿لَعَنَتِ الْقَدَرِيَّةُ﴾ الذين يضيفون أفعال العباد الى قدرهم (على لسان سبعين نبيا)
 تمامه عند تخرجه آخرهم محمد (قطفى) كتاب (العدل عن على) وهو حديث ضعيف ﴿لَقْدُوة﴾
 بفتح الغين المجهمة وسكون المهملة وهو السير من أول النهار الى اتصافه (فى سبيل الله أو راحة)
 بفتح الراء وهى السير من الزوال الى آخر النهار وأول التقسيم لالشيء (خير من الدنيا وما فيها)
 أى التمتع بالثواب المترتب على ذلك خير من التمتع بجميع ملاذ الدنيا لأنه زائل ونعيم الآخرة باق
 (ولقاف) بتخفيف القاف وآخره موحدة معناه القدر وكذلك القيد بكسر القاف بعدها تحية
 ساكنة ثم دال وبموحدة بدل الدال (قوس احكم) أى قدره (أو موضع قدمه) بكسر القاف وتشديد
 الدال أى سوطه المتخذ من الجلد (فى الجنة خير من الدنيا وما فيها) لما تقدم (ولو اطاعت امرأة
 من نساء أهل الجنة الى الأرض) أى نظرت اليها وأشرفت عليها (لألت ما بينهما) أى الجنة
 والأرض (ريحا) طيبة (ولاضاعت ما بينهما) من نور بينهما (وانصيفها) بفتح النون وكسر الصاد
 المهملة بعدها تحية ساكنة ثم فاء وانما هذا وقع جوا بالساكن اقتضى حاله ذلك
 وما فيها) صرح ببعض ما يقتضيه فى الجنة وهو نساء وهاتر غيبا فى الجهاد (حمم ن ت هـ عن انس
 ﴿لَغَزْوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ اسب الى من اربعين حجة) قال المناوى ليس هذا اقتضالا للجهاد على الحج
 فان ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص وانما هذا وقع جوا بالساكن اقتضى حاله ذلك
 (عبد الجبار الخولانى فى تاريخ) حديثه (داريا) بفتح الدال والراء وشدة المثناة التحية بعدها
 ألف قرية بالغوطة (عن مكحول مرسل) ﴿لَقَدْ أَكَلِ الدِّجَالُ الطَّعَامَ وَمَشَى فِي الْأَسْوَاقِ﴾ قال
 المناوى قيل قصده التورية لاقاء الخوف على المكلفين من قنقه والاتجاء الى الله من شره
 أى فكأنكم به وقد أتاكم (حمم ن عن عمران بن حصين) بأسناد حسن ﴿لَقَدْ أَمَرْتُ﴾ أى أمرنى
 ربي (أن أتجوز) بفتح الواو ومشدة (فى القول فان الجواز فى القول هو خير) قال العلقمى وأوله
 كما فى أبى داود ان عمرو بن العاص قال يوما وقام رجل فأكثر القول فقال عمرو لو قصد فى قوله
 لكان خيرا له فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقد فذكره (ذهب عن عمرو بن
 العاص) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن ﴿لَقَدْ أَنْزَلَ عَلَى عَشْرَةِ آيَاتٍ مَنْ أَقَامَهُنَّ﴾ أى
 قرأهن فأحسن قراءتهن أو عمل بما فيها (دخل الجنة) بغير عذاب (قد افلح المؤمنون الآيات)

العشر من أولها (حم ل عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح ﴿لقد أوديت﴾ بالبناء
 للمفعول (في الله) أي آذاني قومي حين بعثت إليهم بسبب اظهار دينه واعلاء كلمته (وما يؤذي)
 بالبناء للمجهول (أحد) من الناس في ذلك الزمان (واخفت في الله) أي هددت وتوعدت بالتعذيب
 والقتل بسبب اظهار الدعاء الى الله سبحانه وتعالى واظهار دينه (وما يخاف) قال الشيخ بالبناء
 للمفعول (أحد) بسبب ذلك (ولقد أتت على ثلاثون من بين يوم وليلة) أي ثلاثون يوماً بليلتها
 (وما لي وبلال) أي ليس لنا أي معنا (طعام يا كاهن ذكبد الاشئ يواريه) أي يستره (ابط بلال)
 قال العلقمي ومعنى هذا الحديث انه حين خرج النبي صلى الله عليه وسلم هارباً من مكة ومعه
 بلال انما كان مع بلال من الطعام ما يجعل تحت ابطه (حم ت ه حب عن انس) باسناد صحيح
 ﴿لقد بارك الله لرجل في حاجة﴾ أي بسبب حاجة (أكثر الدعاء فيها) أي الطلب من الله (اعطيها
 أو منعهما) أي حصل له الزيادة في الخير بسبب طلبه من ربه سواء أعطى الحاجة أو منعهما
 فانه انما منعهما ايها المأهول أصح (هب خط عن جابر) قال الشيخ حديث حسن لغيرد ﴿لقد رأيتني﴾
 يوم أحد) أي يوم وقعة أحد المشهورة (وما في الارض قربي مخلوق غير جبريل عن يميني وطلحة
 عن يساري) أي حال كونهم جاثمين في الجهتين حارسين لي من الكفار (ل عن ابي هريرة)
 قال الشيخ حديث صحيح ﴿لقد رأيت رجلاً يتقلب في الجنة﴾ أي يتنعم بلاذها (في شجرة قطعها
 من ظهر الطريق كانت تؤذي الناس) أي بسبب قطعها ايهاا قال العلقمي فيه فضل ازالة
 الاذى عن الطريق سواء كان الاذى شجرة تؤذي أو ما يلحق بها من غصن شوك أو حجر يثر به أو
 قدراً وجبة أو غير ذلك واماطة الاذى عن الطريق من شعب الايمان وفيه التمسك على فضيلة
 كل مانع المساكين أو ازال عنهم ضرراً (م عن أبي هريرة) ﴿لقد رأيت الملائكة تغسل حمزة﴾
 ابن عبد المطلب لما استشهد يوم أحد قال الشيخ ولا ينافي ذلك كون الشهيد لا يغسل لان ذلك
 من باب التكرمة (ابن سعد عن الحسن مرسل) وهو البصري قال الشيخ حديث حسن لغيره
 ﴿لقد رأيت﴾ بفحنتين وفي رواية أخرى بت بضم الهمزة وكسر الراء (الآن) ظرف بمعنى الوقت
 الحاضر (منذ) يدل من الطرف قبله (صليت لكم) أي بكم وكانت صلاة الظهر (الجنة والنار)
 ممثلتين) أي مصورتين (في قبلة هذا الجدار) أي في جهته وفي رواية في عرض هذا الحائط بضم
 العين أي جانبه أو وسطه (فلم ازل يوم في الخير والشر) قال العلقمي أي ما أبصرت شيئاً كالخير
 الذي في الجنة والشر الذي في النار أو ما أبصرت شيئاً مثل الطاعة والمعصية في سبب دخولهما
 وأوله كما في البخاري عن انس بن مالك قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رقي المنبر بفتح أوله
 وكسر القاف من الارتقاء أي صعوداً ومعنى فأشار بيده قبل قبله المسجد ثم قال لقد فذكره
 (خ عن انس) ﴿لقد هممت ان لا اقبل هدية الا من قرشي او انصاري او ثقي او دوسي﴾ لمكارم
 اخلاقهم وتقديم سببه في ان فلاناً أهدي الى ناقة (ن عن ابي هريرة) باسناد صحيح ﴿لقد هممت
 ان انهي عن القبلة﴾ قال المناوي هي بكسر الغين الموحدة ان يجامع امرأته وهي مريض أو حامل
 اه وقال ابن السكيت هي ان ترضع المرأة وهي حامل (بحق ذكرت ان الروم وفارس يصنعون
 ذلك) أي يجامعون الممرض والحامل (فلا يضر أولادهم مالم يمسوا) عن جدامة قال
 المناوي يجيم ودال مهمله أو ميمته (بفت وهب) رضى الله تعالى عنها ﴿لقد هممت ان آمر﴾

بالمدوغم الميم (رجلا يصلي بالناس ثم أحرق) بالتشديد (على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم)
 بالنار عقوبة لهم قال العلقمي وعند مسلم أيضا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إن أثقل صلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الصبح ولو يعلمون ما فيها لأتوها ولو حبوا
 ولقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام ثم أمر رجلا فيصلي بالناس ثم انطلق معي برجال معهم حزم
 من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار اه قال شيخ الإسلام زكريا
 الأنصاري وهذا وارد في قوم منافقين يتخلفون ولا يصلون فرادى والسياق يؤيد ذلك ولأنه
 صلى الله عليه وسلم لم يحرقهم وإنما هم بحريةهم فان قلت لو لم يجز تحريقهم لما هم به قلنا لعله
 هم بالاجتهاد ثم نزل وحى بالمنع أو تغير الاجتهاد ذكره في المجموع (حم م عن ابن مسعود
 ؓ قلب ابن آدم أشد انقلابا من القدر إذا استجبت غلبا) قال المناوي فان التطاردا لا يزال
 فيه بين جندي الملائكة والشياطين فكل من ما يقبله إلى مراده اه وقال الشيخ وذلك بتقلب
 أصابع الرحمن اه يعني بقدرته الله سبحانه وتعالى وإرادته وكلام المناوي يرجع إلى هذا أيضا
 (حم م عن المقداد بن الأسود) واسناده صحيح (لقد أوتيناكم) أي من قرب من الموت ومما هم
 موقون الموت قد حضر لهم (لا اله الا الله) قال الدميري نقل في الروضة عن الجمهور الاقتصار
 على لا اله الا الله ونقل جماعة من الأصحاب أنه يضيف إليها محمد رسول الله لان المراد ذكر
 التوحيد والمراد موته مسلما وهو لا يسمى مسلما إلا بهما والاول أصح أما إذا كان المحتضر كافرا
 فينبغي الجزم بتلقين الشهادتين لانه لا يصير مسلما إلا بهما قالوا وينبغي أن يكون الملقن غير
 وارث حتى لا يتم به باستجبال موته فان لم يكن عنده الا الورثة لقنه ابرهه به وأحبهم إليه ومعنى
 قوله صلى الله عليه وسلم لقد أوتيناكم أي قولوا اللهم ذلك وذكروهم به عند الموت وتلقين الموق
 هذه الكلمة سنة مأثورة عمل بها المسلمون ليختم لهم بالسعادة فيدخلون الجنة ولتقبله المحتضر
 على ما يدفع به الشيطان فانه يتعرض للمحتضر حينئذ يفسد عليه عقيدته ولا يبلغ عليه في التلقين
 أملا يضجر فيمتنع من ذلك فيشمت به الشيطان ولا يقول له قل لا اله الا الله بل يقول بحضرته
 ذلك حتى يسمع ليتقطن فيه قواها الا أن يكون كافرا فيقول له قل كما قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لعمري أي طالب والغللام اليهودي فاذا قالها مرة لا تسكر عليه ما لم يتكلم ولا يكلم بعدها
 لتكون آخر كلامه فان تكلم بعدها أعيد التلقين ليختم بها أقواله أما تنال الله عليها بمنه وكرمه
 (حم م ٤ عن أبي سعيد) الخدرى (م ه عن أبي هريرة عن عائشة ؓ اقيام رجل في الصف
 في سبيل الله عز وجل ساعة أفضل من عبادة ستين سنة) أراد به الترغيب في الجهاد (عق خط عن
 عمران بن الحصين) قال الشيخ حديث صحيح (القيء) بكسر القاف (سوط احدكم) أي قدره
 (من الجنة خير مما بين السماء والارض) لما تقدم (حم عن أبي هريرة) واسناده صحيح (لكل
 أمة مجوس ومجوس أمي الذي يقولون لا قدران مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم)
 يحتمل أن المراد زجرهم عن اعتقادهم إذا سلم القاسق تجب الصلاة عليه (حم عن ابن عمر
 ؓ لكل باب من ابواب العياض من ابواب الجنة وان باب الصيام يدعى الريان) تقدم الكلام عليه
 في حديث في الجنة ثمانية أبواب (طب عن سهل بن سعد ؓ لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء)
 بالاضافة (برئ) المريض (ياذن الله تعالى) فهو الفاعل والتداوى من قدره تعالى (حم م عن جابر

لكل داء دواء واء الذنوب الاستغفار) المقرون بالتوبة قال العلقمي لم يذكر له مخرجاً وقال
 في درر البحار فرعن علي بلا سند (لكل سهو وسجدتان بعد ما يسلم) قال العلقمي قال ابن
 رسلان ما ملخصه هذا الحديث احتج به لمستلتمين مخالفتين لمذهب الامام الشافعي وغيره الاولى
 على ان المقتضى لسجود السهو اذا تم - تدبجج لكل سهو وسجدتان وحكام النووي في شرح
 مسلم عن ابن ابي ليلى والذي عليه جمهور العلماء ان سجود السهو لا يتعدى وان تعدد مقتضيه لان
 النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ذي اليدين سلم وتكلم ومشى نائماً ولم يسجد الا سجدة واحدة وعلى
 تقدير ثبوتها والاحتجاج به فلا دلالة فيه على تعدد السجود بتعدد السهو بل معنى قوله صلى الله
 عليه وسلم لكل سهو وسجدتان محمول على الكلمة المقتضية للعموم في كل ساء لا العموم المقتضى
 للتفصيل فيعيد هذا الحديث أن كل من ساء في صلاته بأى سهو وكان يشرع له سجدة واحدة جبراً له
 وانما لا يختصان بالمواضع التي ساء فيها النبي صلى الله عليه وسلم ولا بالانواع التي فيها الثانية
 في الحديث تصريح بأن السجود للسهو ومحملة بعد السلام وبه قال أبو حنيفة سواء كان بزيادة
 أو نقصان وقال أبو بكر البيهقي ورد أن سجود السهو قبل السلام وبه ساءه وكل صحيح والاشبه
 بالصواب جواز الأمرين جميعاً والى هذا ذهب كثير من أصحابنا اه كلام ابن رسلان وقال شيخنا
 زكريا قال الزهري وفعله قبل السلام هو آخر الأمرين من فعله صلى الله عليه وسلم ولانه لمصلحة
 الصلاة فكان قبل السلام كالوئسي سجدة منها وأجابوا عن سجوده بعده في خبر ذي اليدين بحمله
 على انه لم يرد لبيان سجود حكم السهو سواء كان بزيادة أم نقصان أم بهما (حم ده عن ثوبان)
 قال العلقمي بجوابه علامة الحسن (لكل سورة حفظها من الركوع والسجود) قال المناوي
 فلا تكره قراءة القرآن فيها وبه أخذ بعضهم وكرهه الشافعية (حم عن رجل) صحابي باسناد صحيح
 (لكل شيء آفة تفسد موات هذا الدين ولا فاسد) لان العامة تفتقد وجوب طاعتهم
 (الحديث) بن أبي اسامة (عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن لا غير (لكل شيء أس) قال
 المناوي الاس بثلاث الهمزة الاصل (واس الايمان الورع ولكل شيء فرع) قال المناوي
 الفرع من كل شيء أعلاه وهو ما يفرع من أصله يقال فرع فلان قومه علاهم شرفاً (وفرع
 الايمان الصبر ولكل شيء سنام) سنام الشيء علوه (وسنام هذه الامة عى العباس ولكل شيء سبط)
 السبط أصله انبساط في سهولة ويعزبه عن الجود وعن ولد الولد (وسبط هذه الامة الحسن
 والحسين ولكل شيء جناح) الجناح العضو والبدن نفس الشيء (وجناح هذه الامة ابو بكر وعمر
 ولكل شيء شجن) بكسر الميم وفتح الجيم أى ترس (وجن هذه الامة على بن ابي طالب) قال المناوي
 وهذا كله على الاستعارة (خط وابن عساكر عن ابن عباس) لكل شيء حصاد وحصادامى
 ما بين السمين الى السبعين) من السنين (ابن عساكر عن انس) بن مالك (لكل شيء حليلة وحليلة
 القرآن الصوت الحسن) تقدم حسنوا القرآن بأصواتكم (عب والضياء عن انس) لكل شيء
 زكاة أى صدقة (وزكاة الجسد الصوم) قال العلقمي قال الدمري وانما كان الصوم زكاة
 البدن لانه سر من أسرار الله سبحانه وتعالى وسبب التحول الجسد وزكاة بركته وخيره المعنوي
 فاشبهه الزكاة المالية فانما هو ان نقصته حسازادته بركة ونحو ذلك الصوم (ه عن ابي هريرة
 طب عن سهل بن سعد) لكل شيء زكاة وزكاة الداريت الضيافة) فينبغي لمن وسع الله عليه ان

يتخذه (الرافعي عن ثابت ❦ لكل شيء سنام) أي علو (وان سنام القرآن سورة البقرة وفيها آية هي
 سمدة أي القرآن) وهي (آية الكرسي) وقد مر توجيهه (ت) عن أبي هريرة ❦ لكل شيء صفوة
 قال العلقمي قال في النهاية الصفوة بكسر الصاد خبار الشيء وخلاصته وما صفا منه وإذا حذفت
 الهاء فتح الصاد وصفوة الصلاة التكبيرة الأولى ع هب عن أبي هريرة حل عن عبد الله
 ابن أبي أوفى قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ❦ (لكل شيء طريق) يوصل إليه (وطريق الجنة
 العلم) الشرعي المعمول به (فر عن ابن عمر ❦ لكل شيء عروس وعروس القرآن الرحمن) أي
 سورة الرحمن (هب عن علي) واسناده حسن ❦ (لكل شيء معدن) قال العلقمي قال في النهاية
 المعدن مر كل شيء (ومعدن التقوى قلوب العارفين) بالله قال العلقمي قال بعضهم العارف
 هو دائم الشغل به عن سواه وعالم بأنه لا يحافظ له ولا مالكا إلاياه (طب عن ابن عمر هب عن عمر
❦ لكل شيء مفتاح ومفتاح السموات قول لا إله إلا الله) يحتمل أن المراد أنهم مفتاح نزول الرحمة
 وكل بركة وخير ورزق فيها (طب عن معقل بن يسار ❦ لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب
 المساكين والفقراء) قال المناوي وتمامه والفقراء الضربهم جلساء الله عز وجل يوم القيامة
 (ابن لال) أبو بكر في المكارم (عن ابن عمر) بن الخطاب ❦ (لكل عبد صيت) بكسر فسكون قال
 في النهاية أي ذكر وشهرة في خير أو شر في الملا الأعلى (فإن كان) صيته (صالحا وضع في الأرض
 وإن كان سيئا وضع في الأرض) فبأجرى على السنة بن آدم ناشئ عما عند الملائكة (الحكيم)
 في نوادره (عن أبي هريرة ❦ لكل عبد صائم دعوة مستجابة عند افطاره) في صومه كل يوم
 (اعطيها) أي يعطيه الله عين ما طلب بها (في الدنيا أو دخر) أي ادخر (له) ثوابها (في الآخرة) قال
 المناوي وهذا من خصائص هذه الأمة (الحكيم) في نوادره (عن ابن عمر) واسناده حسن
❦ (لكل غادر) قال المناوي وهو الذي يقول قولاً ولا يفي به (لواء) أي علم (يعرف به يوم القيامة
 حمق عن انس) بن مالك (حمم عن ابن مسعود م عن ابن عمر) بن الخطاب ❦ (لكل غادر لواء
 عند استه) يوصل الهمزة (يوم القيامة) ليعرف به فيها ويشهر أمره (م عن أبي سعيد) قال
 المناوي وسمته عنده الأول أو غادر أعظم غدر من أمير عامة أي لأن ضرره وغدره متعدد ❦ (لكل قرن
 من امتي سابقون) قال المناوي قال الصوفية سباق الأمم والقرون وبإخلاصهم تطرون وتنصرون
 (حل عن ابن عمر ❦ لكل قرن سابق) قال المناوي أي متقدم في الخيرات ويحتمل أن المراد من
 بعث ليجتد لها هذه الأمة أمر دينها (حل عن انس) بن مالك ❦ (لكل نبي تركة) يسكون الرأى
 (وان تركي وضيعتي الانصار فاحفظوني فيهم) بأكرامهم وتوقيرهم وتعظيمهم (طس عن انس)
 قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ❦ (لكل نبي حرم وحرم المدينة) النبوية حرمها كحرم
 إبراهيم مكة فيحرم التعرض لما في حرمها من الصيد والشجر لكن لأضمان بخلاف حرم مكة كما
 تقدم (حم عن ابن عباس) واسناده حسن ❦ (لكل نبي خليل في أمته وان خليلي عثمان بن
 عفان) وقد ورد ذلك في حق أبي بكر الصديق (ابن عساكر عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف
❦ (لكل نبي رفيق في الجنة ورفيقي فيها عثمان بن عفان) قال المناوي الرفيق الذي يرافقه قال
 الخليل ولا يذهب اسم الرفقة بالافتراق (ت عن طلحة) بن عبد الله (ه) عن أبي هريرة ❦ لكل نبي
 رهبانية ورهبانية هذه الأمة الجهاد في سبيل الله (لإعلاء كلمته فهو لها بمنزلة الترهيب وهو التبتل

وترك الشهوات والانقطاع للعبادة الذي عليه النصارى (حم عن انس) واسناده حسن
 (للإمام والمؤذن مثل اجر من صلى معهما) قال المناوي هـ اذا وارد على طريق الترغيب في
 الامامة والاذان وليس المراد الحقيقة (ابو الشيخ) في الثواب (عن أبي هريرة) باسناده ضعيف
 (للبكر سبع وثلاثين ثلاث) قال العلقمي وسببه كما في مسلم عن أبي بكر بن عبد الرحمن ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تزوج أم سلمة قد دخل عليها فأراد أن يخرج أخذت بثوبه
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شئت زدتك وحاسبتك به للبكر سبع وثلاثين ثلاث والكلام
 عليه مبسوط في كتب الفقه (م عن أم سلمة هـ عن انس) بن مالك (للتوبة باب بالمغرب مسيرة)
 أي سبعة فدر مسيرة (سبعين عاما) ذكر السبعين للثبوت لا للتعدد (لا يزال كذلك) أي مفتوحا
 للتائبين (حتى يأتي بعض آيات ربك طلوع الشمس من مغربها) بدل ما قبله فاذا طلعت من المغرب
 انست فلا يقبل منهم توبة ولا إيمان (طب عن صفوان بن عسال (للبكر سبع وثلاثين ثلاث) على جاره ولو ذميا
 (البرار والخراطين في مكارم الاخلاق عن سعيد بن زيد) قال العلقمي بخاتمه علامة الحسن
 (لجنة ثمانية ابواب سبعة مغلقة وباب مفتوح للتوبة حتى تطلع الشمس من تحوه) أي من
 جهته أي من المغرب (طب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن (للعرة) أي
 للزوجة الحرة (يومان) في القسم (ولامة) أي من فينارق ولو مستولدة (يوم) وبهذا أخذ الإمام
 الشافعي ويمكن اجتماع الزوجة الامة مع الحرة في صورة مذكورة في كتب الفقه منها ما لو قدر
 على الحرة بعد تزوج الامة (ابن منده عن الاسود بن عويم) السدوسي وهو حديث حسن لغيره
 (للرجال عواري والنساء حوارية) أي في الرجال حوارية وفي النساء حوارية والحواري
 المختص المتصل والناصر (فحواري الرجال الزبير وحوارية النساء عائشة ابن عساكر عن يزيد بن
 أي حبيب مفضلا (لرحم لسان عند الميزان تقول يارب من قطعني فاقطعه ومن وصلني فصله)
 نبيه على أنه حاضر عند وزن عمل العبد وتدعو على القاطع والواصل وفي ذلك ما يدل على
 استحباب الدعاء (طب عن بريدة) باسناده حسن (للسائل حق وان جاء على فرس) أي له حق
 الاعطاء وعدم الرد قال العلقمي قال الخطابي معناه الامر بحسن الظن بالسائل اذا تعرض فقد
 يكون له الفرس يركبه ووراء ذلك عائلة ودين يجوز له معها أخذ الصدقة اهـ فلا تعارض بينه
 وبين خبر لا تحمل الصدقة لغف (حم د والضياء عن الحسين) بن علي (دعن علي) أمير المؤمنين
 (طب عن الهزماس بن زياد) الجاهلي قال الشيخ حديث حسن (للفاقر) وهو الذي يلي
 الامام عند الشافعي (فضل علي) جميع (الصفوف) طب عن الحكم بن عمير قال الشيخ حديث
 حسن لغيره (للعبد المملوك الصالح) أي المسلم القائم بعبادته من حق الله وحق سيده (اجر ان)
 أجر لادائه حق الله تعالى وأجر لادائه حق سيده من خدمته وحفظ ماله (حم ق عن أبي هريرة
 (للعازي اجره) الذي جعله الله على غزوه (وللجاعل) قال المناوي أي المجهز الغازي تطوعا
 لاستئجار العدم جوازه (اجر) أي ثواب ما بذل من المال (واجر الغازي) أي مثل أجره لادائه
 على القتال (دعن ابن عمرو (للمأثم) أي الذي يدور رأسه من ربح البحر واضطراب السفينة
 (اجر شهيد وللغريق اجر شهيدين) قال المناوي ان ركبه لطاعة كغزو ورج وطلب علم وكذا
 التجارة وغلبت السلامة (طب عن أم حرام (للمرأة ستران) قيل وماهما قال (القبور والزوج)

قال المناوي تمامه عند الطبراني قيل فأجيب ما أفضل قال القبر وفي رواية الديلمي للمرأة استران القبر
والزوج وأسترهما القبر (عنه عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (للمسلم على المسلم سن)
خصال ملتبسة (بالمعروف) وهو ما عرف في الشرع والعقل حسنه (يسلم عليه إذا قيّمه) أي
يقول له السلام عليكم (ويجيبه إذا دعاه) أي ناداه ويحتمل إذا دعاه لولاية (ويشتمه إذا عطس)
بفتح الطاء بأن يقول له يرحمك الله (ويعوذه إذا مرض ويقبض جنازته إذا مات) أي يصحبه
للصلاة عليه والاكتل إلى دفنه (ويحب له ما يحب لنفسه) من الخير (حمت ه عن علي) بإسناد
حسن (للمصلي ثلاث خصال) الأولى (يتناثر البر من عنان السماء) بفتح العين الصحاب وقيل
ما عن لك منها أي اعترض وبذلك إذا رفعت رأسك (إلى مفرق رأسه) الثانية (تحف به
الملائكة من لدن قدميه إلى عنان السماء) الثالثة (يناديه مناد لويعلم المصلي من بناحي
ما أتقن) عن جهة القبلة تارة الصلاة (محمد بن نصر في الصلاة عن الحسن مرسل) وهو
البصري (للملوك طعامه وكسوته بالمعروف) أي اللائق بأمثاله (ولا يكلف من العمل
الما يطبق) الدوام عليه (حرم عن أبي هريرة (للملوك على سيده ثلاث خصال) الأولى (لا يجعله
عن صلته) المقرضة (و) الثانية (لا يقيمه عن طعامه) إذا جلس للاكل (و) الثالثة (يشبعه كل
الاشباع) أي الاشباع المحمود (طب عن ابن عباس (للمؤمن أربعة أعداء مؤمن يحسده ومناق
يغضه وشيطان يضله وكافر يقاتله) أي فليلتجئ إلى الله تعالى ولا يكفر من الدعاء وقد ورد الدعاء
سلاح المؤمن قال المناوي وما عدا الأول أعداؤه على الحقيقة لأنهم يريدون افساد دينه وذلك
أعظم من ارادة زوال نعمته الدنيوية (فر عن أبي هريرة (للمهاجرين منابر من ذهب يجلسون
عليها يوم القيامة قد امنوا من الفرع الأكبر) حين يؤمر بأهل الجنة إلى الجنة وأهل النار
إلى النار (حب ل عن أبي سعيد) النخري قال الشيخ حديث صحيح (لنار) سبعة أبواب منها
(باب لا يدخل منه) يوم القيامة (الامن شقي غيظه بسخط الله تعالى) بارتكاب ما حرم الله (الحكيم)
في نواذه (عن ابن عباس (لم تؤنوا) بالبناء للمقولة (بعد كلمة الاخلاص) وهي الشهادة (مثل
العافية) أي السلامة من البلاء والمكاره الدنيوية والاخرية قاله قودا خل فيها (فسأله الله
العافية هب عن أبي بكر) بإسناد حسن (لم تحل الغنائم لأحد سود الرأس) يحتمل اضافته إلى
سود ويحتمل تنوينه وسود يدل منه أي لم تحل لأحد من بني آدم الكائنين (من قبلكم كانت
تجمع وتنزل نار من السماء فتأكلها) فتلك الغنائم من خصائص هذه الامة (ت عن أبي هريرة)
واسناده صحيح (لم يبعث الله تعالى نبيا إلا بلغه قومه) ومصادقه وما أرسلنا من رسول إلا بلسان
قومه (حرم عن أبي ذر (لم يبق) زاد في رواية بعدى (من النبوة) أل في النبوة للعهد أي لم يبق
بعد النبوة المختصة بي (إلا المبشرات) بكسر الشين المعجمة جمع مبشرة ثم فسر هاب قوله (الرؤيا
الصالحة) أي الحسنة أو الصحيحة المطابقة للواقع قال العلامة في قال ابن التين معنى الحديث أن
الوحي ينقطع أوتى ولا يبقى ما يعلم منه ما سيكون إلا الرؤيا ويرد عليه الإلهام فان فيه اخبارا بما
سيكون وهو لا انبياء بالنسبة للوحي كالرؤيا ويقع غير الانبياء كما في الحديث في مناقب عمر رضي
الله تعالى عنه قد كان فيمن مضى محدثون وفسر الحديث بفتح الدال بالملهم بالفتح أيضا وقد أخبر
كثير من الاولياء عن أمور غيبية وكانت كما أخبر والجواب أن الحصر في المنام لكونه يشمل

آحاد المؤمنين بخلاف الالهام فانه يختص ببعض ومع كونه مختصا فانه نادر وانما ذكر المنام
 لشموله وكثرة وقوعه (خ عن ابي هريرة رضي الله عنه لم يتكلم في المهد) قال المناوي مصدر يسمى به المهد
 للصبي في مضجعه (الاربعة) اي من بني اسرائيل (عيسى) بن مريم (وشاهد يوسف) المذكور
 في قوله سبحانه وتعالى وشهد شاهد من أهلها (وصاحب جريج) الراهب وقصته مشهورة قال
 العلقمي وكانت امرأة ترضع ابنا لهما من بني اسرائيل فربها رجل راكب ذواشاة فقالت اللهم
 اجعل ابني مثله فتركه ثديها وأقبل على الراكب فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم أقبل على ثديها
 بعصه ثم مر بأمة زاد أجد عن وهب بن جريث ضرب وفي رواية الأعرج عن أبي هريرة فربها رجل راكب
 فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فتركه ثديها فقال اللهم اجعلني مثله فقالت لم ذلك فقال
 الراهب كعب جبار من الجبابرة وهذه الأمة يقولون زنت سرقت ولم تفعل (وابن ماشطة) بنت
 (فرعون) لما أراد فرعون القاء أمه في النار فقال اصبري وتقدم في حديث المعراج أنهم كانوا
 عشرة بل أحد عشر وقد انظموهم

تكلم في المهد النبي محمد * وبقي وعيسى والخليل ومريم
 ومبري جريج ثم شاهد يوسف * وطفل لدى الأخدود وبه مسلم
 وطفل عليه مر بالامة التي * يقال لها نازني ولا تتكلم
 وماشطة في عهد فرعون طفالها * وفي زمن الهادي المبارك يختم

(ل عن ابي هريرة) وهو حديث صحيح رضي الله عنه لم تحسدنا اليه ونبشئ ما حسدونا بثلاث في فهمه
 قلاقة فيحتمل أن يكون المعنى لم يحسدونا نبشئ مثل حسدهم بثلاث اي عليهم اي هم شديدا
 الحسد عليهم الكثرة ثوابها (التسليم) اي سلام التحية عند الالتاق (والتأمين) اي قول آمين
 عقب الدعاء (و) قول (اللهم ربنا ولائنا الحمد) بعد الرفع من الركوع قال المناوي فلما خست هذه
 الامة به اشتد حسدهم لهم زيادة على ما كان (هو عن عائشة رضي الله عنها لم ير) بالبناء للمفعول (للمخباين
 مثل النكاح) قال المناوي أراد ان أعظم الادوية التي يعالج بها العشق النكاح فهو علاجه
 الذي لا يعدل عنه الى غيره اذا وجد اليه سبيل (هـ عن ابن عباس) باسناد صحيح رضي الله عنه (لم يزل امر
 بني اسرائيل) هم ذرية يعقوب بن اسحق بن ابراهيم واسرائيل لقب يعقوب واسرائيل عبرانية
 عبدوا ثل اسم الله تعالى فعناه عبد الله (معتدلا) اي منتظما لا اعوجاج فيه ولا خلل بعترية
 (حتى نشأ فيهم المولدون) جمع مولد بالفتح وهو الذي ولد ونشأ بينهم وليس منهم (وابناء سجايا الامم
 التي كانت بنو اسرائيل تسبها فوالا بالراي فضلوا واضلوا) فاحذروا ذلك (هـ طب عن ابن عمرو)
 ابن العاص واسناده صحيح رضي الله عنه (لم يسلط) بالبناء للمفعول (على الدجال) اي على قتله (الاعيسى
 ابن مريم) فانه ينزل حين يخرج فيمقتله ولا يقبل من أهل الكتاب الا الاسلام فلا يقربهم بالجزية
 (الطيماسي عن ابي هريرة) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن رضي الله عنه (لم يقبر) اي لم يدفن (نبي
 الاحيث يموت) اي الا في المكان الذي يموت فيه قال المناوي وفي رواية ابن منيع لم يدفن نبي
 الاحيث يقبض (حم عن ابي بكر) واسناده حسن رضي الله عنه (لم يكذب من نبي) بالتخفيف (بين اثنين
 ليصلح) بينهما اي لا اثم عليه في الكذب بقصد الاصلاح بينهما (د عن ام كلثوم) بالضم (بنت
 عتبة) بالقاف ابن أبي معيط قال الشيخ حديث حسن رضي الله عنه (لم يكن مؤمن ولا يكون الى يوم القيامة

الاول جاري بؤذيه ابوسعيد النقاش) بالقاف (في مجيئه وابن النجار) في تاريخه (عن علي بن ابي
 ابن آدم شياطين منذ خلقه الله تعالى (اشد عليه من الموت) فقارقه الروح للبدن لا تحصل الا بالم
 عظيم لهما (ثم ان الموت لاهون عما بعده) من القبر والحشر والفرع الا كبر (حم عن انس)
 قال الشيخ حديث حسن (لم يمتني حتى يؤمره رجل من قومه) قال المناوي قاله لما كشف
 ستره وفتح بابا في مرضه فنظر الى الناس يصلون خلف أبي بكر فسر بذلك فذكره وقال العلقمي
 اقم صلى الله عليه وسلم بعبد الرحمن بن عوف في الركعة الاخيرة من صلاة الصبح (لن عن المعيرة)
 ابن شعبة وهو حديث صحيح (لم يمنع قوم زكاة أموالهم الا منعوا القطر من السماء) عقوبة لهم
 بمنعهم الزكاة (ولولا البهائم والاطفال ونحوهم لم يطرروا) اي لم ينزل الله عليهم المطر (طب
 عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن (لما صور الله تعالى آدم) اي طينته (في الجنة تركها)
 اي مدة (شاء الله أن يتركها) فيها قال المناوي ظاهره انه خلق في الجنة وقد اشبهتم في الاخبار انه
 خلق من طين وألقى بطن عمان واد بعرفة ويجمع بأن طينته لما خرت في الارض وتركته حتى
 استعنت لقبول الصورة الانسانية حملت الى الجنة فصورت (بفعل ابليس يطيف به) اي يستدير
 حوله قال العلقمي قال النووي قال أهل اللغة طاف بالشيء يطوف طوفا وطوفا وطاف
 بطيف اذا استدار حوله (ينظر اليه) من جميع جهاته (فلما رآه أجوف) اي صاحب جوف اي
 داخله خلو (عرف أنه خلق) أي مخلوق (لا يملك) قال العلقمي لا يملك نفسه ويحبسهم عن
 السموات وقيل لا يملك دفع الوسوسة عنه وقيل لا يملك نفسه عند الغضب والمراد جنس بني آدم
 (حم م عن انس) لما خرج نبي عز وجل صررت بقوم لهم اظفار من نحاس يخمشون
 وجوههم اي يخدشونها (وصدورهم فقلت من هؤلاء يا حبريل قال هؤلاء الذين ياكون
 لحوم الناس ويقعون في اعراضهم) اي يعتابونهم (م د والضياء عن انس) بن مالك قال الشيخ
 حديث صحيح (لما نفخ في آدم الروح ماتت وطارت) اي دارت وترددت (فصارت في رأسه
 فطس فقال الحمد لله رب العالمين فقال الله ير جلت الله) يا آدم فأعظمهم من كرامة فكان أول
 ما برت فيه بصرفه وخياشيمه (حم حب ل عن انس) باسناد صحيح (لما خلق الله عز وجل الجنة
 عدن خلق فيها ملائكة رأت) زادت في رواية ولا أذن سمعت (ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها)
 خطاب برضاوا كرام (تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون) زادت في رواية فقال وعزني لا يجاورني
 ذك بخيل (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (لما ألقى ابراهيم في النار) التي
 أعدت له نمرود ليجرقه فيها (قال اللهم انت في السماء واحد) اي الذي في السماء أمره وحده (وانا
 في الارض واحد) عبدك عجل عن أبي هريرة) باسناد حسن (لما ألقى ابراهيم) التليل (في
 النار قال حسبي الله) اي كافيني الله (ونعم الوكيل) هو الموكل اليه (فما احترق منه الا موضع
 الكف) بأن نزع الله عن انشراط بها التي طبع عليه من الاحراق وأبقاها بالاضاءة
 والاشراق والله على كل شيء قدير (ابن النجار عن أبي هريرة) لما كذبتني وفي رواية كذبتني
 بأعقاب التاء (قريش حين أسرى بي) بالبناء لله مؤول (الى بيت المقدس) وطلبوا منه ان يصقه
 لهم قال العلقمي قال في الفتح وقد وقع بيان ذلك في طريق أخرى فروى البيهقي في الدلائل من
 طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن أبي سلمة قال افتمن ناس كثير يعني عقب الاسراء فجاء ناس

٣ قوله واحد عبدك في
 نسخ الشرح الخط والطبع
 التي بأيدينا لفظ كائني
 تفسير هذه الجملة وهو ليس
 بظاهر والذي في المناوي
 لا يعبدك فيها غيري فرأى
 نفسه واحدا لله في أرضه
 وهي مرتبة الانفراد بالله
 وهي أعظم المراتب

الى ابي بكر فذكر والله فقال أشهد أنه صادق فقالوا وتصدقه بأنه أتى الى الشام في ليلة
 واحدة ثم رجع الى مكة قال نعم أصدقه في أبعده من ذلك أصدقه بخبر السماء قال فسمى بذلك
 الصديق (قنت في الحجر فلي الله) بالجيم وتشديد اللام كشف (لى بيت المقدس فطقت) شرعت
 (أخبرهم عن آياته) علاماته التي سألوها عنها (وانا أنظر اليه) قال العلقمي وفي حديث ابن عباس
 ففى بالمسجد وأنا أنظر اليه حتى وضع عند دار عقيل فتمتته وأنا أنظر اليه وهذا أبلغ في المعجزة
 ولا استحالة فيه فقد أحضر عرش بائس لسليمان في طرفه عين (سم ق ن ت عن جابر) لما سلم
 عمر الثاني جبريل فقال قد استبشراهل السماء باسلام عمر قال المناوى وذلك لان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اللهم أعز الاسلام بأبي جهل أو بعمر فأصبح عمر فأسلم فأتى جبريل فذكر (ك عن
 ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لاغيره (لعالجة ملك الموت) للانسان عند قبض روحه
 (أشد) أى أكثر المأ (من ألف ضربة بالسيف خط عن أنس) وهو حديث ضعيف (ان تخلو
 الارض من ثلاثين مثل ابراهيم خليل الرحمن بهم تغاثون) بغين معجمة ومثلاثة (وبهم ترزقون وبهم
 تطرون) وهم الابدال (حب في تاريخه عن ابي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان تخلو الارض
 من اربعين رجلا مثل خليل الرحمن فيهم تسقون) الغيث (وبهم تنصرون مامات منهم أحد
 الابدال الله مكانه آخر) قال النووى تمامه عند مخرجه الطبراني قال سعيد سمعت قتادة يقول
 لسانك ان الحسن منهم (طس ه عن أنس) ان تزال امتى على سنى مالم يتطروا بفطروهم (من
 الصوم) طلوع النجوم) فتعجيل الفطر بعد تحقق غروب الشمس مندوب (طب عن ابي الدرداء)
 قال الشيخ حديث حسن (ان نزول قدم شاهد الزور) عن المكان الذى أدى الشهادة فيه
 (حتى يوجب الله له النار) قال العلقمي أى استحقتها بالارتكاب من فعل الكبيرة وأمره الى الله
 ان شاء عذبه وان شاء غفر له اذ مات قبل التوبة (ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث
 صحيح (ان تقوم الساعة حتى يسود كل قبيلة منافقوها) نفا قاعليا أى يصيرون رؤساء مقتدين
 (طب عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (ان تم لك امة انا فى اولها وعيسى ابن مريم فى آخرها
 والمهدى فى وسطها) أراد بالوسط ما قبل الآخر لان نزول عيسى عليه الصلاة والسلام اقبل
 الدجال فى زمن المهدي (ابو نعيم فى) كتاب (اخبار المهدي عن ابن عباس) باسناد حسن (ان
 يتلى عبد يشي أشد من الشرك) بالله (ولن يتلى بشئ بعد الشرك أشد من ذهاب بصره وان
 يتلى عبد يذهب بصره فيصير الاقر لله) قال المناوى ذنوبه الصغائر قياسا على النظائر ويحتمل
 العموم (اليزار عن بريدة) قال الشيخ حديث حسن (ان يبرح هذا الدين قائما يقاتل عليه
 عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة) أى لم يزل هذا الدين قائما بسبب مقاتله هذه الطائفة الى
 قرب قيام الساعة (م عن جابر بن سمرة) ان يجمع الله على هذه الامة سيقين سيقا منها وسيقا من
 عدوها) بدل مما قبله قال العلقمي فى خصائص هذه الامة ورجة الله تعالى بها أن لا يجمع عليها
 قتال كفار ومسلمين فى وقت واحد ولو كانوا فى قتال مسلمين ووقع قتال كفار ورجع المسلمون عن
 القتال واجتمعوا على قتال الكفار لتكون كلمة الله هى العليا (د عن عوف بن مالك) باسناد
 حسن (ان يدخل النار رجل مسلم) (شهد بدرا) أى وقع بدرا (و) صلح (الحديبية) لما توجه
 المصطفى وصحبه الى زيارة البيت فصدمهم المشركون ثم وقع الصلح على أن يدخلوها فى العام القابل

باسناد حسن (لوان الدنيا كلها بحدافيرها) بالقاء قال في النهاية الحذاق الحواقب وقيل الاعالي
 واحدها حذافير وقيل حذفور (يدير رجل من امتي ثم قال الحمد لله كانت الحمد لله افضل مر ذلا
 كله) لان الدنيا فانية وثواب ذلك باق (ابن عساكر عن انس) بن مالك (لوان العباد لم يذنبوا لخلق
 الله خلقا يذنبون) ثم يستغفرون (ثم يغفروا لهم وهو الغفور الرحيم) اي لو فرض عدم وجود
 عاص خلق الله من يعصيه فيستغفره فيغفر له (ل عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث
 صحيح (لوان الماء) اي المتى (الذي يكون) اي يتسكون (منه الولد اهرقته على حضرة) خبر ان
 اي صلبته عليها (لاخرج الله تعالى منه اولدا وليخلق الله تعالى نفسه اهو خالقه) سواء عزل
 الجامع أم لا قاله حين سئل عن العزل (حم والضياء) المقدسي (عن انس) بن مالك واسناده حسن
 (لوان ابن آدم هرب من رزقه كما هرب من الموت لا دركه رزقه كما يدركه الموت) فليطلب الرزق برزق
 (حل عن جابر) قال الشيخ حديث حسن (لوان احدكم يعمل في صحرة صماء ليس لها باب ولا
 كوة لا يخرج) بالبناء للمفعول (عمله الناس كائنا ما كان) مقصود الحديث التحذير من عمل
 المعاصي سرا (حم ع حبك عن ابي سعيد) الخدرى باسناد حسن صحيح (لوان احدكم اذا نزل
 منزلا قال اعوذ بكلمات الله) قال المناوي اي كلمات علم الله وحكمته (التامة) السالبة من النقص
 والعيب (من شر ما خلق لم يضره في ذلك المنزل شيء حتى يرتحل منه) عن خولة بنت حكيم
 الانصارية واسناده حسن (لوان احدكم اذا اراد ان ياتي) اي بجامع (اهله) حليته من زوجة
 أو أمة (قال) حين ارادة الجامع (بسم الله اللهم جنبنا الشيطان اي ابعده عنا) ويجنب الشيطان
 ما رزقنا من الاولاد فانه ارقضى) بالبناء للمفعول قدر (بيدهم اولاد) ذكر او اتي (من ذلك)
 الايمان (لم يضره الشيطان ابدا) قال العلقمي وفي رواية شيطان بالتسكير واختلافه في الضرر
 المتني فليل المعنى لم يسلط عليه من أجل بركة التسمية بل يكون من جملة الاعداء الذين قبل فيهم ان
 عبادي ليس لك عليهم سلطان وقيل المراد لم يطعن في بطنه وهو بعيد وقيل المراد لم يصدعه وقيل
 لم يضره في بدنه وقال ابن دقيق العيد يحتمل أن لا يضره في دينه أيضا وقال الداودي معنى لم يضره
 اي لم يفتنه في دينه اي الى الكفر وليس المراد عصمته منه عن العصية وقيل لم يضره بمشاركة آييه
 في جماع أمه كما جاء عن مجاهد ان الذي يجماع ولا يسمى يلتف الشيطان على امله فيجماع معه
 ولعل هذا أقرب الاجوبة (حم ث ع عن ابن عباس) (لوان امرأ اطلع عليك) اي على
 بيتك الذي أنت فيه (بغير اذن) منك له فيه احترازه عن اطلع باذن (تخذه) بجاءه همله عند
 بعضهم والجمهور على انه بجاء مبهمة اي رميته (بحصاة) أو نحوها (فبقأت عينه) بقاف فهمزة
 ساكنة اي شققته وأطفات ضوؤها (لم يكن عليك جناح) اي خرج فلا ثم ولا قصاص ولا دية عند
 الشافعي (حم في عن ابي هريرة) (لوان امرأ من نساء اهل الجنة اشرفت الى الارض لملاّت
 الارض من ريح المسك ولا ذهبت ضوء الشمس والقمر) من جملة الهاوططير بجها (طب
 والضياء عن سعيد بن عامر) واسناده حسن (لوان اهل السما والارض اشتركو في دم
 مؤمن) اي في سفكه ظلم (لكم الله عز وجل) على وجوههم (في البار) قال المناوي وفي رواية
 اكهم بالهمز والواو الاول (ت عن ابي سعيد) الخدرى (واي هرب معا) (لوان بكاء داود)
 نبى الله حين وقع منه تلك الهفوة (وبكاء) جمع (اهل الارض يعدل بكاء آدم) حين عصى به

قوله لا يخرج بالبناء الخ
 بهامش بعض النسخ الذي
 بخط المصنف لم يخرج ٨١

(مأخرة) بل ينقص عنه بكثير وكيف لا وقد خرج من جوار الرحمن الى محاربة الشيطان (ابن
عساكر عن بريدة) بالتصغير (لوان حجر مثل سبع خلقات) في المقدار قال المناوي جمع خلقة
بفتح فكسر الحامل من الابل اه وقال الملقم قال في المصباح وجهها مخاض وربما جعت على
انفها فاقبل خلقات (التي من شفير جهنم هوى فيها سبعين خريفا لا يبلغ قعرها) القصد تمويل
أمر جهنم وفضاءها وبعد قعرها (عناد) في الزهد (عن انس بن مالك) واسناد ضعيف (لوان دلوا
من غسان) قال في النهاية الفساق بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد أهل النار وغسلهم
وقيل ما يسيل من دموعهم وقيل هو الزهرير (بهراف) بزيادة الهاء المفتوحة اي يراق (في
الدنيا) اي يصب فيها (لا تنق اهل الدنيا) فهذا شرابهم اذا استغاثوا من العطش (تحبك عن
ابي سعيد) الخدرى وهو حديث صحيح (لوان رجلا يجري على وجهه من يوم ولد الى يوم يموت حرما
في مرضاة الله تعالى لحرقه يوم القيامة) لما يحصل له من الثواب العظيم والنعيم الذي لا ينقطع
(حمم طيب عن عتبة بن عبد) قال الشيخ حديث حسن (لوان رجلا في حجره دراهم يجمعها
وآخر يذكرك الله كان اذا كرهه افضل) قال المناوي صريح في تفضيل الذكر على الصدقة بالمال
(طس عن ابي موسى) قال الشيخ حديث حسن (لوان شرارة من شر جهنم بالمشرق لوجد
حرما من المغرب) لشدته (ابن مردويه) في تفسيره (عن انس) بن مالك (لوان شيا كان فيه
شفاء من الموت لكان في السنة) بالقصر ويثبت مغروف وأجوده ما يكون بمكة قال العلامة
قال في الهدى شرب مائه مطبوخا صلح من شر به مدقوقا ومقدار الشربة منه الى ثلاثة دراهم
ومن مائه الى خمسة دراهم وله منافع كثيرة تقدم الكلام عليها في حديث ثلاث نهن شفاء من
كل داء الا السام منه انه اذا طبخ في زيت وشرب تقع من أوجاع الظهر والوركين (حمم تملك عن
اسماء بنت عباس) وهو حديث صحيح (لوان عبدين تحابا في الله واحد في المشرق وواحد في
المغرب لجمع الله تعالى بينهما يوم القيامة بقول هذا الذي كتم تحبه في) فيه فضل الحب في الله
(اب عن ابي هريرة) باسناد ضعيف (لوان قطرة من الزقوم) شجرة خبيثة كريهة الطعم
والريح بكمرة أهل النار على تناولها (قطرت في دار الدنيا الانسدت على أهل الدنيا ما يشم فكيف
عن تسكون طعامه) فيه التحذير من العمل المؤدى الى دخول النار (حمم تنحبك عن ابن
عباس) قالت حسن صحيح (لوان مقيم معان حديد) اي وطار رأسه معوج وحقبة مائة مع به
اي يكف بعنف (وضع في الارض فاجتمع له النملان) الانس والجن قال المناوي مما به انقاهما
على الارض (ما أفلوه من الارض) اي مارفعوه (ولو ضرب الجبل بقمع من حديد كما يضرب
أهل النار انفتحت وعاد غبارا) فاعتبروا يا أولي الابصار (حمم عك عن ابي سعيد) وهو حديث
حسن (لوانكم تسكونون على كل حال على الحالة التي انتم عليها عندى) من القصة كرى
مصنوعات الله تعالى (اصالحتمكم الملائكة بكافهم ولزارتكم في بيوتكم) اجلالكم (ولم
تذنبوا لجاء الله بقوم يذنبون كي يغفراهم) فبادروا بالتوبة عند حصول الذنب قال الشيخ وفي ابن
ماجيه والصحفين قلت يا رسول الله مالنا اذا كنا عندك زقت قلوبنا وزهدنا في الدنيا وكنا من أهل
الآخرة فاذا خرجنا من عندك فأتينا أهنا وشمنا أولادنا أنكرنا أنفسنا فذكره (حمم ت عن
ابي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (لوانكم اذا خرجتم من عندى تسكونون على الحال الذي

نكوتون عليه) عندي (اصالحتمكم) الملائكة (بطرق المدينة) قال المناوي وخص الطريق لانها
 محل العقالات واذا صالحتم فيم افني غيرها أولى ونبيه بذلك على أن العقلة تعتبر بهم في غيرهم عنه
 لاني حضورهم عنده (ع عن انس) باسناد صحيح ﴿لوانكم توكلون﴾ يحذف احدي التامين
 للتخفيف (على الله حق توكله) بان تعلموا أنه لا فاعل الا الله وان كل موجود من خلق وورزق
 وعطاء ومنع من الله ثم تسعون في الطاب بوجه جميل وتوكل (لرزقكم كما ترزق الطير) قال المناوي
 بمشاة فريقة مضمومة أوله بضبط الموائف (تغذو خاصا) بكسر الخاء المجهدة واخره صادمه حلة
 جمع خبيص ومواض امر اي تذهب بكثرة وهي جباع (وتروح) ترجع (بطانا) بكسر الموحدة جمع
 بطن وهو العظيم البطن اي ترجع عشائوهي مملئة البطون قال العاقمي قال البيهقي في شعب
 الايمان ليس في هذا الحديث دلالة على القعود عن الكسب بل فيه ما يدل على طلب الكسب بل
 فيه ما يدل على طلب الرزق لان الطير اذا غدت قائما تغدوا طلب الرزق دائما أراد والله أعلم
 لو توكلوا على الله في ذهابهم ومجيئهم وتصرفهم ورأوا ان الخير بيده ومن عنده لم ينصرفوا
 الاسلامين غائبين كالطير تغدو وخامسا وتروح بطانا اليكهم يعتمدون على قوتهم وجاهد هم ويغشون
 ويكذبون ولا ينصحبون وهذا خلاف التوكل اه وقال عامر بن عبد الله قرات ثلاث آيات في كتاب
 الله تعالى فاستغثت بهن عما أنا فيه فاستغثت بقوله سبحانه وتعالى وان يمسك الله بضرفه
 كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله فقلت ان ارادني بضر لم يقدر احد ان يتقني وان
 اعطاني لم يقدر احد ان يمنني وقوله تعالى فاذا كروني اذكركم فاستغثت بكروه عن ذكر شيء سواء
 وقوله سبحانه وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فوالله ما اهتمت برزقي منذ قرأتها
 فاسترحمت (حم ت ه ل عن عمر) بن الخطاب واسناده صحيح ﴿لو آمن بي عشرة من اليهود﴾ اي
 من احبارهم فالمراد عشرة مخصوصة عن ذكر في سورة المائدة والاف قد آمن به أكثر (لا آمن بي
 اليهود) كلهم وفي رواية لم يبق يهودي الا أسلم قال العلقمي والذي يظهر انهم الذين كانوا احبوا
 رؤسائهم في اليهود ومن عداهم كانوا تبعوا لهم فلم يسلم منهم الا القليل كعبد الله بن سلام وكان من
 المشهورين بالرياسة (خ عن اي هريرة) لو اخطاتم حتى تبلغ خطاياكم السماء ثم تبتم اناب الله
 عليكم اي اقبل توبتكم (ه عن اي هريرة) قال العلقمي بجوابه علامة الحسن ﴿لو اذن الله
 تعالى في التجارة لاهل الجنة لا تجروا في البز﴾ قال العلقمي قال في المصباح البز بالغخ قبل نوع من
 الثياب وقبل الثياب خاصة من أمتعة البيت وقيل أمتعة التاجر من الثياب ورجل بزازو الحرفة
 البزازة بالكسر (والعطر) بالكسر الطيب فهم افضل ما يتجرفيه (طب عن ابن عمر) بن
 الخطاب واسناده ضعيف ﴿لو اعلم لك فيه خير العالين ولكن ادع بما شئت بجهد واجتهاد
 وأنت موثق بالاجابة لان افضل الدعاء ما خرج من انقاب بجهد واجتهاد فذلك الذي يسمع
 ويستجاب وان قل﴾ قاله ابن ماله عن الاسم الاعظم (الحكيم) في نوادره (عن معاذ) بن جبل
 ﴿لو اعلمت اني لو وجب عليكم الغسل (من المذي لكان اشد عليكم من الحيض) لانه أغلب
 منه وأكثروا عافني عدم وجوب الغسل منه تخفيف (العسكري في الصحابة عن حسان بن عبد
 الرحمن الضبي مرسل) قال الشيخ حديث حسن ﴿لو اذات اخذ من ضمة القبر لافلت هذا
 الصبي﴾ وسببه ان صيدا فن فقبل يارسول الله أبيضم القبر مثل هذا فذكره (طب عن اي ايوب)

واسناده صحيح (لواقسمت لبررت) بكسر الراءى لم أحنث (يدخل الجنة قبل سابق أمي) أي
 لا يدخلها سابق قبل سابق أمي قال المناوي أي سابقهم إلى الخيرات فالسابق إلى الخير منهم
 يدخلها قبل السابق إليه من جميع الأمم (طب عن عبد الله بن عبد) بالتثنية (الثاني) بكسر
 المنة قال الشيخ حديث حسن (لواقسمت لبررت أن أحب عبدا لله إلى الله لراحة الشمن
 والقمر) أي المؤذنون (واسم يعرفون يوم القيامة بطول أعناقهم) أي بكثرة رجائهم وقيل غير
 ذلك (خط عن انس) بإسناد ضعيف (لواهدى إلى كراع) كغراب قال في الدر والكراع يد
 الشاة (لقيلت) ولم أرده على المهدي وإن كان حقا جبر الخاطره (ولودعيت عليه) قال المناوي
 أي ولودعاني الشاة إلى ضيافة كراع (لا جبت) ولا أحترق قلته والكراع أيضا موضع بين
 الحرمين ويحتمل أن يراد بالثاني الموضع اه وفي إرادته بعد (حمت حب عن انس) بن مالك
 بإسناد صحيح (لو نفي جبل على جبل) أي تهدي عليه قال في النهاية النفي مجاوزة الحد (لذلك)
 بالبناء للمفعول (البأغى منهما ابن دل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (لو نفي
 مسجدي هذا إلى صنعاء) بلدة باليمن مشهورة (كان مسجدي) قال المناوي أي فتضاءف
 الصلوات في المزيد وبهذا أخذ المحب الطبري وفيه الرقة على التووي في قوله تختص المضاعفة بما
 كان في زمن المصطفى (الزبير بن بكركي) كتاب (أخبار المدينة النبوية) (عن أبي هريرة) قال
 الشيخ حديث حسن (لو ترك أحدنا أحد) أي لأجله (لترك ابن المقعدين) لهما وسببه عن ابن
 عمر قال كان بمكة مقعدان لهما ابن شاب فإذا أصبح نقلاهما فأتى بهما المسجد فكان يكتب
 يومه فإذا كان المساء أحتملها ففقدته النبي صلى الله عليه وسلم فسأل عنه فقبل مات فذكره (عن
 عن ابن عمر) قال الشيخ حديث ضعيف (لو تعلم البهائم من الموت ما يعلم بنو آدم) منه (ما كان)
 وفي نسخة ما أكلتم منها (سميا) فيه تبيين القلوب الغافلة والنفوس اللاهية ببطام الدنيا (هب
 عن أم صبية) بضم الصاد المهملة ففتح الموحدة وشدة المشددة القسبة الجهنمية خولة بنت قيس على
 الأصم (لو تعلم المرأة حق الزوج) الذي عليها (لم تفقد) بل تقف (ما حضر غداؤه وعشاؤه) أي
 بمدة دوام أكله (حق يسرغ منه) لأنه سترها (طب عن معاذ) قال الشيخ حديث حسن
 (لو تعلمون قدر راحة الله تعالى) (لا تكلمن عليهما) قال المناوي زاد في رواية أبي الشيخ وما علمتم
 الأقبالا ولو تعلمون قدر غضب الله لظنتم أن لا تنجوا فكونوا راجعين خائفين (البرار عن أبي
 سعيد) (لو تعلمون ما أعلم) من عظمة الله تعالى واتقاه من بعصيه والاهوال التي تقع عند
 الفرع والموت وفي القبر ويوم القيامة لما ضحكتم أصلا وهو المعبر عنه بقوله (أنضجكم قبله) إذ
 القليل بمعنى العديم كما يدل عليه السياق (وليكبتن كثيرا) فالله في منع البكاء لا امتناع علمكم بالذي
 أعلم قال القمي ولقد جاء هذا الحديث بسبب أخرجه بسند واه الطبراني عن ابن عمر خرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد فإذا يقوم يتحدثون ويضحكون فقال والذي نفسي بيده
 فذكر الحديث وعن الحسن البصري من علم أن الموت مورد والقيامة موعده والوقوف بين
 يدي الله تعالى مشهده فقه أن يطول في الدنيا جزئه (حمتن) عن انس) قال بخطب المصطفى
 خطبة ما سمعت منكم ما فذ كره (لو تعلمون ما أعلم أنضجكم قبله) (وليكبتن كثيرا) بطلبة الحزن
 واستيلاء الخوف (ومباغكم الطعام ولا الشراب لئلا عن أبي ذر) قال الشيخ حديث

حسن ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيكُمْ كَثِيرًا وَاضْحَكْتُمْ قَلِيلًا وَلَمْ تَخْرُجْتُمْ إِلَى الصُّلَحَاتِ﴾ بِضَمِّ نَجْعٍ
 مَعْبِدٍ كَطَرِيقٍ وَزَنَاوَةٍ مَعْنَى (تَجَارُونَ) بِفَتْحٍ فَسَكُونُ تَرْفَعُونَ أَمْوَاطَكُمْ بِالْأَسْتِغَاثَةِ (إِلَى اللَّهِ)
 تَعَالَى لَا تَدْرُونَ تَجُونَ أَوْ لَا يَجُونَ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَضَمِّ الْجِيمِ فِيهِمَا يَنْبَغِي أَنْ يَنْبَغِيَ كَوْنُ الْخُوفِ
 أَكْثَرُ مِنَ الرَّجَاءِ عِنْدَ غَلَبَةِ الْمَعَاصِي (طَبَّكَ هَبْ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ) وَاسْنَادُهُ صَحِيحٌ
 ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيكُمْ﴾ مِمَّا يُؤَلِّهِ هَالِكُمْ (لَبِكَيْتُمْ كَثِيرًا وَاضْحَكْتُمْ قَلِيلًا يَطْهَرُ الْبَهَاقُ وَتَرْتَفِعُ
 الْأَمَانَةُ وَتَقْبُصُ الرَّحْمَةُ وَيُؤَقِّنُ غَيْرَ الْأَمِينِ نَاحٍ بِكُمْ الشَّرَفُ) بِضَمِّ الشَّيْنِ مِنَ الْمَجْهَةِ
 وَسَكُونِ الرَّاءِ ثُمَّ فَاءُ (الْجُونَ) أَيْ النَّوْقُ السُّودُ قَالَُوا وَمَا الشَّرَفُ الْجُونَ قَالَ (الْفَنُّ كَأَمْثَالِ
 اللَّيْلِ الْمَظْلَمِ) شَبَّهِهُ الْفَنُّ فِي اتِّصَالِهَا وَامْتِدَادِ أَوَقَاتِهَا بِالنَّوْقِ الْمُسْنَةِ السُّودِ وَالْجُونَ مِنَ الْأَلْوَانِ
 يَقَعُ عَلَى الْأَسْوَدِ وَالْأَبْيَضِ وَالْمُرَادُ هُنَا الْأَسْوَدُ الشَّيْبُ بِاللَّيْلِ الْمَظْلَمِ وَيُرْوَى الشَّرَفُ بِالْقَافِ يَعْنِي
 الْفَنُّ الَّتِي تَأْتِي مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ (لَنْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيكُمْ﴾
 عِنْدَ اللَّهِ مِنَ النِّعَمِ فِي الْجَنَّةِ (مَحْزَنٌ) بِكَسْرِ الزَّيِّ (عَلَى مَا زَوَى عَنْكُمْ) مِنَ الدُّنْيَا (سَمِعَ عَنْ
 الْعَرَبِيَّاتِ) بِنِ سَارِيَةٍ وَاسْنَادُهُ صَحِيحٌ ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيكُمْ﴾ عِنْدَ اللَّهِ (مِنْ الثَّوَابِ) لَا حَبِيبَتُمْ أَنْ تَزْدَادُوا
 فَاقَةً وَحَاجَةً) قَالَ لَاهِلُ الصُّنَّةِ لِمَا رَأَى خَصَامَتَهُمْ وَفَقْرَهُمْ (تَبَّ عَنْ فَصَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ) قَالَ الشَّيْخُ
 حَدِيثٌ صَحِيحٌ ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِي الدُّنْيَا مَا فِيكُمْ﴾ مِنْ أَنْهُ أَمْتُهُ (لَا سِتْرَاحَتْ) أَيْ لَمْ تَكْتُمُوا هَاوَاذَا
 تَرَكْتُمُهَا سِتْرَاحَتْ (أَنْفُسُكُمْ مِنْهَا) لِأَنَّ الزُّهْدَ فِيهَا يَرْجِعُ الْقَلْبَ وَالْبَدَنَ (هَبْ عَنْ عُرْوَةَ) بِنِ الزُّبَيْرِ
 (مَرْسَلًا) قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ لَعَبْرَةٍ ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِي الْمَهْلَةِ﴾ أَيْ مَا فِي سُؤَالِ النَّاسِ شَيْئًا مِنْ
 أَمْوَالِهِمْ مِنَ الْبَذْلِ وَإِذَا الْمَسْئُولُ (مَامَشَى أَحَدًا إِلَى أَحَدٍ سَأَلَهُ شَيْئًا) فَيَحْرُمُ السُّؤَالُ مِنْ غَيْرِ
 احْتِيَاجٍ (نَ عَنْ عَائِشَةَ) بِمِثْنَاءَ تَحْسَنَةٍ وَذَلِكَ مَجْهَةٌ (ابْنُ عَمْرٍو) الْمَرْفُوعُ بِاسْنَادٍ حَسَنٍ ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِي
 الْمَهْلَةِ الْأُولَى﴾ مِنَ الْفَضْلِ (مَا كَانَتْ) الْخَصْلَةُ أَوْ الْحَالَةُ الْقَاطِعَةُ لِلتَّرَاغُيْنِ بَيْنَكُمْ (الْأَقْرَعَةُ) أَيْ
 لَمْ تَزْعَمْ عَلَى الصَّلَافِ فِيهِ حَقٌّ تَقْتَرِعُوا وَيَقْدُمُ مِنْ خُرُوجِ قَرْعَتِهِ (مَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ
 مَا فِيكُمْ لَأَقُونَ بَعْدَ الْمَوْتِ﴾ مِنَ الْأَهْوَالِ وَالشَّدَائِدِ (مَا كَانَتْ طَعْمًا مَا عَلَى شَهْوَةٍ أَوْ لَا شَرِبْتُمْ شَرَابًا
 عَلَى شَهْوَةٍ أَبَدًا وَلَا دَخَلْتُمْ بَيْتًا سَيَقْطُلُونَ بِهِ وَلَمْ تَرْتُمْ إِلَى الصُّلَحَاتِ تَلْدَمُونَ) بِفَتْحٍ فَسَكُونُ فَضْمُ
 الْمَهْلَةِ أَيْ تَضْرِبُونَ (مَدُورَكُمْ وَتَبْكُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ) فَاصِلُ الْأَمَلِ رَجَاءُ الْعِبَادِ وَالْإِسْتِزَالُ فِيهِ
 مَذْمُومٌ (ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ) قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ ﴿لَوْ جَاءَ الْعَسْرُ فَدْخَلَ هَذَا
 الْخَلْقَ بِمَقْدِمِ الْجِيمِ﴾ (جَاءَ الْعَسْرُ فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَخَرَجَهُ) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّهُ مَعَ الْعَسْرِ يَسِيرًا (لَنْ عَنْ
 أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ) قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ (لَوْ خَشَعَ قَلْبُ هَذَا) الرَّجُلِ الَّذِي يَصِلُ بِهِ عِبَادَتُهُ فِي صَلَاتِهِ
 (شَهَتْ جَوَارِحِهِ) أَعْضَاؤُهُ الظَّاهِرَةُ (الْحَكِيمُ) فِي نَوَادِرِهِ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ
 حَسَنٌ آخِرُهُ (لَوْ خَفَّتْ أَلْفَةُ تَعَالَى حَقَّ خِفَتِهِ أَعْلَمَ الْعِلْمُ الَّذِي لَا جَهْلَ مَعَهُ) أَيْ لَوْ هَبَّكُمْ اللَّهُ ذَلِكَ مِنْ
 غَيْرِ اكْتِسَابٍ (لَوْ عَرَفْتُمْ اللَّهَ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ) بِمَعْرِفَةٍ مَا يَحِبُّ لَهُ وَيَسْتَحِبُّ عَلَيْهِ وَامْتِنَالِ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ
 (لَزَالَتْ أَلْعَانُكُمْ الْجِبَالُ) يَعْنِي مَنْ عَرَفَ اللَّهَ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ حَارَّ حَبَابِ الدَّعَائِ (الْحَكِيمُ) التِّرْمِذِيُّ
 (عَنْ مَعَادٍ) بِنِ جَبَلٍ قَالَ الشَّيْخُ حَدِيثٌ حَسَنٌ ﴿لَوْ دَعَاكَ إِسْرَافِيلُ وَجِبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَجَمَلَةُ
 الْعَرْشِ وَنَاقَتُهُمْ مَا تَزَوَّجْتَ إِلَّا الْمَرْأَةَ الَّتِي كَتَبَتْ لَكَ﴾ أَيْ قَدَرَتْ لَكَ فِي الْأَزَلِ أَنْ تَتَزَوَّجَ بِهَا وَفِيهَا
 قَالَ لَنْ قَالَ لَهَا عَلَى أَنْ تَتَزَوَّجَ فَلَانَهُ (ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ) بِالْبِنَاءِ لِلْفِعْلِ

(بهذا الدعاء على شئ بين المشرق والمغرب) أي على حصوله من مسافة بعيدة (في ساعة من يوم الجمعة لا سحيب أصاحبه) والدعاء (لا اله الا انت يا حنان يا منان يا بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام) يقوله ويذكر حاجته (خط عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن غيره (لورأت الاجل ومسيره) انتهت وبادت بالعمل الصالح و (ابغضت الامل وغروره) لانه يغرك فتقول سوف أفعل سوف أتوب فينقضى الاجل قبل صلاح العمل (هب عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (لورجت احد ابغير بينه لرجت هذه) قاله لامرأة اشهر عنهما الزنا وشاع ولكن لم تقم البيعة عليهما بذلك ولا اعترفت فدل على أن الحد لا يجب بالاستفاضة (فر عن ابن عباس) لو عاش ابراهيم يعني ابنه صلى الله عليه وسلم (لكان صديقاً نبياً) قال المناوي قال ابن عبد البر لا أدري ما هذا فقد كان ابن نوح غير نبي ولولم يلد النبي الانبياء كان كل أحد نبياً لانهم من ولد نوح وأجيب بأن القضية الشرعية لا يلزم منها الوقوع (الباوردي عن انس) بن مالك (ابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله (وعن ابن عباس) وعن ابن ابي اوفى (لو عاش ابراهيم مارق له خال) أي لاعتقت أخواله القبطيين جميعاً اكراماً له (ابن سعد) في طبقاته (عن مكحول مرسل) قال الشيخ حديث ضعيف (لو عاش ابراهيم لوضعت الجزية) قال المناوي يصح بناؤه للفاعل والمفعول (عن كل قبلى) بكسر القاف نسبة الى القبط وهم نصارى مصر (ابن سعد) في الطبقات (عن) ابن شهاب (الزهري) بضم الزاى وسكون الهاء (مرسل) لو غفر لكم ما تاتون الى البهائم أي ما تفعلون بامن الضرب وتكليفها فوق طاقتهم من الحمل والركوب (اغفر لكم كثير) من الذنوب (حم طب عن ابي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن (لوقضى) بالبناء للمفعول أي لو أراد الله بقضاء شئ في الازل (كان) قال انس خدمت ااصطفي عشر سنين ما بعثني في حاجة قط ولم تنهياً فلامني لائم الا قال دعوه لوقضى كان (قط في الافراد حل عن انس) بن مالك (لوقيل لاهل النار انكم ما كنون في النار عدد كل حصاة في الدنيا افرحوا بها) لما علموه من الخلود فيها (ولوقيل لاهل الجنة انكم ما كنون في الجنة عدد كل حصاة طزوا ولكن) هذا لا يقال لانه (جعل لهم الابد طب عن ابن مسعود) لو كان الايمان عند اثريا في رواية لو كان معلقاً بالثر يا وفي رواية لو كان الدين معلقاً بالثر يا راساً وله رجال من (أبناء فارس) أشار به الى سلمان الفارسي وحمل بعضهم على الامام الاعظم أبي حنيفة النعمان وأصحابه وقيل أراد بفارس هنا أهل خراسان لان هذه الصفة لا تجدها في المشرق الا فيهم (قت عن ابي هريرة) لو كان الحياء رجلاً لكان رجلاً صالحاً أي لو قدر ان الحياء رجل كان صالحاً فكيف تتركونه (طس خط عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف (لو كان الصبر رجلاً لكان رجلاً كريماً) ولذا قال الحسن البصري الصبر كنز من كنوز الجنة لا يعطيه الله الا لعبداً كريم عنده (حل عن عائشة) واسناده ضعيف (لو كان العجب رجلاً كان رجلاً سوء طب عن عائشة) لو كان العسر في بحر بضم الجيم وسكون المهملة (لدخل عليه اليسر حتى يخرج منه) منه قال المناوي وقامه عند مخرجه ثم قرأ أن مع العسر يسراً وهذا عبارة على أن القرح يعقب الشدة (طب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن غيره (لو كان العلم معلقاً بالثر يا متناوله قوم من أبناء فارس) فيه فضيلة لهم وتنبه على علوهم بهم (حل عن ابي هريرة الشيرازي في

الالقاب عن قيس بن سعد قال الشيخ حديث صحيح (لو كان الفعش) اي التكلم بالقبح (خلقا)
 بالفتح اي انسانا وحيوانا (لكان شر خلق الله) فجنبوه فان تجنبه من العبادة (ابن ابي الدنيا
 في) كتاب (الصمت عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن غيره (لو كان القرآن في اهاب)
 اي لوصور وجعل في اهاب اي جلد (ما اكلته النار) اي ماسسته ولا احرقتة فكيف بالمؤمن
 المواظب على تلاوته والعمل بما فيه قال العلقمي قال في النهاية قبل كان هذا معجزة للقرآن في
 زمن النبي صلى الله عليه وسلم كما تكون الآيات في عصور الانبياء وقبل المعنى من علمه الله القرآن
 لم تحرقه نار الاخرة فجعل جسم حامل القرآن كالاهاب (طب عن عتبة بن عامر) الجهمي (وعن
 عصمة بن مالك) قال الشيخ حديث حسن (لو كان المؤمن في بحر ضرب لعرض الله له) فيه (من
 يؤذيه) لرفع درجته لانه تعالى اذا احب عبدا ابتلاه (طس هب عن انس) لو كان المؤمن
 على قسبة في البحر اقمض الله له من يؤذيه لتكثير أجورهم فيبغى أن يقابل ذلك بالرضا والتسليم
 (ش عن) لم يذكر المؤلف له مما يافى قال الشيخ حديث حسن (لو كان اسامة) بضم الهمزة
 محققا (جارية) اي أتي (لكسوته وحليته) بجمعهم له اي اتخذت له حليا والبسة ايام وزينته
 (حتى انفقته) بشدة القاءه ط ا واق قال العلقمي وبه كما في ابن ماجه عن عائشة رضي الله
 تعالى عنها قالت عثر اسامة بعقبة الباب فشيخ في وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أميطي
 عنه الاذى فتقدرته فجعل يمس منه الدم ويمسحه عن وجهه ثم قال لو فذ كره (حم عن عائشة)
 واسناده حسن (لو كان يمدى نى لكان عمر بن الخطاب) فيه اشارته الى مزيد فضله وان الله
 منحه من خصال الانبياء (حم ت ل عن عتبة بن عامر) الجهمي (طب عن عصمة بن مالك) وهو
 حديث حسن (لو كان جريح الراهب فقيم اعالم العالم ان اجابته دعاء امه اولى من) اتمام
 (عبادة ربه) لانه كان يصلي بصومعته فنادته أمه فلم يقطع صلاته لاجابته افدعت عليه أن يتلبه
 الله بالمرسات اي الزايات فاستجاب الله تعالى دعاءها فوقع له ما وقع حتى تكلم المولود وبراه الله
 تعالى وقصته مشهورة (الحسن بن سفيان) في مسنده (والحكيم) في نوادره (وابن قانع) في معجمه
 (هب عن حوشب) بفتح المهملة وسكون الواو وكسر المعجمة فوحدة ابن يزيد (الفهرى) لو كان
 حسن الخلق رجلا يعيش في الناس اي بينهم (لكان رجلا صالحا الخرافطى في مكارم الاخلاق
 عن عائشة) لو كان سوء الخلق رجلا يعيش في الناس لكان رجلا سوء (بالضم) وان الله تعالى
 لم يخلقني فحاشا اي فاحشا اي ناطقا بما يستعقب (الخرائطى في مساوى الاخلاق عن عائشة
 لو كان شئ سابق القدر لسبقته الامين) اي لو فرض ان شئ له قوة وتأثير عظيم سبق القدر لكان
 الامين (حم ت ه عن ابيات عيسى) لو كان شئ سابق القدر لسبقته العين واذا استغسلتم
 بالبناء لله عول اي سئتم الغسل (فاغسلوا) اي فاجيبوا اليه بان يغسل العائش أطرافه وداخل
 ازاره ثم يصبه على المصاب (ت عن ابن عباس) واسناده صحيح (لو كان لابن آدم واد من مال)
 وفي رواية من ذهب وفي أخرى من فضة وذهب (لا يتغنى) بغنى معجزة طلب (اليه ثانيا ولو كان له
 واديان لا يتغنى لهما ثالثا) وهم جرا (ولا يملأ خوف ابن آدم الا التراب) هو كناية عن الموت اي
 لا يشبع من الدنيا حتى يموت ويمتلئ جوفه من تراب قبره والمراد بابن آدم الجنس باعتبار طبعه
 (ويؤوب الله على من تاب) اي يقبل التوبة من الخريص كما يقبلها من غيره قال العلقمي وفيه

إشارة إلى ذم الاستكثار من جمع المال وتغني ذلك والحرص عليه وإلى أن الذي يتزكك بذلك يطلق
 عليه أنه ناب (حم ق ت عن أنس) بن مالك (حم ق عن ابن عباس خ عن ابن الزبير) بن
 العوام (ه عن أبي هريرة حم عن أبي واقد) بالقاف (فتح والبزري عن بريدة) تصغير بريدة (لو)
 كان لابن آدم وادم نخل اقنى مثله ثم تقنى مثله حتى تقنى اودبه) كثيرة (ولا يعلل جوف بن آدم
 إلا التراب) الأمن وفاقه الله وزهده في الدنيا (حم ح عن جابر) لو كان لي مثل (جمل) (أحد
 ذهباً) تميز لثل (أسرني) جواب لو أي ما سرتني (أن لا يمر على ثلاث) لازائدة أي مرور ثلاث من
 الليالي والأيام (وعندي منه شيء) (لا) أي غير (نبي أرصده) يضم الهمزة وكسر الصاد (لدين)
 أي احفظه لاداء دين لأنه مقدم على الصدقة (خ عن أبي هريرة) لو كان (الميت) مسامحة عنصم
 عنه أو صدقتم عنه أو حججتم عنه بلفظه) أي نفقه (ذلك) فالميت المسلم لم يتقعه الدعاء والصدقة
 بخلاف الكافر (د عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (لو كانت الدنيا تعدل عند الله
 جناح بعوضة) مثل لغاية القلة والمقاومة (ماسني كافر منها شربة ماء) أي فهي لا تعدل فسقاه
 (ت والضياء) المقدمي (عن سهل بن سعد) الساعدي قال الشيخ حديث صحيح (لو كنت
 أمراً) بمذالهمزة اسم فاعل (أحدان يسجد لأحد) لا هرت المرأة أن تسجد لزوجها) لأنه سترها
 كافي حديث (ت عن أبي هريرة حم عن معاذ) بن جمل (ن عن بريدة) قال الشيخ حديث صحيح
 (لو كنت أمراً أحدان يسجد لأحد) لا هرت النساء أن يسجدن لأزواجهن (وعمل ذلك بقوله
 (لما جعل الله لهم عليهم من الحق) والقصد الحث على عدم عصيان الزوج قال العلقمي وسببه
 عن قيس بن سعد قال أتيت الحيرة فقرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم فقلت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أحق أن يسجد له قال فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له أتيت الحيرة فقرأيتهم
 يسجدون لمرزبان لهم فأتيت رسول الله أحق أن تسجد لك قال أرايت لو مررت بقبري أكنت
 تسجد له قال قلت لا قال فلا تفعلوا لو كنت فذكره وكان من المعلوم عندهم أن القبر لا يسجد له
 ولا يصلي له ويذل عليه رواية مسلم عن جندب بن عبد الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قبل أن يموت بخمس يقول إن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ألا
 فلا يتخذوا القبور مساجد إني أنهماكم عن ذلك قوله الحيرة بكسر المهملة وسكون المثناة تحت
 بعدها راء مفتوحة وهاء تانيث البلد المشهور بظاهر الكوفة قوله لمرزبان لهم بفتح الميم وسكون
 الراء المهملة وضم الزاي هو الرئيس من القرم (ذلك عن قيس بن سعد) لو كنت متخذاً من
 امتي خليلاً دون ربي) أرجع إليه في حاجتي وأعتقه في مهماتي (لا تتخذوا بأكبر خدلاً ولا يكن)
 هو (أخي وصاحبي) فاختاروا الإسلام وصحبته ثابتة بيني وبينه قال العلقمي قال في الفتح ما ملخصه
 قد تواردت الأحاديث على نفي الخلعة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا حدم من الناس وأما ما روى عن
 أبي بن كعب قال إن أحدث عهدى بنبينا قبل موته بخمس دخلت عليه وهو يقول إنه لم يكن
 نبياً إلا وقد اتخذ من أمته خليلاً وإن خليلي أبو بكر ألقاه الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم
 خليلاً أخرجه أبو الحسن الحارثي في فوائده فهذا يعارضه ما في رواية جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سمع
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت بخمس إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل فإن
 ثبت حديث أبي أمية أن جميع بينهما ما يبرئ من ذلك تواضعاً له وأعظاماً له أذن الله في

ذلك لما رأى من تشوقه اليه اكراما لا يكره بذلك فلا يتناهى في الخبران أشار اليه الطبري وقد روى
من نحو حديث أبي أمامة فهو حديث أبي بن كعب دون التقييد بالخمس أخرجته الواحدى
في تفسيره والخبران واهيان وخلة الله تعالى للعبد نصرته ومعاقبته (حم خ عن الزبير)
ابن العوام (خ عن ابن عباس) لو كنت مؤمرا على امتي احدا قال المناوى يعنى أمير جيش
بعينه أو طائفة معينة لا الخلافة فانه غير قرشى (من غير مشورتهم لاقرت عليهم ابن ام عبد)
عبد الله بن مسعود بل جوده رأيه وحسن تدبيره (حم ت له عن علي) قال الشيخ حديث صحيح
(لو كنت امرأة لغبرت) لون (اظفارك بالماء) أمرها بالخضاب لتستر بشرتها قال العلامة
وسببه كما في النسائي عن عائشة ان امرأة مدت يدها الى النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب فقبض
يده فقال يا رسول الله مددت يدي اليك بكتاب فلم تأخذه فقال اني لم أدري أيد أمرة هي أو يد رجل
فقات بل يدا امرأة فقال لو فذكره (حم د عن عائشة) بإسناد حسن (لو كنتم تغرفون) بغين
ميجة (من بطحان) بضم الموحدة وسكون المهملة وحاء مهملة وقيل يفتح فكسر اسم واد بالمدنية
يسمى به لسانه والبطحانيون ينسبون اليه (مازدم) وذا قاله ان أتاها يستعينه في مهر فقال كم
أصدقتم فقال ما تاتي درهم فذكره (حم ل عن أبي حنيفة) وإسناده صحيح (لوم تذبوا لله تعالى
بقوم يذنبون ليغفر لهم) بعد استغفارهم لما في إيقاع العباد في الذنوب أحيانا من القوائد التي
منها تنكيس المذنب رأسه واعترافه بالجزو تبرؤه من العجب (حم عن ابن عباس) لو لم تكونوا
تذنبون نزلت قال المناوى في رواية تلخيص (عليكم ما هوأ كبر من ذلك العجب العجب) يحتمل
نصبه بدلا من ماورفعه خبر مبتدأ محذوف وكرره زيادة في التفسير ومبالغة في التحذير (هب عن
أنس) لو لم يبق من الدهر الا يوم لبعث الله تعالى رجلا من أهل بيتي يملؤها عدلا كما ملئت جورا
حم د عن علي) لو لم يبق من الدنيا الا يوم اطول الله ذلك اليوم حتى يبعث فيه رجلا من أهل بيتي
قال العلامة أي لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي (يو طي) بهمزة بعد الطاء
أي يوافق (اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي) فيقال له محمد بن عبد الله (علا الأرض قسطا وعدلا
كما ملئت ظلما وجورا) القسط بالسكسر العدل والظلم الجور فالجمع للمبالغة (د عن ابن مسعود)
قال الشيخ حديث حسن (لو لم يبق من الدنيا الا يوم لطوله الله حتى يملك رجل من أهل بيتي
جبل الديلم) جبل من الناس (والقسطنطينية) بضم القاف وسكون المهملة وضم الطاء الاولى
وكسر الثانية (ه عن أبي هريرة) وإسناده حسن (لومرت الصدقة على يدي مائة لكان لهم
من الاجر مثل اجر المبتدئ) أي المتصدق (من غير ان ينقص) أي المثل الحاصل لكل واحد منهم
(من اجره) أي المبتدئ (شيأ خط عن أبي هريرة) بإسناد ضعيف (لونيأ احد من ضمة القبر)
وفي رواية من ضمة القبر (لنجأ) منها (سعد بن معاذ واقد ضمت) بالبناء للمفعول (ضمة ثم روي
عنه ط عن ابن عباس) بإسناد صحيح (لوتزل موسى) بن عمران أي لو فرض وجوده (فاتبعه قوله
وتر كقولنا اضللتكم) أي اعدلتكم عن الاستقامة لان الله تعالى جعله خاتم النبيين والمرسلين (انا
حظكم من النبيين وانتم حظي من الامم هب عن عبد الله بن الجرح) لو يعطى الناس بدعواهم
لا فني ناس دما ورجال واموالهم ولا يتمكن المدعى عليه من صون ماله ودمه وأما المدعى فيمكنه
صيانة ماله باليمين (واسكن إيمان على المدعى عليه) اذ لم يكن له ينة لدفع ما ادعى به عليه وفي رواية

لو يعطى الناس بدعواهم لادعى قوم دماء قوم وأموالهم ولكن البينة على المدعى واليمين على
 من أنكر قال العلقمي وفي هذا الحديث دلالة لمذهب الشافعي والجمهور من سلف الأمة
 وخلفها أن اليمين تتوجه على كل من ادعى عليه حق سواء كان بينه وبين المدعى اختلاط أم لا
 وقال المالكية لا تتوجه الا اذا كان بينهم خلطة اثلاث بتدليل السقهاء أهل الفضل بتجديدهم
 مرار في اليوم الواحد فاشتربت الخلطة دفعا لهذه المفسدة واختلقوا في تفسير الخلطة نقيل
 هي معرفة معاملته ومدانيته بشاهد أو شاهدين وقيل تكفي الشهرة وقيل هي أن يليق به أن
 يسم له بمثلها ودليل الجمهور هذا الحديث الذي نحن فيه ولا أصل لاشتراط الخلطة في كتاب ولا
 سنة ولا إجماع (حم ق ه عن ابن عباس رضي الله عنه لو يعلم الذي يشرب وهو قائم ما يحصل (في بطنه) من
 الضرر (لاستقام) أي لتكف القى (هق عن أبي هريرة رضي الله عنه لو يعلم المار بين يدي المصلي أي
 امامه بالقرب منه وعبر بالمدين لكون أكثر الشغل يقع بهما (ماذا علمه) قال العلقمي زاد
 الكشميهني من الاثم وليست هذه الزيادة في شيء من الروايات غيره لكن في مصنف ابن أبي شيبة
 يعني من الاثم فيحتمل أن تكون ذكرت في أصل البخاري حاشية فظننا أصلا لأنه لم يكن حافظا ولا
 من أهل العلم لم بل كان راويه وقدر رواها الطبراني في الاحكام للبخاري واطلاق فعيب عليه وعلى
 صاحب العمدة في إيمانه أنهم في الصحيحين وأنكر ابن الصلاح في مشكل الوسيط على من أثبتا
 في الخبر (الكان أن يقف أربعين خيرا له) بنصب خيرا على أنه خير كان وروى بالرفع على أنه اسمها
 وان يقف الخبر (من أن يمر بين يديه) يعني أن المار لو علم مقدار الاثم الذي يلحقه من ضرره بين
 يدي المصلي لاختار أن يقف المدة المذكورة حتى لا يلحقه ذلك الاثم ولم يتعرض المتناوي لتفسير
 الأربعين وقال العلقمي وأبدى الكرماني لخصيص الأربعين بالذكر حكمين أحدهما كون
 الأربعة أصلا لجميع الأعداد فلما أريد التمسك بغير ضربت في عشرة ثانيهما كون كمال أطوار
 الإنسان بالأربعين كالنطفة والمضغة والعلاقة وكذا بلوغه الاشتد ويحتمل غير ذلك اه وفي ابن
 ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة كان أن يقف مائة عام خيرا له من الخطوة التي خطاها
 وهو - ذامشعر بأن اطلاق الأربعين للمبالغة في معظم الامر لا لخصوص عدد معين ووجه
 الطحاوي إلى أن التقييد بالمائة وقع بعد التقييد بالأربعين زيادة في تعظيم الاثم على المار وقال
 شيخنازكريا ماذا علمه ما استفهامية وهي مبتدأ وذات خبره وهي اسم إشارة أو موصول وهو أولى
 لاقتضائه إلى ما بعده والجملة سادة مسندة فعلى يعلم وقد عاق علمه بالاستفهام وأبهم الامر ليبدل
 على النخامة وجواب لو محذوف أي لو يعلم ذلك لو وقف ولو وقف لكان خيرا له فقولنا لكان أن يقف
 أربعين خيرا له جواب لو المحذوف لا المذكورة (مالث ق ه عن أبي جهيم) تصغير جهيم بن الحرث
رضي الله عنه لو يعلم المار بين يدي المصلي لأحب أن يسكن من فخذ ولا يمر بين يديه) اذ عقوبة الدنيا وان
 عظمت أهون من عقوبة الآخرة وان صغرت (ش عن عبد الحميد بن عبد الرحمن) عامل
 السكوفة لعمر بن عبد العزيز (مرسلا) قال المناوي وعبد الحميد روى عن التابعين فالحديث
 معضل لا مرسل رضي الله عنه لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة أي من غير التفات إلى الرحمة (ما طمع
 في) دخول (الجنة) أحد لو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة أي من غير التفات إلى العقوبة
 (ما قنط من الجنة) حدث عن أبي هريرة رضي الله عنه لو يعلم المؤمن ما يأتيه بعد الموت من الأهوال

والشداث (ما أكل أكلة ولا شرب شربة الا وهو يبكي ويضرب على صدره) خوفا من ذلك
(طص عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (لو يعلم الناس من الوحدة) بفتح الواو وتكسر
(ما علم) من الضرر الذي كلفه الجماعة والديوى كقوله المعين (ما سار راكب بليل وحده)
قد بال راكب والليل لان الخطر بالليل أكثر والتحرز فيه أصعب وانفور المركوب برا كبه من
أذى شيء وربما وقع في وحدة قال العلقمي قال ابن المنير السير لمصلحة الحرب أخص من السفر
الحرب ورد في السفر فيؤخذ من حديث جابر وهو نذب النبي صلى الله عليه وسلم الناس يوم
الخذق فالتدب الزبير وفي بعض طرقه ما يدل على أن الزبير توجه وحده جواز السفر منفردا
للضرورة والمصلحة (حم خ ت ه عن ابن عمر) (لو يعلم الناس) وضع المضارع موضع الماضي
ليفيد استقرار العلم (ما في النداء) أي التأذين (والصف الأول) من الفضل وأهم فيه الفضيلة
ليفيد ضربا من المبالغة وأنه مما لا يدخل تحت الوصف (ثم لم يجدوا) قال العلقمي في رواية
لا يجدوا يحذف النون وهو ثابت لغة وإن كان قلبا فان قلت ما الموجب لحذف النون قلت يجوز
بعضهم حذف النون بدون التناصب والجازم قال ابن مالك حذف نون الرفع في موضع الرفع
لجرد التخفيف ثابت في الكلام القصيح نثره ونظمه وإن كان قليلا (الا ان يستهموا) بالتخفيف
(عليه) أي المذكور من الاذان والصف (لا يستهموا) والمعنى أنهم لو علموا فضيلة الاذان والصف
الأول وعظم جزائهم ما لم لا يجدون طريقا يحصلونهم ما به اضيق الوقت أو لكونه لا يؤذن للمسجد
الأول لا قتر عوا في تحصيها (ولو يعلمون ما في التهجير) أي التكبير بأي صلاة كانت ولا
يعارضه بالنسبة للظهور البراد لانه تأخير قليل (لا تتبعوا اليه) أي التهجير (ولو يعلمون ما في
العقمة والصبح) أي ما في صلاة العشاء والصبح في جماعة من الثواب (لا توهموا ولو) كان الايمان
(حبوا) بفتح الحاء وسكون الواو أي مشيا على الركب والبدن وهذا لا ينافي في النهي عن
تسمية العشاء عقمة لاحتمال تأخر النهي أو ان راوى هذا رواه بالمعنى بدليل ما في رواية أخرى
العشاء والصبح ولم يطلع على النهي أو أنه ذكره لبيان أن النهي للتنزيه (مالك حم ق ن ه عن أبي
هريرة) (لو يعلم الناس ما لهم في التأذين) من الثواب (اتصافوا عليه بالسبوف حم عن أبي سعيد)
الخدري (لو يعلم أحدكم ماله) من الاثم (في ان يمر بين يدي أخيه) في الاسلام (معترضا في الصلاة
لكان ان يقيم) أي يقف ولا يمر بين يديه (مائة عام خيرا له من الخطوة التي خطاها) تقدم الكلام
عليه (حم ه عن أبي هريرة) واسناده حسن (لو يعلم صاحب المسئلة) أي الذي يسأل الناس
شيئا من أموالهم من غير احتياج (ماله فيها) من الذل والهوان والخسران (لم يسأل) أحدا
من الخلق (طب والضياع عن ابن عباس) واسناده حسن (لولا ان أشق على أمتي) أي لولا
المشقة موجودة (لا أمرتهم) أي أمر ايجاب (بالسوا عند كل صلاة) فرضا أو نفلا (مالك حم ق
ت ن ه عن أبي هريرة حم د ن عن زيد بن خالد) (لولا ان أشق على أمتي لا أمرتهم بالسوا عند كل
صلاة ولا خرت العشاء إلى ثلث الليل) لطول معانتها انتظار الصلاة والانسان في صلاة ما انتظرها
فن وجد به قوة على تأخيرها ولم يغلبه النوم ولم يشق على أحد من المقتدين فتأخير العشاء إلى
الثلث أفضل عند مالك وأحمد والشافعي في أحد قوليه (ت والضياع عن زيد بن خالد الجهني) قال
الشيخ حديث صحيح (لولا ان أشق على أمتي لا أمرتهم بالسوا مع كل وضوء) فيتأ كذا السوا

للوضوء ولا يجب (مالك والشافعي حق عن أبي هريرة طس عن علي) واسناده حسن ﴿لولا﴾
 ان اشق على امتي لامرهم عند كل صلاة بوضوء ومع كل وضوء بسؤال (اي امر ايجاب كما تقدم
 (حم من عن أبي هريرة) واسناده صحيح ﴿لولا﴾ ان اشق على امتي افرضت عليهم السؤال عند كل
 صلاة كما فرضت عليهم الوضوء) تمسك بعمومه من لم يكره السؤال للصائم بعد الزوال فقالوا وهل
 الصائم (ل عن العباس بن عبد المطلب) قال الشيخ حديث صحيح ﴿لولا﴾ ان اشق على امتي
 افرضت عليهم السؤال مع الوضوء ولا نرت صلاة العشاء الا تحرة الى نصف الليل (لما امر
 وخصت العشاء بنسب التأخير اطول وقتها وتفرغ الناس من الاشغال (ل عن أبي هريرة)
 باسناد صحيح ﴿لولا﴾ ان اشق على امتي لامرهم بالسؤال والطيب عند كل صلاة) ظاهره ولو
 صلى منفردا (ص عن مكحول مرسل) قال الشيخ واسناده صحيح ﴿لولا﴾ ان اشق على امتي
 لامرهم ان يستأكروا بالاسحار ابو نعيم في كتاب السؤال عن ابن عمرو) بن العاص ﴿لولا﴾ ان
 الكلاب امة من الامم لامر بقتلها كلها) اي امتنع امرى بقتلها كلها لكونها امة من
 الامم فلا امر بقتلها كلها ولا أرضاء لدلائل على الصانع وما من خلق الا وله حكمه وضرب من
 المصلحة واذا امتنع استتصاها بالقتل (فاقتلوا منها) أخبتها وأشرها (الاسود البهيم) اي الشديد
 السواد فانه أضرها وأعقرها ودعوا ما سواه ليدل على قدرته من سواه ولتنتفعوا به وعن اسحق
 ابن راهويه وأحمد بن حنبل انه ما قال لا يحل صيد الكلب الاسود (د عن عبد الله بن مغفل)
 واسناده حسن ﴿لولا﴾ ان المساكين يكذبون في دعواهم المأفقة والحاجة (ما اطلع من ردهم)
 مع تمكنه من اعطائهم (طب عن أبي امامة) واسناده ضعيف ﴿لولا﴾ ان لاتدافنوا) بحذف
 احدى التامين اي لولا خوف ترك الدفن اي ان يترك بعضهم دفن بعض من تلك الاهوال
 (ل دعوت الله أن يسمعكم عذاب القبر) قال المناوي افظ رواية أحمد لدعوت الله أن يسمعكم من
 عذاب القبر الذي أسمع اه وذلك ليزول عنكم استعظامه واستبعاده وقال العلقمي اعلم أن
 مذهب أهل السنة اثبات عذاب القبر خلافا للخوارج وللعظم المعتزلة وبعض المرجئة فانهم
 نقوا ذلك ثم المذهب عند أهل السنة الجسد بعينه أو بعضه بعد اعادة الروح اليه أو الى جرمه منه
 فان قيل نحن نشاهد الميت على حاله في قبره فكيف يسأل ويقعد ويضرب ببطارق من حديد ولا
 يظهر له أثر فالجواب ان ذلك غير متمنع بل له نظير في العادة وهو النائم فانه يجد لذة وآلاما لا تحس
 نحن بشئ منها وكذا يجد اليقظان لذة وألما لما يسمع أو يتفكر فيه ولا يشاهد ذلك جليسه منه
 وكذا الحاضرون وكل هذا ظاهر حلي (حم من عن انس) بن مالك ﴿لولا﴾ انكم تذبون خلق الله
 خلقا يذبون) فيستغفرون (فيغفر لهم) قال المناوي رحمه الله تعالى لم يرد بذلك الاحتقار
 بمقارفة الذنوب بل انه كما أحب أن يحسن الى الحسن أحب التجاوز عن المسيء والسرفية اظهار
 صفة الكرم والحلم (حم من عن أبي ايوب) ﴿لولا﴾ المرأة لا تدخل الرجل الجنة) اي بغير عذاب أو
 مع السابقين لانهم اتهموا على الوقوع في المعاصي (التمقي في التفتيات عن انس) وهو حديث
 ضعيف ﴿لولا﴾ النساء لعبد الله حقا (قال المناوي لانهم أعظم الشهوات القاطعة عن
 العبادة ولذلك قدمهن في آية ذكر الشهوات (عد عن ابن عمر) باسناد ضعيف ﴿لولا﴾ النساء لعبد
 الله حق عبادته) لما تقدم (فر عن انس) ﴿لولا﴾ بنو اسرائيل) أولاد يعقوب (لم يحبب الطعام)

بخاء مبهمة أى لم يتغير (ولم يتخز) بخاء مبهمة وكسر النون بعد هازى لم يتغير ولم يتن (الجم) قال
 العلقمى أصله ان بنى اسرائيل ادنوا لحم السلاوى وكانوا منه وعان ذلك فعوقبوا بذلك حكماء
 القرطبي وذ كرم غيره عن قتادة وقال بعضهم معناه لولا ان بنى اسرائيل سبنوا ادخار اللحم حتى
 اتن لادنر فلم يتن (ولولا حواء) بالهمزة دودا امرأة آدم سميت بذلك لانها اكلت من الشجرة مطاوعة للشيطان وذلك منها
 خيانة له فنزع العرق في بناتها وليس المراد بان خيانة هنا الزنا قال المناوى ور رواية مسلم لم تن أثنى
 زوجها الدهر فاقط الدهر يز يد على البخارى (حمق عن ابى هريرة) رضى الله تعالى عنه (لولا
 ضعف الضعيف وسقم السقيم لاختص صلاة العمة) أى العشاء الى ثلث الليل أو نصفه على ما مر
 (طب عن ابن عباس) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (لولا عباد الله ركع وصية رضع
 وبها ثم رنع) قال العلقمى قال فى المصباح رعت الماشية رعا من باب تقع ورتو عارت كيف
 شامت اه وقال فى النهاية الرنع الاتساع فى الخصب وكل مخصب مرنع (اصب عليكم العذاب
 صبا ثم رص) بضم الراء وشدة الصاد المهملة (ربما) قال العلقمى قال فى المصباح رصصت
 البنيان رصا من باب قتل ضمت بعضه الى بعض وقال فى النهاية تراصوا فى الصفوف أى
 فلاصقوا حتى لا يكون بينكم فرجة واصلة تراصوا من رص البنائى رصه رصا اذا ألصق بعضه
 ببعض قاذم وهذه الحديث لاصب عليكم العذاب صبا ثم رص عليكم رصا (طب حق عن
 مسافع الديلى) قال الشيخ حديث حسن (لولا ما من الحجر من انجاس الجاهلية ما مسه
 ذو عاهة) كاجذم وأبرص (الاشقى وما على الارض شئ من الجنة غيره) قال المناوى يعنى انه ماله
 من التعظيم والكرامة والبركة يشارك جواهر الجنة فكان منها وان خطايا البشر تكاد تؤثر فى
 الجاد وظاهر الاحادىث انه منها حقيقة (حق عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (لولا
 مخافة القود يوم القيامة) ظرف للقود لان المخافة موجودة الآن (لا وجهتك) بكسر الكاف
 (بهذا السؤال) قال المناوى وفى رواية بهذا السوط وسببه انه كان يده سواك فدعا وصيفة له
 اولام سلة فأبطأت حتى استبان الغضب فى وجهه فخرجت ام سلة اليها وهى تلعب بهمة فقالت
 ألا تراك تلعبين ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقالت لا والذي بعثك بالحق نياما سمعتك
 فذكره (طب حل لك عن ام سلة) قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ليأتين) اللام جواب قسم
 محذوف (هذا الخبر يوم القيامة له عيتان يصريهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق)
 قال المناوى كذا فى نسخ الكتاب والذى رأيت فى الاصول المحررة يشهد لمن استلمه بحق وعلى من
 استلمه بغير حق (هـ ب عن ابن عباس) واسناده حسن (ليأتين على قاضى العدل يوم القيامة
 ساعة يتقى) من هول الحساب (انه لم يقض بين اثنين فى غرة قط) قال المناوى وفى رواية فى غرة فى
 عمره اه ومقصود الحديث التحذير من تولية القضاء مالم يتعين عليه فان تعين عليه بأن لم يوجد فى
 القطر من يصلح غير وجب عليه قبوله (حم عن عائشة) واسناده حسن (ليأتين على الناس
 زمان يكذب فيه الصادق ويصدق فيه الكاذب ويخون فيه الامين ويؤتمن فيه) (الخنون) بيناتها
 للقاء عمل وللمفعول (ويشهد المرء ولم يستشهد به ويحلف ولم يستحلف ويكون اسعد الناس)
 خبر مقدم (بالدنيا الكع بن الكع لا يؤمن بالله ورسوله) قال المناوى الكع أصله العبد ثم استعمل

في الحق والذم وأكثرا يقع في النداء وهو اللهم أو الوسخ اه وظاهر الحديث انه الكافر (طب
عن أم سلمة) واسناده حسن (لباتين على الناس زمان يطوف الرجل فيه بالصدقة من الذهب
ثم لا يجد احدا يأخذها منه) لكثرة المال واستغناء الناس أو لكثرة الفتن والهرج وشغل كل
احد بنفسه قال العلقمي والظاهر ان ذلك يقع في زمن كثرة المال وفيضه قرب الساعة كما قال
ابن بطال وقال ابن التين انما يقع ذلك بعد نزول عيسى عليه السلام حين تخرج الارض بركاتها
حق تشيع الرمانه أهل البيت ولا يبقى في الارض كافر (ويرى) بينائه للمفعول (الرجل
الواحد يتبعه اربعون امرأة يلذن به) لقضاء مصالحهن (من قلة الرجال وكثرة النساء) عن ابي
موسى (الاشعري) (لباتين على الناس زمان لا يالي الى الرجل فيه بما أخذ) اي بأى وجه أخذ
(المال) وفيه اثبات ألف ما الاستغناء المجروية بالحرف وهو قليل وفي نسخة ثم أخذ من
المال وعليها الاشكال (امن حلال) يأخذ (ام من حرام) ووجه الذم من جهة التسوية بين
الامرين والافاخذ المال من الحلال ليس مذموما (حمخ عن ابي هريرة) (لباتين) اللام
جواب قسم محذوف (على الناس زمان لا يبقى منهم احدا الا كل الزبا) الخاص (فان لم يأكله
أصابه من غباره) اي وصل اليه من أثره كان يكون متوسطا فيه أو كائنا أو شاهدا أو معاملا
المراعى أو نحو ذلك (ده عن ابي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (لباتين على امتي) قال
المنأوى اي أمة الدعوة فيشمل كل أهل المال وأمة الاجابة والمراد الثلاث وسبعون فرقة
(ما نى على بن اسرائيل) اي ما فعلوه من القبائح (حذو) بالنصب على المصدر (النعل بالنعل)
اي اتيانا مطابقا والحذو بجاءهم ملة وذلك مجة القطع يعني ان امتي يتبعون آثار من قبلهم
مثلا بمنزل كما يقدر الحذاء طاقة النعل التي يركب عليها طافات أخرى (حق ان) اي لو (كان
منهم من اتى امره علانية لكان في امتي من يصنع لك) اي القبح (وان بن اسرائيل تفرقت على
ثنتين وسبعين ملة وتفرقت امتي على ثلاث وسبعين ملة) يعني كل واحدة تتدين بغير ما تتدين به
الأخرى فسمى ذلك ملة مجازا (كلهم في النار) اي متعرضون لما يدناهم النار من الاعمال
القبيحة (الاملة واحدة) اي أهل ملة واحدة وهي (ما ناعليه واحماي) فالناجى من اهتدى
بهديهم (ت عن ابن عمرو) (ليؤذن لكم خياركم) اي صلحاؤكم ليؤمنوا نظركم للمعورات
ويحافظوا على الناذين في الاوقات (وليومكم قراؤكم) وكان الاقرأ في زمنه الافقه (ده عن ابن
عباس) (لبا كل كل رجل) ندبا المراد كل انسان (من اضحيته) المندوبة والافضل أن يأكل
الثلاث ويتصدق بالثلاث ويهدي الثالث والأولى أن يقدم في الاكل كبدها على غيره وقال
بعضهم الاولى أن يتصدق بجميعها الا لقيحات يسيرة يتبرلأبأ كلها أما الواجبة فيحرم الأكل منها
(طب حل عن أنس) واسناده حسن (لبا كل أحدكم بينه وبينه وبينه وبينه وبينه وبينه
وليحط بينه) ما كان من الاشياء النظيفة مخالفا للشيطان (فان الشيطان يأكل بشماله
ويشرب بشماله ويعطى بشماله ويأخذ بشماله) الاشياء النظيفة والاعمال الشريفة قال المناوى
يه في يحمل أولياءه من الانس على ذلك ليضاد به عباد الله الصالحين (ه عن ابي هريرة) قال
العلقمي يجابته علامة الحسن (ليومكم) اي يصلي بكم اماما (أكثركم قراءة القرآن عن
عرو بن سلمة) واسناده حسن (ليومكم احسنكم وجهافاته اخرى ان يكون احسنكم خلقا)

بالضم والاحسن خلقاً أولى بالامامة (عد عن عائشة) وهو حديث ضعيف ﴿اليوم من هذا
 البيت﴾ الحرام (جيش) أي يقصدونه (يعزونه حتى إذا كانوا يبدأون من الأرض) قال العلقمي
 قال النووي وفي رواية يبدأ المدينة قال العلقمي يبدأ كل أرض ملاء لا شيء بها ويبدأ
 المدينة الشرف الذي قدام ذي الحليفة إلى جهة مكة (يخسف بأوسطهم وينادي أولهم آخرهم
 ثم يخسف بهم فلا يبقى) منهم (الا الشريد الذي يخبر عنهم) بأنه قد خسف بهم (حم من . عن
 حفصة) بنت عمر بن الخطاب ﴿ليدشر﴾ يفتح اللام وضم الميم (فقراء المؤمنين) وفي نسخة شرح
 عليهم المناوي فقراء أمي فإنه قال أي أمة الاجابة (بالقوز) أي بالسبق إلى الجنة (يوم القيامة
 قبل الاغنياء بقدر خمسمائة عام) من أعوام الدنيا (هؤلاء) يعني الفقراء (في الجنة ينعمون
 وهؤلاء) أي الاغنياء في المحشر (يحاسبون) على أموالهم (حل عن أبي سعيد) الطائري واسناده
 حسن ﴿ليبعثن الله تعالى من مدينة بالشام يقال لها حص) بكسر فسكون (سبعين الف يوم
 القيامة لا حساب عليهم ولا عذاب معهم فيما بين الزنون والحائط في البرث الا حرمها) بوحدة
 فراء مثانة محر ك قال المناوي والبرث كما في القاموس وغيره الأرض السهلة أراد بها أرضاً قريبة
 من حص قتل فيها جماعة شهداء وصلحاء (حم ط ب ل عن عمر) بن الخطاب ﴿ليبلغ شاهدكم
 غائبكم﴾ قال العلقمي أي ليبلغ الحاضر في المجلس الغائب عنه وهو على صيغة الامر وظاهر
 الامر الوجوب فعلم منه أن التبليغ واجب والمراد هنا ما تبليغ حكم هذه الصلاة أو تبليغ
 الاحكام الشرعية (لا تصلوا بعد الفجر) أي بعد طلوعه (الاسجدتين) قال العلقمي أي ركعتين
 بدليل رواية الترمذي بلفظ لا صلاة بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر ثم قال أجمع عليه أهل العلم
 وكرهوا أن يصلي الرجل بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر واستدل به الامام أحمد بن حنبل ومن
 تبعه على كراهة الصلاة بعد طلوع الفجر حتى ترتفع الشمس الا ركعتي الفجر وفرض الصبح وهو
 فيه عند الشافعية والاصح عند الشافعية وقول الجمهور ان ابتداء وقت الكراهة من بعد
 صلاة الفرض ويمتد وقت الكراهة بتقديم فعل الفرض ويقصر بالتأخير وكره ابن تيمية
 أحاديث النهي الصحيحة وقال هذه النصوص الصحيحة تدل على أن النهي في الفجر لا يتعلق
 بطلوعه بل بالفعل كالعصر وأوله كما في أي داود عن يسار مولى ابن عمر بالتحية والسين المهمة
 قال رأيت ابن عمر وأنا أصلي بعد طلوع الفجر فقال يا يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج
 علينا ونحن نصلّي هذه الصلاة فقال ليبلغ شاهدكم غائبكم فذكره (ده عن ابن عمر) قال العلقمي
 بجانبه علامة الحسن ﴿ليبين اقوام من امي على كل واحد واحد ثم ليصحن﴾ مسوخن
 (قردة وخنازير) فيه وقوع المسخ في هذه الامة (طب عن أبي امامة) واسناده ضعيف ﴿ليت
 شعري﴾ قال المناوي ليت شعوري (كيف أمي) أي كيف حالها (بعدي) أي بعد وفاتي (حين
 تتجترج بهم وغرح نساؤهم) قال العلقمي قال في المصباح مرح ومرحاه ومرح مثل فرح فرحاً
 فهو فرح وزناومعنى وهو فرح شديد (وليت شعري) كيف يكون حالهم (حين يصيرون صنفين
 صنفان صبي مخورهم في سبيل الله وصنفان لا غير الله) أي للرياء والسعة وقصد الغنمة (ابن
 عساكر عن رجل) صوابي ﴿ليخذ احدكم قلباً شاكرًا واسناناً ذكراً وزوجة مؤمنة تعينه على
 أمر الآخرة﴾ قاله لما نزل في الذهب والفضة ما نزل من الوعيد الشديد فقالوا فأي مال نتخذ فذكره

قال العلقمي قال الحافظ بن حجر في نظم هذه الثلاثة مانصه

من خير ما يتخذ الانسان في * دينه كما يستقيم دينه
قلبا شكورا ولسانا ذكرا * وزوجته سالمة تعينه

(حم ت عن ثوبان) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ليصدق الرجل من صاع بره
وليصدق من صاع عمره) اي ليمصدق الانسان مما عنده وان قل (طس عن أبي حنيفة) واسناده
حسن (ليتنق احدكم وجهه عن النار ولو بشققرة) ولا يستحق ذلك فان ثوابه عظيم خصوصا
مع نحو طفل قال المناوي والاتقاء كناية عن محو الذنوب (حم عن ابن مسعود) واسناده صحيح
(ليتكف احدكم من العمل ما يطيق) المداومة عليه (فان الله تعالى لا يمل) اي لا يقطع
عنكم ثوابه (حق قلوا) اي تنقطعوا عن العبادة (وقاربوا استدوا) اي اقصدوا بأعمالكم
السداد ولا تتعمقوا فانه ان يشاهد هذا الدين أحد الاغلبة (حل عن عائشة) واسناده حسن
(ليتمنن اقوام) يوم القيامة (ولو) قال المناوي بضم الواو وشدة اللام (هذا الامر) يعني
الخلافة والامارة (انهم خروا) سقطوا على وجوههم (من الثريا) النجم المعروف (وانهم لم يلبوا
شيا) لما يحل بهم من الخزي والندامة يوم القيامة (حم عن أبي هريرة) واسناده حسن
(ليتمنن اقوام لو كثروا من السيئات) اي الاكثر من فعلها قالوا ومن هم يارسول الله قال
(الذين بذل الله عز وجل سيئاتهم حسنات) لتوبتهم توبة نصوحا (ل عن أبي هريرة) واسناده
حسن (ليجمن) بفتح الهمزة (اقوام يوم القيامة ليست في وجوههم مزرعة) بضم الميم وسكون
الزاي وفتح العين المهملة قطعة (من لحم قد أحاقوها) يعني يعذبون في وجوههم حتى تسقط
لحمها المشاكاة المقربة في موضع الجنابة من الاعضاء لكونهم أذلوا وجوههم بالسؤال وانهم
يعذبون وجوههم كلها عظيم باللحم والمراد من سأل تكثرا وهو غنى لا تحل له الصدقة كما يدل عليه
رواية لا يزال العبد يسأل وهو غنى حتى يخلق وجهه فلا يكون له عند الله وجه قال ابن أبي جرة
معناه انه ليس في وجهه من الحسن شي لان حسن الوجه هو بما فيه من اللحم (طب عن ابن
عمر) باسناد صحيح (ليجمن) بالبناء للمفعول (هذا البيت وليعقرن به بعد خروج يا جوج
وما جوج) ولا يلزم من حج الناس بعد خروج يا جوج وما جوج امتناع الحج في وقت ما عند قرب
الساعة فلا تدافع بينه وبين خبر لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت قال العلقمي ويظهر والله
أعلم أن المراد بقوله ليحجن هذا البيت اي مكان البيت لما في حديث أن الحبشة اذا خرج يوم لم يعمر
بعد ذلك (حم خ عن أبي سعيد) الخدرى (ليخرجن قوم من امتي من النار بشفاعتي يسعون
الجهنمين) فيه اشارة الى طول تعذيبهم في جهنم حتى أطلق عليهم هذا الاسم قال العلقمي
وفي مسلم في دعوى الله فيذهب عنهم هذا الاسم (ت ه عن عمران بن حصين) باسناد حسن وقال
العلقمي بجانبه علامة العمة (ليخشا احدكم) بالجزم بلام الامر قال العلقمي قال في المصباح
خشى خشية خاف فهو خشيان وامرأة خشيام مثل غصبان وغضبي (ان يؤخذ عند ادنى
ذنوبه) اي يستحق ذلك (في نفسه) فان محقرات الذنوب قد تكون مهلكة وصاحبها لا يشعر
(حل عن محمد بن النضر الحارثي مر سلا) ليدخا الجنة من امتي يسعون القاوس سبع مائة
الف) ثلث من الراوى (مفاسكين) ينصبه على الحال ورفع على الصفة قال النووى وهو مافى

معظم الاصول (آخذ) بصيغة اسم القاعل (بعضهم يدخل بعض لا يدخل) الجنة (أو أهلكهم حتى يدخل آخرهم) هو غاية القياس المذكور قال العلقمي وهذا ظاهره يستلزم الدور وليس كذلك بل المراد أنهم يدخلون صفا واحدا فيدخل الجميع دفعة واحدة وفي ذلك إشارة إلى سعة الباب الذي يدخلون منه الجنة (وجوههم على صورة القمر ليلة البدر) ليلة أربعة عشر وفيه أن أنوار أهل الجنة تتفاوت بتفاوت الدرجات (ق) عن سهل بن سعد رضي الله عنه ليدخلن الجنة من أمي سبعون ألفا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفا قال المناوي المراد بالمعينة مجرد دخول الجنة بغير حساب وإن دخلوها في الزمرة الثانية أو الثالثة (حم) عن ثوبان رضي الله عنه بإسناد حسن رضي الله عنه ليدخلن الجنة بشقاعة رجل من أمي أكثر من خمسين رضي الله عنه قبل هو أو يس القرني وقيل هو عثمان (حم) حب ل عن عبد الله بن أبي الجذعاء رضي الله عنه وإسناده صحيح رضي الله عنه ليدخلن الجنة بشقاعة رجل ليس بنبي مثل الحسين ربيعة ومضر إنما أقول ما أقول) بضم الهجزة وفتح القاف وواو مشددة قال العلقمي أي ما لنفسه وعلمته أو ألقى علي ساني من جانب أو من وحي حقيقة والثالث عندي أظهر (حم) طب عن أبي امامة رضي الله عنه قال العلقمي يجانبه علامة الحس رضي الله عنه (ليدخلن شقاعة عثمان) بن عفان (سبعون ألفا) كلهم قد استوجبوا النار الجنة بغير حساب ابن عساكر عن ابن عباس رضي الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره رضي الله عنه (ليدركن الرجال قومًا مثلكم أو خير منكم) وهم من يكون في زمن المهدي وعيسى عليه الصلاة والسلام (ولن يحزي الله أمة أنا أولها وعيسى ابن مريم آخرها الحكيم ل عن جابر بن نفير) الحضرمي قال الشيخ حديث حسن (ليذكرن الله عز وجل قوم في الدنيا على القرش المهدي يدخلهم الدرجات العلى) بسبب مداومتهم على الذكر (ع) حب عن أبي سعيد رضي الله عنه قال الشيخ حديث حسن رضي الله عنه (ليردن) بشدة النون (علي) بشدة الياء (ناس من أصحابي) قال المناوي في رواية أصحابي (الحوض) السكوثر للشرب منه (حتى إذا رأيتهم وعرفتهم أختلجوا) بالبناء للمفعول أي نزعوا وأوجدوا قهرا عليهم (دوني) أي بالقرب مني (فاقول يا رب) هؤلاء (أصحابي أصحابي) قال العلقمي بالنصغير وفي رواية الكشميري أصحابي بغير تصغير والتكرير للتأكيّد (فيقال لي أنك لا تدري ما أحدثوا بعدك) هذا دليل صحة تأويل من تأول أنهم أهل الردة ولهم هذا قبل فيهم صحقا صقا ولا يقول ذلك في مذني الأمة بل يشفع لهم ويهتم لأمرهم وقيل هم أهل الكفار والبدع وقيل المنافقون (حم) ق عن أنس رضي الله عنه بن مالك (وعن حذيفة) ابن ايمان رضي الله عنه (ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى يسأله شيع نعله إذا انقطع) أي يطلب منه جميع ما يحتاج إليه وإن قل (ت) حب عن أنس رضي الله عنه قال الشيخ حديث صحيح رضي الله عنه (ليسأل أحدكم ربه حاجته حتى يسأله الملح) ونحوه من الأشياء المتناهية (وحتى يسأله شيعه) أي شيع نعله إذا انقطع (ت) عن ثابت البناني رضي الله عنه (رسلا) قال الشيخ حديث صحيح رضي الله عنه (ليسأل أحدكم في الصلاة بالخط بين يديه وبالجرو بما وجد من شيء) مما هو قدر مؤخرة الرجل كافي حديث آخر يكمل خشوعه (مع أن المؤمن لا يقطع صلاته شيء) مر بين يديه (ابن عساكر عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره رضي الله عنه (يستحي أحدكم من ملكيه) بفتح اللام أي الحافظين (الذين معه كما يستحي من رجلين صالحين من جيرانه وهم بالليل والنهار) لا يبقارقانه طرفه عين (هب) عن أبي هريرة رضي الله عنه (ليسأل أحدكم) أي أبقل الله وأنا إليه راجعون (في كل شيء) أسأله (حتى في)

انقطاع (شع نعله فانها) أي الحادثة التي هي انقطاعه (من المصائب ابن السقي في عمل يوم
 وابله عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف ❦ (ليستغفر أحدكم) عن سؤال الناس (بغناء الله) بالفتح
 والمداد كفايته (غدا يومه وعشاء ليلته) بالجر على البدل أو بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي
 ما يكفيه ويكفي من تلزمه موته في كل يوم (ابن المبارك) في الزهد (عن واصل) بن عطاء (مرسلا
 ❦) ليسم الراكب على الرجل) أي الماشي (وايسم الرجل على القاعد وليسم الأقل على الأكثر)
 فلو عكس جاز وكان خلاف الأفضل (فن اجاب السلام فهو له) أي قالوا بيه عند الله (ومن
 لم يجب فلا شيء له) من الأجر بل عليه الأثم ان تركه بغير عذر (حم خذ عن عبد الرحمن بن شبل)
 وأسناد حسن ❦ (ليس الأعمى من يعمى بصره انما الأعمى من تعمي بصيرته) قال تعالى فانها
 لا تعمي الأبصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور (الحكيم هب عن عبد الله بن جراد)
 وأسناد ضعيف ❦ (ليس الإيمان بالتقي) التشبيهي أي تشبهى الأمر المرغوب فيه وقبل هو من
 التقي بمعنى القراءة والتلاوة يقال تقي إذا قرأ (ولا بالتجلي) أي التزين بالقول أو الصفة (ولكن
 هو ما وقر في القلب وصدقه العمل) أي تصديق القلب وعمل الجوارح (ابن النجار فر عن أنس
 ❦) ليس البر) بالكسر الاحسان (في حسن اللباس والزى) بالكسر الهيئة وزى المسلم مخالف
 لزي الكافر (ولكن البر السكينة والوقار) جملة معرفة الطرفين تفيد الحصر لكن المراد الحث
 على السكون والوقار (فر عن أبي سعيد ❦) ليس البيان كثرة الكلام ولكن فصل فيما يجب الله
 ورسوله) أي قول قاطع يفصل بين الحق والباطل (وايسم العي اللسان) بكسر العين المهملة
 أي ليس التعب والعجز عن اللسان وتعبه وعدم اهتدائه لوجه الكلام (ولكن) العي هو (قلة
 المعرفة بالحق فر عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف ❦ (ليس الجهاد ان يضرب الرجل بسيفه في بيل
 الله انما الجهاد) الأكبر السعي في طلب الكسب الحلال للقيام بأمر النفس والعيال يدل على
 هذا قوله (من عال والديه وعال ولده) أي أصوله وفروعه المحتاجين (فهو في جهاد) لان جهاد
 الكفار يلزمهم فرض كفاية والقيام بنفقة من تلزمه نفقة فرض عين (ومن عال نفسه فكفها
 عن الناس فهو في جهاد) أفضل من جهاد الكفار لما تقدم (ابن عساكر عن أنس) وأسناد
 ضعيف ❦ (ليس الخبر كالمأينة) أي المشاهدة اذ هي تفيد العلم القطعي بخلاف الخبر (طس عن
 أنس) بن مالك (خط عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن ❦ (ليس الخبر كالمأينة ان الله تعالى
 اخبر موسى بما صنع قومه في الجبل فلم يلق الا لوح فلما عين ما صنعوا) من اتخاذ الجبل وعبادته
 (التي الا لوح فأنكسرت) فليس حال الانسان عند معاينة الشيء كحالنا برعنه (حم طس
 ل عن ابن عباس) وأسناد صحيح ❦ (ليس الخلف ان يعد الرجل ومن يفته ان يثي) بما وعده
 فان تعذر عليه الوفاء فلا لوم عليه وان لم يتعذر كره عدم الوفاء (ولكن الخلف ان يعد الرجل ومن
 يفته ان لا يثي) بما وعده فعليه الأثم (ع عن زيد بن ارقم) وأسناد حسن ❦ (ليس الشديد
 بالصرعة) قال العاصمي بضم الصاد المهملة وفتح الراء الذي يصرع الناس كثيرا بقوته والهاء
 للمبالغة في الصفة والصرعة بضم الصاد وسكون الراء بالعكس وهو من يصرعه غيره كثيرا ووقع
 بيان ذلك في حديث ابن مسعود عند مسلم وأوله ما تعدون الصرعة فيكم قالوا الذي لا يصرعه
 الرجال قال ابن التين ضبطناه بفتح الراء وقرأه بعضهم بسكونها وليس بشيء لانه عكس المطلوب

وضبط أيضا في بعض الكتب بفتح الصاد وليس بشئ انتهى والظاهر ان الباء في قوله بالصرعة زائدة والصرعة خبر ليس اي ليس الشديد من بصرع الناس كثيرا بقوة كما تقدم (انما الشديد الذي) محمد شدة الذي (بفتح نفسه عند الغضب) اي عند ثورانه فيقهه رافعه ويكظم غيظه (حم ق عن ابي هريرة) ليس الصيام من الاكل والشرب) وبجميع المقطرات (انما الصيام) الكامل المئاب عليه (من اللغو والرفث) اي القحش من الكلام وبجميع القبائح (فان سابك احد أو جهل عليك فقل) بلسانك أو بقلبك وبم ما أولى وبعضهم فرق بين رمضان وغيره (اني صائم اني صائم) بقصد كف نفسك عن السب وزجر المن جهل عليك (لحق عن ابي هريرة) ليس الغنى بكسر أوله والقصر قال العلقمي وقدم في ضرورة الشعر وأما الغناء بالفتح والمد فهو الكفاية وبالكسر والمد ما طرب به من الصوت ناشدا أو منشئا (عن كثرة العرض) بفتح المهملة والراء ثم ضاد مجمة ما يتفتح به من متاع الدنيا وقال ابن فارس العرض بالسكون كل ما كان من المال غير نقد وجمعه عروض وأما بالفتح فباي صيبه الانسان من حظه في الدنيا قال ابن بطال معنى الحديث ليس حقيقة الغنى كثرة المال لان كثيرا ممن وسع الله عليه في المال لا يقنع بما أوتي فهو يجهد في الازيداد فكأنه فقير من شدة حرصه (ولكن الغنى) أي حقيقته (غنى النفس) وفي رواية غنى القلب فالغنى من استغنى بما أوتي وقنع به ورضى ولم يحرص على الازيداد ولا ألح في الطلب وقال القرطبي معنى الحديث ان الغنى النافع أو العظيم أو المدوح هو غنى النفس ويانه انه اذا استغنت نفسك كفت عن المطامع فعمرت وعظمت وحصل لها من الحظوة والنزاهة والشرف والمدح أكثر من الغنى الذي يناله من يكون فقيرا النفس لمحرصه فانه يورطه في رذائل الامور فيكثر من يذمه من الناس ويصغر قدره عندهم فيكون أصغر من كل حقير وأذل من كل ذليل (حم ق ت ه عن ابي هريرة) ليس الفجر بالبيض المستطيل في الافق ونسبه العرب ذنب السرطان وبطلوعه لا يدخل وقت صلاة الصبح ولا يحرم الطعام ولا الشراب على الصائم (ولكنه الاحمر) اي الذي تعقبه حرة بخلاف الاول فانه تعقبه ظلمة (المعترض) اي المتشترط في نواحي السماء (حم عن طلق بن علي) واسناده حسن (ليس الكذاب) انما (بالذي) اي بالكذب الذي (يعلم) به (بين الناس) أو الباء زائدة (فيمنى) بفتح المنة التحتية وكسر الميم مخففا اي يبلغ (خبرا) على وجه الاصلاح (ويقول خيرا) للاصلاح بين متشاجرين أو متباغضين (حم ق د ت عن أم كلثوم بنت عقبة) بالقاف ابن ابي معيط (طب عن شداد بن اوس) ان لزر جي (ليس المؤمن) الكامل الايمان (الذي لا يأمن جاره بوائقه) قال العلقمي بالوحدة والقاف جمع باقة وهي الداهية والشئ المهلك والامر الشديد الذي يوافي بغته وفي حديث ابن مسعود من خاف زادا جد والاسماعيلي والواحدى قالوا ما بوائقة قال شره اه قال المناوي وفي حديث الطبراني ان رجلا شك الى النبي صلى الله عليه وسلم من جاره فقال له اخرج متاعك في الطريق ففعل فصار كل من يمر عليه يقول مالك فيقول جاري يؤذيني فبلغه فجاء الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ماذا القيت من فلان اخرج متاعه فجعل الناس يلعنوني ويسبونني فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لعنك قبل أن يلعنك الناس (طب عن طلق بن علي) واسناده حسن (ليس المؤمن) الكامل (بالذي) الظاهر ان الباء زائدة

(يشبع وجار جائع الى جنبه) لاخلاله بحق الجوار (لحق عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (ليس المؤمن بالطعان) بالتشديد الوقاع في اعراض الناس بنحو ذم أو غيبة (ولا الاعان) قال العلقمي اللعن من الله الطرد والابعاد ومن الخلق السب والدعاء (ولا الفاحش) هو ذوالفحش في كلامه وأفعاله (ولا البذي) أي الفاحش في منطقته وان كان الكلام صدقا (حم) حدث حم بن عبد الله عن ابن مسعود وهو حديث حسن (ليس المسكين) بكسر الميم أي الكامل في المسكنة (الذي يطوف على الناس) يسألهم (فترده لاقمة واللقمة والفقرة والقرتان) بمثناة فوقية فيهما (ولكن) بالتحفيف (المسكين) بالرفع (الذي لا يجد غنى) بالكسر والقصر أي يسارا (يغنيه) قال العلقمي فسر المسكين بما ذكره وفسر بمن يقدر على مال أو كسب يقع موقعه من حاجته ولا يكفيه وفي الحديث: لا لقمان يقول ان الفقير أسوأ حالا من المسكين وان المسكين الذي له شيء لكنه لا يكفيه والفقير الذي لا شيء له ويؤيده قوله تعالى أما السنيعة فكانت أساءا كين يعملون في البحر فساءهم مساكين مع أن لهم سنيعة يعملون فيها وهذا قول الشافعي وجهه ورأه أهل الحديث والفقهاء وعكس آخرون فقالوا المسكين أسوأ حالا من الفقير وقال آخرون هم أسواء وهذا قول ابن القاسم وأصحاب مالك وقيل الفقير الذي يسأل حكاة ابن بطلال وظاهره أيضا ان المسكين من اتصف بالتعفف وعدم اللطاف في السؤال لكن قال ابن بطلال معناه المسكين الكامل وليس المراد في أصل المسكنة عن الطواف بل هي كقوله أتدرون من المفلس الحديث وقوله ليس البر الآية (ولا يظن له) بضم أوله وفتح ثالثة أي لا يعلم بحاله (فتمصدق عليه ولا يقوم فيسأل الناس) بنصب يسأل ويتصدق ومقصود الحديث الخث على الكف عن السؤال (مالك حم) قدن عن أبي هريرة (ليس الواصل بالمكافئ) الذي يعطى لغيره نظير ما أعطاه ذلك الغير وقد أخرج عبد الرزاق عن عمرو قفاليس الواصل ان تصل من وصلت ذلك القصاص (ولكن الواصل) ان تصل من قطعك ولكن قال العلقمي قال الطيبي الرواية فيه بالتشديد ويجوز التخفيف أي الواصل الكامل الذي يعتمد بوصله (هو الذي اذا انقطعت رجة وطلها) قال العلقمي في بعض الروايات بالبناء للمجهول وفي أكثرها بفتحين قال الطيبي المعنى ليست حقيقة الواصل ومن يعتد بصلته من يكافئ صاحبه بمثل فعله ولكنه من يتفضل على صاحبه وقال شيخنا في شرح الترمذي المراد بالواصل في هذا الحديث الكامل فان في المكافأة نوع صلة بخلاف من اذا وصله قريبه ولم يكافئه فان فيه قطعا باعراضه عن ذلك وأقول لا يلزم من ثني الوصل ثبوت القطع فهم ثلاث درجات موصل ومكافئ وقاطع فالواصل من يتفضل ولا يتفضل عليه والمكافئ الذي لا يزيد في الاعطاء على ما يأخذ والقاطع الذي يتفضل عليه ولا يتفضل وكما تقع المكافأة بالصلة من الجانبين كذلك تقع بالمقاطعة من الجانبين فنبدأ حينئذ فهو الواصل فان جوزي سمى من جازاه مكافئا (حم) حدث عن ابن عمرو (بن العاص) (ليس احدا يحب اليه المدح) أي الثناء الجميل (من الله) تعالى أي انه يحب المدح من عباده أي يثيبهم على مدحهم الذي هو بمعنى الشكر والاعتراف بالعبودية (ولا احدا كثر مآذير من الله) يعني لا يؤاخذ عبده بما ارتكبه حتى يعذر اليهم المرة بعد الاخرى وهذا غاية الاحسان والامتنان (طب) عن الاسود بن سريع قال المناوي بل رواه البخاري قال العلقمي يجانبه

علامة الصحة (ليس احدا افضل عند الله تعالى (من مؤمن يعمر) بالبناء للموتى قول (في
 الاسلام) وذلك (لتكبيره وتحميده وتسيجه وتمليله) أى لاجل صدوره ذلك منه قال المناوى
 واقتطروا رواية أحمد لتسيجه وتكبيره وتمليله (حم عن طلحة) باسناد صحيح (ليس احدا حق بالحدة
 من حامل القرآن لعزة القرآن في جوفه) عند رؤية ما يخالف الشرع (أبو نصر السجزي في)
 كتاب (الابانة) عن أصول الديانة (فر عن انس) واسناده ضعيف (ليس احدا من امتي يقول
 ثلاث بنات) له (او ثلاث اخوات) له قال العلقمي قال في النهاية عال الرجل عياله يعولهم اذا قام
 بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة وغيرهما وقال الكسائي يقال عال الرجل يعول اذا كثر عياله
 واللغة الجيدة أعال يعيل (فيحسن اليهن) بما تقدم وبالقول الحسن (الا كن له) أى ثواب قيامه
 بهن (ستر امن النار) أى وقاية من دخول جهنم (هب عن عائشة) واسناده حسن (ليس احدا
 منكم يا كسب من أحد) ولكن (قد كتب الله المصيبة والاجل وقسم المعيشة والعمل فالتناس
 يبحرون) أى يستديمون السعي المتواصل (فيها) أى في هذه الدار (الى منتهى) أى الى نهاية
 أعمالهم (حل عن ابن مسعود) ليس احدا صبر على اذى معه من الله انهم ليدعون له ولدا
 و يجعلون له نذرا أى شريكا في العباداة قال العلقمي أصبر أفعل تفضل من الصبر ومن أسماؤه
 تعالى الحسنى الصبور ومعناه الذي لا يعاجل المعصية بالعقوبة وهو قريب من معنى الحليم
 والحليم أبلغ في السلامة من العقوبة والمراد بالذى أذى رسوله وصالحى عبادته لاستحالة تعلق
 أذى المخلوقين به وكونه صفة نقص وهو تعالى منزّه عن كل نقص ولا يؤخر النعمة قهرا بل تفضلا
 وتكذيب الرسل في نفي الصاحبة والولد عن الله أذى لهم فأضيف الاذى الى الله تعالى للمبالغة
 في الانتكار عليهم والاستعظام لمقاتلتهم ومنه قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فان
 معناه يؤذون أولياء الله وأولياء رسوله فأقيم المضاف مقام المضاف اليه (وهو مع ذلك) يحبس
 عقوبته عنهم و (يعاقبهم) أى يدفع عنهم المكارة (ويرزقهم) فهو أصبر على الاذى من الخلق (ق
 عن ابي موسى) الاشعري (ليس يحكم من لم يعاشر بالمعروف من لا بدله من معاشرته) كزوجة
 وأصل وفرع وجار وخادم (حتى يجعل الله له من ذلك مخرجا) فيه الحث على حسن المعاشرة بلبين
 الكلمة وكف الاذى والاحسان بحسب الامكان (هب عن ابي فاطمة الايارى) ليس بخيركم
 من ترك ديناه لا آخرته ولا من ترك (آخرته لديناه) ولكن خيركم من سعى في طلب ما يكفيه من
 الحلال وقام بما عليه من حق ذى الجلال (حتى يصيب منهم ما جيعا فان الدنيا بلاغ الى الآخرة)
 لمن وفقه الله فاعملوا الدنيا كم و آخرتكم (ولا تكونوا كلا) أى عيالا وثقلا (على الناس) فارجع
 الناس من جعل ديناه من رعة لا آخره وأخسرهم من شغلته ديناه عن الآخرة (ابن عساكر عن
 أنس) ليس بمؤمن كامل (من لا يامن جاره غوائله) قال العلقمي قال في الدر الغائلة صفة
 لخصلة مهلكة والجمع غوائل (ك) عن انس (ليس بمؤمن مستكمل الايمان من لم يعدد البلاء
 نعمته والرخاء مصيبة) قال المناوى تمامه قالوا كيف يارسول الله قال ان البلاء لا يتبعه الا الرخاء
 وكذلك الرخاء لا يتبعه الا البلاء (طب عن ابن عباس) ليس بين العبد والشرك أى ليس شيء
 وصله بين العبد والشرك (الترك الصلاة فاذا تركها فقد اشرك) أى فعل فعل أهل الشرك
 ولا يكفر حقيقة الا من جحد وجوهم (ه) عن انس) باسناد صحيح (ليس بي رغبة عن اخي موسى)

ابن عمران أي عما كان يلقه من المسكن فيكفي (عريش كعريش موسى) وكان من خشبات
وسمات فلا أتوا القصور ولا أزخرف الدور (طب عن عبادة بن الصامت) بإسناد حسن
(ليس شيء أثقل في الميزان من الخلق الحسن) لأن صاحبه يتحمل أذى الناس ويكف أذاه عن
الناس فبذلك ينال أعلى من درجة الصائم القائم (حم) عن أبي الدرداء) بإسناد صحيح (ليس
شيء أحب إلى الله تعالى من قطرتين واثنتين قطرة دموع من خشية الله وقطرة دم تهراف في سبيل
الله) لأعلاء كلمته ونصر دينه وقطرة يجوز بها ورفعهما (وأما الأثران فآثر في سبيل الله) هو أعم
عما قبله (وآثر في فريضة من فرائض الله) قال المناوي الأثر ما يبقى بعده من عمل يجري عليه أجره
من بعده انتهى ورأيت بهامش نسخة والأثر في الفريضة هو الخطا إلى المساجد (ت والضياء)
المقدمي (عن أبي امامة) الباهلي (ليس شيء أطيع) بالبناء للمفعول (الله تعالى) أي أطاعه
(فيه) عباده (أعجل ثوابا من صلة الرحم) أي الاحسان إلى الأقارب بقول أو فعل (وليس
شيء أعجل عقابا من البغي) أي التعدي على الناس (وقطعة الرحم) بنحو ساءة أو هجر (والهين
الفاجرة) أي الكاذبة (تدع) أي تترك (الديار بلاقع) بفتح الموحدة واللام وكسر القاف جمع بلاقع
وهي الأرض الفقراء التي لا شيء فيها يريد أن الحالف كاذبا يفتقرو ويذهب ما في بيته من الرزق
(حق عن أبي هريرة) وإسناده حسن (ليس شيء أكرم) بالنصب خبر ليس (على الله تعالى من
الدعاء) لدلالته على اعتراف الداعي بالجزوالافتقار إلى ربه والذل والانكسار (حم خدت لك
عن أبي هريرة) وإسناده صحيح (ليس شيء أكرم على الله تعالى من المؤمن) فهو أفضل عنده من
جميع المخلوقات (طص عن ابن عمرو) بن العاص (ليس شيء خير من ألف مثله إلا الإنسان)
قال المناوي يتسیر إلى أنه قد يبلغ بقوة إيمانه وإيقانه وتكامل أخلاق إسلامه إلى ثبوت في
الدين وقائمة بمصالح الإسلام والمسلمين بعلم ينشره أو مال يبذله أو شجاعة يستبها مسداً (ف) (طب
والضياء) المقدسي (عن سلمان) الفارسي وإسناده حسن (ليس شيء من الجسد) قال المناوي
أي جسد المكلف (الأو هو يشكو ذرب) أي فحش (اللسان) قال المناوي وبقيمة الحديث عند
مخرجه على حدته والذرب بالذال المججمة والراء المقطوحتين (ع هب عن أبي بكر) الصديق قال
الشيخ حديث حسن (ليس شيء إلا وهو أطوع لله) تعالى (من ابن آدم) قال المناوي لأن طاعة
الآدمي من بين الشهوات والوساوس وأما غيره فلم يساط عليه ذلك فهو أسهل إقناعا (البرار
عن بريدة) وإسناده صحيح (ليس صدقة أعظم أجرا من ماء) أي من سقى الماء للظمآن (هب
عن أبي هريرة) ليس عدوك الذي أن قتلته كان) أي ثواب قتله (لأنورا) يسعى بين يديك في
القيامة (وان قتلته دخلت الجنة) ونلت درجة الشهداء (ولكن أعدى عدوك ولدك الذي
تخرج من صلبك) لأنه يحمل أياه على تحصيل المال من غير حله وعلى منع الصدقة ونحو ذلك
ومقصود الحديث التحرز من الوقوع في ذلك لترك النكاح فإنه مستحب يشاب عليه بشرطه
(ثم) بعد الولد (أعدى عدوك مالك الذي ملكك يمينك) فإنه يعمل على الطغيان إذا اتقى الله
فأدى حقه واحترز في جمعه من الوقوع في الآثام فجمع بين دنياه وآخرته ولم يكن كلا على الناس
كما تقدم (طب عن أبي مالك الأشعري) ليس على الرجل جناح) أي اثم (ان يتزوج بقليل
أو كثير من ماله إذا تراضوا) قال المناوي يعني الزوج والزوجة والولي (واشهدوا) على عقد

النكاح فيه ان النكاح ينقد بأقل مقول وانه يشترط فيه الاشهاد وعليه الشافعي (هق عن ابي سعيد) ليس على الماء جنابة (أي لا ينتقل له حكم الجنابة وهو المنع من استعماله باغتسال الغير منه وقد تقدم سببه في حديث ان الماء لا يجنب (طب عن ميمونة) باسناد حسن (ليس على الماء جنابة ولا على الارض جنابة ولا على الثوب جنابة) قال المناوي أراد أنه لا يصير شيء منها جنباً إلا بمس الجنب اياه (قط عن جابر) ليس على الختماس قطع (قال العلقمي المختلس هو الذي يعتمد الهرب مع أخذه معانة اه وظاهر كلامه - انه لا قطع وان أخذ من الحرز وقول المناوي لان من شروط القطع الانحراج من الحرز مخالف لذلك (ه عن عبد الرحمن بن عوف) قال العلقمي بجنبه علامة الحسن (ليس على المرأة احرام) اي تجرد (الافى وجهها) فلها ولوامة ستر جميع بدنها الا الوجه فيحرم عليها ستره بما لصق (طب هق عن ابن عمر) بن الخطاب واسناده حسن (ليس على المسلم في) عين (عبد له ولا في) عين (فرسه صدقة) أي زكاة والمراد غير زكاة القطر وخرج بالعين القيمة فتجب فيها اذا كانا للتجارة وخص المسلم لان الكافر لا يطالب به في الدنيا (حم في ع عن ابي هريرة) ليس على المسلم زكاة في كرمه ولا في زرعها اذا كان اقل من خمسة أوسق) فشرط وجوب الزكاة النصاب وهو خمسة أوسق تحديداً (له هق عن جابر) واسناده صحيح (ليس على المعتكف صيام الا ان يجعله على نفسه) بنحو نذر قال المناوي وذاتجة للشافعي وأحمد على صحة الاعتكاف بدون صيام وبالليل وحده ورد على من شرطه (له هق عن ابن عباس) واسناده صحيح (ليس على المنتهب) هو الذي يعتمد القوة والغلبة ويأخذ عياناً (ولا على المختلس) لاخذه عياناً والسارق يأخذ خفية (ولا على الخائن) في الخو ودبعة (قطع) لانهم ليسوا امراءاً والقطع أنيط في القرآن بالسرقه وكل منهم ليست فعلته سرقة قال الرملي وقرئ من حيث المعنى بأن أخذه أي السارق خفية لا يتأتى منه فشرع القطع زجراله وهو لا يقصدونه عياناً فيمكن منه هم بالسلطان كذا قاله الرافي وفي كون الخائن يقصد الاخذ عياناً وقفة (حم ع حب عن جابر) قالت حسن صحيح (ليس على النساء) في النسك (حلق) بل يكره (انما على النساء التقصير) على سبيل التنب قال العلقمي والمستحب لهن في التقصير ان يأخذن من أطراف شعورهن مقدار غلغلة من جميع الجوانب فان حلقن حصل النسك ويقوم مقام الحلق والتقصير ازالة الشعر ينتف واحراق وغير ذلك من أنواع الازالة (د عن ابن عباس) قال العلقمي بجنبه علامة الحسن (ليس على ايئك كرب بعد اليوم) قال العلقمي وسببه وعنايه كما في البخاري عن أنس قال لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم لم يجعل يغشاه فقالت فاطمة واكرب أباه فذكره (خ عن أنس) ليس على اهل لا اله الا الله) أي من نطق بها بصدق واخلاص (وحشة في الموت) أي في حال نزوله (ولا في القبور) وفي النشور كاني انظر اليهم عند الصيحة) أي نفخة اسرافيل النفخة الثانية للقيام من القبور للمعشر (ينفضون رؤوسهم من التراب يقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن) قال المناوي أي الهم من خوف العاقبة أو من أجل المعاش وقلته أو من وسوسة الشيطان أو خوف الموت أو عام (تنبه) قال الحكيم الترمذي من قدم على ربه مع الاصرار على الذنوب فليس من اهل لا اله الا الله اغماهم من اهل قول لا اله الا الله ولذلك قال تعالى فوريك انفساً لهم أجمعين عما كانوا يعملون وما قال عما كانوا يقولون (طب عن ابن عمر) باسناد ضعيف

﴿ليس على الرجل نذر فيما لا يملك﴾ أي لو نذر عتق من لا يملكه فلا يملكه (ولعن المؤمن
 كقتله) في الحرمة والابعاد عن الرجة (ومن قتل نفسه بشئ) قال المناوي زاد مسـ لم في الدنيا
 (عذب به يوم القيامة) زاد مسـ لم في نار جهنم قال العلقمي هذا من باب مجازسة العقوبات
 الاخرية للجنايات الدنيوية ويؤخذ منه ان جناية الانسان على نفسه بجنايته على غيره في الائم
 لان نفسه ليست ملكا وانما هي لله تعالى فلا يصرف فيها الا بما أذن له فيه (ومن حلف بعله سوى
 الاسلام كاذبا) قال المناوي بأن قال ان كنت فعلت كذا فهو يهودي أو برى من الدين وكان
 فعله (فهو كما قال) قال المناوي القصد به التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم بصيره كافرا اهـ
 وقال العلقمي قال بعض الشافعية ظاهر الحديث انه يحكم عليه بالـ كفر اذا كان كاذبا
 والتحقيق التفصيل فان اعتقد تعظيم ما ذكر كفر وان قصد حقيقة التعليق فينظر فان كان
 المراد أن يكون متصفا بذلك كفر لان ارادة الكفر كفر وان اراد البعد عن ذلك لم يكفر هذا ان
 تعلقت صورة الحلف بالماضي وكذا ان تعلقت بمستقبل كقوله ان فعلت كذا فهو يهودي
 أو نصراني لا يكفر عند الاطلاق فان قصد الرضا بذلك ان فعل كفر حالا (ومن قذف مؤمنا
 بكفر) كأن قال لها كافر (فهو) أي القذف (كقتله) في التحريم أو في التألم ووجه المشابهة
 ان النسبة الى الكفر الموجب للقتل كالقتل في ان المتعصب لشيء كفاعله (حم ق ٤) عن ثابت
 ابن الضحالة ﴿ليس على رجل طلاق فيما لا يملك ولا عتاق فيما لا يملك ولا بيع فيما لا يملك﴾
 قال العلقمي قال الدميري أجمعوا على انه اذا خاطب أجنبية بطلاق لا يترتب عليه حكم
 ولو تزوجها واختلعا وفيما اذا علق الطلاق بشكاحها فالذي ذهب اليه الشافعي وجماعة من
 السلف أن الطلاق لا يقع لحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لا طلاق فيما لا يملك رواء أحمد والاربعة والحاكم وصححه اسناده وقال البخاري انه أصح
 شئ ورد في الباب وروى الدارقطني أن رجلا أتى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
 الله ان أمي عرضت علي قرابة لها أتزوجها فقلت هي طالق ان تزوجتها فقال لا بأس فتزوجها
 وبهذا قال جماعة من الصحابة والتابعين وفتها الامصار وتعليق بالملك كتهليق بالطلاق من
 غير فرق وقال مالك ان عمه بان قال كل امرأة أتزوجها فهي طالق لم يقع وان خص محصورات
 أو امرأة معينة وقع وقال أبو حنيفة يقع عمه أو خصص (حم ن عن ابن عمرو) بن العاص قال
 الشيخ حديث صحيح ﴿ليس على مسلم جزية﴾ أي اذا أسلم ذمى اثناء الحول لم يطالب بجمعة
 الماضي منه (حم د عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة ﴿ليس على مهور﴾ أي
 مغلوب (يمين) فالمكره على الحلف لاثنتي عشرة مائة ولا يلزمه كفارة ولا يقع طلاقه (قط عن أبي
 امامة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ليس على من استفاد مالا﴾ يشترط لوجوب الزكاة
 فيه الحول (زكاة حتى يحول عليه الحول) ويربح مال التجارة يركب بحول أصله بشرطه (طب عن
 أم سعد) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿ليس على من نام ساجدا﴾ أو راكعا أو قائما في
 الصلاة وغيرها (وضوء) قال المناوي أي واجب (حتى يضطجع) فانه اذا اضطجع استرخت
 مفاسده قال المناوي وذلك لان مناط النقص الحداث لا عين النوم وليس مظنة النقص
 الا الاضطجاع وبه أخذ الحنفية ومذهب الشافعي النقص بالنوم مطلقا لا لقاعد ممكن مقعده

من الارض (حم) عن ابن عباس قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (ليس على ولد الزنا من
 وزير ابويه شي) قال المناوى بقيقه لا تزروا زرة وزراً اخرى (لن عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح
 (ليس عليكم في غسل ميتكم غسل) اى واجب فيعمل حديث من غسل ميتاً فليغتسل على
 النديب (لن عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (ليس عند الله يوم ولا ليلة تعدل اليلة الفراء
 واليوم الازهر) ليلة الجمعة ويومها (ابن عساكر عن ابي بكر) الصديق (ليس في الابل العوامل)
 في نحو حوث وسقى (صدقة) اى زكاة لانها لا تقضى للنساء بل للاستعمال ومثل الابل غيرها من
 النعم (عدهق عن ابن عمرو) بن العاص (ليس في الاوقاص) جمع وقص قال المناوى بفتحين
 وقد تسكن القاف ما بين الفريضتين من نصب الزكاة (شي) من الزكاة بل هو عفو (طب عن
 معاذ) ليس في البقر العوامل صدقة (اى زكاة قال العلقمى وذلك بان يستعملها القدر الذى
 لو علقها فيه سقطت الزكاة كما نقله البندنجى عن الشيخ ابي حامد (ولكن) الصدقة في غير
 العوامل (في كل ثلاثين تباع) قال في المصباح التيسيع ولد البقرة في السنة الاولى وبعده تسعة
 مثل رغيف وأرغفة والاثني تبعة وبعدها تباع مثل ملحمة وملاح سمى تبعة لانه يتبع أمه
 فهو فعل بمعنى فاعل اه والمراد هنا ما له سنة كاملة ويجزئ عنه تبعة وهي أولى للثبوت (وفي
 كل أربعين مسن او مسنة) وتسمى ثنية وهي ما لها سنتان كاملتان وسميت مسنة لتسكامل
 أسنانها (طب عن ابن عباس) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (ليس في الجنة شي مما في
 الدنيا الا الاسماء) قال المناوى وأما المسميات فبينها من التفاوت ما لا يعلمه البشر اه أى ليس في
 الدنيا شي مما في الجنة الا الاسماء (الضياء) المقدسى (عن ابن عباس) ليس في الحللى زكاة قال
 العلقمى اى الحللى المباح المتخذ للاستعمال فلو اتخذ للكنز وجبت فيه الزكاة لانه صرفه عن
 الاستعمال فصار مستغنى عنه كالدرهم المضروبة ويشترط أن لا يكون فيه اسراف فلو اتخذت
 المرأة خلخالاً وزنه مائة مثقال وجبت فيه الزكاة لان المقضى لا باحة الحللى للمرأة هو التزين
 للرجال المحرك للشهوة الداعى لكثرة النسل ولا زينة في مثل ذلك بل تنقرضه النفس لاستبشاعه
 ففى وجوده فيه سرف وجبت الزكاة وان لم يحرم ابيه لان ما أبيع أصله لا يمنع من اباحته قليل
 السرف بدليل القليل في النفقة والزيادة على الشبع ما لم ينته الى الاضرار بالبدن ولان السرف
 وان لم يحرم يكره والحلى المكروه يجب فيه الزكاة وظاهر ان الطفل في ذلك كله كالمرأة (قط عن
 جابر) ليس في الخضراوات زكاة قال المناوى هي القواكه كتفاح وكثيرى وقيل البقول (قط
 عن انس) بن مالك (وعن طلحة) بن معاذ (ت عن معاذ) بن جبل (ليس في الخليل والرقيق
 زكاة) اى زكاة عين (الازكاة القطر في الرقيق) فانها تجب على سيده وخرج بالعين التجارة كما
 تقدم (د عن ابي هريرة) قال العلقمى بجانبه علامة الصحة (ليس في الصوم رياء) بمثناة تخنية
 لانه سر بين الله تعالى وعبد لا يطلع عليه الا هو (هناد) في الزهد (هب عن ابن شهاب) الزهرى
 (مرسلان عساكر عن انس) بن مالك (ليس في العبد صدقة الا صدقة القطر) تقدم الكلام
 عليه (م عن ابي هريرة) ليس في القطرة ولا القطر ثمن من الدم) الخارج من اى مكان من البدن
 غير السيلين (وضوء) واجب (حتى يكون دماً ساطلا) قال المناوى وبه أخذ الخنابلة وقال
 الحنفية تنقض القطرة الواحدة وصرفوا الحديث عن ظاهره ومذهب الشافعى انه لا وضوء

الابن الخارج من السيلين (قط عن أبي هريرة رضي الله عنه ليس في المال) المأهول ذنبا وليس المراد جميع
 أفراد (زكاة حتى يحول عليه الحول قط عن انس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن رضي الله عنه (ليس
 في المال حق سوى الزكاة) قال المناوي رحمه الله أي ليس فيه حق سواها بطريق الاصاله وقد
 يعرض ما يوجب كوجود مضطر فلا تدفع بينه وبين خبر ان في المال حق سوى الزكاة (عن
 فاطمة بنت قيس) قال العلقمي قال الدميري قال النورى هو ضعف جدا رضي الله عنه (ليس في
 المأمومة) وهي الشجة التي تبلغ خريطة الدماغ وكذا غيرها من جراحات الوجه والرأس ما عدا
 الموضحة (قود) أي قصاص لعدم انضباطها بل فيها ثلث الدية (حق عن طلحة) بن عبيد الله
رضي الله عنه (ليس في النوم تقريط) أي تقصير (انما التقريط في اليقظة) خبر أول أي كائن في اليقظة
 (ان تؤخر) بالبناء للمفعول (صلاة حتى يدخل وقت صلاة اخرى) عدا فلا ثم على النائم
 والناسي بالانقصير وهذا في غير صلاة الصبح فوقتها الى طلوع الشمس (حم حب عن أبي قتادة
رضي الله عنه ليس في صلاة الخوف سهو طيب عن ابن مسعود خيثة في جزئه عن ابن عمر) بن الخطاب
رضي الله عنه (ليس فيما دون خمسة أوسق) يفتح الهمزة وضم السين جمع وسق قال العلقمي وفيه لغتان فتح
 الواو وهو المشهور وكسرها وأصله في اللغة الحمل والمراد بالسق ستون صاعا كل صاع خمسة
 ارطال وثلاث بالبغدادى وورطل بغداد مائة درهم وثمانية وعشرون درهما وأربعة اسباع درهم
 وهل التقدير بالارطال تقريبا أو تحديدا وجهان أصحهما تقريبا فإذا نقص ذلك يسيرا وجبت
 الزكاة (من التمر) بالثناة القوقية ونحوه مما يقتات اختصار (صدقة) أي زكاة (وليس فيما
 دون خمس ذود) يفتح المجهمة وآخره مهملة قال العلقمي الرواية المشهورة خمس ذود بإضافة خمس
 الى ذود وروى بتدوين خمس ويكون ذود بدل منه والمعروف الاول قال أهل اللغة الذود من
 الثلاثة الى العشرة لا واحد له من لفظه انما يقال في الواحد بعير قالوا وقولهم خمس ذود كقولهم
 خمسة ابعة قال سيبويه تقول ثلاث ذود لان الذود مؤنث (من الابل صدقة) أي زكاة فإذا
 بلغت خمسا فقيم اشاة (وليس فيما دون خمس أواق) قال المناوي جمع أوقية كاضاح جمع أضحية
 وقال العلقمي في رواية أواق بثبوت الياء في رواية أواق بحذف الياء وكلاهما صحيح قال أهل
 اللغة الأوقية بضم الهمزة وتشديد الياء وجمعها أواق بحذفها وأواق بتشديد الياء وتحذفها
 وأجمع أهل الحديث والفقهاء وأئمة اللغة على أن الأوقية الشرعية أربعون درهما وهي أوقية
 الجاز (من الورق) بكسر الراء وسكونها القضة (صدقة مائة والشافعي حم ق ٤ عن أبي سعيد)
 الخدرى رضي الله عنه (ليس في مال المكاتب زكاة حتى يعتق) لأن ملكه غير تام اذ ليس له أن يتصرف بغير
 إذن سيده (قط عن جابر رضي الله عنه ليس في مال المستقيم) قال المناوي أي المتجبر (زكاة حتى يحول عليه
 الحول) لكن الرجز كي يحول أصله كما تقدم (حق عن ابن عمر) بن الخطاب قال العلقمي
 بجانبه علامة الحسن رضي الله عنه (ليس للعامل المتوفى عنها) بفتح القاء (زوجها نفقة) وبه قال الشافعي
 قال شيخ الاسلام زكريا لانها بانت بالوفاة والقريب تسقط نفقته بها ونفقته انما وجبت للعمل
 وانما تسقط فيما لو توفى بعد ينونها لانها وجبت قبل الوفاة فاعتبر بقاؤها في الدوام لانه أقوى
 من الابتداء (قط عن جابر) بن عبد الله رضي الله عنه (ليس للدين) بفتح الدال (دواء الا القضاء) أي أدائه
 لصاحبه (والوفاء) بجمعه (والجد) أي الشاء على رب الدين (خط عن ابن عمر رضي الله عنه ليس للقاسق)

المتجاهر (غيبية) فيما تجاهر به (طب) عن معاوية بن حيدة ❦ ليس للقاتل من الميراث شيء قال
 المناوي لأنه لو ورث لقتل بعض الأشرار موثره (هق عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن
 ❦ (ليس للقاتل شيء) من تركه المقتول (وإن لم يكن له وارث) خاص (فوارثه أقرب الناس إليه)
 قال المناوي أي من ذوى الأرحام وظاهر الحديث أن ذوى الأرحام تقدم على بيت المال وهو
 مذهب الحنفية (ولا يرث القاتل) ولو بحق من المقتول (شيئاً) والظاهر أن التكرير لمزيد التأكيد
 (د عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن ❦ (ليس للمرأة أن تفتك شيئاً من مالها إلا بإذن
 زوجها) قال المناوي تمامه عند مخبره الطبراني إذا ملك عصمتها وبها قال مالك وخالف
 الشافعي (طب) عن واثله بن الأسقع ❦ (ليس للمرأة أن تنطلق للحج إلا بإذن زوجها) وإن كانت
 حجة القرض عند الشافعي (ولا يحل للمرأة أن تسافر ثلاث ليال إلا معه أو محرماً) يسكون الحاء
 أي يحرم عليه نكاحها وفي نسخة دورحم برأيه (هق عن ابن عمر) بن الخطاب ❦ (ليس
 للنساء في اتباع الجنائز أجر) هق عن ابن عمر ❦ (ليس للنساء في الجنائز نصيب) مع وجود الرجال
 فإن فقد الرجال وجب عليهن التجهيز (طب) عن ابن عباس ❦ (ليس للنساء نصيب في الخروج) من
 بيوتهن (الإمضطرة ليس لها خادم إلا في العيدين الأضحي والفطر وليس لهن نصيب في الطرق
 إلا الحواشي) أي جوانب الطريق دون وسطه والمقصود الخت على انفرادهن عن الرجال
 فلو كان الطريق جالياً فلا حرج (طب) عن ابن عمر ❦ (ليس للنساء وسط الطريق) لما يخشى من
 مخالطتهن للرجال من الفتنة عليهم أو بهن (هب عن ابن عمرو بن حسان) قال الشيخ بشقة
 الميم (د عن أبي هريرة ❦ ليس للنساء سلام) على الرجال الأجانب بل يحرم عليهن السلام والرد
 عليهم (ولا عليهن سلام) من الرجال الأجانب بل يكره سلامهم وردهم عليهن (حل عن عطاء)
 الخراساني (مرسلاً ❦ ليس للولي مع النيب امر) ظاهره أنها تزوج نفسها وحله الشافعي على
 إجبارها على النكاح جهماً بين الأحاديث (والتيمة) قال المناوي يعني البكر البالغ كما فسره
 خير الإيم أحق بنفسها من وليها والبكر تستأمر الخ (تستأمر وصمة أقرارها) أي وسكوتهما
 قائم مقام أذنهما (دن عن ابن عباس) وهو حديث صحيح ❦ (ليس لابن آدم حق فيما سوى
 هذه الخصال) قال المناوي أراد بالحق ما يستحقه الإنسان لا فقاره إليه وتوقف عيشته عليه
 (يت يسكنه ونوب يوارى عورته وجاف الخبز) يكسر الجيم ويسكون اللام أي كسرة خبز قال
 في النهاية الجلف الخبز وحده لا آدم معه وقيل الخبز الغليظ البلبس ويروي بفتح اللام جمع جلفة
 وهي الكسرة من الخبز وقال المهروي الجلف ههنا الظرف يريد ما يتركب فيه الخبز قلخص
 أنه يروي يسكون اللام وفتحها وما قاله المهروي يسكون اللام وهو الوعاء الذي يتركب فيه الخبز
 (والماء) أي شربة ماء (ت ل عن عثمان) بن عفان واسناده صحيح ❦ (ليس لأحد على أحد فضل
 إلا بالدين أو عمل صالح) قال تعالى إن أكرمكم عند الله أتقاكم فلا ينبغي لأحد احتقار أحد فقد
 يكون المحقر أطهر قلباً وأزكى عملاً (حسب الرجل أن يكون قاحشاً بذنوبه لا جباناً) أي يكفيه
 من الشبر والحريمان من الخير كونه متصفاً بذلك (هب عن عقبة بن عامر) قال العلقمي بجانبه
 علامة العصبة ❦ (ليس للقاتل ميراث) لما تقدم قاله الرافي يمكن أن يرث المقتول من القاتل
 بأن جرح موثره ثم مات قبل أن يعين للجروح ثلاث الجراحة (ه عن رجل) صحابي قال العلقمي

بجانبه علامة الحسن ﴿ليس لقاتل وصية﴾ فلا تصح ومجمله إذا أوصى لمن يقتله أو يقتل غيره
 لأنها معصية أموالاً وصى لرجل فقتله فهي صحيحة وتصح الوصية لكافر ولو حرى أو مرتداً
 بخلاف مال أو وصى لمن يرتد أو يحارب المأمر (حق عن علي) ﴿ليس ليوم فضل على يوم في
 الصيام الا شهر رمضان ويوم عاشوراء﴾ فله فضل على غيره من النفل الا ما خص بدليل (طه هب
 عن ابن عباس) ﴿ليس لي أن ادخل بيتاً من وفاقا﴾ أي من ينامنقوشا قال المناوي سببه أن رجلاً
 صاف عليه فصنع له طعاماً فقالت فاطمة لودعوت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكل معنا فجاء
 فرفع يديه على عضادتي الباب فرأى القرام قد ضرب في ناحية البيت فرجع فذكره (حم طه عن
 سفينة) مولى المصطفى واسناده حسن ﴿ليس من البر﴾ بالكسر أي ليس من العبادة (الصيام
 في السفر) أي الصيام الذي يؤدي إلى اجتهاد النفس واضرارها بقرينة الحال ودلالة السياق
 فإنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً ظل عليه فقال ما هذا قالوا صائم فذكره قال العلقمي يجوز أن
 يكون النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بذلك من هذه لغته أو تكون هذه لغة الراوي التي لا ينطق
 بغيرها لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم أبدل اللام مما قال الأزهرى والوجه أن لا تثبت الالف
 في الكتابة لأنها ما لم جعلت كالالف واللام فظاهر كلامه أن النسخة التي شرح عليها ليس
 من أمراء صيام في امسقر (حمق دن عن جابر) بن عبد الله (هـ) عن ابن عمر (بن الخطاب) قال
 المواقف متواتر ﴿ليس من الجنة في الارض شي الا ثلاثة أشياء غرس العجوة والنخلة الاسود
 (وأواق) جمع أوقية (تنزل في القرات كل يوم بركة من الجنة) قال المناوي ولم يرد نظير ذلك في غيره
 من الانهار (خط عن أبي هريرة) واسناده ضعيف ﴿ليس من الصلوات صلاة افضل من صلاة
 الفجر يوم الجمعة في الجماعة﴾ فأكداً الجماعات بعد الجمعة الجماعة في صبحها ثم صبح غيرها ثم العشاء
 ثم العصر ثم الظهر ثم المغرب وأفضل الصلوات العصر ثم الصبح ثم العشاء ثم الظهر ثم المغرب
 (وما حسب من شهدا منكم الامغوراه) قال المناوي أي الصغائر على قياس نظائره
 (الحكيم طه عن أبي عبيدة) بن الجراح واسناده حسن ﴿ليس من المروءة﴾ بضم الميم (الريح
 على الاخوان) قال المناوي في الدين والمراد من بينك وبينه صداقة منهم فينبغي للتاجر ونحوه إذا
 اشترى منه صدقة شيئاً أن يعطيه برأس ماله فإنه من مكارم الاخلاق اهـ وقال العلقمي المروءة
 آداب نقسائية تحمل مراعاتها الانسان على الوقوف عند محاسن الاخلاق وجعل العادات
 (ابن عساكر عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث منكر ﴿ليس من اخلاق المؤمن التعلق﴾ قال
 المناوي أي الزيادة في التودد فوق ما ينبغي يستخرج من الانسان مراده (ولا الحسد الا في طلب
 العلم) قال المناوي فينبغي للمتعلم التعلق للعالم لينفعه في تعليمه وينبغي له إذا رأى من فضل عليه في
 العلم أن يوحى نفسه ويحملها على الجذل في الطلب ليسير مثله (هب عن معاذ بن جبل) ﴿ليس من
 رجل﴾ بزيادة من (ادعى) بالتشديد أي اتسب (غير أبيه) واتخذة أباً (وهو يعلمه) أي يعلم أنه غير
 أبيه (الا كفر) قال العلقمي في رواية الا كفر بالله وعلمه اقالمراد من استحبل ذلك مع علمه بالتحريم
 وعلى عدمها فالمراد كفر التعمية اذ ظاهر اللفظ غير مراد وانما ورد على سبيل التغليب لجزء فاعل
 ذلك كما يقول الرجل لا يبه لست مني أو المراد باطلا في الكفر ان فاعله فعل فعل لا شيئاً بفعل أهل
 الكفر (ومن ادعى ما ليس له فليس منا) قال العلقمي قال النووي قال العلماء ليس على هدينا

وجعل طريقنا (وايتبوا مقعدكم من النار) قال العلقمي اي ليتخذ من نار النار وهو مادعاء
 واما خبر معنى الامر ومعناه هذا جزاؤه ان جوزى وقد يعنى عنه وقد يتوب فيسقط عنه (ومن
 دعا رجلا بالكفر او قال عدو الله وليس كذلك الا حار عليه) بجاء وراهم ملتهن اي رجع ذلك
 القول على القائل قال المناوى فاذا قال المسلم يا كافر بلا تأويل كفر فان اراد كفر الزممة فلا
 (ولا يرى رجل رجلا بالفسق ولا يرميه بالكفر الا ارتدت) اي رجعت (عليه) تلك الكلمة التي
 رماه بها (ان لم يكن صاحبه كذلك) قال العلقمي وهذا يقتضى ان من قال لاخر أنت فاسق أو
 قال له أنت كافر فان كان ليس كما قال كان هو المستحق للوصف المذكور وانه اذا كان كما قال لم
 يرجع عليه شيء لكونه صدق فيما قال ولا يلزم من كونه لا يصير بذلك فاسقا ولا كافرا ان لا يكون
 اثما في صورة قوله له أنت فاسق بل في هذه الصورة تفصيل ان قصد نصحه أو نصحه غيره ببيان حاله
 جاز وان قصد تعديده وشهرته بذلك ومحض اذاه لم يجز لانه مأمور بالستر عليه وتعليمه وموعظته
 بالحسنى فمهما أمكنه ذلك بالرفق لا يجوز له أن يقوله بالعنف لانه قد يكون سببا لا غرأ فهو صراحه
 على ذلك الفعل كما في طبع كثير من الناس من الاتفة لاسيما ان كان الأمر دون المأمور في المنزلة
 وفي الحديث تحريم الاتقاء من النسب المعروف والادعاء الى غيره وفيه جواز اطلاق الكفر
 على المعاصي لقصد الزجر (حم ق عن ابى ذر) ليس من عبد يقول لا اله الا الله مائة مرة
 الا بعثه الله يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ولم يرفع لاحد يوم مثله افضل من عمله الا من
 قال مثل قوله أو زاد عليه قال المناوى وفائدة لا اله الا الله لا تحصى منها حصول الهيبة للمداوم
 عليها (طب عن ابى الدرداء) ليس من عمل يوم الا وهو يختم عليه فاذا مرض المؤمن قالت
 الملائكة تبارك عبدك فلان قد حبسته اي منعه من عمل الطاعة بالمرض (فيقول الرب
 اخفوا له على مثل عمله حتى يبرأ) من مرضه (أو يموت) وهذا في مرض ليس سببه معصية كأن
 مرض من كثرة شرب الخمر (حم طبك عن عقبه) بالقاف (ابن عامر) قال لا يصح ورد الذهب
 مناوى (ليس من غريم يرجع من عند غريمه راضيا) عنه (الاصلت عليه دواب الارض) اي
 دعت له بالمغفرة (ونون الجار) اي حبيتنا (ولا) من (غريم يابى غريمه) اي يطالب بحقه (وهو
 يقدر) على وقائه (الا كتب الله) تعالى (عليه) اي قدرا وأمر الملائكة أن تكتب (في كل يوم
 وابله اثما) حتى يوفيه حقه (هب عن خولة بنت قيس امرأته) بن عبد المطلب (ليس من
 يبله الا والبحر) اي الملح (يشرف فيها) اي يطالع (ثلاث مرات يستأذن الله تعالى ان يتنسخ)
 بالخاء المعجمة اي ينفتح ويتسع (عليكم فيكفه الله) تعالى عنكم فاشكروا هذه النعمة (حم عن
 عمرو بن الخطاب) (ليس من) اي من أهل سنتنا (من انتهت) أي أخذ مال الغير ففهرأجهرا
 (اوسلب) انسانا معصوما ثيابه (او اشار بالسلب طبك عن ابن عباس) ليس من ثمن تشبه
 بالرجال من النساء) اي ليس من النساء تشبه بالرجال (ولامن تشبه بالنساء من الرجال) اي وليس
 من الرجال تشبه بالنساء قال المناوى اي لا يفعل ذلك من هو من أشياء المعتقن لا ثارنا (حم
 عن ابن عمرو) بن العاص باسناد حسن (ليس من تشبه بغيرنا) فيما سألنا (لا تشبهوا)
 بحذف احدى النام من تخفيفا (باليهود ولا بالتصاري فان تسليم اليهود الاشارة بالاصابع وتسليم
 التصاري الاشارة بالكف) قال المناوى فيكره تنزيها الاشارة بالسلام كما صرح به النووي لهذا

الحديث اه وقال الرمل في شرح الزيد والاشارة به بلا لفظ خلاف الاولى ولا يجب لها رد
والجمع بينهما وبين اللفظ أفضل (ت عن ابن عمرو بن العاص) قالت اسناده ضعيف (ليس منا
من تطير ولا من تطير له) بالبناء للمذموم (او تكهن او تكهن له او تسحر او تسحر له) لان ذلك من
فعل الجاهلية (طب عن عمران بن حصين) ليس منا من حلف بالامانة قال المناوي فانه من
ديدن أهل الكتاب واهله كما قال البيضاوي أراد به الوعيد عليه فانه حلف بغير الله ولا يتعاقبه
كفارة (ومن خيب) بمجة وموحدتين اي خدع وأفسد (على امرئ زوجته او موكفه فليس منا)
فهو من الكائن (حم حبك عن بريدة) وهو حديث صحيح (ليس منا من خيب امرأة
على زوجها) اي أفسدها عليه (او) أفسد (عبد على سيده ذلك عن أبي هريرة) باسناد صحيح
(ليس منا من خصى) اي سل خصية غيره (او اختصى) سل خصية نفسه اي ليس فاعل ذلك من
يهدي بهديا فانه في الآدمي حرام شديد التحريم (ولكن) اذا أردت تسكين شهوة الجماع (صم)
اي أكثر الصوم (ووفر شعرجسدك) المراد شعرجسدك فان ذلك يضعف الشهوة قال المناوي
قوله لعثمان بن مظعون لما قال له اني رجل شبق فاذن لي في الاختصاص (طب عن ابن عباس)
واسناده حسن (ليس منا من دعا الى عصبية) قال المناوي اي من يدعو الناس الى الاجتماع
الى عصبية وهي معاونة الظلم انتهى وقال في النهاية العصبى هو الذى يغضب لعصبية يحامى
عنهم فالعصبى من يعين قومه على الظلم والعصبية الاقارب من جهة الاب والتعصب المحاماة
والمدافعة (وليس منا من قاتل على عصبية وليس منا من مات على عصبية) اي على هذه الحالة ولم
يتب منها (د عن جبير بن مطعم) قال الشيخ حديث صحيح (ليس منا من سلق) بالقاف اي رقع
صوته في المصيبة بالبكاء والنوح (ولامن حلق) شعره في المصيبة (ولامن خرق) ثوبه جزعا (ن
عن ابن موسى) الاشعري واسناده صحيح (ليس منا من عمل بسنة غيرنا) كمن عدل عن السنة
المحمدية الى ترهب أهل الديور (قر عن ابن عباس) واسناده ضعيف (ليس منا من غش) الغش
ضد النصيح قال في المصباح غشه غشام من باب قتل والاسم غش بالكسر اي لالم ينصحه وزين له
غير المصلحة (حم دة ك عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ليس منا من غش مسلما او
ضرم) الضرم ضد النقع (او ما كره) أي خادعه (الرافعي) شيخ الشافعية (عن علي) أمير المؤمنين
قال الشيخ حديث حسن لغيره (ليس منا من لطم الخدود) عند المصيبة أي ليس من أهل سنتنا
وطريقنا وليس المراد به آخر أجه من الدين ولكن فائدة أفرادهم هذا اللفظ المبالغة في الردع
عن الوقوع في مثل ذلك كما يقول الرجل لولده عند معاتبة مستمك واستمك مني اي ما أنت على
طريقتي وقبل المعنى ليس على ديننا الكامل وكان السبب في ذلك ما تضمنه ذلك من عدم الرضا
بالقضاء وخص الخلد بذلك لكونه الغالب في ذلك والافضرب بقية البدن داخل في ذلك (وشق
الجيوب) جمع جيب من جابه اي قطعه قال تعالى وعود الذين جاؤا الصخر بالواد وهو ما يفتح من
الثوب ليدخل فيه الرأس للبه وجمع الخدود والجيوب وان لم يكن للانسان الاخذان وجيب
واحد باعتبار ارادة الجمع للتغليظ (ودعا بدعوى الجاهلية) وهي زمن الفترة قبل الاسلام اي
نادى بمثل بدائعهم فحجوا كهفاه واجيالاه واسناده (حم قيت ن ه عن ابن مسعود) ليس منا من
لا يتغن بالقرآن) اي لم يحسن صوته به (خ عن أبي هريرة حم د حبك عن سعد) بن أبي وقاص

(اد من ابى ابي بن عبد المنذر) واسمه بشير (ك) عن ابن عباس وعن عائشة (ليس منا من لم يرحم صغيرنا) قال العلامة يعنى الصغير من المسلمين بالشفقة عليه والاحسان اليه ومداعبته (ويوقر كبيرنا) سياتى الكلام عليه (ت عن انس) قال الشيخ حديث صحيح (ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا) بما يستحقه من التعظيم والتعجيل وهو معنى توقيره (حم ت ك عن ابن عمرو) قال الشيخ حديث صحيح (ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويوقر كبيرنا ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر) بشرطه وفيه اثبات حرف العلة مع الجازم وهو لغة (حم ت عن ابن عباس) واسناده حسن (ليس منا من لم يجمل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف له المناهقه) قال المناوى وذلك بعرفة حق العلم بان يعرف حقه بما رفع الله من قدره فانه قال يرفع الله الذين آمنوا منكم ثم قال والذين آمنوا العلم فاحترام العلماء ورعايتهم حق وقوم توفيق وهداية واهمال ذلك خذلان وعقوق وخسران (حم ت عن عبادة بن الصامت) واسناده حسن (ليس منا من لم يرحم صغيرنا ولم يعرف حق كبيرنا وليس منا من غشنا ولا يكون العبد مؤمنا) كاملا (حتى يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه) من الخير (طب عن ضميرة) بالتحسين واسناده حسن (ليس منا من وسع الله عليه ثم قتر على عياله) اى ضيق وقل ولم يتق بما وسع الله تعالى عليه (قر عن جبير بن مطعم) واسناده ضعيف (ليس منا من وطئ حبل) قال المناوى اى من السبايا فليس المراد النهى عن وطئ حبلته الحامل كما وهم فاذا وقعت المسيية في سهم رجل من الغنمة حرم عليه وطؤها قبل استبراء ثهادون بقية الاسقعات وفارقت المسيية غيرها من حدث ملكها بخيرى حيث يحرم الاسقعات بها قبل استبراء ثها بان غايته ان تكون مستولدة حربي وذلك لا يمنع الملك وانما حرم وطؤها صيانة لما لا يخلط بما حربي لا حرمة ماء الحربي (طب عن ابن عباس) واسناده حسن (ليس منكم من رجل الا وانا) وفي نسخة الا انا باسقاط الواو (مسك بحجزة) عما امرت به ونهى عنه مخافة (ان يقع في النار طب عن سمرة بن جندب) واسناده حسن (ليس منى) اى ليس متصلا بى (الاعالم) بالعلم الشرعى النافع (او متعلم) لذلك (ابن النجار فر عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه مجهول (ليس منى ذو حسد ولا غمة) نقل الكلام بين الناس على وجه الاقصاد (ولا كهانة) الكاهن الذى يخبر بالمغيبات (ولا انا منه) قال المناوى تمامه عند مخرجه ثم لا رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا الا به (طب عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة قال الشيخ حديث حسن (ليس يتحسراهل الجنة على شئ) مما فاتهم في الدنيا (الاعلى ساعة صرت بهم لم يذكروا الله عز وجل فيها) اى على ثواب الذكر الذى فاتهم في تلك الساعة (طب هب عن معاذ) ابن جبل واسناده حسن (ليست السنة) بفتح السين الجديب والقسط ومنه قوله تعالى ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين (بان لا يقطروا) اى عدم المطر فالباء زائدة (ولكن السنة) حقيقة (ان غطروا وغطروا) اى قطروا المرة بعد الاخرى مطرا كثيرا (ولا تنبت الارض شيئا الشافعى حم م عن ابى هريرة) ليسوقن رجل من فطان الناس بعضا قال الشيخ هو كتابة عن الدر عن الدين ويلقى مع ابن مريم عليه الصلاة والسلام بعد المهدي اه وقال المناوى يعنى ان ذلك من اشراط الساعة (طب عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح (ليست لك) الامر للباينة (النفس)

بفتح النون والفاء (في الهدى) فتجزى البقرة والبدنة عن سبعة (لـ عن جابر) بن عبد الله قال
الشيخ حديث صحيح (ليشر بن أناس) قال المناوي في رواية أناس (من امتي الخمر يسهونهم بغير
اسمها) قال العلقمي قال في النهاية يريد أنهم يشربون النبيذ المسكر المطبوع ويسهونهم بطلاء
تخرجان يسهونهم خمر قال المناوي وذلك لا يغني عنهم من الحق شيئا قال ابن العربي والذي أنذر
بهم هم الخنقية (حم د عن أبي مالك الأشعري) واسناده صحيح (ليشر بن أناس من امتي الخمر
يسهونهم بغير اسمها ويضرب على رؤسهم بالمعازف) قال في النهاية العزف اللعب بالمعازف وهو
الدقوف وغيرها مما يضرب وقيل إن كل لعب عزف وقال الجوهري المعازف الملاهي قال في
المصباح الواحد عزف مثل فاس على غير قياس (والقينات) أي الاماني لآلة الله والثناء
أولئك (يخسف الله بهم الأرض ويجعل منهم فردة وخنزير) قال المناوي دعاء أو خبر قال ابن
العربي يحتمل أن المسخ حقيقة كما وقع في الامم الماضية أو هو كناية عن تبدل أخلاقهم (هـ حب
طب هـ عنه) أي عن أبي مالك واسناده صحيح (ليصل الرجل في المسجد الذي يابه) أي
بقربه (ولا يتبع المساجد) قال المناوي أي لا يصل في هذا مرة وهذا مرة على وجه التنقل فيها
فانه خلاف الأولى (طب عن ابن عمر) بإسناده حسن (ليصل أحدكم نشاطه) قال العلقمي
بفتح النون أي مدة نشاطه وقال شيخنا زكريا أي حين طابت نفسه للعمل قال في القاموس نشط
كسمع نشاطا بالفتح فهو ناشط ونشط أي طابت نفسه للعمل وفي نسخة بنشاط أي متلبسا به
(فاذا كسل) بالكسر (أوقتر) بفتح المثناة الفوقية بمعنى كسل (فليقعد) أي فاذا فتر في أثناء
قيامه فليقم صلاته قاعدا أو اذا فتر بعد فراغ بعض تسليماته فليأت بما بقي من نوافله قاعدا
أو فليترك حتى يحدث له نشاط أخذ من حديث أنس السابق اذا نكس أحدكم في الصلاة فليقم
حتى يعلم ما يقر أو سببه كما في البخاري عن أنس قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم فاذا حبل مدود
بين الساريين فقال ما هذا الحبل قالوا هذا حبل زينب فاذا فترت تعلقت به فقال لا حبلوه
ليصل فذكره قوله دخل النبي صلى الله عليه وسلم زاد مسلم في روايته المسجد قوله بين الساريين
أي اللتين في جانب المسجد قوله قالوا هذا حبل زينب قال شيخنا بنت بحش ولا يداود لحنه بنت
بحش ولا ابن خزيمة لمهونة بنت الحرث (حم ف د ن هـ عن أنس) ليضع أحدكم (إذا أراد أن يصل
بين يديه) أي امامه (مثل مؤخرة) بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الميمجة أفصح من فتح الهمزة
والهاء المشددة العود الذي في آخر (الرجل) بجماء مهيولة يستند اليه الركب (ولا يضربه) في
كمال صلاته وقال المناوي في صحيحها اذا فعل ذلك (ما من بين يديه) أي امامه بينه وبين سترته فلا
يقطع الصلاة ما من بين يدي المصلي من امرأة أو حمار أو كلب ولو أسود خلا فالأجد (الطيبالسي)
أبو داود (حب عن طلحة) بن عبيد الله (ليعزى المسلمين) اللام موطئة للقسم (في مصائبهم
المصيبة) قال المناوي فانها أعظم المصائب لانقطاع الوحي وفقد نور النبوة ولهذا قال أنس
ما نقصنا أيديتنا من دفنه صلى الله عليه وسلم حتى اظلمت قلوبنا (ابن المبارك) في الزهد (عن
القاسم) بن محمد (مرسلا) ليغسل موتانا كم أيها المؤمنون (الأممونيون) قال الدميري
قال في شرح المهذب رواء المصنف بإسناد ضعيف غير أن حكمه صحيح فالمستحب أن يكون
الغاسل أمينا رأى شيئا ذكره وإن رأى غير مستره إلا لمصلحة دين ونحو ذلك فاذا كان الميت

مبتدعاً يظهر البسطة فظهر ما رأى لينزير بذلك الناس وكذلك ان رأى ظالمًا متجاهراً بظلمه
 (هـ عن ابن عمر بن الخطاب) بإسناده ضعيف (ابن عثيمين) لام قسم (امتي من بعدى) أى بعد موتى أى
 يغطيهم ويحيط بهم (فتن كقطع الليل المظلم يصبح لرجل فيه مؤمنات ومؤمنات كافراً يبيع اقوام
 دينهم بعرض من الدنيا قليل) وذلك من الاشراف (ك) عن ابن عمر وهو حديث صحيح (ابن قنبر
 الناس من الدجال) عند خروجه فى آخر الزمان (فى الجبال) قال المناوى تمامه قالت أم شريك
 بأمر رسول الله فابن العرب يومئذ قال هم قليل (حم م ت عن أم شريك) العامرية أو الدوسية
 (البقتان) عيسى (بن مريم الدجال ياب آذ) بضم اللام وتشديد الدال المهملة والتنوين مدنية
 من مدائن الشام معروف (حم عن مجمع) قال الشيخ بضم الميم الاولى وتشديد الثانية (ابن جارية)
 الانصارى قال الشيخ حديث صحيح (ليقرآن) بالشاء على الفتح (القرآن) اس من امتى يعرفون
 من الاسلام) أى يجوزونه ويحرقونه وينقذونه (كأيمر السهم من الرمية) أى كما يحرق السهم
 المرمى به ويخرج منه والرمية بكسر الميم وشدة المثناة التحتية الصيد الذى ترميه فتصيده وينقذ
 فيه سهمك قال المناوى والمراد يخرجون من الدين بغتة تخرج السهم اذا رماه رام فأصاب
 ما رماه وهو لاهم الضرورية (حم هـ عن ابن عباس) واسناده صحيح (ايقل احدكم) نذامو كذا
 (حين يريد أن ينام) بعد اضطجاعه فى الفراش (آمنت بالله وكفرت بالطاغوت وعد الله حق
 وصديق المرسلون اللهم الى اعوذ بك من طوارق هذا الليل الاطارق بطرق بخير) ثم يقرأ
 الكافرون وينام على شاقته (طب عن ابى مالك الاشعري) واسناده ضعيف (ايقيم الاعراب)
 فى الصلاة (خلف المهاجرين والانصار ليقعدوا بهم فى الصلاة) أى ليقعدوا كعقلهم لانهم أوثق
 وأعرف وأضبط والاعراب لا يهتمون الى الاحكام الا بواسطة (طب عن سمرة) بن جندب
 واسناده حسن (ليكف الرجل منكم) من الدنيا (كزاد الراكب) أى ليقال من الدنيا ويقتصر
 على قدر ما يكفيه على وجه الكفاف كما ان الراكب يقصد التخفيف ويقتصر فى حمل الزاد على
 ما يبلغه المقصد قال المناوى والباعث على ذلك قصر الامل اه قال العاقمى قال الدميرى روى
 الطبرانى فى معجمه الاوسط من حديث أبى ذر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال من أصبح والدنيا
 أكثر منه فليس من الله وألزم قلبه أربع خصال هم لا ينقطع عنه أبداً وشغلا لا يفرغ منه
 أبداً وقراً لا يبلغ غناه أبداً وأمل لا يبلغ منتاه أبداً (محب عن سلمان) الفارسي قال الشيخ
 حديث صحيح (ليكف احدكم من الدنيا خادم ومركب) بفتح الكاف قال المناوى لان التوسع
 فى نعمها يوجب الركون اليها والانهمال فى لذاتها يعنى وليست دار اقامة وحق على كل مسافر
 أن لا يحمل بقدر زاده فى سفره (حم ن والضياء عن بريدة) تصغير برودة قال الشيخ حديث صحيح
 (ليكون فى هذه الامة خسف وقذف ومسح وذلك اذا شربوا الخمر واتخذوا القببات) أى
 المغنيات (وضربوا بالمازف) قيل أراد الحقيقة وقيل أراد مسح القلوب (ابن ابى الدنيا) فى
 كتاب (ذم الملاحى عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن لغیره (ليكون من) وفى نسخة
 فى (وله) قال المناوى بضم فسكون (العباس) ابن عبد المطلب (ملول يلون امرأتى) يعنى
 الخلافة (يعز الله تعالى بهم الدين) وهذا من معجزاته فانه اخبار عن غيب وقع (قط فى الافراد
 عن جابر) وهو حديث ضعيف (ليلة الجمعة ويوم الجمعة اربع وعشرون ساعة لله تعالى فى كل

ساعة منها سقاة الف عتيق من النار كما هم قد استوجبوا النار) اي نار التطهير (الخليل) في
 مشيخته (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (ليلة القدر ليلة سبع وعشرين)
 من رمضان قال المناوي وبه قال جمهور الصحابة والتابعين وكان أبي بن كعب يحلف عليه (د
 عن معاوية) الخليفة واسناده صحيح (ليلة القدر ليلة اربع وعشرين) قال المناوي أخذ به
 راويه بلال وحكي عن ابن عباس والحسن وقتادة (حم عن بلال) المؤذن (الطياسي) أبو داود
 (عن أبي سعيد) واسناده حسن (ليلة القدر في العشر الاواخر) من رمضان (في الخامسة
 او الثالثة) منه (حم عن معاذ) بن جبل واسناده صحيح (ليلة القدر ليلة سابعة او ثامنة
 وعشرين) وعليه جمع (ان الملائكة تلك الليلة) يكونون (في الارض) اكثر من عدد الحصى
 يحضرون مجالس الذكر ويستغفرون للمؤمنين ويؤمنون على دعائهم فاذا طلع الفجر صعدوا
 (حم عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ليلة القدر ليلة بلجة) قال المناوي اي مشرقة
 نيرة (لا حارة ولا باردة) اي معتدلة (ولا سحاب فيها ولا مطر ولا ريح) اي شديدة (ولا يرى فيها نجس
 ومن علامة يومها تطلع الشمس لاشعاع لها) قال المناوي قيل معناه ان الملائكة لكثرة
 اختم لافها في ليلتها ونزولها الى الارض وصعودها تنسب بأجنحتها وأجسامها اللطيفة ضوء
 الشمس (طب عن واثله) بن الاسقع قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ليلة القدر ليلة
 سمعة طاعة) اي سهلة طيبة (لا حارة ولا باردة تصبح الشمس صبيحتها ضعيفة) اي ضعيفة الضوء
 (جراه) اي شديدة الحرارة (الطياسي) هب عن ابن عباس قال العلقمي بجانبه علامة الحسن
 (ليلة اسرى بني) من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى (ما مررت على ملا) اي جماعة (من
 الملائكة الا امروني بالجماعة) لكونهم موافقة لارض الجاروليه لا يحتمل أنهم مبتدأ والرابط
 محذوف اي ما مررت فيها ويحتمل أنهم ما ظرف لمررت لكن يرد عليه ان ما بعد ما النافية لا يعمل فيها
 قبلها (طب عن ابن عباس) بكسر اللامين وخفة النون من غير اقبل النون وباءاتها
 مع شدة النون على التوكيد والبناء على الفتح والجازم لا يؤثر في المبني وقول الطيبي من حق هذا
 اللفظ ان تحذف منه الاء لانه على صبغة الامر وقد وجد باثبات الاء وسكونها في سائر كتب
 الحديث والظاهر انه غلط غير مسلم الا ان ثبتت الرواية بسكونها اي ليدن مني (منكم) أو
 الاحلام والتهى) بضم النون قال العلقمي قال ابن سيد الناس الاحلام والتهى بمعنى واحد
 وهي العقول وقال بعضهم المراد بأولي الاحلام البالغون وبأولي التهى العقلاء وقال في النهاية
 اي ذوو الالباب واحدها علم بالكسر كانه من العلم بمعنى الاناة والتثبت في الامور وذلك من
 شعار العقلاء والتهى هي العقول واحدها تهى بالضم سميت بذلك لانها تهى صاحبها عن
 القبح (ثم الذين يلوهم) اي يقربون منهم في هذا الوصف المراهم (ثم الذين يلوهم)
 كالصبيان المميزين قال أصحابنا فان كثرة المصلون فان كان من كل جنس جماعة فالرجال مقدمون
 انفسهم ثم الصبيان لانهم من جنس الرجال ثم الجنائي لانهم ذكورهم ثم النساء لكن لا يحول
 صبيان حضروا أو الرجال حضروا ثانيا لانهم من جنسهم بهم لاف الجنائي والنساء ولان
 الصبيان سبقوا الى مكان مباح فاستحقوه فان نقص صف الرجال كمال بالصبيان (ولا تحلقوا
 فتخلفوا) بالنصب (قلوبكم) قال العلقمي قال في النهاية اي اذا تقدم بعضهم على بعض في

الصفوف تنافرت قلوبهم ونشأ بينهم الخلف ٨١ والمراد يختلف عن التوادر والالفة الى
التباغض والعداوة (وياكم وهيات) بفتح الهاء وسكون التحتية وأبجاء الشين (الاسواق) أى
اختلاطها والمنازعة والخصومات واللغط فيها والفن التى تقع فيها وارتفاع الاصوات (م) عن
ابى مسعود (البدرى) (لبلى منكم) أهل الفضل (الذين يأخذون عنى) احكام الصلاة ليلغوها
الامة (ل) عن ابى مسعود) باسناد صحيح (ليمسحن قوم) من أمى (وهم على أريكتهم)
الاركة السرير اى على سريره (قردة وخنازير بشرهم) اى بسبب شرهم (الخروضرهم
بالرباط) جمع بربط قال فى النهاية هو ملهاة تشبه العود وهو فارسي معرب وأصله بربت لان
الضارب به يضعه على صدره واسم الصدر بربت (واتخاذهم التينات) جمع قينة قال المناوى
قال ابن القيم انما سموا قردة لمشايتهم لهم فى الباطن والظاهر مرتبطة به أتم ارتباط وعقوبة
الرب جارية على وفق حكمته (ابن ابى الدنيا فى ذم الملاحى عن الغاز بن ربيعة مرسل) (ابن
اقوام) قال المناوى أبهم خوف كسر قلب من يعينه لان النصيحة فى الملا فضيحة (عن ودعهم)
أى تركهم (الجمعات) قال العلقمى قال شيخنا قال عياض والقرطبي قال شمر زعمت الحجة ان
العرب أما توأما صدر يدع وماضيه والنبي صلى الله عليه وسلم أفصح قال القرطبي وقد قرأ ابن أبى
عملة ما ودعك ربك مخففا أى ماتر كك قال والا كثر فى الكلام ما ذكره شمر عن الثوريين ٨٢
وأما بالتشديد فقال البيضاوى ما قطعك قطع المودع وقال عياض فى مواضع اخر انما ينكرون
ان يأتى منه ماض أو مصدر قالوا وانما جاء منه المستقبل والامر لا غير وقد جاء الماضى فى قوله
وكل ما قدموا لانفسهم * أ كثر نفعاً من الذى ودعوا
وقوله **ابت شعري عن خليلي ما الذى * هاله فى الحب حتى ودعه**
وقال ابن الاثير فى النهاية النحاة يقولون ان العرب أما توأما ماض يدع ومصدره واستغنوا عنه
بترو والنبي صلى الله عليه وسلم أفصح وانما يحمل قولهم على قلة استعماله فهو شاذ فى الاستعمال
صحيح فى القياس وقال التوربشتى لا عبرة بما قال النحاة فان قول النبي صلى الله عليه وسلم هو الحجة
القاضية على كل ذى فصاحة (أوليتهم من الله على قلوبهم) قال المناوى اى يطبع عليها ويغطيها
بالزئ كناية عن اعدام اللطف وأسباب الخير فان تركها يجلب الرين على القلب وذلك يجزى الى
العقلة كما قال (ثم ليكون من الغافلين) معنى التريدان أحد الامرين كائن لا محالة اما الانتهاء
عن تركها أو الخلق فان اعتياد تركها يترتب فى الطاعة ويجزى الى العقلة (حم م ن ه عن ابن عباس
وابن عمر) لينتبهن اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء فى الصلاة ولا ترجع اليهم ابصارهم) اى
أسد الامرين كائن اما الانتهاء أو خطف الابصار قال العلقمى قال الثوري يتقل الاجماع فى
النهي عن ذلك قال القاضى عياض واختلقوا فى كراهة رفع البصر الى السماء فى الدعاء فى غير
الصلاة فذكرهم جماعة وجوزوا الا كثرون قالوا لان السماء قبله الدعاء كما ان الكعبة قبله الصلاة
فلا يكره رفع الابصار اليها كما لا يكره رفع اليد (حم م ن ه عن جابر بن سمرة) لينتبهن اقوام عن
رفعهم ابصارهم عند الدعاء فى الصلاة الى السماء أو تحطف ابصارهم) قال المناوى لان ذلك يؤهم
تسمية العالو المكنى الى الله تعالى ثم يحتمل كونها غطنة حسية ويحتمل كونها معنوية (ثم ن
عن ابى هريرة) لينتبهن رجال من ترك الصلاة فى (الجماعات ولا يقرن بيوتهم) بالنار عني به لهم

قال المناوي وهذا هم به ولم يفعل فلا دلالة فيه على أن الجماعة فرض عين أو ورد في قوم منافقين
 يعني يتخلفون ولا يصلون (هـ عن اسامة) بن زيد (لينصر الرجل أخاه) في الدين (ظالما) كان
 (أو مظلوما) ثم بين كيفية نصره بقوله (أن كان ظالما لم ينهه) عن ظله (قانه له نصره وإن كان
 مظلوماً لينصره) حم ف عن جابر (لينظرون أحدكم) أي ليتأمل ويتدبر (ما الذي يتقن) أي
 يشتمى على الله (قانه لا يدري ما يكتب له من أميته) أي تشبهه وأعمال المراد الحث على طلب
 ما يتعلق بالآخرة (ت عن أبي سلمة) واسناده حسن (لينتقن الاسلام عروة عروة) قال
 المناوي وفي رواية عند أخرجه أحمد عن أبي امامة بلفظ لينتقن الاسلام عروة عروة كلما
 انتقضت عروة تشبث الناس بالتي تليها (حم عن فيروز الديلمي (ليودن) أي يتقن (أهل العافية)
 في الدنيا (يوم القيامة أن جلودهم قرضت بالمقاريض) تحسرا على ما فاتهم من الثواب المعطى
 على البلاء كما أفاده قوله (مما يرون من ثواب أهل البلاء) لأنه تعالى طهرهم في الدنيا ورفع درجاتهم
 في الآخرة (ت والضياء عن جابر) واسناده حسن (ليودن رجل) يوم القيامة (أهـ خـ) سقط
 (من عند الثريا) أي النجم العالی المعروف (وأنه لم يل من أمر الناس شيئا) من الخلافة والامارة
 والقضاء (الحديث) بن أبي اسامة (ك عن أبي هريرة) (ليبطن عيسى بن مريم حكما) أي حاكما
 (وامامه قسطا) أي عدلا يحكمهم بهذه الشريعة (وليسكن فجاً) أي طريقا واسعا (حاجا
 أو معبرا) وأما تين قبري حتى يسلم على (ولاردن عليه) السلام قال المناوي وهو خليفة نبينا صلى
 الله عليه وسلم لا يمكن لا يلزم من ذلك عدم الألقاب اليه كما توهمه العلامة التفتازاني فإن نسخ
 شريعته لا يستلزم أن لا يوحى اليه (ك عن أبي هريرة (لي) بفتح اللام وتشديد الياء أي مطل
 (الواجد) الغنى (يحمل) بضم أوله (عرضه) قال العلقمي شكايته وقال المناوي يحل عرضه بأن
 يقول له المدين أنت ظالم أنت عماسطل ونحوه مما ليس بقذف ولا فحش (وعقوبته) بأن يعزره
 القاضي على الأداء بنحو حبس (حم د ن هـ ك عن) عمرو بن الشريد عن أبيه (الشريد) وهو
 حديث صحيح (لية لاليتين) بالنصب وفتح اللام والتشديد والخطاب لام سلة أمرها أن يكون
 الخمار على رأسها وتحت حذائها عطفة واحدة لا عطفتين حذرا من التشبه بالمتعممين قال
 العلقمي قال شيخنا قال الخطابي يشبه أن يكون أنما كره لها أن تلوى الخمار على رأسها ليتين لئلا
 تكون إذا نهضت بخمارها صارت كالمتعممين من الرجال يلوى أكوار العمامة على رأسه وهذا
 على معنى نهيه النساء عن لباس الرجال وعن تشبههن بهنهم وقال في النهاية أي تلوى خمارها على
 رأسها مرة واحدة ولا تديره مرتين لئلا تشبه بالرجال إذا اعتواقلت ونصبه بفعل مقدر دل عليه
 السال أي اختفى أو اجعل عليه أو اللفظ أي الويه وسببه كما في أبي داود عن أم سلمة أن النبي صلى
 الله عليه وسلم دخل عليها وهي تحت مرفة قال لية لاليتين (خم د ك عن أم سلمة (اللباس) أي
 اللبس الحسن من ثياب وغيرها (يظهر الغنى) بين الناس (والدهن) أي دهن شعر الرأس
 واللحية (يذهب البؤس والاحسان إلى المملوك يكتب الله به الهدى) أي يهينه ويذله ويخزيه
 (طس عن عائشة (البن) أي شربه (في المناسم فطرة) أي يدل على تمكن الإيمان وحصول علم
 التوحيد فإنه الفطرة التي فطر الله الخلق عليها (اليزار عن أبي هريرة) واسناده حسن (الحد
 لنا والشق لغيرنا) قال العلقمي قال أهل اللغة يقال لحيت الميت وألحده لغتان وفي الحد

اغتنان فتح اللام وضمهما مع اسكان الحاء وهو ان يحفر في حائط القبر من أسفله الى ناحية القبلة
 قدر ما يوضع الميت فيه ويستتره وأصل الالحاد الميل وأجمع العلماء على أن الدفن في اللحد والشق
 جائز ان لم يكن ان كانت الارض صلبة لا ينهار ترابها فاللحد أفضل وان كانت رخوة فالشق أفضل
 وهو ان يحفر في وسط القبر قدر ما يسع الميت ويسقف عليه وسيببه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 جلس على جانب قبر عند ارادة الدفن فيه وقال الحدوا ولا تشقوا فان اللحد فذكره (ع عن ابن
 عباس) واسناده ضعيف (الحد لنا) اي هو الذي تختاره وتؤثره بشرطه (والشق لغيرنا من
 اهل الكتاب) وقال المتولي للحد أفضل مطلقا لظاهر هذا الحديث وغيره (حم عن جرير)
 واسناده ضعيف (اللحم) مطبوخا (بالبر) بالضم القمح (صرقة الانبياء) اي انهم كانوا يكثرون
 عمل ذلك وأكله (ابن النجار عن الحسين) بن علي (الذي تقوته صلاة العصر) بلا عذر (كانما
 وتر) بالبناء للمفعول والناقب عن الفاعل ضمير في وتر عائد الى الذي لانه يتعدى الى اثنين قال
 الله تعالى ولن يترككم افعالكم (أهل وماله) قال النووي روي بنصب الامين ورفعهم ما والنصب
 هو الصحيح المشهور الذي عليه الجمهور فن نصب جعله مفعولا ثانيا وأضمر نائب الفاعل ومن رفع
 لم يضر وجهه بل الامل نائب الفاعل اي كانه نقص ما وسليهما مقصدا وترا اي فردا لأهل له ولا
 مال وقبل الرفع على البديل من الضمير والنصب على التمييز وقبل بنزع الخافض وخص العصر
 لاجتماع ملائكة الليل والنهار فيها أو لغير ذلك (ق ٤ عن ابن عمر) بن الخطاب (الذي لا ينال حتى
 يوتر حازم) اي ضابط راجع العقل وهذا فيمن لا يتق باقباهاه فان وثق باقباهاه آخر الليل فتأخيره
 أفضل (حم عن سعد) بن ابي وقاص قال العلقمي بجانبه علامة العمة (الذي يمر بين يدي
 الرجل) يعني الانسان (وهو يصلي عمدا يتقى يوم القيامة انه شجرة يابسة) لما يراه من شدة
 لعقاب أو العتاب والمراد الذي يصلي الى ستره معتبرة (طب عن ابن عمرو) بن العاص (اللهو)
 المطلوب المحبوب المثاب عليه كائن (في ثلاث) من الاشياء (تأديب فرسك) بالاضافة للمفعول
 وفي نسخة بالاضافة للفاعل اي تعليمه ليصلح للجهاد (ورمين بقوسك وملاعيتك اهلك) بقصد
 المعاشرة بالمعروف والجهاد في سبيل الله (القراب) بفتح القاف وشذ الرازي (في) كتاب (فضل الرمي
 عن ابي الدرداء) (الليل خلق) بسكون اللام (من خلق الله) اي مخلوق من مخلوقاته تعالى
 (عظيم) قال المناوي فيه اشعار بأنه أفضل من النهار وبه أخذ بعضهم وخولف (د في مراسيله
 حق عن ابي رزين مرسل) (الليل والنهار مطبتان فاركبوهما) اي أكثر وافيهما من العمل
 لصلح (بلاغ الى الآخرة) اي توصلا الى مطلوبكم في الآخرة قال في النهاية البلاغ ما يبلغ به
 ويتوصل الى الشيء المطلوب (عدوان بن عساكر عن ابن عباس)

(حرف الميم)

(حرف الميم)

(ماء البحر) اي الملح (طهور) اي مطهر للحدث والخبث (ك عن ابن عباس) وهو حديث صحيح
 (ماء الرجل) اي منيه (غليظ ابيض) غالبا (وماء المرأ رقيق أصفر) غالبا (فايهما سبق) زاد
 ابن ماجه أو علا قال العلقمي المراد بالعلو الكثرة والقوة بحسب كثرة الشهوة (اشبه الولد) قال
 المناوي فان استويا كان الولد خنثى وقدير ويصفر ماء الرجل اعلاه ويغلظ ويبيض ماء المرأة

أفضل قوة اه قال العلقمي وأوله مع ذكريبه كافي ابن ماجه عن أنس ان أم سليم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأت ذلك فانزلت فعليها الغسل فقالت أم سلمة يا رسول الله أليكون هذا قال نعم ماء الرجل غليظاً يضر وماء المرأة رقيق أصفر فأيمها سبق أو علا أشبه الولد وأم سليم هي أم أنس بن مالك بلا خلاف واختلاف في أمها قبل سهلة وقبل رميلة ويقال لها الرميصة والغميصة وكانت من فضلات الصحابة ومشهوراتهن (حم م ن ه عن أنس) بن مالك (ماء الرجل ايض وماء المرأة اصفر فاذا اجتمعا) في الرحم (فعلا) قال المناوي في رواية تغلب (مني الرجل مني المرأة) اي كثرة قوة شهوته (اذ كرا باذن الله) تعالى اي ولدته ذكر الجحيم الغلبة (وان علامني المرأة مني الرجل اثنا) بفتح الهاء مزنة وشدة النون اي ولدته أنثى (باذن الله) وأشار بقوله باذن الله الى أن الطبيعة ليس لها دخل في ذلك وانما هو بفعل الله تعالى (من عن ثوبان) بالضم ولي المصطفى (ماء زمزم لما شرب له) فمن شربه باخلاص وجد مطلوبه وقد شربه بجمع صلحاء وعلماء لمطالبي قلة الوها (ش حم ه هق عن جابر بن عبد الله هب عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (ماء زمزم لما شرب له فان شربه) بنية (تستشفى به شفاك الله وان شربه مستعجلاً) من شيء (اعادك الله وان شربه انتقطع ظمالك قطعه الله وان شربه اشبعك اشبعك الله وهي) اي بئر زمزم (هزمية جبريل) بفتح الهاء وسكون الزاي اي غمزه به عقب رجله (وسقيا امه بيل) حين تركه ابراهيم مع أمه وهو طفل والقصة مشهورة (قطك عن ابن عباس) ماء زمزم لما شرب له من شربه لمرض شفاء الله او لجوع اشبعه الله او لحاجة قضاءها الله) مع الاخلاص وصدق النية وميت زمزم لكثرة ما شربوا يستحب أن يقول عند ارادة الشرب منها اللهم انه باغني عن بئك محمد صلى الله عليه وسلم انه قال ماء زمزم لما شرب له واني أشربه لتغفر لي ويذكر ما يريد وكان بعضهم يقول انما يوم القيامة وكان ابن عباس اذا شربه قال اللهم اني أسألك علماً نافعاً ورزقاً واسعاً وشفاء من كل داء (المستغفري في) كتاب (الطب) النبوي (عن جابر) بن عبد الله (ماء زمزم شفاء من كل داء) ان شربه مصاحباً لما تقدم قال العلقمي فائدة وقع السؤال هل ماء زمزم أفضل أم ماء الكوثر فقبل ماء زمزم وقيل ماء الكوثر وقيل ماء زمزم أفضل مياه الدنيا وماء الكوثر أفضل مياه الآخرة وهذا الجواب كما ترى ليس فيه نص على تفضيل أحد ههنا على الآخر (فر عن صقية) واسناده ضعيف (ما الدنيا في الآخرة الا كما عيشي احدكم الى اليوم) اي البصر (فادخل اصبعه فيه فما خرج منه فهو الدنيا) كناية عن حقائرها وخبثاتها (ل عن المستورد) وهو حديث صحيح (ما الذي يعطى من سعة باعظم أجر من الذي يقبل اذا كان محتاجاً) قال المناوي بل قد يكون القبول واجباً لشدة الضرورة فيزيد أجره على أجر المعطى (أطس حل عن أنس) قال العلقمي بجائزته علامة الصحة (ما المعطى من سعة بافضل من الاخذ اذا كان محتاجاً) فهو مساو له في الاجر (طب عن ابن عمر) بسناد ضعيف (ما الموت فيما بعده الا كنطحة عنز) اي هو مع شدته أمر هين بالنسبة لما بعده من أهوال الآخرة والخسر وغيرهما (طس عن ابي هريرة) ما آتى الله عالم على الاخذ عليه الميثاق ان لا يتكلمه (فعلى العلماء ان لا يخالوا على المستحق تعليم ما يحسنون وان لا يمشعوا من أفادة ما يغفلون ومن كتم علماً

أجمع بلجام من نار كما في عدة أخبار (ابن أبي عمير في جزئه وابن الجوزي في كتاب العلل المتناهية
 عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ما آتاك الله من هذا المال) أشار إلى جنس المال (من
 غير مسئلة ولا إشراف) أي تطلع إليه وتعرض له (تخذه) أي قبله (فتقوله) أي اتخذها مالا
 (أو تصدق به ومالا) أي ومالا يأتيك بلا طلب منك (فلا تقبعه نفسك) أي لا تجعلها تابعة له أي
 لا توصل المشقة إلى نفسك بل اتركه ولولم يكن محتاجا لوجاءته صدقة من غير سؤال قال بعضهم
 يأخذها ويتصدق بها قال المناوي وعليه أكثر المتأخرين وقضية كلام الأحياء أن الترتيب
 أفضل (ع عن عمر) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (ما آتاك الله من أموال السلطان من
 غير مسئلة ولا إشراف) أي تطلع وطلب (فلكه وقوله) قال المناوي قال ابن الأثير أراد ما جاءك
 منه وأنت غير ملتبث له ولا طامع فيه وفيه أن لا تخدم عطايا السلطان جائز وهو شامل لما إذا
 غاب الحرام في يده ~~مكن~~ يكره وبذلك صرح في المجموع مخالفا للفرز في ذهابه إلى التحريم
 (حم عن أبي الدرداء) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (ما آمن بالقرآن من استحل محارمه)
 قال العلقمي قال سيفنا من استحل ما حرم الله فقد كفر مطلقا فخص ذكر القرآن أعظمته
 وجلالاته (ت عن صهيب) ما آمن بي من بات شبعان وجاره جائع إلى جنبه وهو يعلم به المراد
 أني الإيمان الكامل وذلك لأنه يدل على فسوة قلبه وكثرة شحه وسعة طموحه وأنه ودانة طبعه
 (البراري عن أنس) وهو حديث حسن (ما أبالي ما رددت به عنى الجوع) من كثير أو قليل
 حسب ابن آدم لمقيمت يقمن صلبه (ابن المبارك في الزهد عن الأوزاعي) فقيه الشام (معضلا)
 ورواه عنه أبو الحسن الضحاك (ما أبالي ما أتيت) بفتح الهمزة والتاء الأولى وما الأولى نافية
 والثانية موصولة والعائد محذوف والموصول مع الصلة مفعول أبالي (ان أنشربت ترياقا)
 بالتاء أو الدال أو الطاء أو له مكسورات أو مضمومات فهذه ست لغات والشرط جوابه محذوف
 دل عليه ما تقدم أي أن فعلت هذه الثلاثة أو شيء منها فأبالي كل شيء فعلته هل هو حلال
 أو حرام وهذا وإن أضافه النبي صلى الله عليه وسلم إليه فالمراد به إعلام غيره بالحكم وتحذيره من
 ذلك قال في النهاية إنما كره من أجل ما فيه من لحوم الأفاعي والخروهي حرام نجسة والترياق
 أنواع فإذا لم يكن فيه شيء من ذلك فلا بأس به وقيل الحديث مطابق فالأولى اجتنبه كله وقيل
 هذا كان للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة (أو علقمت عجمة) قال الخطابي يقال إنها خزرات كانوا
 يعلقونها في يدون أنها تدفع عنهم الآفات وقال في النهاية كانت العرب تعلقها على أولادهم
 يتقون بها العين في زعمهم (أو قلت شعرا من قبل) أي من جهة (نفسى) فخرج ما قاله ما يكاله
 عن غيره وما قاله لأعلى قصد الشعر في موزون التكن الشعر في حق أمته جائز بشرطه (حم د
 عن ابن عمرو) بن العاص قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ما أتقاه ما أتقاه ما أتقاه) أي
 ما أكثر تقوى عبده مؤمن وكرره لنا كبدوا الإقتداء به (راعى غنم) يحتمل نصب راعى على البدل
 من الضمير (على رأس جبل يقيم فيها الصلاة) أشار به إلى العزلة (طب عن أبي أمامة) قال
 العلقمي بجانبه علامة الحسن (ما اجتمع الرجا والخوف في قلب مؤمن إلا أعطاه الله عز وجل
 الرجا وأمنه) بالمد (الخوف) أي منه فلا يربح ربح النصار كما تقدم في حديث أقسم للخوف
 والرجاء قال المناوي والعمل على الرجاء أعلى منه على الخوف ذكره الفرز في والذي عليه الجمهور

أن الأولى غلبة الخوف حال الصحة والرجاء حال المرض (هـ) عن سعيد بن المسيب (مرسلاً) ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله (أي مسجد وألحق به نحو مدرسة ورباط) يتلون كتاب الله تعالى (ويتدارسونه بينهم) قال المناوي أي يشتركون في قراءته بعضهم مع بعض ويتعهدونه خوف النسيان اهـ وقال العلقمي قال النووي فيه دلائل أفضل الاجتماع على تلاوة القرآن في المسجد يعني جماعة (الأنزل عليهم السكينة) أي الوفاء والطمأنينة (وغشيتهم الرحمة) أي علمتهم وسترتهم (وحففتهم الملائكة) أي أحاط بهم ملائكة الرحمة يستمعون الذكر (وذكرهم الله) قال المناوي أثنى عليهم أو أثابهم (فمن عنده) من الأنبياء وكرام الملائكة والعنصرية عندية تشرىف ومكانة وأخذ منه فضل ملازمة الصوفية للزوايا والربط على الوجه المعروف الرضي شرعاً (د) عن أبي هريرة قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (ما اجتمع قوم على ذكر الله تعالى) (فتفرقوا عنه الأقبل لهم) من قبل الله تعالى (قوموا مغفوراً لكم) من أجل الذكر قال المناوي وفيه رد على مالك حيث كره الاجتماع لصو قراة أو ذكر (الحسن بن سفيان) في جرثومة (عن مهمل ابن الحنظلية) بإسناد حسن (ما اجتمع قوم ثم تفرقوا عن غير ذكر الله وصلاة عن النبي صلى الله عليه وسلم) (الاقاموا عن اتقن) أي مجلس اتقن (من جبهة) قال المناوي هذا على طريق استقرار مجلسهم العاري عن ذلك اهـ وفي كثر النسخ على اتقن (الطيا السبي) أبو داود (هـ) والضياء المقدسي (عن جابر) وإسناده صحيح (ما اجتمع قوم فتفرقوا عن غير ذكر الله إلا كأنما تفرقوا عن جيفة حمار) لهدم مكفر ما يقع من السقطات والهفوات (وكان ذلك المجلس عليهم حسرة) يوم القيامة قال المناوي زاد في رواية البيهقي وان دخلوا الجنة مما يرون من الثواب القاتت بترك ذلك (حم) عن أبي هريرة (ما اجتمع قوم في مجلس فتفرقوا) منه (ولم يذكروا الله) عقب تفرقهم (و) لم يصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم (الآن كان مجلسهم مرة) بفتح المثناة الفوقية والراء (عليهم يوم القيامة) أي الآن حسرة وندامة (حم) عن أبي هريرة (ما أحببت من عيش الدنيا إلا الطيب والنساء) ومحبة لهما لا تنافي الزهد فانه ليس بتحريم الحلال كما تقدم في حديث الزهادة ليس بتحريم الحلال (ابن سعد عن ميمون مرسلاً) في الطبقات (ما أحب عبد عبداً) بالنوين (لله الأكرم ربه) عز وجل في رواية الأكرم الله (حم) عن أبي أمامة وإسناده صحيح (ما أحب أن أسلم على الرجل) وفي نسخة على رجل (وهو يصلي ولو سلم على ترددت عليه) السلام قال المناوي هذا كان أولاً ثم نسخ بتحريم الكلام فيها (الطحاوي عن جابر) وإسناده صحيح (ما أحب أن أسداً) هو جبل معروف (تحول) بمئة فوقية مفتوحة قال المناوي وفي رواية بخطبة مضمومة (لي ذهباً يكت عندي منه) أي من الذهب (دينار فوق ثلاث) من الليالي (الدينار الرصده) بضم الهمزة وكسر الصاد من رصده رقبته (الدين) قال المناوي هذا محمول على الأولوية لأن جمع المال وإن كان مباحاً لكن الجامع مسؤول عنه وفي المحاسبة خطر (خ) عن أبي ذر (جندب بن جنادة) (ما أحب أن لي الدنيا وما فيها بهذه الآية) أي بدلها وهي قوله تعالى (يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم إلى آخر الآية) وهي أرحم آية في القرآن (حم) عن ثوبان وإسناده صحيح (ما أحب أني حكيت أسناناً) أي ما يسرنى أني أتحدث بغيبته أو ما يسرنى أن أحكيه بأن أفعل مثل فعله

أو أقول مثل قوله على جهة التنقيص (وإن لي كذا وكذا) أي ولو أعطيت كذا وكذا (من
 الدنيا) أي شيئا كثيرا منها على ذلك قال العلقمي وبنييه كافي أي داود عن عائشة قالت قلت
 للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك أي يكفيك من زوجتك صفة كذا وكذا قال غير مدد
 تعني قصيرة فقال لقد قلت كلمة لو منحت بماء البحر لزجته يحتمل أن يراد أن ريق فلك حين قلت
 هذه الكلمة المنتنة لو منج هذا الريق اليسر المنتن من ماء الكلمة بماء البحر العظيم المحيط
 بالديار وخالطه لزجته وغلب ريقها على ريحه في التقي وناهيك بماء البحر وطعمه وهذا كله
 من الغلة عظيمة وزجر شديد في ترك الغيبة والاستماع إليها قالت وحكيت له أنا قال ما أحب
 فذكره (د ت عن عائشة) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (ما أحدا عظم عندي يدا من أبي
 بكر) الصديق قال المناوي أي ما أحدا أكثر عطاء وانعاما عليه منه (واساني بنعمه) قال المناوي
 أي جعل نفسه وقاية في سدا المنة في الغار بقدمه خوفا عليه من لدغ حية فجعلت الحية تلدغه
 ودموعه تجري ولا يرفعها خوفا عليه (وماله وانكفى ابنته) عائشة (طب عن ابن عباس) قال
 العلقمي بجانبه علامة الحسن (ما أحدا أكثر من الربا إلا كان عاقبة امره إلى قلة) أي لأنه
 وإن كان زيادة في المال عاجلا فإنه يؤل إلى نقص أقوله تعالى يحق الله الربا ويرى الصدقات قال
 العلقمي أي ينقص الله مال الربا ويذهب بركنه وإن كان كثيرا ويرى الصدقات يزيد فيها
 ويبارك عليها قال ابن عطية جعل الله تعالى هذين الفعلين بعكس ما ينظمه الحريص المجمع من بني
 آدم يظن أن الربا يغنيه وهو في الحقيقة محق ويظن أن الصدقة تنقره وهي في الحقيقة تنم في
 الدنيا والآخرة (ه عن ابن مسعود) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ما أحدث رجل
 أخاه بكسر الهمزة هودا) (في الله تعالى) أي لأجله لا لغرض آخر من نحو إحسان أو خوف (إلا
 أحدث الله له درجاة في الجنة) بسبب إحداثه ذلك الأخاء (ابن أبي الدنيا) كتاب الإخوان عن
 أنس) وهو حديث حسن لغيره (ما أحدث قوم بدعة) مذمومة (الارفع مثلها من السنة)
 ظاهره أنه محدث البدعة يبطل العمل بسنة فقيه التحذير عن ارتكاب البدع المذمومة والله
 أعلم برأيه (حم عن عفيف) بجمتين والتصغير (ابن الحرث) وإسناده ضعيف (ما حوز
 الولد أو والدته أو عصبته من كان) أي عند فقد أصحاب الفقر وض أو عدم استغراقهم قال
 الدمري هذا الحديث يدل على أن عصبته المعتق يرثون (حم د ه عن عمر) بن الخطاب قال
 العلقمي بجانبه علامة الحسن (ما أحسن القصد) أي المتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط
 أي لم يسرف ولم يقتصر (في الغنى) بالكسر والقصر (ما أحسن القصد في الفقر) ولذلك لما رأى
 المصطفى من ثيابه وسخنة فقال أما يعلل هذا ما يغسل به ثيابه (واحسن القصد في العبادة) فإنه
 إذا قصد لا يمل فلا ينقطع قال المناوي والقصد في الأصل الاستقامة في الطريق ثم استعمل للتوسط
 في الأمور (البرار عن خديفة) بن الإيمان قال الشيخ حديث حسن (ما أحسن عبد الله صدقة)
 قال المناوي بأن دفعها عن طيب قلب من أطيب ماله (إلا أحسن الله الخلافة على تركته) قال
 الشيخ بسكون الراء قال المناوي على أولاده والمراد أن الله تعالى يحافظه في أولاده وعباده بحسن
 الخلافة من الحفاظ لهم وحراستهم (ابن المبارك) في الزهد (عن ابن شهاب) الزهري
 (مرسلا) واسناده صحيح (ما أحسن الله شيئا أبغض إليه من الإطلاق) قال المناوي لما فيه من

قطع حبل الوصلة المأمور بالمحافظة على توفيقه اه قال العلقمي البغض والفرح والغضب من
 صفات المخلوقين التي تعرض لهم والمراد ببغض الله الطلاق الزجر عنه والتحذير منه في غير ما باس
 فيستدل به على كراهته وانما عبر بالبغض للتقريب على الافهام بالخطاب المتعارف الجاري على
 السنة العرب ووجوه الاستعارات صحيحة ثابتة عند أهل اللغة (د عن محارب بن دينار مرسل
 عن ابن عمر) **باسناد صحيح** (ما خاف على امي الا ضعف اليقين) لان سبب ضعفه ميل القلب الى
 المخلوق وبقدومه له يمد عن ربه وبقدوره بعده عنه يضعف يقينه أي يضعف الجزم بان كل شيء
 جرى في الكون بقضاء الله تعالى (طس هب عن ابي هريرة) **باسناد صحيح** (ما خاف على امي
 فتنة اخوف عليهم من النساء والخر) قال المناوي لانهم أعظم مصايد الشيطان والنساء أعظم
 فتنة وخوفا (يوسف الخفاف في مشيخته عن علي) أمير المؤمنين **ما اختلج عرق ولا عين الا
 بذنب وما يدفع الله عنه** أي عن المذنب (أكثر) قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت
 أيديكم ويعفو عن كثير (طس والضياء) المقدسي (عن البراء) بن عازب **باسناد صحيح** (ما اختلط
 حبي بقلب عبد الا حرم الله جسده على النار) قال المناوي والمراد بتحريم نار الخلود اه ولا يخفى
 ما فيه اذ كل مسلم كذلك فالمراد دخول الجنة مع السابقين لان من أحبه اتبعه بفعله ما أمر به
 واجتناب ما نهى عنه (حل عن ابن عمر) **باسناد ضعيف** (ما اختلفت امة بعد نبيا) أي بعد
 موته (الظاهر اهل باطالها على اهل حقها) قال المناوي أي غلبوا عليهم وظفروا بهم لكن ربح
 الباطل تحقق ثم تسكن ودولته تظهر ثم تضعف (طس عن ابن عمر) **باسناد ضعيف** (ما اخذت
 الدنيا من الاخرة الا كما اخذ الخيط) بالكسر الابر (غرس في البحر من مائه) لان الدنيا
 منقطة فانية والاخرة باقية (طب عن المستورد) **واسناده حسن** (ما خشى عليكم الفقر)
 الذي لحوفه تقاطع اهل الدنيا وسروا واذخروا (ولكني اخشى عليكم التكاثر) أي الغنى
 الذي هو مطلوبكم (وما خشى عليكم الخطأ ولكني اخشى عليكم التعمد) فقبحه الاثم دون
 الخطا قال المناوي فيه جملة من فضل الفقر على الغنى (ك هب عن ابي هريرة) وهو حديث صحيح
ما اذن الله بكسر الذا والمهجمة (اشئ) مثل (ما اذن لابي حسن الصوت) قال العلقمي
 ما اسقم ولا يجوز له على الاصغاء لانه محال عليه تعالى ولان سماعه تعالى لا يختلف فيجب
 تأويله على انه مجاز وكناية عن تقريبه القارئ واجزال ثوابه (يتغنى بالقرآن) قال العلقمي قال
 النووي معناه عند الشافعي وأصحابه وأكثرا العلماء تحسين صوته به وعند سفيان بن عيينة
 يتغنى به عن الناس وقبل عن غيره من الاحاديث والكتب قال عياض القولان منقولان عن
 سفيان يقال تغنيت بمعنى استغنيت وقال الشافعي وموافقه تحزين القراءة وترقيتها واستدل
 له بحديث آخر زينوا القرآن بأصواتكم وقال القهروبي معنى يتغنى به بجهره فقوله (يجهر به)
 تفسير من قال يستغنى به وخطي من حيث اللغة والمعنى والخلاف جار في الحديث الاخر ليس
 منام من لم يتغنى بالقرآن (حم ق دن عن ابي هريرة) **ما اذن الله** لعبده في شيء افضل من ركعتين
 أو أكثر (من ركعتين) وان البراءة فوق رأس العبد ما كان في الصلاة أي مدة دوام كونه مصليا
 (وما تقرب عبد الى الله عز وجل بافضل مما خرج منه) يعني بافضل من كلامه (حم ق عن ابي
 امامة) **ما اذن الله** لعبده في الدعاء أي النافع المقبول (حتى اذن له في الاجابة حل عن انس)

واستاده ضعيف (ما ارى الامر) أي الموت (الا يجلس من ذلك) أي من ان يبنى الانسان
 نفسه بتأفوق ما لا يدمنه (ت عن ابن عمرو) بن العاص قال مر النبي صلى الله عليه وسلم
 ونحن نعالج خصافذ كره قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (ما ارسل على عاد) هم قوم هود
 الذين عصوا ربهم (من الريح الا قدر خاتمي هذا) يعني هوشى قليل جداد فلهلكوا به حتى انها
 كانت تحمل الفس طاطف تردها في الجو كأنها جراداة وفي تفسير البيضاوي ان يجوز ان عاد
 توارت في مسرب فانتزعها فاعلمت (حل عن ابن عباس) ما ارداد رجل من الساطان قريبا
 الا ارداد عن الله بعد اولا كثرت اتباعه الا كثرت شياطينه ولا كثر ماله الا اشتد حسابه ولهذا
 يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بنحو مائة عام (هنا) في الزهد (عن عبيد بن عمير) بتمخيرهما
 (مرسلا) هو الليث قاضي مكة (ما زين الحلم) أي ما اجله وأحسنه وهو كف النفس عند
 هيجان الغضب لارادة الانتقام قال ابن شاذب والحلم ارفع من العقل لان الله تسمى بالحلم ولم
 يتسم بالعقل والحكمة مرتبة انى به على خواص خلقه فقال ان ابراهيم الخليل وقال فبشرناه
 بغلام سليم والحلم سعة الخلق والعقل عقاب عن التمدي فالواسع في اخلاقه حر عن ريق النفس
 (حل عن انس) بن مالك (ابن عساكر) في تاريخه (عن معاذ) بن جبل واسمه ضعيف
 (ما استرذل الله تعالى عبدا) قال العلقمي الارذل الخسيس (الاسرم) بالبناء للمفعول (العلم)
 أي النافع وفي افهامه أنه تعالى ما أجل عبدا الامنحه العلم النافع (عبدان في الصحابة وابو موسى
 في الذيل عن بشير بن النحاس) العبدى قال المناوى قال الذهبي يروى عنه حديث منكر رأى
 وهو هذا (ما استرذل الله تعالى عبدا الا حظه) بالتشديد (عليه العلم والادب) أي منعه ما عنسه
 (ابن النجار عن ابي هريرة) قال المناوى قال الذهبي باطل (ما استعاد المؤمن) أي ما ربح (بعد
 تقوى الله عز وجل خيرا له من زوجة صالحة ان امرها اطاعته وان نظراتها اسرته وان
 اقسى عليها برته) أي ابرت قسمه (وان غاب عنها انصتته في نفسها) بصونهم عن الزنا ومقدماته
 (وماله) فيه الحث والترغيب في تزوج المرأة الصالحة (عن ابي امامة) قال العلقمي بجانبه
 علامة الحسن (ما استكبر من كل معه خادمه وركب الحمار بالاسواق واعتقل الشاة فلبها)
 ولما أوفى المصطفى من التواضع ما لم يوث احد كان يفعل ذلك كثيرا (خذهب عن ابي هريرة) قال
 العلقمي بجانبه علامة الحسن (ما اسر عبد سريرة) قال العلقمي قال في المصباح السر ما يكتن
 وهو خلاف الاعلان والجمع اسرار (الا ليسه الله رداها ان خيرا خيرا وان شرا قسرا) بمعنى ان
 ما يضره يظهر على صفحات وجهه، وقلبات لسانه (طب عن جنس دب) بن سفيان (البحلي)
 (ما اسفل من الكعبين من الازار) أي محل الازار (في النار) قال المناوى حيث اسبله تكبرا
 فسكنى بالشوب عن بدن لابس ومعه ان الذي دون الكعبين من القدم يعد ذنب فهو من تسمية
 اشي باسم ما جاوره وحل فيه والمراد الشخص نفسه اه قال الطيبي والكرمانى ما موصول
 وبعض صلته محذوف وهو كان واسفل منه ذنب خيره ويجوز ان يرفع اسفل اي ما هو اسفل
 اي الذي هو اسفل وعلى التقديرين هو افعال وقال الزركشي من الاولى لا بتداء القاية والثانية
 للبيان (خ عن ابي هريرة) ما اسكر كثيرا فقليله حرام قال المناوى فيه شعول للمسكر من غير
 العتب وعليه الاثمة الثلاثة وخالف الحنفية اه وقال العلقمي قال الدميري قال ابن المنذر

اجتبت الامة على ان تخر العنب اذا غلت ودمت بالزبد انها حرام وان الحيد واجب في القليل
منها والكثير وجهور الامة على ان ما اسكر كثير من غير خمر العنب انه يحرم كثيره وقيل له والحيد
في ذلك واجب وقال ابو حنيفة وسفيان وابن ابي ليلى وابن سيرين وجماعة من فقهاء الكوفة
ما اسكر كثيره من غير عصير العنب فحرام وما لا يسكر منه حلال واذا اسكر احد منه دون ان يتعمد
الوصول الى حد السكر فلا حد عليه قال ابن عطية وهذا القول لابي بكر وعمر والعجاجة على
خلافه (حم دت هب) في نسخ حب بدل هب (عن جابر) واسناده صحيح (حم نه عن ابن عمر)
ابن العاص واسناده ضعيف (ما اسكر منه الفرق) بفتح القاء والراء مكيلة تسع ستة عشر
رطلا (ول الكف منه حرام) فهو بمعنى ما قبله (حم عن عائشة) ما اصاب المؤمن بالجنب
(عما يكره فهو مصيبة) يكفر الله عنه به ما خطايا (طب عن ابي امامة) واسناده ضعيف
(ما اصاب الجحام) بالرفع والمفعول محذوف أي ما اكتسبه بالجحامة (فاعلقوه الناضح) الجمل
الذي يستقي به الماء قال المناوي وهذا أمر ارشاد للترفع عن دنياه لا كساب (حم عن رافع بن
خديج) الصابي قال العاقص بجانبه علامة الجسر (ما اصابني شيء منها) أي الشاة المسمومة
التي أكل منها الجحر (الا وهو مكتوب على وادم في طينته) قال العلقمي وسببه كما في ابن ماجه
عن ابن عمر قال قالت أم سلمة يا رسول الله لا يزال يصيبني في كل عام وجمع من الشاة المسمومة التي
أكلت منها قال ما اصابني فذكره قال القرطبي لم يضر ذلك السم رسول الله صلى الله عليه وسلم في
طول حياته غير ما أثر ببله وان غيره ما كان يعاود ممة في أوقات فلما حضر وقت وفاته أحدث
الله ضر ذلك السم في جسد النبي صلى الله عليه وسلم فتوفي بسببه كما قال عليه أفضل الصلاة
والسلام لم تزل أكله خير تبتادني الى ان قطعت أبرى فجمع الله لنبيه صلى الله عليه وسلم في
النبوة والشهادة مبالغة في الترفيع والكرامة (ه عن ابن عمر) باسناد حسن (ما أصبحت غداة
قم الا استغفرت الله تعالى) أي طلبت منه المغفرة (فيها مائة مرة) مما يحجزه عن عظيم مقامه
وبراهة ذنبه بالنسبة اعظم قدره وان كان مباحا (طب عن ابي موسى) الأشعري واسناده حسن
(ما اصابنا من دنياكم الانساء كم) أي والطيب كما يقوله قول عائشة كان يحببه ثلاثة الطب
والانساء والطعام وأصاب اثنين ولم يصب واحدة أصاب النساء والطيب ولم يصب الطعام (طب
عن ابن عمر) باسناد حسن (ما اصبر من استغفر الله) قال في النهاية اصبر على الشيء يصبر
اصبر اذا الرمه وداومه وثبت عليه واكثر ما يستعمل في الشر والذنوب يعني من اتبع الذنوب
بالاستغفار فليس يصبر عليه وان تذكر منه (وان عاد في اليوم سبعين مرة) المراد التكثر
لا التحديد (دقت عن ابي بكر الصديق) ما اصاب عبد بعد ذهاب دينه بأشده من ذهاب بصرم
قال المناوي لان الاعى كما قيل بيت عيشي على وجه الارض (وما ذهب بصرم عبد فصبروا حنن
الادخل الجنة) أي بغير عذاب أو مع السابقين (خط عن بريدة) بن الحبيب واسناده ضعيف
(ما اطعمت زوجتك فهو لك صدقة وما اطعمت ولدك فهو لك صدقة وما اطعمت خادمك
فهو لك صدقة وما اطعمت نفسك فهو لك صدقة) أي ان نواها في الكل كما دل عليه تقييده في
الحرم الصحيح بقوله يحسبها صدقة (حم طب عن المقدام بن معديكرب) باسناد صحيح
(ما اظلت الخضراء) أي السماء (ولا اظلت الغبراء) أي حلت الارض (من ذى لهجة) بفتح

الهاء افصح من سكونها اي لسان فصيح وفي مختصر النهاية اللهجة اللسان (اصدق من اي
 ذر) قال المناوي مفعول اذات يريد به التاكيد والمبالغة في صدقه اي هو مهتاد بالصدق لانه
 اصدق من غيره مطلقا وفيه ان السماء خضراء وما يرى من الرزقة انما هو لون الجود (جئت به
 عن ابن عمرو) بن العاص (ما اعطى) بالبناء للمفعول (اهل بيت الرقيق الاتقهم) قال المناوي
 تمامه عند شجره ولا منهوه الاضرمهم (طب عن ابن عمر) ما اعطى الرجل امرا فهو له
 صدقة (بشرطه السابق) (حم عن عمرو بن امية الضمري) قال العاقمي يجانبه علامة الحسن
 (ما اعطيت امة من اليقين) قال المناوي ماملا الله قلوب امة نور اشرح به صدورهم المعروفة
 (افضل مما اعطيت امتي) بل ولا يساويها ولذا سماهم في التوراة صفوة الرحمن (الحكيم)
 في النوادر (عن سعد بن مسعود السكندى) ما اقترع من ادم بيت فيه خل قال في النهاية اي
 ما خلا من ادم ولا اعدى اهل الايام والفقار الطعام بلا ادم واقفر الرجل اذا اكل الخبز وحده
 من القدر والقفار هي الارض الخالية التي لا ماء بها وجمعهم قمار واقفر فلان من اهلها اذا انفرد
 والمكان من سكانه اذا خلا قال المناوي وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يدخل على أم هانئ
 فقال اعندك شيء فقالت لا الا خبز يابس ودخل فذكره (طب حل عن أم هانئ) قال المناوي يرواه
 الترمذي عن أم هانئ (الحكيم عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (ما اكتسب مكتسب
 مثل فضل علم يهدي صاحبه الى هدي) يضم اوله والتنوين كتنقوي وصبر وشكر ورجاء
 وخوف وزهد (أو برده عن ردي) بفتح اوله والتنوين كغل وحقد وحسد وغش وخيانة وكبر
 وطول أمل وبخل (ولا استقام دينه حتى يستقيم عقله) قال المناوي بان يهتدى عن الله امره
 ونبيه (طس عن عمر) بن الخطاب (ما اكرم شاب شيخا سنه) أي اطول عمره في الاسلام
 (الاقبض الله له من يكرمه عند سنه) مجازاة له على فعله (ت عن انس) قال العاقمي يجانبه
 علامة الحسن (ما اكفر رجلا رجلا لقط) كان قال لها كافر (الاباء بها) الارجح باثم ثلاث
 المقالة (احدهما) أي رجوع بثلثة الكلمة أحدهما فان القاتل ابن صدق فالمقول له كافر وان
 كذب بان لم يعتقد كفر المسلم فهو سب لم يكن كفرا اجماعا (حب عن ابي سعيد) بان نادى صبيح
 (ما اكل احد) قال العاقمي زاد الامام علي من بني آدم (طعاما قط نخيرا) قال المناوي
 بالنصب اي اكلا خيرا وبالرفع اي هو خير اه والظاهر انه نعت طعاما ولا يضر الفصل بين
 الصفة والموصوف بالطرف (من ان يا كل من عمل يده) أي من طعام اكتسبه بعمل يده وافضل
 المكاسب عند الشافعية الزراعة ثم عمل اليد ثم التجارة بدليل آخر (وان بني داود كان
 يا كل من عمل يده) وفي الحديث ان التكسب لا يقدح في التوكل قال العاقمي والذي يظهر ان
 الذي كان يده - له داود يده هو اسج الدروع ويبيعها ولا ياكل الا من ثمن ذلك مع كونه كائنا من
 كبار المولى قال تعالى وشيدنا ملكه (جمع عن المقدام) بن عوف كبر (ما التفت عبد قط في
 صيانه الا قال له رب ان تلتفت يا ابن آدم فاختير لك مما تلتفت اليه) فالالتفات في المصلاة
 بالوجه مكرره وبالصدر مبطلا لها (حب عن ابي هريرة) ما امرت بتشديد المساجد
 أي ما امرت برفع بنائها ليجمع ذريعة الى الزخرفة والتزيين الذي هو فعل اهل الكتاب فانه
 مكرره (ذعن ابن عباس) ما امرت كليات ان تؤصا أي يستنجى بالماء (ولو فعلت) ذلك

(الكانت) وفي نسخة كان (سنة) أي طريقة لازمة لامتني فيمتنع عليهم الترخص باستعمال
الحجر فيلزم الخروج وهذا قاله لما بال مقام عمر خلفه بكوز من الماء (حم دة عن عائشة) ما معراج
قط قال في النهاية أي ما افتقر وأصله من معر الراس وهو قوله شعره وقد معر الرجل بالكسر
فهو معر وأرض معرة مجلبة والمعنى ما انتقم من يجمع (هب عن جابر) ما انت محدث قوم حديثنا
لا تلغ عقوقهم إلا كان على بعضهم فتنة قال المناوي لأن العقول لا تتحمل الا قدر طاقتها
فاذا زيد عليهم امالا تجتمه استحبال الحلال من الصلاح الى الفساد (ابن عساكر عن ابن عباس
ما نزل) أي احدث (الله داء الا نزل) الله (لشفاء) علمه من علمه وجهله من جهله (عن أبي
هريرة) ما انعم الله تعالى على عبده نعمة فقال الحمد لله الا كان الذي اعطى) بالبناء للفاعل أي
كان الذي اعطاه الحمد وهو شكره لله تعالى (افضل مما اخذ) بالبناء للفاعل أيضا وهو
الحمد ودعا له لان نعمة الشكر أجل من المال وغيره (عن انس) بن مالك (ما انعم الله على عبده
نعمه حمد الله عليه الا كان ذلك الحمد افضل من تلك النعمة وان عظمت) قال المناوي لا يلزم
منه كون فعل العبد افضل من فعل الله لان فعل العبد مفعوله تعالى أيضا ولا بدع في كون بعض
منه هو لانه افضل من بعض (طب عن أبي امامة) ما انعم الله تعالى على عبده نعمة من اهل ومال
وولد فبقول ما شاء الله لا قوة الا بالله فيرى فيه آفة دون الموت) وقد قال تعالى ولولا اذ دخلت
جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله الآية (هب عن انس) بن مالك واسناده ضعيف (ما انعم
الله على عبده من نعمة فقال الحمد لله الا أدى شكرها فان قالها الثانية جدد الله ثوابها فان
قالها الثالثة غفر الله ذنوبه) أي الصغائر (له هب عن جابر) ما انفق الرجل في بيته واهله
وولده وخدمه فهو له صدقة) أي يثاب عليه ثواب التصديق بشرطه (طب عن أبي امامة) وهو
حسن لشواهد (ما انفق) بالبناء للمفعول (الورق) بكسر الراء الفضة (في شيء أحب الى
الله تعالى من شجرة) قال المناوي كذا هو بخط المؤلف أي منصرف في نسخ من انه يعبر بغير
(ينصرف في يوم عيد) أي يضحى به فيه (طب هق عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (ما أنكر
قلبك) أي لم ينسرح له صدرك (قد عه) أي اتركه (ابن عساكر) في تاريخه (عن عبد الرحمن بن
مروية بن سعيد) قال المناوي ولم يصح له صحبة فهو مرسل (ما اهدى المرء المسلم لاختيه) في
الدين (هدية افضل من كلمة حكمة يزيد الله بها هدى او يرد بها عن ردى) قال المناوي ومن
ثم قيل كلمة لك من اخيك خير لك من مال يعطيك (هب وابو نعيم عن ابن عمرو) بن العاص
(ما اهل مهل قط بحج او عمرة) والاهلال رفع الصوت بالتلبية (الا آبت) بالماضي رجعت
(الشمس بذنوبه) وصران الحج بكفر الصغائر والكثائر بل قيل حتى التبعات واعتمده الزبدي
(هب عن أبي هريرة) ما اهل مهل قط ولا كبير مكبر قط الا بشر بالجنة) أي بشرته بالجنة او
الكتابان بها (طس عن أبي هريرة) ما اوقى عبدي هذه الدنيا خيرا له من ان يؤذن له) من الله
بالاهامه تعالى وتوفيقه (في ركعتين يصليهما) لان المصلي مناجاة له (طب عن أبي امامة
ما اوتيكم) مضارع مرفوع ومفعوله الثاني (من شيء) مجرور بمن الزائدة أي اعطيكم شيئا
(وما منعكموه ان) ما (انا الا خازن اضع) العطاء (حيث امرت) أي حيث امرني الله (حم د
عن أبي هريرة) باسناد حسن (ما اودى احد) اذى مثل (ما اوديت) أي آذوني قومي فقد

آذوه ادى لا يطاق فرموه بالحجارة حتى ادموا رجلا به فسال الدم على فعله ونسبوه الى السهر
والكهانة والجنون وفيه ان الصبر على ما ينال الانسان من غيره من مكروه من اخلاق اهل
الكمال قال الغزالي والصبر على ذلك نارة يجب وتارة ينسب قال بعض الصغابة ما كنا نعد ايمان
الرجل ايمانا اذا لم يصبر على الاذى (عدو ابن عساكر عن جابر) واسناده ضعيف (ما اودى
احد ما اوديت في الله) اى في مرضاته حيث دعوت الناس الى افراده بالعبادة ونهيت عن
الشريك (حل عن انس) بن مالك (ما برأياه) وكذا امه (من شدة اليه الطرف) اى البصر
(بالغضب) عليه وان لم يتكلم وما بعد البر الا العقوق فالعقوق كما يكون بالقول والفعل
يكون بمجرد اللفظ المشعر بالغضب والخلافة (طس وابن مردويه عن عائشة) باسناد ضعيف
(ما بعث الله نبيا الا عاش نصف ما عاش النبي الذي كان قبله) قال المناوى زاد الطبراني في
روايته وأخبرني جبريل ان عيسى عاش عشرين ومائة سنة ولا ارانى الا ذاهبا على راس الستين
قال ابن عساكر والصحيح ان عيسى لم يبلغ هذا العمر قط وانما اراد مدة مقامه في امته (حل عن
زيد بن ارقم) ما بلغ ان تؤدى زكاته اى المال الذى بلغ نصابا (قز كى فليس بكنز) وما لم تؤد
زكاته فهو كنز وان كان على وجه الارض وهو المراد بقوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة
الآية (ده عن ام سلمة) قال الشيخ حديث حسن (ما بين السرة والر كبة عورة) مطلقا الا فى
حق الرجل وحليته وأما الحرة فعورتها فى الصلاة ما عدا وجهها ووكفيها واما ما زاد على
ما بين السرة والر كبة فليس بعورة ان اتحد بالجنس وكذا الحرم والطيب ان فقد الطيب من
الجنس وكذا ان احتجج الى النظر امامه او شهادة وشو ذلك (له عن عبد الله بن جعفر) ما بين
(المشرق والمغرب) اى ما بين مشرق الشمس ومغربها (قبلة) قال العلقمى يجوز ان يكون أراد
به قبلة اهل المدينة ونواحيها (تله عن ابي هريرة) قالت حسن صحيح وقال له على شرطهما
وقيل منكر (ما بين النفتين اربعون) قال العلقمى ولفظ الشيخين ما بين النفتين اربعون
فالوايا باهريرة اربعون يوما قال ايت قالوا اربعون شهرا قال ايت قالوا اربعون سنة قال
ايت اى ايت ان اعين انها اربعون سنة او شهرا او يوما بل ارويها بحجة لانه ليس عندى فى
ذلك توقف وقال الجلمى اتفقت الروايات ان بين النفتين اربعين سنة الاولى بيت الله كل
حى والاخرى يحيى الله بها كل ميت وقال القرطبي قول ابي هريرة ايت فيه تاويلان الاول
معناه امتنعت من بيان ذلك وتفسيره وعلى هذا كان عنده علم من ذلك سمعه من رسول الله صلى
الله عليه وسلم والثانى معناه ايت ان اسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وعلى هذا لم يكن
عنده علم قال والاول اظهر واتمالم بينه لانه لا ضرر وره اليه وقد ورد من طريق آخر ان بين
النفثين اربعين عاما ثم ينزل الله من السماء ماء فينبثون كما ينبت البقل (من الارض) وليس من
جسد (الانسان) غير النبي والشهيد (شي الايسى) بفتح اوله اى يقنى وتندم اجزائه بالكتابة
(الاعظم واحد وهو حجب) بفتح فسكون ويقال لهم بالميم (الذنب) بالتحريك عظم لطيف كحبة
خردل عند راس العنصر مكان رأس الذنب من ذوات الاربع قال العلقمى لله فى هذا سر
لان الله لان من يظهر الوجود من العدم لا يحتاج الى شئ ينشئ عليه ويحتمل ان يكون ذلك جعل
علامة لله لا تمكك على احياء كل انسان بجوهره لتعلم انه انما اراد بذلك اعادة الارواح الى تلك

الاعيان الى امثال الاجساد لا الى نفس الاجساد (ومنه يركب الخلق يوم القيامة) قال
 العلقمي وقوله في رواية الاعرج منه خلق يقتضى انه اول شئ خلق من الاذى ولا يعارضه
 حديث سلمان ان اول ما خلق من ابن آدم رأسه لانه يجمع بينهما بان هذا في حق آدم وذلك في حق
 بنه او المراد بقول سلمان نفخ الروح في آدم لاشقاق جسده (ق عن ابي هريرة رضي ما بين يتي
 ومنبري) قال العلقمي وفي رواية ما بين القبر فعلى هذا المراد بالبيت بيت عائشة الذي صار فيه
 قبره صلى الله عليه وسلم وقد ورد الحديث بلقطة ما بين المنبر وبيت عائشة (روضة من رياض الجنة)
 أي كروضة في نزول الرحمة وعصول السعادة مما يحصل من ملازمة خلق الذكر ولا سيما في عهد
 صلى الله عليه وسلم فيكون تشبيها بغير اداة او المعنى ان العبادة فيها تؤدي الى الجنة فيكون مجازا
 او هو على ظاهره وان المراد هو روضة حقيقة بان يتقل ذلك الموضع بعينه في الآخرة الى الجنة
 وفيه الترغيب في سكنى المدينة (حم قن عن عبد الله بن زيد المازني عن علي) أمير المؤمنين
 (وابي هريرة) قال المؤلف متواتر رضي ما بين خلق آدم الى قيام الساعة امر اكبر من الدجال
 قال المناوي والنووي المراد اكبر شئ وأعظم شوكة (حم م عن هشام بن عامر) بن امية
 الانصاري رضي ما بين لابتى المدينة النبوية التي هاجر اليها النبي صلى الله عليه وسلم (حرام)
 أي لا ينفر صيده ولا يقطع شجره والادوية الحرة وهي أرض ذات شجيرة سود (قن عن ابي هريرة
رضي ما بين مصر اعين من مصر اربع) باب من ابواب (الجنة) أي شطري باب من ابوابها قال في
 المصباح والمصرع من الباب الشطر (مسيرة اربعين عاما واثنتين عليه يوم وانه لا يخطئ)
 أي وانه لا يخطئ في أي امته الا وازدحاما من كثرة الداخلين ولا يعارضه حديث الشيخين
 ان ما بين مصر اعين منها كما بين مكة وهجر لان المذكور ههنا اوسع الابواب وما عداه دونه (حم عن
 معاوية بن حيدة) واسناده حسن رضي ما بين منسكي الكافر ثنية منسكب وهو مجتمع انفسه
 والكتف (في النار مسيرة ثلاثة ايام للراكب المصروع) في السير وعند احمد من حديث
 ابن عمر مرفوعا يعظم أهل النار حتى ان بين شهمة اذن أحدكم الى عاقبة مسيرة سبع مائة عام اه
 وانما عظم خلقه في الجنة عظم عذابه ويتضاعف عقابه وتقتل النار منهم (ق عن ابي هريرة
 ما تجالس قوم مجلسا فلم ينصت بعضهم لبعض الا نزع من ذلك المجلس البركة) فعلى المجلس ان
 يصوت عند كلام صاحبه حتى يفرغ من خطابه وفيه ذم ما به غوغاء الطلبة في الدرس الا ان
 (ابن عساكر عن محمد بن كعب القرظي مرسلا) تابعي كبير رضي ما تجرع عبد جرعة أصل
 الجرعة الابتلاع والتجرع شرب في جملة فاعنه غير ذلك والجرعة من الماء كالقحمة من الطعام
 وهو ما يجرع مرة واحدة والجمع جرع مثل غرفة وغرف (افضل عند الله من جرعة غيظ كظمها
 ابتغاه وجه الله تعالى) وقال في النهاية كظم الغيظ تجرعه واحتمل سبه والصبر عليه (حم ط
 عن ابن عمر) قال العلقمي بجائيه علامة الحسن رضي ما تحاب اثنان في الله تعالى الا كان
 افضلهما أي اعظمهما عقابا قدر او ارفعهما منزلة عنده (اشهد ما عينا صاحب) أي في الله تعالى
 لا لغيره فيرى والضابط ان يحب لما يحب نفسه من الخير من لا يحب لانيه ما يحب لنفسه
 فاختاره نقاش (خدا حب لنس انس) بن مالك واسناده صحيح رضي ما تحاب رجلان في الله تعالى الا
 وضع الله لهما كرسيًا يوم القيامة في الوقت (ما تحاب لعلامة) أي احسن كل منهما على كرسي

(حتى يفرغ الله من الحساب) أي حساب الخلائق مكافأة لهم على تحاييم ما في الله وفيه اشعار
بأنهم لا يحاسبان (طب عن أبي عبيدة) بن الجراح (ومعاذ) بن جبل (ما ترفع ابل الحاج رجلا
ولا تضع بدا) حال سيرها بالناس في الحج (الا كتب الله تعالى) أي أمر وقدر (له بها حسنة ومحا
عنه سبعة أوزعه بم أدرجة) ان لم يكن عليه سبعة (هب عن ابن عمر) بن الخطاب (ما ترك
عبد الله امر الا يتركه الله) أي لمحض الامتثال من غير مشاركة غرض من الاغراض (الا
عوضه الله ما هو خير له منه في دينه ودنياه) لانه لما قهر نفسه وهواه لاجل الله جوزى بما هو
افضل وانفع (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب مرفوعا وموقوفا والمعروف وقعه
(ما تركت بعدى فتنة أضرع على الرجال من النساء) قال العلقمي في الحديث ان الفتنة
بالنساء أشد من الفتنة بغيرهن ويشهد له قوله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء
فجعلهن من عين الشهوات وبدأهن قبل بقية الانواع اشارة الى أنهن الاصل في ذلك ويقع في
المشاهدة حب الرجل ولده من امرأته التي هي عنده محبوبه أكثر من حبه ولده من غيرها ومن
أمثلة ذلك قصة النعمان بن بشير في الهبة وقد قال بعض الحكماء النساء شركهن وأشر ما فيهن
عزم الاستغناء عنهن ومع أنهن ناقصة العقل والدين تحمل الرجل على تعاطي ما فيه نقص العقل
والدين لشغفه عن طلب أمور الدين وتحمله على التهاكل على طلب الدنيا وذلك أشد الفساد وقد
أخرج مسلم من حديث أبي سعيد في اثناء حديث واتقوا النساء فان أول فتنة بني اسرائيل
كانت في النساء (حم ق ت ن ه عن اسامة) بن زيد (ما ترون مما تكرهون) من البليات
والاصائب (فذلك ما تجزون به) عن ما يكون منكم من الذنوب (يؤخر الخير لاهله في الاخرة) لان
من حوسب في الدنيا خفف ظهره في الاخرة ووجد فيها جزاء ما عمل من الخير (ل عن أبي اسامة
الرجبي مر سلا) واسمه الفضيل (ما تستقل الشمس) أي ترتفع وتعالى قال في النهاية يقال أقل
الشيء يقله واسمته يقله إذا رفعه وحده ومنه الحديث حتى تقالت الشمس أي استقلت في
السماوات ارتفعت وتعال (فبقي شيء من خلق الله) أي مخلوقاته (الاسح الله بحمده) بلسان
المقال أو الحال (الاما كان من الشياطين واغبياء بني آدم) بالغين المجهمة والباء الموحدة والمث
قال في النهاية الاغبياء جمع غبي كغني وأغنياء والغبي القليل القطنة وقد غبي يغبي غباوة اه
وقال المناوي هو القليل القطنة الجاهل بالعواقب (ابن السني حل عن عمرو بن عبسة) ما تشهد
الملائكة أي ما يحضر (من أهوكم الا الرهان والنضال) قال المناوي الرهان بالكسر كسهم
تراهن القوم بأن يخرج كل واحد منهما يقوز بالكل اذا غلب وذلك في المسابقة والنضال
كسهم ايمال الرمي وتناضل القوم تراءوا للسبق (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (ما تصدق
الناس بصدقة افضل من علم ينشر) بين الناس بالافادة والتعليم اذا كان نشره لله والمراد العلم
الشرعي (طب عن حمزة) بن جندب (ما تغبرت) بغين معجمة وموحدة مشددة (الاقدام في
مشي) أي ما علاها الغبار في مشي (أحب الى الله من رقع) يفتح الرام وسكون القاف (صف) أي
ما غبرت القدم في مشي أحب الى الله من اغبر ارجل السعي الى سد الفرج الواقعة في صفوف
الجهاد وحقا ارادة صف الصلاة بعيد من السياق (ص عن ابن سابط مر سلا) ما تقرب العبد
الى الله بشي افضل من صمود خفي) أي من صلاة تقل في بيته حيث لا يراه الا الله (ابن المبارك

في الرطبة عن ضمرة بن حبيب (مرسل) ما تلقى مال في بر ولا بحر الا يجبس الزكاة زاد
 في رواية الطبراني في الدعاء فاحرزوا أموالكم بالزكاة وداووا مرضاكم بالصدقة وادفعوا
 طوارق البلاء بالدعاء (طس عن عمر) بن الخطاب (ما تواد) بالتشديد (اثنا في الله في فرق)
 بالبناء للمجهول (بينهما الا يذنب يحدته احدهما) فيكون التفرق عقوبة ذلك الذنب (خذ عن
 انس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ما توطن) بمثناة فوقية أوله (رجل مسلم) بزيادة
 رجل (المساجد للصلاة والذكر) والاعتكاف ونحو ذلك (الاتشيش الله) من حين يخرج من
 بيته (كما تشيش أهل الغائب بغائبهم) إذا قدم عليهم قال الزمخشري التشيش بالإنسان
 المسربة والاقبال عليه وهو مثل لازضاء الله فعله ووقوعه الموضع الجليل عنده (هك عن أبي
 هريرة) واسناده صحيح (ما نقل) بالتشديد (ميزان عبيد كدابة تنفق له في سبيل الله) أي تموت في
 الجهاد (أو يحمل عليها في سبيل الله) قال المناوي هذا على الحاق الشيء المفضل بالأعمال الفاضلة
 ومعلوم أن الصلاة أعلى منه (طب عن معاذ) ما جاء في جبريل الآخر في بهاتين الدعوتين أي
 أن أدعوك ما وهما (اللهم ارزقني طيبا) أي حلالا هينا (واستعملني صالحا) أي في عمل صالح
 (الحكيم) في نوادره (عن حنظلة) ما جاء في جبريل (قط) (الآخر في بالسؤال حتى لقد خشيت أن
 احق مقدم في حم طب عن أبي امامة) واسناده صحيح (ما جلس قوم يذكرون الله تعالى
 فيقومون حتى يقال لهم تفرقوا قد غفر الله لكم ذنوبكم وبدلت سيئاتكم حسنات) أي إذا
 كان مع ذلك توبة صحيحة (طب هب والضياع عن سهل بن حنظلة) باسناد حسن (ما جلس
 قوم مجلسا لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا على نبيهم الا كان عليهم ترة) بمثناة فوقية وراعتون حنين
 أي تبة (فان شاء عذبهم) بذنوبهم (وان شاء غفر لهم) كرامته (ت ه عن أبي هريرة) وابي
 سعيد (قال ت حسن) (ما جمع شيء إلى شيء افضل من علم إلى علم) باللام وذلك لان العلم سعة
 الاخلاق واذا كان هناك علم ولم يكن هناك علم ساء خلقه وتكبر بعلمه لان العلم حلاوة ولكل
 حلاوة شرة فاذا ضاقت أخلاقه لم ينتفع بعلمه قالوا وذا من جوامع الكلم (طس عن علي
 ما حاك) أي تردد (في صدرك) أي قلبك الذي في صدرك (قدعه) أي اتركه قال المناوي لان
 نفس المؤمن الكامل ترتاب من الاثم والكذب فترده في شيء أماره كونه حراما (طب عن أبي
 امامة) قال قال رجل ما الاثم فذكره واسناده صحيح (ما حبست الشمس على بشر قط الا على
 يوشع) قال المناوي يقال بالشين والسين (ابن نون ليا لي سار إلى بيت المقدس) لا يعارضه حديث
 رد الشمس على علي لان هذا حديث صحيح وحديث علي قبل موضوع وبفرض محتمل خبر
 يوشع في حبسها قبل الغروب وخبر علي في ردها بعده قال العلقمي وعلى تقدير التسليم يقال هذا
 يحتمل أن يكون قبل حديث رد الشمس على علي (خط عن أبي هريرة) واسناده ضعيف
 (ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم) أي مثل حسدهم لكم (على السلام) الذي هو
 تحية أهل الجنة (والتأمين) قال الدميري قال العلماء كلمة آمين لم تكن قبلنا الا موسى وهارون
 عليهما السلام ذكره الحكيم الترمذي في نوادر الاصول (خذ عن عائشة) باسناد صحيح
 (ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على قول آمين) في الصلاة وعقب الدعاء (فا كروا
 من ذكر قول آمين) وفيه كالذي قبله أن التأمين من خصائص هذه الامة الاما استثنى (ه عن ابن

عباس) وهو حديث حسن لغيره (ما حسن الله تعالى خلق) بضم الخاء واللام (رجل) وكذا المرأة والخنثى فالمراد بالانسان (ولا خلقه) بفتح فسكون (فتطعمه النار أبدا) استعمار الطم للأحراق مبالغة كأن الانسان طعامها تنغذى به (طس هب عن أبي هريرة) وضعفه المنذرى (ما حق امر مسلم) أي ما الحزم والاحتياط لانه قد يفجأ الموت وهو على غير وصية ولا ينبغي لمؤمن أن يفعل عن ذكر الموت والاستعداد له (له شيء) في رواية له مال (يريد أن يوصي فيه) صفة شيء (يبين) كان فيه حذف تقديره أن يبين وهو كقوله تعالى ومن آياته يريكم البرق خوفا الآية ويجوز أن يكون يبين صفة مسلم وبه جزم الطيبي حيث قال هي صفة ثانية ومفعول يبين محذوف تقديره آمنا وإذا كرأوا قال ابن التين تقديره موعوكا والاول أول لان استصحاب الوصية لا يختص بالمريض (أيلتين) في رواية لبلة وأوليتين وفي رواية بيت ثلاث ليلال واختلاف الروايات دال على انه للتقريب لا للتحديد والمعنى لا يمضي عليه زمان وان كان قليلا (الووصية مكتوبة عنده) أي مشهود به اذا الغالب في كتابتها الشهود ولان أكثر الناس لا يحسن الكتابة والجملة الواقعة بعد الاخبار المبتدأ قال العلقمي والوصية مندوبة لا واجبة لقوله يريد أن يوصي فيه حيث جعلها متعلقة بأرادته نعم يجب على من عابه حق كزكاة ورج أو حق لا أدى بلا شهود (مالك حم ق ٤ عن ابن عمر) بن الخطاب (ما حلف بالطلاق مؤمن) كامل الايمان (ولا استخلف به الا منافق) نقا فاعلميا (ابن عساكر) في تاريخه (عن انس) بن مالك (ما حلف من استخاف الله) ولانهم من استشار من ينصحهم (ولا عال من اقتصد) أي ما اقتصر من استعمال القصد في النفقة على عياله (طس عن انس) باسناد ضعيف (ما خالط قلب امرء رجع) بفتح الراء والهاء أي غبار قتال (في سبيل الله) أي في جهاد الكفار (الاحرم الله عليه النار) أي حرمة على النار قال المناوي والمراد نار الخلود اه وفيه نظر لان كل مسلم كذلك فالمراد أنه يدخل الجنة من غير سبق عذاب ويبدل له حديث من دخل جوفه الرج لم تدخله النار (حم عن عائشة) باسناد صحيح (ما خالط الصدقة) أي الزكاة (مالا الا اهلكته) أي محققه واستأصلته لان الزكاة حصن له وأخرجته عن كونه منتفعا به لان الحرام غير متوقع به شرعا (عدهق عن عائشة) باسناد ضعيف (ما خرج رجل من بيته يطلب علما) شرعا (الاسهل الله له طريقا الى الجنة) بأن يوفقه الله له وقال المناوي أي يفتح عليه عملا صالحا يوصله اليها (طس عن عائشة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ما خففت عن خادمك من عمله فهو اجر لك في موازين يوم القيامة) وهذا كان عمر رضي الله عنه يذهب الى العوالي في كل سبت فاذا وجد عبدا في عمل لا يطيقه وضع عنه منه (ع ح هب عن عمرو بن حريث) باسناد صحيح (ما خلف عبدا على اهله) أي عياله وأولاده عند سفر للجوع أو غزو (افضل من ركعتين يركعهما عندهم حين يريد سفر) أي حين يتأهب للخروج اليه فيسن له عند ارادته الخروج من بيته صلاة ركعتين (ش عن المظم) بضم الميم وكسر العين (ابن المقدام) بالكسر (مرسلا) ما خلق الله شيئا في الارض اقل من العقل وان العقل في الارض اقل) وفي رواية أعز (من الكبريت الاحمر) والعقل أشرف صفات الانسان (الرواي) في مسنده (وابن عساكر) في تاريخه (عن معاذ) بن جبل (ما خلق الله من شيء الا وخلق له ما يغلبه وخلق رجته تغلب غضبه) قال العلقمي ويشهد له ما أخرجه

ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله الأرض جعلت تمسك خلق الجبال فألقاها عليهم فاستقرت فحجبت الملائكة من خلق الجبال فقالت يارب هل من خالق أشد من الجبال فقال الحديد فقالت يارب هل من خالق أشد من الحديد قال نعم النار فقالت فهل من خالق أشد من النار قال نعم الماء فقالت يارب هل من خالق أشد من الماء قال نعم الريح قالت فهل من خالق شئ أشد من الريح قال نعم ابن آدم يتصدق بيمينه يحقن عن شعله وما أخرج الطيراني في الأوسط بسند جيد عن علي قال أشد خلق ربك عشرة الجبال والحديد نحت الجبال والنار تأكل الحديد والماء يطفى النار والسحاب المسخر بين السماء والأرض يحمل الماء والريح ينقل السحاب والإنسان يتقى الريح بيده ويذهب فيها لحاجته والسكر يغلب الإنسان والنوم يغلب السكر والهيم يمنع النوم فأشد خلق ربك الهيم (البرار عن أبي سعيد) الخدرى قال لك صحيح ورواه الأدهي وقال بل منكر (ما خلاهم ودى قط بسلم الأحداث نفسه بقتله) قال المناوى يحتمل إرادة اليهودى في زمنه ويحتمل العموم

(خط عن أبي هريرة) ما خيب الله عبدا أقام في جوف الليل فافتتح سورة البقرة وآل عمران ونعم كنز المؤمن البقرة وآل عمران) أي نعم الثواب المتخوله على قراءتهما (طس حل عن ابن مسعود) واسناد الطبراني حسن (ماخير عمار) بن ياسر (بين امرين الاختار ارشدهما) لكمال عقله وجودة رأيه (تلك عن عائشة) ورواه أحمد عن ابن مسعود واسناده حسن (ماذا في الأمرين) قال المناوى يفتح الميم وشدة الرائ (من المشفاء الصبر) هو الدواء المعروف (والثقام) الخردل وقال المناوى إنما قال الأمرين والمراد أحدهما لأنه جعل الحرافقة والحدة التي في الخردل بمنزلة المראה وهو من باب التغليب اه قال العلقمى وورد موصولا من حديث ابن عباس الصبر كثير المنافع ولا سيما الهندي منه يشفى الفضول الصفراوية التي في الدماغ وأعصاب البصر وينقح من قروح الأنف والقهم وإذا طلى على الجبهة والصدغ يذهب الوردي تنقع من الصداع (د في مراسله

حق عن قيس بن رافع الأشجعي) ماذا كرى رجل من العرب الأريته دون ماذا كرى الأما كان من زيد) بن مهلهل الطائي المعروف بزيد الخير (فانه لم يباغ) بالبناء للمفعول (كل ما فيه) أي لم يبلغ الواصف وصفه بكل ما فيه من نحو البلاغة والنصاحة وكال العقل وحسن الأدب (ابن سعد عن أبي عمير الطائي) ما بمعنى ليس (ذبيان) اسمها (جائعان) صفة له (أرسلاف غنم) الجلالة صفة ثانية (بأفسد) خبر ما والباء زائدة أي أشد فسادا (أها) أي للغنم (من حرص المرء) هو المفضل عليه لاسم التفضيل (على المال) متعلق بالحرص (والشرف) عطف على المال والمراد به الجاه وقوله (لدينه) اللام فيه البيان كأنه قيل بأفسد لا شئ قيل لدينه والقصد أن الحرص على المال والشرف أكثر أفساد الدين من أفساد الدنيا للغنم (حم ت عن كعب بن مالك) قال العلقمى بجانبه علامة الصحة (ما رأيت مثل النار نام هاربها) الجلالة حال إن لم تكن رأيت من أفعال الغلوب والأفهي مفعول ثان قال المناوى أي النار شديدة والخائفون منها نائمون غافلون وليس هذا شأن الهارب بل طريقته أن يهرب من المعاصي إلى الطاعات (ولامثل الجنة نام طابها) وليس هذا شأن الطالب بل طريقته ترك النوم والاكتراث في الأعمال الصالحة (ت عن أبي هريرة) وضعفه المنذرى (طس عن أنس) بن مالك وحسنه الهيمى (ما رأيت منظرا)

بالفتح منظورا (قط) بشدة الطاموتحة فها ظرف للماضي المتني (ألا والقبر اقطع) اجمع
وأشع (منه) قال العلقمي وأوله كافي ابن ماجه عن هاني مولى عثمان قال كان عثمان بن عفان
إذا وقف على قبر بكى حتى ييل لحيشه فقل له تذكرا الجنة والنار ولا تبكي وتبكي من هذا قال ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان القبر أول منازل الآخرة فان نجا العبد منه فإباده أبسر
منه وان لم ينج منه فإباده أشد منه قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت فذة كره (ت)
ل عن عثمان بن عفان قال لا صحيح ونوزع (ما رزق عبد) شيئا (خير الله ولا أوسع من الصبر)
وهو حبس النفس على كربه تحمله أولئك تقارقه قال البيضاوي في تفسير قوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا استعينوا بالصبر والمصابية وحفظوا النفس (ل عن أبي هريرة) وقال صحيح
(ما رفع قوما كفهم إلى الله تعالى يسألونه شيئا إلا كان حقا على الله ان يضع في أيديهم الذي
سألوا) فضلا منه وكرمالا أنه أكرم الأكرمين وفيه نذب رفع اليدين في الدعاء (طب عن سلمان)
الفارسي وهو حديث صحيح (ما زال جبريل يوصيني بالجارية حتى ظننت انه سيورثه) بقرض
سهم يعطاه مع الأقارب وقبل المراد انه ينزل منزلة من يرث بالبر والصلة (حم ف د ت عن ابن عمر)
ابن الخطاب (حم ق ٤ عن عائشة) ما زال جبريل يوصيني بالجارية حتى ظننت انه يورثه وما زال
يوصيني بالمالوك حتى ظننت انه يضرب له أجلا ووقفا الظاهر أنه شك من الراوي (إذا بلغه
عتق) أي من غير عتاق (حق عن عائشة) واسناده صحيح (ما زالت أكلة خبير) أي اللقمة التي
أكلها من الشاة المسمومة (تعاودني) بنون الوقاية أي تراجعني (في كل عام) أي يراجعني الألم
فأجده في جوف كل عام (حق كان هذا أوان) قال العلقمي قال المناوي يجوز في أوان الضم
والفتح على البناء زاد العلقمي لضافته إلى مبنى فظاهر كلامهما ان (قطع) فعل ماض وأما إذا
كان مصدرا فأوان بالنصب لا غير (أبهرى) بفتح الهاء عرق في الصلب أو الذراع أو القاب إذا
انقطع مات صاحبه أي أنه نقض عليه سم الشاة للجمع إلى منصب النبوة منصب الشهادة ولا
يقوته ~~كرمة~~ قال السبكي كان ذلك مما فاتنا من ساعته مات منه بشر بن البراء فورا وبقي
المصطفى وذلك معجزة في حقه (ابن السني وابو نعيم في الطب) النبوي (عن أبي هريرة) واسناده
حسن (ما زان الله العباد بينة أفضل من زهادة في الدنيا وعفاف في بطنه وفرجه) أي العبد
الذي هو مفرد العباد قال في النهاية العفاف الكف عن الحرام وسؤال الناس انتهى أي من
غير اضطرار (حل عن ابن عمر) ما زويت الدنيا أي قبضت ومنعت (عن أحد الأكايب)
الصلوة وهي منعها عنه أي منع ما زاد عن كفايته (خبره) لأن الغنى مأثرة مبطرة وكفى بقارون
عبرة (فر عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (ما ساء عمل قوم قط إلا خرفوا
مساجدهم) قال العلقمي قال في الدرر والزخرف الذهب وزخرفت الشيء نقشته وجره به
(ه عن ابن عمر) بن الخطاب (ما ستر الله على عبد ذنبا في الدنيا فيعبر به يوم القيامة) المراد عبد
مؤمن سقط في ذنب ولم يضر بل ندم واستغفر (البراهب عن أبي موسى) ما سطر الله القحط
أي الجلب (على قوم إلا بقردهم على الله) أي بعثوهم واستبكارهم على الله وطغيانهم وشرادهم
على الله كشراد البعير على أهله (قط في) كتاب (رواق مالك) بن أنس (عن جابر) بن عبد الله
باسناده ضعيف (ما ثبت ان أري جبريل متعلقا باستار الكعبة وهو يقول يا واحد يا واحد يا واحد)

قوله عن عثمان بن عفان في
نسخة المتن عن أبي هريرة

أ

لا تزل عن نعمة انعمت به على الارائيه) يعنى كلما وجه خاطره نحو السكينة ابصره بعين قلبه
متعللاً باستارها وهو يقول ذلك لما يرى جبريل من شدة عقاب الله ان غضب عليه (ابن عساكر
عن علي) أمير المؤمنين (ما شهدت خروج المؤمن من الدنيا) بالموت (الامثل خروج الصبي
من بطن امه من ذلك الغم والظلمة الى روح الدنيا) قال المناوى يفتح الراعي سمعها ونسجها والمراد
بالمؤمن هنا السكامل كما يفيد قول مخرجه الحكيمة عقب الحديث فالمؤمن البالغ في ايمانه الدنيا
سجنه قال وهذا غير موجود في العامة اه واعلم ان للنفس أربع دور كل دار منها أعظم من
التي قبلها الاولى بطن الام وذلك الغم والحصر والضيق والظلمات الثلاث الثانية هذه الدار التي
نشأت فيها واكتسبت فيها الخير والنشر الثالثة دار البرزخ وهي أوسع من هذه وأعظم ونسبة
هذه الدار اليها كنسبة الاولى الى هذه الرابعة الدار التي لادار بعدها دار القرار الجنة والنار
(الحكيم عن انس) بن مالك (ما شهد سليمان) نبي الله (طرفه الى السماء) اى ما رفع بصره اليها
(تخشعاً) اى لاجل الخشوع (حيث اعطاه الله ما اعطاه) من العلم والعلم والنبوة والملئ فكان
ذلك لعظم الحياء من الله والمقصود من الحديث أن أهل الكمال كلما عظمت نعمة الله على
أسدهم اشتد حياؤه وخوفه منه (ابن عساكر عن ابن عمرو) بن العاص واسناده ضعيف
(ما صبر اهل بيت علي جهداً) شدة جوع (ثلاثاً) من الايام (الا آتاهم الله برزق) من حيث
لا يحتسبون (الحكيم) الترمذي (عن ابن عمر) باسناد ضعيف (ما) اى ليس (صدقة افضل من
ذكر الله تعالى) هو صادق بالمساواة والمراد أن ذكر الله أفضل من التصديق بالمال (طس عن ابن
عباس) باسناد صحيح (ما صف صفوف ثلاثة من المسلمين على ميت) اى في الصلاة عليه
(الا أوجب) قال المناوى عقوله كما صرح به رواية الحاكم اه وقال العلقمى قال شيخنا اى
وجبت له الجنة (هـ) عن مالك بن هبيرة) السكوتى (ما صلات امرأة صلاة احب الى الله من
صلاتها في اشتد ظلمة) لتكامل سترها من نظر الناس مع حصول الاخلاص واتقاء الرياء
(هـ) عن ابن مسعود) واسناده حسن (ما صيد صيد ولا قطعت شجرة الا بتضييع التسبيح)
قال المناوى قال الزمخشري لا يبعد ان يلهم الله الطير والشجر دعاءه وتسيده كما ألهمنا العلوم
الدقيقة التي لا يمتدى اليها وفي حديث أخرجه أبو الشيخ ما أخذ طائر ولا حوت الا بتضييع
التسبيح (حل عن ابي هريرة) ما ضاق مجلس بمحمد بن) ولذا قيل
رحب القلاء مع الاعداء ضيقة * سم الخياط مع الاحباب مبدان
(خط عن انس) ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار) مخافة أن يغضب الله عليه فيعذب بها
وفيه اشعار بان خالق ميكائيل متقدم على خلق جهنم (حم عن انس) واسناده حسن
(ما ضحى) يفتح فكسر بضبط المؤلف (مؤمن مليحاً حتى تغيب الشمس الا غابت بذنوبه فيعود
كاولدته امه) قال المناوى قال البيهقي يريد المحرم بكشف الشمس ولا يستظل (طه هـ) عن
عامر بن ربيعة) قال العلقمى بجائبه علامة الحسن (ما ضراحدكم) بالنصب (لو كان في بيته
محمد ومحمدان وثلاثة) فيه نذب التسمي به قال مالك ما كان في أهل بيت اسم محمد الا كثر بركته
(ابن سعد) في طبقاته (عن عثمان العمرى) ما ضرب من) في رواية علي (مؤمن عرق)
يكسر فسكون (الاسط الله به عنه خطيئة وكتب له به حسنة ورفع له درجة له عن عائشة)

قال الشيخ حديث حسن ﴿ما ضل قوم بعد هدى﴾ بضم الهاء (كانوا عليه الاوتوا بالجل) اي
 المصومة بالباطل قال العلقمي وقامه ثم تلا هذه الآية بل هم قوم خصمون (حمت ذلك عن
 أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح ﴿ما طاب﴾ بالبناء للمفعول (الدواء) اي التداوي (بشي
 أفضل من شربة عسل) قال المنساوي هذا وقع جوابا لسائل اقتضت حاله ذلك (ابو نعيم في
 الطب) النبوي (عن عائشة) ما طلع النجم صباحا قط وبقوم عاهة الارفعت عنهم أو خفت) قال
 العلقمي قال في النهاية النجم في الاصل اسم لكل واحد من كواكب السماء وجمعه نجوم وهو
 بالثريا اخص جعل علماءها فاذا أطلق فاعلمت اذ هي المرادة هنا وأراد بطلوها طلوها عند
 الصبح وذلك في العشر الاوسط من ايار وسقوطها مع الصبح في العشر الاوسط من تشرين
 الآخر والعرب تزعم أن بين طلوها وغروبها أمراضا ووباء وعاهات في الناس والابل والثمار
 ومدة مغيبها تنقص ونحسون ليلة لانها تخفى اقربها من الشمس قبلها قال الحربي انما أراد بهذا
 الحديث أرض الحجاز لان في ايار يقع الحصاد ثم اوتدرك الثمار وحينئذ تباع لانها قد أمن عليها
 من العاهة قال وأحسب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد عاهة الثمار خاصة (حم عن أبي
 هريرة) باسناد حسن ﴿ما طاعت الشمس على رجل خير من عمر﴾ بن الخطاب أي ان ذلك سيكون
 له في بعض الأزمنة الآتية وهو مدة افضاء الخلافة اليه الى موته فانه حينئذ أفضل أهل الأرض
 (ت له عن أبي بكر) قالت غريب ﴿ما طهر الله كفافها خاتم من حديد﴾ اي مانزهاها فالمراد
 الطهارة المعنوية فيذكره الختم بالحديد (فتح طب عن مسلم بن عبد الرحمن) باسناد حسن
 ﴿ما عال من اقتصد﴾ في المعيشة اي ما اقتصر من أتفق فيها قصد من غير اسراف ولا تقتير ولهذا
 قيل صدق الرجل قصده وعدوه سرفه (حم عن ابن مسعود) قال العلقمي بجانبه علامة
 الحسن ﴿ما عبد الله بشي أفضل من فقه في دين﴾ لان مهنة العبادة تتوقف عليه (هب عن ابن
 عمر) ما عدل وال اتجر في رعيته) لانه يضيق عليهم (الحاكم في) كتاب (الكافي) والاقاب (عن
 رجل) صحابي ﴿ما عظمت نعمة الله على عبد الا اشتدت عليه مونة الناس﴾ المونة الثقل اي
 فاحذروا أن تملوا وتضجروا من حوائج الناس (فمن لم يحقل تلك المونة للناس فقد عرض تلك
 النعمة للزوال) لان النعمة اذا لم تشكر زالت ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم (ابن
 أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب فضل (قضاء الحوائج) وكذا الطبراني (عن عائشة) وضعفه
 المنذري (هب عن معاذ) بن جبل ﴿ما على احدكم اذا اراد أن يصدق لله صدقة تطوعا ان
 يجعلها عن والديه اذا كانا مسكينين) أي لا يخرج عليه في جعلها عن أصليه المسكين وان علبا (فيكون
 لوالديه اجرها وله مثل اجرهما بعد ان لا ينقص من اجرهما شيأ ابن عساكر عن ابن عمرو) بن
 العاص واسناده ضعيف ﴿ما على احدكم ان يجلس في يوم الجمعة سوى ثوبي
 مهنته﴾ يعني ليس على احدكم حرج في ذلك فلا اسراف فيه بل هو محبوب فانه تعالى بجبل يحب
 الجال ويحب أن يرى أثر نعمته على عبده (د عن يوسف بن عبد الله بن سلام) بالتخفيف (ه عن
 عائشة) واسناده حسن ﴿ما علم الله من عبد ندامة على ذنب الا غفر له قيل أن يستغفر منه﴾ اي
 قيل أن ينطق بالاعتذار اذا وجدت بقية شروط التوبة (ل عن عائشة) وقال صحيح ورده
 الذهبي (ما عليكم أن لا تعزلوا) أي لا خرج عليكم أن تعزلوا فانه جائز في الامة بلا كراهة

وفي الحرة مع الكراهة (فإن الله قدر ما هو خالق إلى يوم القيامة) فإذا أراد الله خلق شيء أوصل
من الماء العزول إلى الرحم ما يخلق منه الولد وإذا لم يرد لم يتقعه إرسال الماء (ت عن أبي سعيد)
الخدري (وأبي هريرة) وإسناده صحيح (ما عمل آدمي عمل أنجي له من عذاب الله من ذكر الله)
قال الله تعالى ولذكر الله أكبر قال الهلي في تفسيره أكبر من غيره من الطاعات (حب عن معاذ
ما عمل ابن آدم شيئا أفضل من الصلاة وصالح ذات البين وخلق حسن) أي معالجة النفس على
تخصيله (تخهب عن أبي هريرة) بإسناده حسن (ما عمل آدمي من عمل يوم النحر أحب إلى الله من
أهراق الدم) قال العلقمي قال ابن العربي لأن قربية كل وقت أخص به من غيرها وأولى ولاجل
ذلك أضيف إليه ثم هو محمول على غير فروض الأيمان كالصلاة (أنها) أي الأضحية (لتأني
يوم القيامة بقرونها وأشعارها وظلالها) قال العراقي يريد أن تأني بذلك فتوضع في ميزانه
كما صرح به في حديث علي (وإن الدم ليقع من الله بكم أن يقلع على الأرض) قال العراقي
أراد أن الدم وإن شاهدته الحاضرون يقع على الأرض فيذهب ولا ينتقع به فإنه محفوظ عند الله
لا يضيع كما في حديث عائشة أن الدم وإن وقع في التراب فإنه يقع في حوزة الله حتى يوفيه صاحبه
يوم القيامة (فطيبوا بها أنفسا) قال العراقي الظاهر أن هذه الجملة مدرجة من قول عائشة
ولست بمرفوعة لأن رواية أبي الشيخ عن عائشة أنها قالت يا أيها الناس ضكوا وطيبوا بها
نفسا لأنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من أحد يوجه أضحيته الحديث (ت له
عن عائشة) قال العلقمي بجوابه علامة الحسن (ما فتح رجل باب عطية بصدقة أو صلة إلا زاده
الله تعالى بها كثرة) في ماله بأن يارزله فيه (وما فتح رجل باب مسألة) أي طلب من الناس (يريد
بها كثرة) في معاشه (الازاده الله تعالى بها أقله) بأن يحقق البركة منه ويحوجه حقيقة إلى أرذل
الناس (هب عن أبي هريرة) رواه عنه أحمد ورجال رجال الصحيح (ما فوق الركبتيين) محسوب
(من العورة وما أسفل السرة من العورة قطهق عن أبي أيوب) الأنصاري وإسناده ضعيف
(ما فوق الأزار وظل الحائط وجرا الماء) بفتح الجيم وشذراء وجلف الخبز كما في رواية أخرى
(فضل يحاسب به العبد يوم القيامة) وأما المذكورات فلا يحاسب عليها إذا كانت من حلال
(البرار عن ابن عباس) ما في الجنة شجرة الأوساقها من ذهب) وجذعها من زهر دوسهفها
كسوة لاهل الجنة وثمرتها أمثال القلال وماؤها أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل (ت عن
أبي هريرة) وقال حسن غريب (ما في السماء ملك الأوهو يوقر عمر) بن الخطاب (ولافي
الأرض شيطان الأوهو يفرق) قال الشيخ بفتح أوله أي يخاف (من عمر) لأنه بصفة من يخافه
الخلق لغلبة خوف الله على قلبه (عد عن ابن عباس) بإسناده ضعيف (ما قال عبد لاله إلا الله
قط مخلصا) من قلبه (الافتحت له أبواب السماء) أي فحمت لقوله ذلك فلا تزال كلمة الشهادة
صاعدة (حتى تقضى إلى العرش) أي تنتهي إليه (ما اجتنبت) وفي نسخة ما اجتنب (البيئات)
من الذنوب (ت عن أبي هريرة) وحسنه الترمذي واستغربه البغوي (ما قبض الله تعالى بها
إلا في الموضع الذي يحب أن يدفن فيه) إكرامه (ت عن أبي بكر) وهو ضعيف اضعف ابن أبي
مكية (ما قبض الله تعالى عالما من هذه الأمة إلا كان قبضه) ثغرة (فتحت) في الإسلام لا تسد
تلقاه إلى يوم القيامة (البيجزي في) كتاب (الابانة) عن أصول الديانة (وللهي) بكسر الهاء

(في) كتاب فضل (العزم) وأهله (عن ابن عمر) بن الخطاب (ما قدر في الرحم سيكون) أي
ما قدر أن يوجد في بطون الأمهات سيوجد ولا يمنع العزل (حم ط ب عن أبي سعيد الزوني)
قال المناوي يفتح الزاي وسكون الواو بضبط الذهبي واسمه عمارة بن سعيد قال العلقمي بجانبه
علامة الحسن (ما قدر الله لنفسه أن يخلقها الا وهي كائنة) أي لا بد من وجودها قاله
سئل عن العزل (حم ه ح ب عن جابر) باسناد صحيح (ما قدمت ابابكر) الصديق (وعمر)
انقاروق أي ما أشرت بتقدميهما للخلافة وما أخبرتكم بأنهما افضل أو ما قدمت في المشورة
أو في المحافل (ولكن الله) هو الذي (قدمهما) قال المناوي وتمامه ومن ثم ما على فاطمة وهما
واقترابهما ومن أرادهما بشرفا غميرا يدهما والاسلام (ابن النجار عن انس) بن مالك قال ابن
جرير حديث باطل ورد جالسه كورون بالكذب (ما قطع من البهيمة) بنفسه أو بفعل فاعل
(وهي حية فهو ميتة) فان كانت ميتة طاهرة نطاهر ان نجسة فنجس فبعض الاذي والجراد
والسمك طاهر والية الخروف نجسة كميته ويستثنى من ذلك الشعر والصوف والوبر والبيض
والمسك وفارته لعموم الحاجة اليها وسببه كما في الترمذي عن أبي رافع الليثي قال قدم النبي صلى
الله عليه وسلم المدينة وهم يحبون اسنة الابل ويقطعون اليات الغنم فقال ما قطع فذكروه (حم
د ث ل عن أبي واقد) الليثي واسمه الحرث بن عون (ه ث عن ابن عمر) بن الخطاب (ل عن أبي
سعيد) الخدرى (ط ب عن عليم) ما قل من الدنيا (وكفى خيرا كثيرا) منها (والهي) عن طاعة
الله فيبغى التقابل منها ما يمكن فان كثيرا يلهي عن كثير من الآخرة قال السهروردي اجع
القوم على اباحة ليس بجميع انواع الثياب الا ما حرم الشرع عليه ولكن الاقتصار على الدون
والخلق والمرقات افضل لهذا الحديث ومقصود الحديث الحث على القناعة واليسر من الدنيا
قال ذوالنون من قنع استراح عن أهل زمانه واستطال على اقرانه وقال بشر لولم يكن في القناعة
الا القنع بالعز لسكنى وقال بعضهم هم اتقم من حرصك بالقناعة كما تتقم من عدوك بالقصاص
وقال علي كرم الله وجهه القناعة سيف لا ينبو (ع والضياء) المقدسي (عن أبي سعيد) الخدرى
باسناد صحيح (ما كان الفحش في شيء قط الا شأنه) أي عابه (ولا كان الحياء في شيء قط الا زانه)
أي لو قدر أن يكون الفحش أو الحياء في جاد لشانه أو زانه فكيف بالانسان (حم د خ د ث عن
انس) باسناد صحيح (ما كان الرقيق في شيء الا زانه ولا تزغ من شيء الا شأنه) لان به تسهل الامور
ويألف ما تنافر (عبد بن حميد) قال المناوي بغير اضافة يعني قاتن صفة عبد (والضياء) المقدسي
(عن انس) واسناده صحيح (ما كان بين عثمان) بن عفان (ورقية) بنت النبي صلى الله عليه وسلم
(وبين لوط) نبي الله (من مهاجر) قال المناوي يعني هما أول من هاجر الى أرض الحبشة بعد لوط
فلم يتخال بين هجرة لوط وهجرة مهاجرة (ط ب عن زيد بن ثابت) قال العلقمي بجانبه علامة
الحسن (ما كان من حلف) بكسر الميم وسكون اللام أي مما قد نوهها هبة على نصر
المظلوم واعانة الضعيف على خلاص حقه (في الجاهلية) قبل الاسلام (فمساكوا به) لانه مطلوب
محبوب فالاسلام أولى به (ولا حلف في الاسلام) المنقح ما كان على خلاف ما تقدم كالامانة على
الباطل فان الاسلام نسخ حكمه (حم عن قيس بن عاصم) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن
(ما كان ولا يكون الى يوم القيامة مؤمن الا وله جاريؤذيه) وذلك سنة الله في خلقه قال

الرمنشري وقد عانت هذا (فر عن علي) أمير المؤمنين قال المناوي وفيه نظر (ما كانت نبوة
 قط إلا كان بهما قتل وصاب) يحتمل أن المراد أن ذلك وقع في أمة كل نبي ويقع في أمته (طب
 والضياء عن طلحة) ما كانت نبوة قط إلا بهما خلافة ولا كانت خلافة قط إلا بهما إمارة ولا
 كانت صدقة قط إلا كان (اعطاؤها) (مكسا) أي يشق على مخرجها كما يشق عليه إعطاء المكس
 (ابن عساكر عن عبد الرحمن بن سهل) بن زيد بن كعب الانصاري باسناد ضعيف (ما كبيرة
 بكبيرة مع الاستغفار) فان الاستغفار المقر والتوبة بمحو أثر الكبائر (ولا صغيرة بصغيرة مع
 لا صرار) فان الاصرار على الصغيرة يصيرها كبيرة (ابن عساكر عن عائشة) وهو حديث حسن
 غيره (ما كرى امرئ الا تمزج له جبريل فقال يا محمد قل توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله
 الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن ولا من الدينار) أمره بالتوكل
 على الله وعرفه ان الحي الذي لا يموت حقيق بان يتوكل عليه دون غيره (ابن أبي الدنيا) كتاب
 (الفرج) بعد الشدة (والبيهقي في) كتاب (الاسماء) والصفات (عن اسمعيل بن ابي فديك)
 مصغرا (مرسل ابن مصري في اماليه عن ابي هريرة) ما كرهت ان تواجه به اهلك في الدين
 (فهو غيبة) فيحرم ذلك (ابن عساكر عن انس) بن مالك (ما كرهت ان يراه الناس منك فلا تفعله
 نفسك اذا خلوت) عنهم بحيث لا يراهم الا الله والحفظة وهذا ضابط وميزان (حبت عن اسامة
 ابن شريك) باسناد صحيح (ما لقي الشيطان عمر) بن الخطاب (منذ اسلم الاخر) أي سقط
 (لوجهه) هيمته (ابن عساكر عن حفصة) ام المؤمنين (ما لي اراكم عزين) بكسر الزاي قال
 المناوي بتخفيف الزاي مكسورة أي متفرقين جماعة جماعة جمع عزة وهي الجماعة المفرقة وذا
 قاله وقد خرج الى أصحابه فرآهم حلقا وذا الايتاني تعدد حلق الذكر والعلم لانه انما كره تخلفهم
 على ما لا فائدة فيه اه قال العلقمي معناه انتهى عن التفرق والاهم بالاجتماع (حم د ن عن
 جابر بن سمرة) مالى ولادنيا) أي ليس لي القبة ومحبة معها (ما اتاني الدنيا الا كراكب استظل
 تحت شجرة ثم راح وتركتها) أي ليس حالي معها الا كحال (حم ت ه والضياء) المقدسي (عن ابن
 مسعود) واسناده صحيح (مامات نبي الاودقن حيث يقبض) والافضل في حق من عدا الانبياء
 الدفن في المقبرة كما مر قال أبو بكر رضي الله عنه لم مات النبي صلى الله عليه وسلم واختلقوا في
 المكان الذي يحفر له فيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مامات نبي الى آخره (ه عن
 أبي بكر) الصديق (ما بحق الاسلام) أي كماله (بحق الشيخ) أي كعظمته (شي) من الخصال الذميمة
 (عن انس) وضعفه المنذري (ما مررت ليلة امري بي جملا) أي جماعة (من الملائكة الا
 قالوا يا محمد مر امتك بالحجامة) ظاهر الحديث العموم وخصه بعضهم باهل الحجاز ومن يقر بهم
 (ه عن انس) بن مالك (ت عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن (ما مسح الله تعالى من
 شيء فكان له عقب ولا نسل) فليست القردة والخنازير الموجودون الآن من نسل من مسح
 من بني اسرائيل (طب) وابو نعيم (عن ام سلمة) واسناده حسن (ما من نبي من الانبياء الا وقد
 اعطى من الآيات) أي المعجزات الخوارق (ما مثله آمن عليه البشر) ما موصولة أو موصوفة
 وقعت مفعولا ثانيا لا عطى ومثله مبتدأ وجملة آمن عليه البشر خبره والمثل يطابق ويراد به عين
 الشيء وما يساويه والمعنى ان كل نبي اعطى آية أو أكثر من شأن من يشاهدها من البشر ان يؤمن

لا جعلها وعلى معنى اللام أو الباء الموحدة والنكتة في التعبير بها تضيقها في الغلبة أي يؤمن
 بذلك مغلو باعليه بحيث لا يستطيع دفعه عن نفسه ليكن قد يجد فيه عائد كما قال تعالى ويجحدوا
 بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا قال الطيبي وموقع المثل موقعه من قوله تعالى فأتوا بسورة
 من مثله أي على صفة من البيان وعلو الطبقة في البلاغة (وإنما كان الذي أوتيته وحيا
 أوحاه الله إلى) أي معجزتي التي تحدت بها الذي أنزل إلى وهو القرآن لما اشقى عليه من الإجهاز
 الواضح وليس المراد حصر معجزاته فيه ولا أنه لم يوت من المعجزات ما أوتي من تقدمه بل المراد
 أنه المعجزة العظمى التي اختص بها دون غيره لأن كل نبي أعطي معجزة خاصة لم يعطها بعينها غيره
 تحدى به أقومه وكانت معجزة كل نبي تقع مناسبة لحال قومه كما كان السحر فاشاع عند فرعون
 فخاءه موسى بالعصا على صورة ما يصنع السحرة ليكن ما نالقت ما صنعوه ولم يقع ذلك لغيره وكذلك
 أحيا عيسى الموتى وأبرأ الأكمه والابرص ليكون الاطباء والحكماء كانوا في ذلك الزمان في
 غاية الظهور فأتى من جنس علمهم بحال متصل قدرتهم اليه ولهذا لما كانت العرب الذين بعث فيهم
 النبي صلى الله عليه وسلم في الغاية من البلاغة جاءهم بالقرآن الذي تحداهم أن يأتيوا بسورة من
 مثله فلم يقدروا على ذلك وقيل المعنى أن معجزات الانبياء انقضت بانقراض اعصارهم فلم
 يشاهدوا الا من حضرها ومعجزة القرآن مستمرة إلى يوم القيامة ونور العادة في اسلوبه
 وبلاغته واخباره بالمغيبات فلا يمر عصر من الاعصار الا ويظهر فيه شيء مما اخبرانه سيكون يدل
 على صحة دعواه (فارجو) أي أمل (أن اكون أكثرهم تابعا يوم القيامة) رتب هذا الكلام
 على ما تقدم من معجزة القرآن المستمرة لكثرة فائدته وعموم نفعه لأشتماله على الدعوة والنجاة
 والاخبار بما سيكون فعم نفعه من حضره ومن غاب ومن وجد ومن سيبوجد (حم ق عن أبي
 هريرة (ما من الذكر) بزيادة من (افضل من لا اله الا الله ولا من الدعاء افضل من الاستغفار)
 وقامه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين
 والمؤمنات وروى الحكيم ان الاستغفار يخرج يوم القيامة فينادي يا رب حقي حقي فيقال خذ
 حقل فيحقل اهل (طاب عن ابن عمرو) بن العاص قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ما من
 القلوب قلب الا وله سمحاة كسمحاة القمر بينما القمر يضيء اذ علمته سمحاة فاعلم ان يحقل ان
 او جمعني الى أي اظلم الى ان وفي نسخة اذ (تجلى) فان آدم بارى تكاب الذنوب يسود قلبه ويعلمه
 الرين فاذا تاب صقل قلبه وانجلي وزال عنه الرين (طاب عن علي) امير المؤمنين (ما من آدمي)
 من زائدة (الافى) وفي نسخة الا وفي (رأسه حكمة) بفتح الحاء قال في النهاية اطعمة حديدية في
 اللجام تكون على انفس القوم وحكمة تنفعهم من مخالفة رايه ولما كانت الحكمة فاخذ بقوم
 الدابة وكان الجن متصلا بالرأس جعلها تمنع من نهى في رأسه كما تمنع الحكمة الدابة (سند
 ملاك) موكل به (فاذا تواضع) للعق والخلق (قيل للملك) من قبل الله (ارفع حكمته) أي قدره
 ومنزلته (واذا تكبر قيل للملك ضع حكمته) كناية عن اذلاله فان من صفة الذليل ان ينكس
 رأسه فتمرة التكبر في الدنيا الذلة بين الخلق وفي الآخرة دخول النار (طاب عن ابن عباس
 البزار عن أبي هريرة) واسناده حسن (ما من احد يدع عبدا الا آتاه الله ما سال او كف عنه
 من السيئات مثله ما لم يدع باثم او قطيعه رحم) فيكل ذاع يستجاب له لكن تنوع الاحاطة فتارة

يقع بعين مادعاه وتارة يعوضه الله بحسب المصلحة (حمت عن جابر) مامن احد يسلم على الارد
الله على (روحى) أى رد على نطقى لانه حتى دائم اوروحه لا تفارقه لان الانبياء احياء في قبورهم
(حتى ارد عليه السلام دعن ابى هريرة) واسناده حسن (مامن احد يموت الاندم ان كان
محمدا لم ان لا يكون ازداد) خيرا أى من عمله (وان كان مسيئا اندم ان لا يكون نزع) عن الذنوب
ونزع نفسه عن ارتكاب المعاصى وناب وصلى عمله (ت عن ابى هريرة) وضعفه المنذرى
(مامن احد يحدث فى هذه الامة حدثا لم يكن) أى لم يشهد له أصل من أصول الشريعة
(فيموت حتى يصيبه ذلك) أى وباله (طب عن ابن عباس) باسناد صحيح (مامن احد يدخل الله
الجنة الا زوجة ثنتين وسبعين زوجة) أى جمعاهن زوجات له وقيل قرنه بهن من غير تزوج
(ثنتين من الحور العين وسبعين من ميراثه من اهل النار) قال هشام يعنى رجلا دخلوا النار
فورث اهل الجنة نساءهم (مامن واحد الا واهما قبل) بضعتين فزوج (شهى وله ذكر لا يفتنى)
وان توالى جماعه وكثر ومضى عليه احقاب وفي رواية لاهم ومن فى الجنة ثلاث وسبعون زوجة
فقلنا يا رسول الله اوله قوة ذلك قال انه ليعطى قوة مائة وفي رواية قيل يا رسول الله هل نصل الى
نساءنا فى الجنة فقال ان الرجل ليصل فى اليوم الى مائة عذراء وفي رواية ان الرجل من اهل الجنة
له دخل على ثنتين وسبعين زوجة مما ينشئ الله وثنتين من ولد آدم لهما فضل على من أنشأ الله
لعبادتهم ما الله فى الدنيا وانه لينظر الى مخساقهما كما ينظر أحدكم الى السلائى فى قصبة الباقوت
(ه عن ابى امامة) واسناده ضعيف (مامن احد يؤمر على عشرة) أى يحبس ابراعها
(فصاعدا) أى فى فوقها (الاجا يوم القيامة) أى الى الموقف (فى الاصفاد والاعلال) حتى
يفسكه عدله او يوبقه جوره كما فى حديث آخر (ك عن ابى هريرة) وقال صحيح واقره (مامن
احد يكون) والبا (على شئ من امور هذه الامة فلا يعدل فيهم الا كبه الله تعالى فى النار) أى
صرعه قالوا فى ساعلى وجهه ان لم يدركه العفو (ك عن معقل بن يسار) مامن احد الا وفى
راسه عروق من الجذام تنهر) أى تنحرك وتعلو وتهيج (فادهاج) عرق منها (سلط الله عليه
الزكام فلا تداءوا له) أى لا زكام أى لمعه (ك فى الطب عن عائشة) وهو حديث ضعيف
(مامن احد يلبس ثوبا ليلباهى) أى يفاخر (به فينظر الناس اليه الا لم ينتظر الله اليه حتى
ينزعه متى ما نزعه) وفى نسخة متى نزعه باسقاط ما كان طال لبسه اياه طال اعراض الله عنه
ولم اراد بالثوب ما يشتمل العمامة والازار وغيرهما (طب عن ام سلمة) وضعفه المنذرى
(مامن احد من اصحابي يموت بارض الابهت فائدا) أى بعث ذلك الصحابي فائدا لاهل تلك
الارض الى الجنة (وفور الهم يوم القيامة) يسعى بين ايديهم فيمشون فى ضوئه (ت والضياء عن
بريدة) مامن احد من اصحابي الاولون ثبت لا خذت عليه فى بعض خلقه) بالضم (غير ابي
عبدة بن الجراح) بين به انه انما كان امين هذه الامة اطهارة خلقه ويؤخذ منه ان الامانة من
حسن الخلق والحيانة من سوء الخلق (ك عن الحسن مرسل) مامن امام او وال (يلى من أمور
الناس شيا) يغلق بابهم دون ذوى الحاجة وانخله) بفتح الخاء المعجمة أى الحاجة والفقر
(والمسكنة) أى يمنعهم من اللوج عليه وعرض احوالهم عليه (الاغلق الله ابواب السماء
دون خلقه وحاجته ومسكنته) يعنى منه عناية به وجب دعاءه من الصعود اليه جزاء وفاقا

وفيه وعيد شديد للحكام (حمى عن عمر وبن مسرة) بالضم والتشديد واسناده حسن (ما من
امام يعرف عند الغضب الا عفا الله عنه يوم القيامة) أى تجاوز عن ذنوبه مكافاة له على احسانه
الى خلقه قال الله تعالى وان صبر وغفر ان ذلك ان عزم الامور فحق عفا فقد أخذ بحظ من اولى
العزم من الرسل فقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يضر به كفا قر يش حتى يسيل
دمه على جبينه فاذا أفاق قال اللهم اغفر لقوى فانهم لا يعلمون (ابن ابى الدنيا) القرشي
(في ذم الغضب عن مكحول مرسل) وهو الشامي النابغي الكبير (ما من امة الا وبعضها
في النار وبعضها في الجنة الا امتي فانها كلها في الجنة) قال المناوي أراد بامته هنا من
اعتلى به وأراد اختصاصهم من بين الامم بعناية الله ورحمته والاف بعض اهل الكبار
بمذهب قطعا (خط عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف (ما من امة ابتدعت بدعة فيها بدعة)
اى احدثت في دينه ما ليس منه (الا ضاعت مثلها من السنة) يحتمل ان يكون المراد ان
ارتكابهم بدعة يكون سببا لترك العمل بسنة مما سنها ذلك النبي ورغب فيه ويحتمل انه
كناية عن نقص ثوابهم وان عملوا والله أعلم بمراد نبيه (طب عن غضيف) بغين وضاد مجتمعين
مصغرا (ابن الحرث ايماني) وضعفه المنذرى (ما من امر مسلم يحبي ارضا في شرب منها كبدا
حرا) بشد الراء (او يصيب منها عافية) اى طالب رزق من انسان او بهيمة او طير او عوافي طلاب
الرزق وقد تقع العافية على الجماعة يقال عفونه واعتقونه أى آتيتهم اطبا معروفة (الا كتب
الله بها) اى باحيائها وفي نسخة به أى بالاحياء (اجرا) عظيم ما يتعدد الاحياء بتعدد الاكلين
والشاربين (طب عن ام سلمة) واسناده حسن (ما من امر مسلم ينقى لقوسه شعيرة)
او نحو مما تاكل الخيل (ثم يعاقبه عليه الا كتب) اى كتب الله وفي نسخة النصر يح بالفاعل
الله (له بكل حبة) منه (حسنة) والمراد خيل الجهاد (حمى عن عقيم) الدارى (ما من امرئ
يخذل) بضم الذال المجهمة (امرأ مسلما) اى يخلى بينه وبين من يظلمه ولا ينصره قال في النهاية
الخذل ترك الاعانة والنصرة (فما موطن ينتقص فيه من عرضه) بكسر العين وهو محل الذم
والمدح من الانسان (وينتهك فيه من حرمة) بان يتكلم فيه بما لا يحل والحكمة هنا ما لا يحل
انتهى كه (الاخذله الله تعالى في موطن يحب فيه نصرته) اى موضع يكون فيه احوج الى
نصرته وهو يوم القيامة فذل ان المؤمن حرام شديد التحريم (وما من احد ينصر مسلما في
موطن ينتقص فيه من عرضه وينتهك فيه من حرمة الا نصره الله في موطن يحب فيه نصرته)
وهو يوم القيامة جراه وفاقا (حمى والضياع عن جابر وابى طلحة بن سهل) وهو حديث حسن
(ما من امرئ مسلم يحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضواها وخشوعها وركوعها) وجميع
اركانها وشروطها (الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة) قال النووي معناه ان
الذنوب كلها تغفر الا الكبائر وليس المراد ان الذنوب تغفر ما لم تكن كبيرة فان كانت فلا يغفر شي
من الصغائر (وذلك الدهر كله) قال المناوي في الشرح الكبير بالنصب على الظرفية وكله تو كيد
اى مستمر في جميع الازمان فالاشارة لتكفير الصغائر بالفرائض (قائدة) قال العاقصي
قال شيخنا قال النووي قد يقال اذا كفر الوضوء الذنوب فماذا تكفر الصلاة والجماعات
ورمضان اى صومه وصوم عرفة وعاشوراء وموافقة تامين الملائكة فقد ورد في كل انه يكفر

والجواب ما أجاب به العلماء ان كل واحد من المذكورات صالح للتكفير فان وجد ما يكفره من الصغائر كفره وان لم يصادف صغيرة ولا كبيرة كتبت به حسنات ورفعت به درجات وان صادف كبيرة او كثائر ولم يصادف صغيرة رجونا ان يخفف من الكبائر (م عن عثمان بن عفان) (ما من امرئ يكون له صلاة بالليل) وعزمه ان يقوم عليها (فيغلبه عليها نوم الا كتب الله له اجر صلاته) وهذا ان كان عادته ذلك وقيل يكون له اجر نيته اذ اجر من تمت ان يصلي تلك الصلاة او اجر نفسه على ما فات منها والاول اظهر لاسيما مع قوله (وكان نومه عليه صدقة) من الله تعالى (د ن عن عائشة) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (ما من امرئ يقرأ القرآن) اي يحفظه على ظهر قلبه (ثم ينساه الا لقي الله يوم القيامة اجزم) بذال معجزة اي مقطوع اليه او بهداه البهائم وقال الخطابي معناه ما ذهب اليه ابن الاعرابي لقي الله خالي اليدين من الخير صقرها من الثواب (د عن سعد بن عباد) واسناده حسن (ما من امير عشرة) اي فاقوقها (الا وهو يوثق به يوم القيامة) للحساب (مخلولا) ويدمه مغلوله الى عنقه (حتى يقسكه العدل او يوبقه) بموحدة تخشية ففاف أي يهلكه وقال المناوي بمئة فوقية فغين معجزة أي يهلكه (الجور) اي الظلم (هق عن ابي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ما من امير عشرة الا يوثق به يوم القيامة ويدمه مغلوله) مكثوفة (الى عنقه) قال المناوي زاد في رواية احمد ولا يقسكه من ذلك الغل الا العدل (هق عن ابي هريرة) ما من امير يؤمر على عشرة الا سئل عنهم يوم القيامة هل عدل فيهم او جار وبيحاري بما فعله ان خير انقيروا ان شرا فشر (طب عن ابن عباس) ما من اهل بيت عدهم شاة الا وفي بيتهم بركة (أي زيادة خير من درها ونسلها وصوفها وشعرها) (ابن سعد عن لهيثم بن التيهان) بالمشاة الفوقية فشد المشاة الخمسة (ما من اهل بيت تروح) أي تتر (عليهم) أي على مالكمها (بالعشي ثلة) بفتح المثلثة وشد اللام جماعة (من الغنم) قال في النهاية الثلة بالفتح جماعة الغنم (الاباء الملائكة تصلي عليهم) اي تستغفر لهم (حتى تصيح) اي يدخلوا في الصباح وكذا كل ليلة (ابن سعد عن ابي ثعلبة عن خاله) واسمه عثمان بن خالد (ما من اهل بيت بعدو عليهم فدان) قال في المصباح الفدان بالثمة قيل آلة الحرث ويطلق على الثورين يحرث عليهما في تيران والجمع فدادين وقد يخفف فيجمع على اندن وفدن (الاذلوا) فقلما اذلوا عن مطالبة الولا بخراب او عشرين فدخل نفسه في ذلك عرضها للذل وليس هذا ذم للزراعة فانها محمودة لكثرة كل الغواني منها ولا تلام بين ذل الدنيا وخرمان ثواب الاخرة (طب عن ابي امامة) (ما من اهل بيت واصلوا) قال المناوي الصوم بان لم يتعاطوا مفطرا بين اليومين (الا جرى الله تعالى عليهم الرزق وكانوا في كنف الله تعالى) اخذ بظاهره من قال يحل الوصال ولما نهين ان يقولوا ان المراد لم يتعاطوا مفطرا لعدم وجود القوت للصوم (طب عن ابن عباس) باسناده ضعيف (ما من ايام احب الى الله تعالى ان يتعبد) أي التعبد (له فيها من عشر ذي الحجة) اي التعبد في عشر ذي الحجة احب الى الله تعالى من التعبد في غيره (يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة) ليس فيها عشر ذي الحجة (وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر) فاعمال الطاعات فيه افضل منها في غيره ولهذا كان يصوم تسع ذي الحجة كما رواه احمد (ت عن ابي هريرة) واسناده ضعيف (ما من بعير الا وفي ذروته شيطان فاذا ركبه قوما) رأى الابل (فاذا كبروا نعمة الله تعالى

عليكم كما أمركم الله في القرآن ثم آمنوا بها (الأنفاسكم) قال في القاموس آمنتم به استعملته في
 المهنة والمهنة بالفتح الخدمة (فأعياهم من الله عز وجل) فلا تنظروا إلى ظاهرها ولا باهرها ولا يحجزها
 وسببه إن النبي صلى الله عليه وسلم جعل بعض أصحابه على أبل من أبل الصدقة فقبل بإرسول الله
 ما نرى أن تحب ملنا هذه فذكره (حمك عن أبي لاس) واسناده صحيح (ممن بقعة يذكر
 اسم الله فيها إلا استبشرت يذكر الله إلى منتهاهم من سبع أوصين والآنحرت على ما حواها من
 بقاع الأرض وإن المؤمن إذا أراد الصلوة من الأرض) أي فيها (تزخرف له الأرض) لكونه
 لا يصير (أبو الشيخ في) كتاب (العظمة عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا أبو يعلى والبيهقي
 واسناده حسن (ممن بن آدم مولودا لآيسه) في رواية ينحسه (الشيطان) أي يطعمه
 بأصبعه في جنبه (حين ولد فيستل) أي يرفع المولود صوته (صارخا) أي بايكا (من) الم (مس
 الشيطان) بأصبعه وهذا مطرد في كل مولود (غير مريم) بنت عمران (وابنها) روح الله عيسى
 فإنه ذهب لمطعم فطعن في الحجاب الذي في المشيمة وهذا الطعن ابتداء تسلط فحفظ مريم
 وابنها ببركة استعاذتها ما لم يكن لمريم ذرية غير عيسى وفي رواية إسقاط مريم قال العلقمي
 والذي يظهر أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الآخر والزيادة من الحافظ مقبولة (خ عن أبي
 هريرة) ممن ثلاثة في قرية ولا بد ولا تقام فيهم الصلاة) جماعة (الاستحوا وعليهم الشيطان)
 أي غلب عليهم واستولى (فعليناكم بالجماعة) الزمواها (فأعياها كل الذئب) الشاة (القاصصة)
 أي المنفردة عن القطيع البعيدة منه يريدان للشيطان تسلطا على الخارج من الجماعة (حمه
 حبك عن أبي الدرداء) باسناده حسن (ممن جرة أعظم أجوا عند الله تعالى) (من جرة
 غبط كظمها عبدا بتغاه وجه الله) قال تعالى والكاطمين الغبط الآية (ه عن ابن عمر) ممن
 جرة أحب إلى الله تعالى من جرة غبط كظمها عبدا ما كظمها عبدا إلا الله جوفه إيمانا
 محازا له على كظم غبطه شيء جرع غبطه ورده إلى باطنه بتجرع الماء (ابن أبي الدنيا في)
 كتاب (ذم الغضب عن ابن عباس) ممن حافظ بين رفعا إلى الله تعالى فاحفظا فيرى في أول
 الحقيقة خير وفي آخرها خيرا) انظر رواية البرار استغفار أبل خير في الموضعين (الاقال الله
 تعالى للملائكة أشم رواه إلى قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الحقيقة من السماوات) والبرار
 (عن أنس) ممن حافظ بين رفعا إلى الله تعالى بصلاة رجل) قال المناوي الباء زائدة (مع صلاة
 الاقال الله تعالى أشم كما أني قد غفرت لعبدي ما بينهما) أي من الصغائر (هب عن أنس) بن
 مالك (ممن حاكم) ذكره في سياق النبي فيشمل العادل وغيره (يحكم بين الناس لا يحشر
 يوم القيامة وملائكته) بنسخ اللام (أخذ بقنانه حتى يقف على جهنم ثم يرفع رأسه إلى الله تعالى
 فان قال الله تعالى الله) أي في جهنم (القاه في مهوى أربعين خريفا) أي عاما قال المناوي
 والعرب كانت تورخ أعوامهم بالخريف لأنه أول أن قطفهم وذكر الأربعة للتكثير لا للتحديد
 (حمق عن ابن مسعود) واسناده ضعيف (ممن حالة يكون عليها العبد إذا أحب إلى الله
 تعالى من أن يراه ساجدا يعفرو وجهه بالتراب) أي من أن يراه يصلي حال كونه خاضعا لله
 ذابلا (طس عن حذيفة) ممن خارج خرج من بيته في طلب العلم الشرعي ابتغاء وجه الله
 (الأوضاع للملائكة أجنتها أرضا بما يصنع حتى يرجع) إلى بيته (حمه حبك عن صفوان

ابن عسال ❊ مامن دابة طائر ولا غيره يقتل بغير حق الا سيخا صمه اي يخاصم قاتله (يوم
القيامة) أي ويقتص له من نفسه (طب عن ابن عمرو) واسناده ضعيف ❊ (مامن دعاء احب الى الله
تعالى من ان يقول العبد اللهم ارحم امة محمد رجة عامة) أي الدنيا والآخرة والامر حومين
والمراد بامة هنامن اقتدى به وكان له باقية آثاره من زيادة اختصاص فلا ينافي أن البعض يعذب
قطعا (خط عن ابي هريرة) واسناده ضعيف ❊ (مامن دعوة يدعو بها العبد افضل من) قول (اللهم
انني اسألك المعافاة في الدنيا والآخرة) عن ابي هريرة قال الشيخ حديث حسن ❊ (مامن ذنب
اجدر) بسكون الجيم أي احق وفي رواية اخرى (ان يجعل الله تعالى لصاحبه العقوبة في الدنيا
مع ما يدخره له في الآخرة) من العذاب (من البغي وقطيعة الرحم) قال العلقمي ولا خلاف ان
صلة الرحم واجبة في الجملة وقطيعة معصية كبيرة (حم خذت حب ل عن ابي بكر) وهو
حديث صحيح ❊ (مامن ذنب اجدر ان يجعل الله تعالى لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخره
له في الآخرة) من العقوبة أيضا (من قطيعة الرحم) أي القرابة بنحو اساءة وهجر (والحيانة)
في شيء مما اتقن عليه من حق الخلق (والكذب) أي لغير مصلحة (وان اجعل الطاعة ثوابا للصلة
الرحم) وحقيقة الصلة العطف والرحمة (حق ان اهل البيت ليكونوا) بحذف النون تحقيقا في
أكثر الفسخ (بجرة فتقوا مواليهم ويكثر عددهم اذا تواصلوا) أي عطف بعضهم على بعض ورحم
بعضهم بعضا (طب عن ابي بكر) واسناده حسن ❊ (مامن ذنب بعد الشرك) يعني الكفر (اعظم
عند الله من نطفة وضهها رجل في رحم لا يجعل له) وقصته ان الزنا كبيرا يكابر بعد الكفر
لكن في احاديث اصح من هذا ان اكبرها بعد القتل (ابن ابي الدنيا عن الهيثم بن مالك الطائي
❊ مامن ذنب الاوله عند الله توبة الاسوء الخلق فانه) أي فان صاحبه (لا يتوب من ذنب الاربع
الى ما وشر منه ابو الفتح الصابوني في) كتاب (الاربعين عن عائشة) واسناده ضعيف ❊ (مامن
ذئ عن) أي صاحب مال (الاسود يوم القيامة) أي يجب (لو كان ائمة اولى من الدنيا قوتا) أي
بقدر ما يقتات لما يحصل له من مشقة المحاسبة وفيه تفضيل الفقير على الغني (هناد) في الزهد
(عن انس) مامن راكب يخلو في مسيره بالله وذكراه الاردفه ملان) أي ركب معه خلعه ليحفظه
(ولا يخلو بشعر) بكسر فسكون (ولحوه) ككلمات مضحكة (الا كان ردفه شيطان) لان
القاب الخالي عن الذكر محل استقرار الشيطان والشعر قرآنه كما في حديث (طب عن عقبة
ابن عامر) واسناده كما قال المنذري حسن ❊ (مامن رجل مسلم) وكذا الخنثى والاثني (يموت
فيقوم على جنازة) يعني يصلي عليه (اربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا الا شفيعهم الله تعالى
فيه) قال العلقمي قال النووي وفي رواية مامن ميت يصلي عليه امة من المسلمين يلقون مائة
كاهم يشفعون له الا شفيعهم الله تعالى فيه وفي حديث آخر ثلاث صفوف رواه أصحاب السنن
قال القاضي عياض هذه الاحاديث خرجت اجوبة لسائلين سألوا عن ذلك فاجاب كل سائل عن
سؤاله هذا كلام القاضي ويحتمل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم اخبر بقبول شفاعته مائة
فاخبر به ثم اخبر بقبول شفاعته اربعين ثم ثلاث صفوف وان قل عددهم فاخبر به ويحتمل أيضا
ان يقال هذا مائة وهم عدد ولا يحتاج به جهور الاصوليين فلا يلزم من الاخبار عن قبول شفاعته
مائة منع قبول شفاعته ما دون ذلك وكذا في الاربعين مع ثلاثة صفوف (حم م عن ابن عباس

مامن رجل يغرس غرسا الا كتب له من الاجر قدر ما يخرج من ثمرة ذلك الغرس قال المناوي
 قضيته ان اجر ذلك يستمر مادام الغرس ما كولا منه وان مات عارسه وانقل ملكه عنه (حم)
 عن ابي ايوب الانصاري باسناد صحيح (مامن رجل مسلم يصاب بشئ في جسده فيتصدق به
 الارزعه الله به درجة وخط عنه به خطيئة) قال المناوي أي اذا جنى انسان على آخر جنابة
 فعقابه لوجه الله تعالى قال هذا الثواب وسيله ان رجلا قلع سن رجل فاستغدى فذكر له ففعل
 عنه (حم) تده عن ابي الدرداء (مامن رجل) أي مسلم (بمخرج) بالبناء للمفعول (في جسده
 براحه) بالنصب مفعول مطلقا (فيتصدق به) بان يعقو عن الجاني (الا كفر الله تعالى عنه)
 من ذنوبه (مثل ما تصدق) به براءه وفاقا (حم والضياء) عن عبادة بن الصامت واسناده صحيح
 (مامن رجل يعود مرضيا عسبا الا خرج معه سبعون الف ملك يستغفرون له حتى يصح) أي
 يدخل في الصباح (ومن اتاه مصحبا خرج معه سبعون الف ملك يستغفرون له حتى يمسي
 ذلك عن علي بن ابي طالب (مامن رجل يلي امر عشرة فافوق ذلك الا أتى الله مغلولاً يده)
 مرفوعا مغلول (الى عنقه فكبره أو اوبقه اثمه أو لها) أي الامارة (ملازمة وأوسطها ندامة) أي
 يلوام نفسه ثم يتدم (واخرها خزي يوم القيامة) الامن وفقه الله فعدل في رعيته فان الله تعالى
 يظله في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله (حم عن ابي امامة) واسناده حسن (مامن رجل يأتي قوما
 ويوسعون له) في المجلس الذي هم فيه (حتى يرضى) يحتمل الغاية والتعليل (الا كان حقا على الله
 رضاهم) قال المناوي الحق بمعنى الواجب بحسب الوعد والاختيار (طب عن ابي امامة) باسناد
 ضعيف (مامن رجل يتعاطم في نفسه ويختال في مشيته) قال المناوي في غير الحرب (الا أتى
 الله) يوم القيامة أو بالموت (وهو عليه غضبان) أي مالم يرجع عن التعاطم والاختيال (حم) خد
 له عن ابن عمر بن الخطاب باسناد صحيح (مامن رجل ينمى) أي يحكي (بلسانه حقا فعمل به
 من بعده) أي بعد موته (الاجر عليه اجره الى يوم القيامة) أي مادام يعمل به (ثم وفاء الله ثوابه
 يوم القيامة حم عن انس (مامن رجل يتقرا الى وجه والديه) أي أمليه المسلمين وان عليا
 (نظرة رحمة الا كتب الله) أي قدرا وأمر الملائكة أن تكتب (له بها حجة مقبولة مبرورة) أي
 ثوابا مثل ثوابها (الرافعي) في تاريخ قزوين (عن ابن عباس (مامن رجل) يعني انسانا مبيتا
 ولواثي (يصل عليه مائة الاغفر الله له) تقدم الجمع بين الروايات (طب حل عن ابن عمر (مامن
 ساعة تمر بابن آدم) من عمره (لم يذكر الله تعالى فيها) بلسانه ولا بقلبه (الاحسر عليها يوم القيامة)
 قال المناوي أي قبل دخول الجنة لانه لا احسر فيها (حل هب عن عائشة (مامن شئ في
 الميزان اقل من حسن الخلق حم د عن ابي الدرداء (مامن شئ يوضع في الميزان اقل من
 حسن الخلق وان صاحب حسن الخلق ليلبغ به) أي بحسن خلقه (درجة صاحب الصوم
 والاصلاة) قال الطيبي المراد به ثوابهما (ت عن ابي الدرداء) وهو حديث حسن (مامن شئ
 يصيب المؤمن في جسده يؤذيه) فيصبر ويحسب (كما في رواية حتى يلقي ربه طاهرا مطهرا
 فالمصائب تخفف الاثقال الى يوم القيامة) (الا كفر الله عنه به من سيئاته حم ك عن معاوية)
 واسناده صحيح (مامن شئ الا يعلم اني رسول الله) هو شامل لجميع الخلوقات (الا كفره الجن
 والانس طب عن يعلى بن مرة) قال الغلقمي بجانبه علامة العمة (مامن شئ احب الى الله

تعالى من شاب تائب) أو شابة تائبة (وما من شيء أبغض إلى الله تعالى من شيء مقب) أي مصر
 (على معاصيه) أو شعبة كذلك (وما في الحسنات حسنة أحب إلى الله تعالى من حسنة تعمل في
 ليلة الجمعة أو يوم الجمعة وما من الذنوب ذنب أبغض إلى الله تعالى من ذنب يعمل في ليلة الجمعة
 أو يوم الجمعة) فعقاب ذلك الذنب المفعول فيها أشد منه لو فعل في غيرها (أبو المظفر السمعاني
 في أماليه عن سلمان) القاري (ما من صباح يصبح العباد الامناد) مبتدأ والواو مقدر
 وفي نسخة الاوناد (ينادي) من الملائكة (سبحان الملك القدوس) قال المناوي وفي رواية
 سبحوا الملك القدوس أي زهوا عن النقائص من تنزه عنها أو قولوا سبحان الملك القدوس
 أي الطاهر المتزهد عن كل عيب ونقص (ت) عن الزبير (ما من صباح يصبح العباد) فيه
 (الاصارخ يصرخ) من الملائكة أي يصوت فيسه بأعلى صوته (أي الخلائق سبحوا الملك
 القدوس رب الملائكة والروح) ما بعد الاجلة حالية والواو مقدر (ع) وابن السني (في عمل يوم
 وليلة) (عن الزبير) بن العوام واسناده ضعيف (ما من صباح يصبح العباد الا وصارخ يصرخ
 يا أيها الناس لذكر القرب واجمعوا للقضاء وابتوا للخراب) قال المناوي اللام العاقبة
 ونبيه على أنه لا ينبغي جمع المال الا بقدر الحاجة ولا بناء مسكن الا بقدر ما يدفع الضرورة وما
 عداه فسد الدين (هـ) عن الزبير (ما من صباح ولا رواح الا وبقياع
 الارض ينادي بعضها بعضا يا جارة هل مريك اليوم عبد صالح صلى عليك أو ذكرك الله فان قالت
 نعم رأت أن اهاب ذلك فضلا طس حل عن انس) واسناده ضعيف (ما من صدقة افضل من قول)
 بالتوبين أي من لفظ تدفع به عن محترم أو تشفع له (هـ) عن جابر (ما من صدقة افضل من قول)
 صدقة أحب إلى الله من قول الحق) من فهو أمر معروف أو نهى عن منكر (هـ) عن أبي
 هريرة (ما من صلاة مقروضة الا وبين يديها ركعتان) فيه نذب الرواتب القبلية للقرائن
 (حب طيب عن الزبير) بن العوام (ما من عام الا والذي بعده شرمه حتى تلقوا ربكم) يعني غالبا
 (ت) عن انس (ما من عام الا ينة ص الخيرة ويزيد الشر) أي يقل الخير في الطاعات وتكثف فيه
 المعاصي قال المناوي قبل الحسن فهذا ابن عبد العزيز بعد الحجاج قال لا بد للزمان من تنقيس
 (ط) عن أبي الدرداء (ما من عبد يسجد لله سجدة) في الصلاة (الارفعه الله بها درجة وخط عنه
 بها خطيئة) زاد في رواية وكتب له بها حسنة (حم) ت ن حب عن ثوبان (ما من عبد مسلم) المراد
 انسان مسلم (يدعوا لحيه) في الدين وان لم يكن من النسب (بظهر الغيب) أي في غيبة المدعوه
 أي بحيث لا يعلم وان كان حاضرا في المجلس (الاقال الملك) زاد في رواية الموكل به (ولك بمثل)
 بكسر الميم وسكون المثناة على الاشم وروى بفتحها ما وتوينا عوض عن المضاف اليه والبناء
 زائدة أي ولك بمثل ما طلبته له (م) عن أبي الدرداء (ما من عبد يمر بقبر رجل) انسان (كان
 يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورده عليه السلام) ولا مانع من خلق هذا الادراك برد الروح
 في بعض بدنه قال المناوي وقوله يعرفه يفهم منه انه اذا لم يعرفه لا يردوه وغيره اذ قد أخرجه
 ابن أبي الدنيا وزاد وان لم يعرفه رده عليه السلام (خط وابن عساكر عن أبي هريرة) (ما من عبد
 يصرع صرعة من مرض الابعثه الله منها طاهرا) لان المرض يكفر الذنوب (ط) والصباء
 المقدسي (عن أبي امامة) (ما من عبد يستر عنه الله رعيته) أي يفوض اليه رعاية رعيته بأن ينصبه

على القيام بمصالحهم ووجهة (يموت) خبر ما (يوم) ظرف لما قبله (يموت) في محل جر بإضافة يوم
 إليه (وهو غاش) أي خائن (لرعيته) قال المناوي المراد من يوم يموت وقت ازهاق روحه وما قبله
 من حالة لا تقبل فيها التوبة اه ويمكن أن تكون جملة يوم يموت معترضه بين الحال وصاحبها
 وهو فاعل يموت الأول أي يموت حال كونه غاشا لرعيته (الأحرم الله عليه الجنة) أي إن استحل
 أو هوز جر وتخويف (ق) عن معقل بن يسار مامن عبد يخطب خطبة إلا الله سأل الله عنها ما أراد
 بها قال المناوي وكان مالك إذا حدث بهذا الحديث بكى حتى ينقطع صوته ثم يقول تحسبون
 عني تقر بكلامي وأنا أعلم أن الله سألني عنه (هب عن الحسن) البصري (مرسلا) مامن عبد
 يخطو خطوة الاستئصال يوم القيامة (ما أراد بها) من خير أو شر وبعامله بقضية ارادته (حل
 عن ابن مسعود مامن عبد) مسلم (الاله بايان في السحاب ينزل منه رزقه وباب يدخل فيه
 عمله وكلامه فإذا فقداه بكى عليه) إفراده (ع حل عن انس) واسناده ضعيف (مامن عبد
 من امتي يصلي على صلاة صادقاها) قال المناوي زاد في روايته من قلبه وقيد به فان الصدق قد
 لا يكون عن اعتقاد اه وما ذكره يغني عنه (من قبل نفسه الاصلى الله تعالى به عليه عشر
 صلوات وكتب له عشر حسنات ومحامنه بم عشر سيئات حل عن سعيد بن عمر الانصاري
 مامن عبد يبيع تالدا) أي مالا قديما والطارف نقضه قال في النهاية وقال في المصباح ويقال
 التالو والتلبد والتلاد كل مال قديم وخلافه الطارف والطريف (الاسلط الله عليه تالفا) وقال
 العسكري التالو ما ورثه من آباءه والتالف ما يتلف من غيره (طب عن عمران) بن حصين بالتصغير
 باسناده ضعيف مامن عبد كانت له نية في اداء دينه الا كان له من الله عون) على اداة فيسبب
 له رزقا يؤتي منه (حم ك) عن عائشة مامن عبد يريد أن يرتفع في الدنيا بدرجة فارفع الا وضعه
 الله في الآخرة درجة أكبر منها واطول) تمامه عند الطبراني ثم قرأ الآية أكبر درجات وأكبر
 تفضيلا (طب حل عن سلمان) الفارسي مامن عبد ولا امة) أي مامن ذكر ولا أنثى حولا
 رفيق (استغفر الله في كل يوم سبعين مرة الاغفر الله تعالى له سبع مائة ذنب وقد تاب عبد اوامه حل
 في اليوم والليلة أكثر من سبع مائة ذنب) وذلك لان كل مرة من الاستغفار حسنة والحسنة بعشر
 أمثالها فتكون سبع مائة حسنة في مقابلة سبع مائة سيئة فتكفرها (هب عن انس) واسناده
 ضعيف مامن عبد يسجد في صلاته (فيقول) في سجوده (رب اغفر لي) ويكرر ذلك ثلاث
 مرات الاغفر الله له قبل ان يرفع رأسه من سجوده قال المناوي والظاهر أن المراد الصغار
 اذا قارن الاستغفار توبة (طب عن والدي مالك الاشجعي مامن عبد يصلي على الاصا
 عليه الملائكة مادام يصلي على فليقل) بكسر القاف وشد اللام (العبد من ذلك وليكفر) منه
 (حم ه والضياء عن عامر بن ربيعة مامن عبد مؤمن يخرج من عينيه من الدموع مثل راس
 الذباب من خشية الله تعالى) رجاء رحمة (فيصيب) أي ما خرج من الدموع (حروجه) بضم
 الحاء المهملة قال في مختصر النهاية ما قبل منه (فتمسه النار ادا) ان قارن ذلك توبة (ه عن ابن
 مسعود) واسناده ضعيف مامن عبد ابتلى ببلية في الدنيا الا يذنب والله اكرم واعظم عفوا من
 ان يسأله عن ذلك الذنب يوم القيامة) فالبلية في الدنيا دليل على ارادة الله تعالى الخير له بعد حيث
 يعمل له عقوبته في الدنيا ولم يؤخره الاخرة التي عقوبتها أشد (طب عن أبي موسى) الاشعري

(ما من عبد مؤمن الا وله ذنب يعتاده القيمة بعد القيمة) أي يعود اليه حيناً بعد حين (او ذنب
 هو مقيم عليه لا يفارقه حتى يفارق الدنيا ان المؤمن خلق مفتناً) أي تمكناً أي يتحننه الله بالبلاء
 والذنوب والمفتن يفتح القاء وشدة المشاة القوية مفتوحة المتكهن الذي فتن كثيراً (توابعاً سيما
 اذا ذكر ذكر) أي يتوب ثم ينسى فيه وعود ثم يتذكر فيتوب وهكذا (طب عن ابن عباس) ما من
 عبد يظلم رجلاً (يعني انساناً) مظالمة بثلاث اللام والكسر أشهر (في الدنيا لا يقصه) بضم التحتية
 وكسر القاف وصاد مهمله مشددة أي لا يمكنه من أخذ القصاص (من نفسه الا قصه الله منه
 يوم القيامة) بان يمكنه أن يفعل به مثل فعله من قتل وقطع قال المناوي هذا هو الاصل وقد
 يشمله الله بعفوه ويعوض المستحق (هب عن أبي سعيد) واسناده حسن (ما من عبد الا وله
 صيت في السماء) أي ذكر وشهرة يحسن أو قبيح (فان كان صيته في السماء حسناً وضع في الارض)
 ليحبها أهلها ويعاملوه بأنواع المهابة والاعتبار وينظروا اليه بعين الود (وان كان صيته في
 السماء سيئاً وضع في الارض) فيعامله أهلها بالهوان وينظرون اليه بعين الاحتقار وأصل ذلك
 الوضع محبة الله تعالى للعبد أو عدمها فمن أحبه الله أحبه أهل ملكته ومن أبغض الله أبغضوه
 (البراز عن أبي هريرة) ما من عبد استحيى من الحلال (قال المناوي من فعله وأظهاره) (الا ابتلاه
 الله بالحرام) أي بفعله وأظهاره جزاء وفاقا له ويحتمل أن المراد استحيى من تعاطى الكسب
 الحلال أو التزوج ونحو ذلك (ابن عساكر عن انس) بن مالك (ما من عشرة ولا اخوة لا ج عرق
 ولا خدش عود) يحصل لكم (الا بما قدمت أيديكم) أي بسببه (وما يغفر الله أكثر) وما أصابكم
 من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير (ابن عساكر عن البراء) بن عازب (ما من
 غازية) أي جماعة (تغزو في سبيل الله فيصيبون) وفي نسخة فيصيبوا (الغنيمة لا تجلوا ثلثي
 اجرهم من الاجرة) وهما السلامة والغنيمة (ويبقى لهم الثلث فان لم يصبوا غنيمة تم لهم اجرهم)
 قال العلقمي اختلف العلماء في معنى هذا الحديث والصواب الذي لا يجوز غيره ان معناه ان
 الغزاة اذا سلوا وغنوا يكون اجرهم اقل من اجر من لم يسلم أو سلم ولم يغنم وان الغنيمة في مقابلة
 جزء غز وهم فاذا حصات لهم أي مع السلامة فقد تجلوا ثلثي اجرهم المرتب على الغز وتكون
 هذه الغنيمة من جلة الاجر (حمم دة عن ابن عمرو) بن العاص (ما من قاض من قضاة المسلمين
 الا ومعه ملكان يسددانه الى الحق ما لم يرد غيره فاذا أراد غيره وجار) في الحق (متعمداً تبرأ
 منه الملكان ووكلاه) بالتخفيف (الى نفسه) فيلزمه حينئذ الشيطان (طب عن عمران) بن حصين
 قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ما من قلب الا وهو معاق بين اصبعين من اصابع الرحمن
 ان شاء أقامه وان شاء أزاغه) هذا عبارة عن كونه مقهوراً مغلوباً (والميزان بيد الرحمن) بقدرته
 وادائه (يرفع اقواماً ويضع آخرين الى يوم القيامة حمم دة عن النواس) بن سمعان وهو
 حديث صحيح (ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي هم اعز) أي أمتع (واكثر من يعمل به ثم لم يغبروه
 الا عنهم الله منه بعقاب) لان من لم يعمل اذا كانوا أكثر من يعمل كانوا قادرين على تغيير
 المنكر غالباً فتركهم له رضاه (حمم دة عن جرير) بن عبد الله (ما من قوم يقيمون
 من مجلس لا يذكرون الله تعالى فيه الا قاموا عن مثل جيفة حمار) أي مثلاً في التثنية والقدارة
 وذلك لما يخوضون فيه من الكلام في اعراض النيام (وكان ذلك المجلس) أي ما وقع فيه

(عليهم حسرة يوم القيامة) أي ندامة لازمة لهم لأجل ما فرطوا في مجلسهم ذلك من ذكر الله تعالى فيحسروا المؤمن يوم القيامة على كل لحظة من عمره لم يعمل فيها ما يحصل الله له به الثواب (ذلك عن أبي هريرة) واسناده صحيح (ما من قوم يذكرون الله الاحقت) أي أحاطت بهم الملائكة وغشيتهم أي علمتهم (الرحمة ونزلت عليهم السكينة) أي الوفاء (ودكرهم الله فيمن عنده) يعني في الملائكة المقربين (ت) عن أبي هريرة وأبي سعيد (الندري) (ما من قوم يظهر فيهم الربا لا أخذوا بالسنة) بفتح السين الجذب بالمال المهمة والقحط (وما من قوم يظهر فيهم الرشا لا أخذوا بالرب) أي وقع الخوف في قلوبهم من العدو (حم) عن عمرو بن العاص (ما من قوم يكون فيهم رجل صالح) بأداء حق الحق وحق الخلق (قيموت فيخلف فيهم مولود) أي يحدث بعده موته (فيسمونه باسمه لا خلقهم الله تعالى بالحسن) قال الشيخ أي البركة التي كانت في ذلك الصالح الخ (ابن عساكر عن علي) أمير المؤمنين (ما من ليل ولا نهار) قال المناوي الذي وقفت عليه في مستند الشافعي ما من ساعة من ليل أو نهار (الا السماء تمطر فيها) أي في تلك الساعة المصرح بها في بعض الروايات (يصرفه الله حيث يشاء) من أرضه يعني المطر لا يزال ينزله الله من السماء لكنه يرسله إلى حيث شاء من الأرض قال الزمخشري روى أن الملائكة يعرفون عدد المطر وقدره كل عام لانه لا يختلف لكن يختلف فيه البلاد (الشافعي عن المطلب) بن عبد الله (بن حنطب) الخزومي تابعي روى عن أبي هريرة فهو مرسل (ما من مؤمن الا وله بابان) في السماء (باب يصعد منه علمه وباب ينزل منه رزقه فاذا مات بكاه عليه) قال المناوي تمامه فذلك قوله تعالى فبابت عليهم السماء والأرض (ت) عن أنس (ما من مؤمن يعزى) أي يسلى (أخاه بمصيبة) بأن يحمله على الصبر عليها (الا كساه الله تعالى من حلال الكرامة يوم القيامة) فيه أن التعزية سنة وأنها لا تختص بالموت (ه) عن عمرو بن حزم (الخزرجي قال النووي اسناده حسن) (ما من مسلم يأخذ مضجعه يقرأ سورة من كتاب الله الا وكل الله به ملاكاً يحفظه فلا يقربه شيء يؤذيه حتى يهب منى هب حم ت) عن شداد بن أوس (ما من مسلم) خرج الكافر (يموت له ثلاثة) في رواية ثلاث وهو شائع لان المميز محذوف (من الولد) قال المناوي أولاد الصلب (لم يبلغوا الجنة) أي سن التكليف الذي يكتب فيه الاثم وفسر الجنة في رواية بالذنب وهو مجاز من تسمية المحل بالحال وقال الراغب عبر بالجنة عن الذنوب (الا تلقوه من ابواب الجنة الثمانية) زاد النسائي لا يأتي بابان ابوابها الا يوجد عنده يسعي في فتحها (من ايها شاء دخل حم ه) عن عتبة بن عتبة فوقية (ابن عبد) السلي واسناده حسن (ما من مسلم ينظر إلى امرأة) أجنبية (أول رمة) بفتح الراء وسكون الميم أي أول نظرة يتألم رمة بعينه رمة أطال النظر إليه (ثم يغض بصره) يكف عنها (الا أحدث الله له عبادة يجدها لا وتم في قلبه) لانه لما رفع بصره إلى محاسنها وجب الغضب فاذا امتثل الامر فقد وقع نفسه عن شهواتها فزوى باعطائه نوراً يجده حلاوة العبادة (حم ط ب) عن أبي امامة (وضعه المندري) (ما من مسلم يزرع ذرعاً أو يغرس غرساً فما كل منه طير أو إنسان أو بهيمة الا كان له به) أي بالاكل (صدقة) ظاهره وان اثم الاكل وقال المناوي ان لم يضمنه الاكل (حم ق ت) عن أنس (بن مالك) (ما من مسلم يصيبه اذى) بالشنون (شوكه ففوقها الا حط الله تعالى به) أي بسبب ما يصيبه (سيئاته كما تحط الشجرة

ورفهاق عن ابن مسعود رضي الله عنه ما من مسلم يشك بالشوكه فافوقها الا كتب الله له به ادرجة (أي منزلة عالية في الجنة) ومحبته عنه بها خطيئة م عن عائشة رضي الله عنها ما من مسلم يشيب شيعة في الاسلام الا كتب الله له بها حسنة وحط عنه بها خطيئة (ظاهره يشمل من شاب وهو صغير السن ولا يشمل من طعن في السن ولم يشب) (د عن ابن عمرو رضي الله عنه ما من مسلم يبيت على ذكر الله تعالى من نحو قراءة وتهليل وتكبير وتحميد وتسبيح (طاهرا) يعني من المحدثين والنجيب (في عمار) يعني مهملة ورامشدة وبالرفع أي يتنبه من فرشه مع صوت أو هو يعني يغطى (من الليل) أي وقت كان قال العلقمي قال بعضهم ولعل هذه فضيلة مختصة بنوم الليل دون النهار اقوله يبيت واقوله من الليل (فيقال الله تعالى خبرا من امر الدنيا والآخرة الا اعطاه اياه حم د عن معاذ بن جبل واسناده حسن) رضي الله عنه ما من مسلم كسا مسلما ثوبا الا كان في حفظ الله تعالى مادام عليه منه خرقعة ت عن ابن عباس رضي الله عنه ما من مسلم تدركه ابنتان فيحسن اليهما ما يحببتاه الا ادخلاه الجنة (أي ادخله قيامه بهما أو الاحسان اليهما الجنة أي مع السابقين أو بغير عذاب (حم د عن ابن عباس رضي الله عنه ما من مسلم يعمل ذنبا الا وقفه الملك) أي الحافظ الموكل بكتابة السيئات عليه بأمر صاحب الميزان بذلك (ثلاث ساعات فان استغفر) الله تعالى (من ذنبه) أي طلب منه مغفرته (لم يوقفه) أي لم يكتبه (عليه ولم يعذب يوم القيامة) على ذلك الذنب وفي حديث آخر ان كاتب الحسنات يأمره بالترديد ست ساعات (لن عن ام عصمة) العربية وهو حديث صحيح رضي الله عنه ما من مسلم يصاب في جسده بشئ من الامراض أو العاهات (الا امر الله تعالى بالحفظة) يعني كاتب الميزان (وقال اكتبوا العبد في كل يوم وليلة من الخير ما كان يعمل مادام محبوسا في وثاق) أي قيدي والوثاق بالكسر القيد والجلد والمحوه (لن عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث صحيح رضي الله عنه ما من مسلم يظلم مظلمة (يفتح اللام وتكسر) فيقاتل عليها من عليها ظلمه (فيقتل) بسبب ذلك (الا قتل شهيدا) فهو من شهداء الآخرة (حم د عن ابن عمرو بن العاص رضي الله عنه ما من مسلم يود مريضا) زاد في رواية مسلما (لم يحضره اجله فيقول) في دعائه له (سبع مرات اسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك الاعوف) من مرضه ذلك (ت عن ابن عباس) واسناده حسن رضي الله عنه ما من مسلم يلبى الا بى ما عن يمينه وشماله (أي الملبى) (من حجرا وشجرا ومدرحى) تنقطع الارض من ههنا وههنا) أي الى منتهى الارض من جانب الشرق والى منتهى الارض من جانب الغرب يعني يوافق في التلبية كل رطب ويابس في جميع الارض (ت لن عن مهمل ابن سعد) الساعدي واسناده صحيح رضي الله عنه ما من مسلم يموت يوم الجمعة وليلة الجمعة الا وفاه الله تعالى (فتنة القبر) قال المناوي بأن لا يستل في قبره انتهى وهذا خلاف ظاهر الحديث والذي اعتمد الزياي أن السؤال في القبر عام لكل مكلف الا شهيدا المعركة وما ورد في جماعة من أنهم لا يستألون محمول على عدم الفتنة في القبر أي يستألون ولا يفتنون (حم د عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث حسن رضي الله عنه ما من مسلمين رجلين أو امرأتين (يلتقيان في تصالحان) زاد ابن السني ويتكاثران بؤد ونصيحة (الا غفر لهما قبل أن يتفرقا) فيسن ذلك (حم د والضياء عن البراء) وهو حديث حسن رضي الله عنه ما من مسلمين يموت أحدهما (وفي رواية بينهما) (ثلاثة من الولد لم يلقوا أحثا) أي حد يكتب عليهم فيه الجنة وهو الاثم (الا ادخلهم الله الجنة) أي ولم تقسمهم

النار الا تحلة القسم (بفضل رحمته آياهم) أي بفضل رجة الله الاولاد و ذكر العدد لا ينافي
 حصول ذلك في اثنين (حم ن حب عن ابي ذر) واسناده صحيح (ما من مصل الا وملك عن عيینه
 وملك عن يساره فان اتتهما) أي اتى به اقامة الشروط والاركان والسنة (عرجاه وان لم يتهما)
 بأن أشل بشرط أو ركن (ضربا بها وجهه) كتابة عن خبيته وحرمانه (قط في الافراد عن عمر
 ما من مصيبة) قال الكرمانى المصيبة في اللغة ما ينزل بالانسان مطلقا أي من خسر أو شرو في
 العرف ما ينزل به من مكروه خاصة وهو المراد هنا (تصيب المسلم) قال العلقمى وفي رواية مسلم من
 طريق مالك ويونس جميعا عن الزهري ما من مصيبة يصاب بها المسلم (الا كفر الله بها عنه ذنوبه
 حتى الشوكة) قال العلقمى يجوز وافية الحركات الثلاث فالجربع في الغاية أي تنتهي الى
 الشوكة أو بالعطف على لفظ مصيبة والنصب بتقدير عامله أي حتى وجدانه الشوكة والرفع عطفا
 على الضمير في تصيب وسكت عن احتمال العطف على الضمير الجبرور بالياء أو كونه ابتداءية
 (يشاكها) بضم أوله أي يشوكة غيره بها قال ابن التين حقيقة هذا اللفظ يعني قوله يشاكها أي
 يدخلها غيره فقلت ولا يلزم من كونه الحقيقة أن لا يراد به ما هو أعظم من ذلك حتى يدخل ما إذا
 دخلت هي بغير ادخال أحد وفي هذا الحديث تعقب على الشيخ عز الدين بن عبد السلام حيث
 قال ظن بعض الجهلة أن المصاب ما جوره وهو خطأ صريح فان الثواب والعقاب انما هو على
 الكسب والمصائب ليست منه بل الاجر على الصبر والرضا ووجه التعقب أن الاحاديث الصحيحة
 صريحة في ثبوت الاجر بمجرد حصول المصيبة وأما الصبر والرضا فقد رزأ يمكن أن يثاب
 عليهما ما زيادة على ثواب المصيبة قال القرافي المصائب كفارات جزما سواء اقترن بهما الرضا أم لا
 لكن ان اقترن بهما الرضا عظم التكفير والاقول كذا قال والتحقيق أن المصيبة كفارة لذنب
 يوازيها وبالرضا يوجب على ذلك فان لم يكن للمصاب ذنب عوض عن ذلك من الثواب بما يوازيه
 وزعم القرافي أنه لا يجوز لاحد أن يقول للمصاب جعل الله هذه المصيبة كفارة فسؤال التكفير
 طلب للحصول الحاصل وهو اساءة أدب على الشارع كذا قال وتعقب بما ورد من جواز الدعاء
 بما هو واقع كالملاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسؤال الوسيلة وأجيب عنه بأن الكلام فيما
 لم يرد فيه شيء وأما ما ورد فهو مشروع لثواب من امتثل الامر فيه على ذلك فالتعشيش طرق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وجمع فجعل يتقلب على فراشه ويشتكى فقلت لو صنع هذا بعضنا
 لوجدت عليه قال ان الصالحين يشدد عليهم ثم ذكره (حم ق عن عائشة) ما من ميت نصلي عليه
 امة أي جماعة (من الناس) المسلمين (الاشفعوا فيه) بالبناء للمجهول أي قبلت شفاعتهم فيه
 وتقدم في رواية الترمذي بالاربعة وفي الاخرى بمائة (ن عن ميمونة) ام المؤمنين واسناده حسن
 (ما من نبي يمرض الا خير) بالبناء للمفعول أي خيره الله (بين الدنيا والاخرة) أي بين الإقامة في
 الدنيا والرحلة الى الاخرة لتسكون وفاته على الله وفاة محب مباحص مبادر (ه عن عائشة) باسناد
 حسن (ما من نبي يموت فيقيم في قبره الا اربعين صباحا) قال المناوي قال البيهقي أي فيصبرون
 كسائر الاحياء يكونون حيث يكونهم الله تعالى وغمام الحديث عند منخرجه الطبراني حتى يرد
 اليه روحه ومرت ليلة أسرى بي بموسى وهو قائم يصلي في قبره انتهى وروى كافة أهل المدينة
 ان خذار قبر النبي المصطفى لما انتمد أيام خلافة الوليد بدت لهم قدم فخرعت الناس خوفا

أن تكون قدم الرسول فقال ابن المسيب جئنا لاتباعه لا لاتباعه في الأرض أكثر من أربعين يوماً ثم
 ترتفع فجاء سالم فعرّفها أنهما قدم عمر بن الخطاب وقال الشيخ في المواهب وفي الوفاة بلفظ ثم يقوم بين
 يدي الله تعالى يصلي حتى يتفزع في الصور (طبري عن أنس) وهو حديث حسن لغيره (ما من
 يوم إلا يقسم فيه) بالبناء للعجول أي تقسم الملائكة بأمر ربهم (مما قيل من بركات الجنة في
 القرات) أي من القرات المشهور وهذه المناقيل تمثيل وتخييل (ابن مردويه) في تفسيره (عن
 ابن مسعود) ما ملأ آدمي وعاء شراً من بطن (بالشوين عوضاً عن المضاف إليه أي من بطنه
 وفي نسخة التصريح به قال المناوي لأن امتلاء من الطعام يقضي إلى فساد الدين والدنيا اه
 فغالب الأمراض تنشأ عن كثرة الأكل وادخال الطعام على البدن قبل هضم الأول (بحسب)
 يسكون السنين (ابن آدم) أي يكفيه (الكلمات) قال المناوي بفتحات جمع أكلة بالضم وهي
 اللقمة أي يكفيه هذا القدر في سدا الرمي وامسك القوة وقال العلقمي بضم الهمزة والكاف
 جمع أكلة بالضم وهي اللقمة (يقمن صلبه) أي ظهره (فإن كان لا محالة) من التجاوز عما ذكر
 فليكن أثلاثاً (قنلت) يجعله (طعامه وثلاث أشربه وثلاث) بدعه (لنفسه) بفتح الفاء قال
 العلقمي فإذا توسط في الغذاء وتناول منه قدر الحاجة وكان معتدلاً في كميته وكيفية كان انتفاع
 البدن منها أكثر من انتفاعه بالغذاء الكثير ومراتب الغذاء ثلاثة أحدها مرتبة الحاجة
 والثانية مرتبة الكفاية والثالثة مرتبة الفضيلة فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه يكفيه
 لقيمت يقمن صلبه فلا تسقط قوته ولا تضعف معها فإن تجاوزها قليلاً كل في ثلاث بطنه ويدع
 الثالث الآخر للماء والثالث للنفس وهذا من أنفع ما للسكبد والقلب فإن البطن إذا امتلأ من
 الطعام ضاق على الشراب فإذا ورد عليه الشراب ضاق على النفس وعرض له الكرب والتعب
 يجعله عليه بمنزلة حامل الحمل الثقيل والشبع المفرط يضعف القوى والبدن وانما يقوى البدن
 بحسب ما يقبل من الغذاء لا بحسب كثرة ولما كان في الإنسان جزء أرضي وجزء مائي وجزء
 هوائي قسم النبي صلى الله عليه وسلم طعامه وشرابه ونفسه إلى الأجزاء الثلاثة فإن قيل فإن
 الخط الناري قيل في هذه المسئلة خلاف فن الناس من يقول ليس في البدن جزء ناري وعليه
 طائفة من الأطباء وغيرهم ومنهم من ثبته اه قال المناوي تبسبه لم يعينوا مقدار ثلث البطن
 وقد بينه الغزالي حيث قال ينبغي أن يقتنع بنصف مد لكل يوم وهو ثلث البطن قال وكذا كان عمر
 وجاعة من الصحابة قوتهم ذلك قال ومن زاد على ذلك فقد مال عن طريق السالكين المسافرين
 إلى الله تعالى (حمزة) عن المقدم بن معديكرب (قال كصحيح) (ما نحل والدولة) أي
 ما أعطاه عطية (أفضل من أدب حسن) قال المناوي أي من تعليمه ذلك ومن تأديبه بصوته ينج
 وتمديد وضرب على فعل الحسن وتجنب القبيح فان حسن الأدب يرفع العبد المملوك إلى رتبة
 المملوك قال الأصمعي قال لي أعرابي ما حرفة كانت الأدب قال نعم الشئ فعلم بك به فانه ينزل
 المملوك في هذا المملوك (ت) عن عمرو بن سعيد بن العاص (ما نفعني مال قط ما نفعني مال أبي
 بكر) الصديق وتماهه فيكي أبو بكر وقال هل أنا وما لي إلا لا يا رسول الله (حمزة) عن أبي
 هريرة (واسناده صحيح) (ما نفعني صدقة من مال) من زائدة أي ما نفعني صدقة مالا أو صلة
 انفعني ما نفعني شيئاً من مال بل يزيدني في الدنيا بالبركة فيه ودفع المقصدات عنه وفي

الآخرة باجزاء الأجر (وما زاد الله عبدا بعفو) أي بسبب عفوه (الاعزأ) قال العلامة قبل في
 الدنيا وقبل في الآخرة (وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله) فيه قولان أيضا قال النووي وقد
 يكون المراد الوجهين معا في الأمور الثلاثة والتواضع الانكسار والتذلل ونقيضه الكبر
 والترف والتواضع يقتضي متواضعا له فان المتواضع له هو الله أو من أمر الله بالتواضع له
 كالرسول والامام والخامس والعالم والوالد فهذا التواضع الواجب للمجود الذي يرفع الله به
 صاحبه في الدنيا والآخرة وأما التواضع لساكن الخلق فالاصل فيه أنه محمود فيه ومندوب اليه
 ومرغوب فيه اذا قصد به وجه الله تعالى ومن كان كذلك رفع الله قدره في القلوب وطيب
 ذكره في الأفواه ورفع درجته في الآخرة وأما التواضع لاهل الدنيا واهل الظلم فذلك هو الذل
 الذي لا عز معه والخسة التي لا رفعة معها بل يترتب عليها ذل الآخرة وكل صفة خاسرة نهو
 بالله من ذلك (حم) مت عن أبي هريرة رضي الله عنه ما وضعت قبله لم يسجدى هذا حتى فرج لي ما بيني
 وبين الكعبة فوضعتها وأنا أنظر إلى الكعبة وهذا من معجزاته (الزبير بن بكارة) كتاب
 أخبار المدينة عن ابن شهاب (مرسلا) وهو الزهري (ما ولد في أهل بيت غلام الا أصبح فيهم عز
 لم يكن) فانه نعمة وموهبة من الله وكرامة (طس هب عن ابن عمر) باسناد صحيح (ما يحل لمؤمن
 ان يشتمد الى اخيه) في الاسلام (بتظرة تؤذيه) فان ابداء المؤمن حرام ونبيه بجملة النظر
 على حرمة ما فوقه بالاولى (ابن المبارك) في الزهد (عن حمزة بن عبيد مرسلا) ما يخرج رجل (أي
 انسان) شيئا من الصدقة حتى ينفك عنها الحى) بفتح اللام (سبعين شيطانا) لان الصدقة يقصد بها
 رضا الله تعالى والشياطين يصدد عن الآدمي من ذلك (حم) عن بريدة (باسناد صحيح) (ما منع
 الحديث أهله كعده غير أهله) في كونهم في الاثم سواء بسبب اضاعة العلم (فر عن ابن مسعود
 ما منع الزكاة) يكون (يوم القيامة في النار) خالدا فيها ان منعها جاحدا وجوبها او حتى يظهر
 من خيانتها ان لم يجحد وجوبها قال المناوي وفي حلية الأبرار للنووي ان الله تعالى ينزل في كل
 سنة ثنتين وسبعين لعنة لعنة على اليهود ولعنة على النصارى وسبعين لعنة على مانع الزكاة (طس
 عن انس) قال الشيخ حديث حسن رضي الله عنه (مثل الايمان مثل القميص تقمصه مرة وتنزع مرة)
 قال في مختصر النهاية قصته قصصا لبسته اياه لان الايمان نور يضيء على القلب فاذا ولى جنبه
 الشهوات حالت بينه وبين النور فحجب عن الرب فاذا تاب راجعه النور (ابن قانع) في المعجم
 (عن والده عدان) بفتح الميم قال الذهبي حديث منكر رضي الله عنه (مثل البخيل والمتصدق كمثل ربه - بلين
 عليهم ما جبتان) بضم الجيم وشدا او حدة وروى بنون (من حديد من ثديهما) بضم المثناة وكسر
 الدال المهملة ومثناة تحتية مشددة جمع ثدى (الى تراقيمها) جمع ترقة العظم المشرف على أعلى
 الصدر (فاما المنفق فلا يتفق شيئا الا سبغت) بفتح الميم وموحدة مخففة وغين معجمة امتدت
 وعظمت (على جلد حتى تخفى) بضم المثناة الفوقية وخاء معجمة ساكنة وفاء مكسورة أى تستر
 (بنانه) بفتح الموحدة ونونين اصابعه (وتعفو) بالنصب (اربه) محركا أى تمحو اثر مشبه اسبوغها
 يقال عفت الدار اذا غطاها التراب والمعنى ان الصدقة تستر خطاياها كما يغطي الثوب الذي يجبر
 على الارض اثر صاحبه اذا مشى عرورا الذيل عليه (وأما البخيل فلا يريد ان يتفق شيئا الا لوقت)
 بكسر الزاى أى انصفت (كل حلقه) بسكون اللام (مكانها) قال العلامة في رواية مسلم

انقبضت وفي رواية همام عضت كل حلقمة مكانها وفي رواية سلمان عندهم سلم قاصت (فهو
 بوسهها فلا تتسع) قال العلقمي قال في الفتح قال الخطابي وغيره هذا مثل ضرب به النبي صلى الله
 عليه وسلم للخيل والمتصدق فشبههما برباين أراد كل واحد منهما ان يلبس درعا ليستتر بها
 من سلاح عدوه فصمها على رأسه ليلبسها والدروع أول ما تقع على الصدر والشدين الى أن يدخل
 الانسان يديه في كميها فجعل المنفق والمتصدق كمثل من لبس درعا سابغة فاسترسلت عليه حتى
 استتر جميع بدنه وجعل الخيل كمثل رجل غلت يدها الى عنقه كلما أراد لبسها اجتمعت الى عنقه
 فلزمت ترقوته وهو معنى قاصت أي تضامت واجتمعت والمراد ان الجلود اذا ادهم بالصدقة انفخ
 لها صدره وطابت نفسه فتوسعت في الاتفاق والخيل اذا حدثت نفسه بالصدقة شعثت نفسه
 فضاق صدره وانقبضت يدها ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون (حم ق ن عن أبي هريرة
 مثل البيت الذي يذكر الله فيه والبيت الذي لا يذكر الله فيه كمثل الحى والميت) قال العلقمي
 هذه رواية مسلم ورواية البخاري مثل الذي يذكر به عز وجل ثم قال هذا اللفظ وارد عليه
 جمع من الحفاظ وهو يدل على ان الذي يوصف بالحياة والموت حقيقة هو الساكن لا المسكن
 وان اطلاق الحى والميت في وصف البيت انما يراد به ساكن البيت فشبهه الذي بالحى الذي
 ظاهره متزين بنور الحياة وباطنه بنور المعرفة وغير ذلك كالميت الذي ظاهره عاطل وباطنه
 باطل وقيل موضع التشبيه بالحى والميت لما في الحى من النفع لمن يواليه والضرر لمن يعاديه
 وليس ذلك في الميت (ق عن أبي موسى) الاشعري (مثل المجلس) على وزن فاعيل (الضاح
 والمجلس السوء كمثل) بزيادة الكاف أى مثل (صاحب المسك) وفي رواية حامل والمسك بكسر
 الميم المعروف (وكبر الحداد) بكسر الكاف بعدها تحسية ساكنة معروف وحقيقته البناء الذي
 يركب عليه الزق والزق هو الذي ينفتح فيه فاطلق على الزق اسم الكبر مجازا لما ورثه له وقيل الكبر
 هو الزق نفسه وأما البناء فاسمه الكور (لا يعد لك من صاحب المسك) بفتح اوله وكذلك الدال
 من العدم النفع او الضرر لا يعد ذلك تقول ليس يعدنى هذا الامر أى ليس يعدونى
 وفي رواية ابى زيد بضم اوله ~~كسر الدال~~ أى لا يعد لك صاحب المسك احدى الخصلتين
 (اما شترية أو تجدر يحه وكبر الحداد يحرق بيتك أو توبك أو تجده منه ربحا خبيثة) قال العلقمي
 ولم يتعرض له كرايت في رواية أبى أسامة وهى أوضح وفي الحديث النهى عن مجالسة من
 يتأذى بمجالسته في الدين والدنيا والترغيب فيمن ينتفع بمجالسته فيها (خ عن أبي موسى)
 الاشعري (مثل المجلس الصالح كمثل العطار ان لم يعطك من عطره أصابك من ريحه) مقصوده
 الارشاد الى مجالسة من ينتفع بمجالسته في تحودين أو حسن خلق والتحذير من ضده (دك عن
 أنس) واسناده صحيح (مثل) المرأة (الرافلة في) ثياب (الزينة) أى المتخففة فيها (في غير أهلها)
 أى بين من يحرم نظره اليها (كمثل) بزيادة الكاف أى مثل (ظلمة يوم القيامة) قال المناوى أى
 تكون يوم القيامة كأنها ظلمة (لأنور لها) الضمير للمرأة قال الديلمي يزيد المتبرجة بالزينة غير
 زوجها قال في النهاية ترفل في ثوبها أى تبختر والرفل الرمل ورفل ازاره اذا سبله وبختر فيه
 (ت عن معوية بنت سعد) أو سعيد صحابية (مثل الصلوات الخمس كمثل نهج جار) بفتح الهاء
 وسكونها (عذب) بالعين المهملة والذال المهملة والموحدة قال العلقمي قال في النهاية الماء

العذب هو الطيب الذي لا ملوحة فيه اه قلت وفي رواية مسلم نهر جابر عمر قال شيخنا تبعنا
 للنووي بفتح الغين المجهة وسكون الميم وهو الكثير وقال في النهاية والغمر بفتح الغين وسكون
 الميم الكثير أي الذي يغمر من دخله ويغطيه اه فاعل الاولى رواية الامام أحمد بجري (على باب
 أحكم) إشارة سهولته وقرب تناوله (يغتسل فيه كل يوم خمس مرات غدا) استقها مية في محل
 نصب لقوله (يقي) بضم اوله وكسر ثائه وقدم عليه لان الاستقها مية المصدر (ذلك من الدنس)
 بالتحريك الوسخ قال في النهاية الدنس الوسخ وقد دنس الثوب الوسخ قال المناوي فائدة القشيل
 التأكيد وجعل المعقول كالمحسوس حيث شبه المذهب المحافظ عليهم بحال مغتسل في نهر كل يوم
 خمساً بجماع ان كلامهم ما ينزل الاقذار اه وظاهر الحديث انه شبه الصلاة بالنهر فالصلاة
 تزيل الذنوب وهي غير محسوسة والنهر ينزل الوسخ وهو محسوس (هب عن جابر) بن عبد الله
 باسناد حسن (مثل العالم الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه كمثل السراج يضي للناس)
 في الدنيا (ويحرق نفسه) بنار الآخرة (طب واضيء عن جندب) باسناد حسن (مثل)
 القلب كمثل الريشة تقلبها الرياح بقلاة) كف شاعت قال الغلقمي المثل هنا بمعنى الصفة
 لا القول السائر والمعنى صفة القلب العجيبة الشأن وورد ما يرد عليه من عالم الغيب وسرعة
 تقلبه كصفة ريشة واحدة تقلبها الرياح بارض خالصة من العمران فان الرياح أشد تأثيراً فيها
 منها في العمران (ه عن أبي موسى) قال الشيخ حديث حسن (مثل الذي يعتق) وفي رواية
 يصدق (عند الموت) أي عند احتضاره (كمثل الذي يهدي إذا شبع) ظاهره ان الصدقة بما
 يحتاج اليه أفضل من الصدقة بما لا يحتاج اليه وانما أن نقول لانسلم ان هذا هو الظاهر لان
 المفضل تأخير اعتناق ما لا يحتاج اليه الى احتضاره لكن يشك عليه تشبيهه بالهدي إذا شبع
 (حم ت ن ك عن أبي الدرداء) وهو حديث حسن (مثل الذي يتعلم العلم ثم) بعد تعلمه (لا يحدث
 به) من يستحقه (كمثل الذي يكثر الكفر فلا يتق من الله) في كون علمه وبالاعية يوم القيامة (طس)
 عن أبي هريرة (مثل الذي يتعلم العلم في صغره كالنقش على الحجر ومثل الذي يتعلم العلم في كبره
 كالذي يكتب على الماء) قال المناوي لانه في الصغر حال عن الشواغل وما صادف قلبه خالياً
 فمكن منه فالكبير أوفر عقلالكنه أوفر شغلا (طب عن أبي الدرداء) باسناد ضعيف (مثل)
 الذي يجلس يسمع الحكمة) هي كل مامنع عن الجهل وزجر عن القبيح (ولا يحدث عن صاحبه
 إلا بشر ما يسمع كمثل رجل أقي راعياً فقال ياراعي اجزني بشاة من غنمك) أي اعطني شاة
 أجزرها أي أذبحها (قال اذهب فخذ باذن خيرها) أي الغنم (شاة فذهب فاختار باذن كلب الغنم)
 فهذا مثله في كونه آثراً ضاراً على النافع (حم عن أبي هريرة) قال الغلقمي بجوابه علامة الحسن
 (مثل الذي يتكلم يوم الجمعة والامام يخطب كمثل الخمار يحمّل اسقاراً) أي كتباً كباراً من
 كتب العلم فهو عشي به ولا يدري منها الا ما يمر بجنبه وظهره من السكدة والتعب (والذي يقول
 له أنت لاجعة له) أي كاملة مع كونها صحيحة فالكلام في حال الخطبة حرام عند الأئمة الثلاثة
 ومكره عند الشافعي (حم عن ابن عباس) باسناد حسن (مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى
 نفسه) أي يهملها ولا يحملها على العمل بما علمت (كمثل القليلة) التي (تضي للناس ويحرق
 نفسها) هذا مثل ضرب به لمن لم يعمل بعلمه وفيه عقاب شديد (طب عن أبي برزة) برأه ثم زاني

الاسلمى واسناده حسن (مثل الذي يعين قومه على غير الحق مثل يعير ترقى وهو يجر) بالبناء
 للمفعول (بذنبه) منه انه وقع في الاثم وهلك كالبعير اذا ترقى في البئر فصار ينزع بذنبه
 ولا يمكنه الخلاص (حق عن ابن مسعود) مثل الذين يغزون من امتى وياخذون الجمل
 يتقوون به على عدوهم مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجورها) قال المناوى فالاستحجار على
 الغزو صحيح وللغازي أجرته وتوابه اه وقال صاحب المهجبة للامام ان يكثرى للغزو وأهل
 الذمة قال شيخ الاسلام زكريا الانصارى في شرحه عليه اخرج باهل الذمة المسلمون فليس
 للامام ولا غيره ان يكثرى سم لذلك لانه يجب عليهم (د في مراسيله حق عن جبير بن نفير)
 بالتصغير (مرسلا) هو الحضري (مثل المؤمن) الكامل الايمان (كش العطار ان جالسته
 نفعت وان ماشيته نفعت وان سار كته نفعت) فعاشرة المؤمن الكامل الايمان تنفع في الدارين
 (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (مثل المؤمن) الكامل الايمان
 (مثل النخلة ما أخذت منها من شيء نفعت) وجه الشبه ان أصل دين الاسلام ثابت وان ما يصدر
 عنه من العلوم والخبرات الدرواح مستطاب وانه لا يزال مستورا بدينه وانه ينفع بكل
 ما يصدر عنه حيا وميتا وقال بعضهم وجه الشبه بينهما كثرة خيرهما كما تقدم في حديث أخبروني
 عن شجرة تشبه الرجل المسلم (طب عن ابن عمر) واسناده صحيح (مثل المؤمن اذا لقي المؤمن
 فلم عليه كش البنبان يشد بعضه بعضا) فيه الخث على افشاء السلام (خط عن ابي موسى)
 الاشعري (مثل المؤمن) الكامل الايمان (كمثل النخلة) بجماعهملة (لاتا كل الاطيبا
 ولا تضع الاطيبا) وجه الشبه بينهما كثرة النفع والتمتع عن القاذورات (طب حب عن ابي
 رزب) قال المناوى مصغرا العقيلي باسناد ضعيف (مثل المؤمن مثل السنبلة تميل احبانا
 وتقوم احبانا) أي يحصل له الامراض والمسايب احبانا ويخلو منها احبانا (ع والضياء عن
 أنس بن مالك باسناد ضعيف) (مثل المؤمن كمثل السنبلة تستقيم مرة وتخر) أي تسقط (مرة
 ومثل الكافر مثل الارزة) بفتح الهمزة وفتح الراء المهملة ثم زاي على ما ذكره أبو عمرو وقال
 أبو عبيدة بكسر الراء فاعلة وهي الثابتة في الارض وقيل بسكون الراء شجرة الصنوبر (لا تزال
 مستقيمة حتى تخر ولا تشعر) فالؤمن لا يخلو من بلاء يصيبه فهو عليه نارة كذا ونارة كذا لانه
 لا يطبق البلاء ولا يفارقه والمنافق على حالة واحدة (حم والضياء عن حابر) مثل المؤمن
 مثل الخامة بخاء معجمة وخفة الميم هي الطاقة الغضة اللينة التي لم تستمد من النبات (تحم
 نارة وتصفرا أخرى والكافر كالارزة) بفتح الراء شجرة الارز ويسكونها شجرة الصنوبر (حم عن
 أبي) بن كعب (مثل المؤمن كمثل خامة الزرع من حيث اتمها الريح كفتها) قال العلقمي
 وفي رواية كفاتم الريح بفتح الكاف والهمزة أي املتأ (فاذا سكنت اعتدلت وكذلك المؤمن
 بكفا بالبلاء) بضم المثناة التحتية وسكون الكاف وهمزة آخره (ومثل الفاجر) أي الكافر
 (كالارزة صماء معتدلة حتى يقصها الله تعالى اذا شاء) أي في الوقت الذي سمقت ارادته ان
 يقصها فيه ومعنى الحديث ان المؤمن كثيرا لا دم في بدنه أو أهله أو ماله وذلك مكفر لسماته
 ورافع لدرجته وأما الكافر فقليلها وان وقع به شيء لم تكفر سماته بل يؤتى بها كالملة يوم
 القيامة (ق عن أبي هريرة) مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الاثرجة بضم الهمزة والراء

مشدد الجيم وقد تحققت وقد تزدنون ساكنة قبل الجيم (ريحها طيب وطعمها طيب) وجرمها
 كبير ومنظرها حسن ولمسها لين (ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كشل القمر) بمشاة فوقية
 (لا ريح لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كشل الريحانة ريحها طيب
 وطعمها مر ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كشل الخنثاء ليس لها ريح وطعمها مر)
 المقصود بضرب المثل بيان علو شأن المؤمن وارتفاع عمله وانحطاط شأن المنافق واحباط عمله
 (حمق ٤ عن أبي موسى) الأشعري (مثل المؤمن مثل النخلة) بجماء مهملة (ان أكلت أكلت
 طيبا وان وضعت وضعت طيبا وان وقعت على عود فخر) بنون وخاء مهملة أي بال (لم تكسره)
 لضعفها (ومثل المؤمن مثل سبيكة الذهب ان تقخت عليها اجرت وان وزنت لم تنقص هب)
 وكذا احمد (عن ابن عمرو) بن العاص واسناد اجد صحيح (مثل المؤمن كالبيت) وفي نسخة
 مثل البيت (الخرب في الظاهر فاذا دخلته وجدته مؤنقا) قال الشيخ بالبناء للمجهول فهو
 بضم الميم وفتح الهمزة وتشديد النون آخره قاف أي من بنا محسنا وقال المناوي مجيبا حسنا
 (ومثل القاجر كشل القبر المشرف) بالتشديد (المخصص يعجب من رآه وجوفه عملي) وتنا وهذا
 تمثيل حق لا تمر الشبهة بساحته (هب عن أبي هريرة) واسناده حسن (مثل المؤمنين)
 الكاملين في الايمان (في توداهم) بتشديد الدال مصدر توادى تحاب (وتراحمهم) أي
 تلاطفهم (وتعاطفهم) أي عطف بعضهم على بعض (مثل الجسد) الواحد بالنسبة لجميع اعضائه
 وجه الشبه التوافق في التعب والراحة (اذا اشتكى منه) أي مرض (عضو تداعي) أي دعا
 بعضهم بعضا الى المشاركة في الالم (له سائر الجسد) أي باقيه (بالسهر) بفتح الهاء ترك النوم لان
 الالم يمنع النوم (والحمى) لان فقد النوم يشبهها قال ابن أبي جرة شبهه صلى الله عليه وسلم الايمان
 بالجسد وأهله بالاعضاء لان الايمان اصل وفر وعنه التكليف فاذا أخل المؤمن بشئ من
 التكليف شأن ذلك الاخلال الاصل وكذلك الجسد أصل كالشجرة اذا ضرب غصن من
 اغصانها اهتزت الاغصان كلها بالتصريك والاضطراب اه فالؤمن الكامل اذا حصل للمؤمنين
 مضنية تألم لها كما تألم الجسد لتألم بعض اعضائه (حمم عن النعمان) بن بشير (مثل المجاهد
 في سبيل الله والله أعلم بمن يجاهد في سبيله) اشار به الى اعتبار الاخلاص والجله معترضة بين
 ما قبلها وما بعدها (كشل الصائم القائم الدائم) شبه به في نيل الثواب في كل حركة وسكون كما
 يفيد قوله (الذي لا يفتر) ساعة (من صيام ولا صدقة) أي لا يفتر ساعة من العبادة فاجر مستمر
 وكذا المجاهد لا يضيع ساعة من ساعاته بغير ثواب (حق يرجع وتوكل الله تعالى للمجاهد
 في سبيله) أي تكفل له كما في رواية (ان توفاه ان يدخل الجنة) قال العلقمي قال القاضي يحتمل
 ان يريد منه موته كما ورد في الشهداء وان يريد منه دخول السابقين ومن لا حساب عليهم (أو
 يرجعه سالما مع اجر أو غنمة) قال العلقمي قيل أو بمعنى الواو وقيل مع اجر ان لم يغنم أو غنمة ان
 غنم وقال المناوي فهو مهان لا اجر مع الغنمة وليس مرادا (قثن عن أبي هريرة) مثل
 المرأة الصالحة في النساء كشل الغراب الاعصم) وهو (الذي احدى رجله بيضاء) قال العلقمي
 وصف النبي صلى الله عليه وسلم الغراب الاعصم بهذه الصفة وقيل هو الابيض الجناحين وقيل
 الابيض الرجلين اراد قوله من يدخل الجنة من النساء لان هذا الوصف في الغرابان عزيز قليل

(طب عن أبي أمامة) بإسناد ضعيف (مثل المنافق كمثل الشاة العائرة) بعين مهملة المترددة
 المتخيرة (بين الغنمين) أي القطيعين من الغنم (ثمير إلى هذه مرة وإلى هذه مرة) أي تعطف على
 هذه وعلى هذه (لا تدري أيهما تتبع) وكذلك المنافق لا يستمر بالمسلمين ولا بالكافرين بل يقول
 لكل منهم أنا منكم (حم م ن عن ابن عمر) بن الخطاب (مثل ابن آدم) قال المناوي بضم
 الميم وشدة المشاهدة مكسورة أي صور ابن آدم (وإلى جنبه نسعة) وفي نسخة تسع (وتسعون
 منية) أي موتا يعني أن أصل خلقة الإنسان وشأنه أن لا يفارق البلاء كما قيل البرايا أهداف
 المنايا (أن أخطأته) تلك (المنايا) على الندرة جمع منية وهي الموت والمراد به هنا ما يؤدي إليه من
 أسبابه (وقع في الهرم حتى يموت) أي أدرك الموت الذي لا دواء له بل يستمر به إلى الموت (ت
 والضياء) المقدسي (عن عبد الله بن الشيخ) قال ت حسن (مثل الصحابي) في أمي (مثل الملح
 في الطعام) يجمع الإصلاح فيهم صلاح الدين والدنيا (كما لا يصلح الطعام إلا بالمح) بحسب الحاجة
 إلى القدر المصلح له (ع عن أنس) قال العلقمي يجابنه علامة الحسن (مثل أمي مثل المطر
 لا يدري أوله خيرا أم آخره) قال العلقمي لا محل لهذا الحديث على التردد في فضل الأول على
 الأخير فإن القرون الأول هم المفضلون على سائر القرون من غير مزية ثم الذين يلونهم ثم الذين
 يلونهم وإنما المراد دفعهم في بث الشريعة فالمراد وصف الأمة فاطمة سابقها ولاحقها أولها
 وآخرها بالخيرية اه وقال المناوي تفي تعلق العلم بتفاوت طبقات الأمة في الخيرية وأراد به
 تفي التفاوت لا اختصاص كل طبقة منهم بخاصية وفضيلة توجب خيريتها كما أن كل نوبة من نوب
 المطر لها فائدة في النماء لا يمكن إنكارها (حم ت عن أنس) بن مالك (حم عن عمار) بن ياسر (ع
 عن عليّ) طب عن ابن عمر (بن الخطاب) (وعن ابن عمرو) بن العاص وإسناده حسن (مثل
 أهل بيتي) زاد في رواية قبكم (مثل سفينة نوح) في رواية في قومه (من ركبها نجا ومن تخلف
 عنها غرق) قال المناوي وله - إذا ذهب جمع إلى أن قطب الأولياء في كل زمن لا يكون إلا منهم
 (البرار عن ابن عباس) عن ابن الزبير (عن أبي ذر) وقال صحيح (مثل بلال) المؤذن (مثل
 فحولة) بضم المهملة (غدت تاكل من الحلو والمر ثم عنتي) أي يصير (حلوا كاه) بالرفع تو كسد
 لمرفوع عنتي ولم أر من تعرض لوجه الشبه من الشراح فيحتمل أن وجه الشبه كون ما يخرج
 منها طيبا وما يصد عنه طيبا والله أعلم بما راد فيه (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) وإسناده
 حسن (مثل بلعم) بفتح الواو حدة (ابن باعورا) في بني إسرائيل كمثل أمية بن أبي الصلت
 في هذه الأمة) في كونه آمن شعره وكفر قلبه (ابن عساكر عن سعيد بن المسيب) مرسل (مثل
 مني) بالتشوين (كل رحم في ضيقه فإذا حلت وسعها الله) فكذلك مني ضيقة فإذا كان أوان
 الحج وسعت الجميع (طس عن أبي الدرداء) (مثل هذه الدنيا مثل ثوب شق من أوله إلى آخره
 فبقى معلقا بجنبتي في آخره فيوشك ذلك الخيط أن ينقطع) هذا مثل ضربه المصطفى للدلالة على
 نقص الدنيا وخسرتها وسرعة زوالها (هب عن أنس) وإسناده ضعيف (مثل ومثل الساعة
 كقربى رهان يستيقان ومثل الساعة كمثل رجل بعشه قوم طليعة كما خشي أن يسبق
 (الاحشوية) مصغر ثوب بضبط المؤلف (أنتم أنتم) بالبناء للمفعول (أنا ذاك أنا ذاك) قال
 العلقمي أصل ذلك أن الرجل إذا أراد أن الرقومة وأعلامهم يخوف وكان بعيدا نزع ثوبه وأشار

به اليهم فاخبرهم بما هم فيه وهو أبلغ في الحث على التأهب للعدو فكذا النبي صلى الله عليه وسلم
 (هـ) عن سهل بن سعد الساعدي واسناد حسن ﴿مثلي ومثلكم كمثل رجل﴾ أي صدق
 وصفة ما بعثني الله به من ارشادكم لما ينبغيكم كصفة رجل (أو قد نارا بفعل) وفي رواية فلما اضاءت
 ما حولها جعل (الفراس) جمع فراشة بفتح الفاء دويبة تطير في الضوء شغافه وتوقع نفسها في النار
 (والجنادب) جمع جندي بضم الجيم وفتح الهمزة وتضم نون على خلة الجراد ويصرف في الليل
 صرا شديدا (يقع فيها وهو يذبح عنها) أي يدفعها عن النار والوقوع فيها (وانا آخذ) قال
 العلقمي روى بوجهين أحدهما اسم قاعا بكسر الخاء وتووين الذا والواو والثاني فعل مضارع
 بضم الذا والواو أشهر وهما صحيان (بجزمكم) جمع حزمة بضم الحاء وسكون الجيم معقد
 الازار يعني أنا آخذكم حتى أبعثكم (عن النار وأنتم تفلتون من يدي) قال العلقمي روى
 بوجهين أحدهما فتح التاء والفاء واللام المشددة والثاني فتح التاء واسكان الفاء أو كسر اللام
 الخفيفة وكلاهما صحيح يقال قلت مني وتفلت إذا نازعتك للقلت والهرب ثم غلب وهرب
 ومعه صود الحديث أنه صلى الله عليه وسلم شبه تساقط الجاهلين والمخالفين بمعاصيهم وشهواتهم
 في نار الآخرة وحرصهم على الوقوع في ذلك مع منعه إياهم وقبضه على مواضع المنع منهم بتساقط
 الفراس في نار الدنيا الهواه وضعف تميزه فكلها مخرى يص على هلاله نفسه ساع في ذلك لجهله
 (حمم عن جابر) بن عبد الله ﴿مجالس الذكر﴾ أي أصحابها (تنزل عليهم السكينة ويحققهم
 الملائكة) من جميع جهاتهم (وتغشاهم) أي تعالوهم (الرحمة ويذكرهم الله على عرشه) وفيه
 شمول لتدبر القرآن والتفقه في الدين وتعداد نعم الله علينا (حل عن أبي هريرة وأبي سعيد)
 باسناد حسن ﴿مدارة الناس﴾ أي ملاطفتهم بالقول والفعل (صدقة) أي يناب عليها ثواب
 الصدقة ولهذا كان من أخلاق المصطفى المحافظة على المدارة وبلغ من مداراته أنه وجد قبلا
 من أصحابه بين اليهود فقداه بمائة ناقة من عنده وكان من مدارته أنه لا يذم طعاما ولا ينهر خادما
 ولا يضرب امرأة وبالمدارة واحتمال الذي يظهر جوهر النفس ومحل ذلك ما لم يشبهها بمصيبة والا
 صارت مداينة (حب طيب هـ) عن جابر بن عبد الله ﴿مررت ليلة أسري بي على موسى﴾ حال
 كونه قائما يصلي في قبره قال المناوي أي يدعو الله ويثني عليه ويذكره فالمراد الصلاة اللغوية
 وقيل الشرعية وموت الأنبياء انما هو راجع لتغيبهم عنا بحيث لا ندركهم مع وجودهم
 وحياتهم وذلك كالتامع الملائكة قائمهم موجودون أحياء ولا يراهم أحد من نوعنا الأمن
 خصه الله بكرامة من أوليائه انتهى وقال العلقمي قال النووي فإن قيل كيف يحجبون ويلبسون
 وهم أموات وهم في الدار الآخرة وليست دار عمل فاعلم أن لا مشايخ وفيها ظهروا لنا عن هذا
 أجوبة أحدها أنهم كالشهداء بل أفضل منهم والشهداء أحياء عند ربهم يزقون فلا يعدان
 محجوا ويصلوا كما ورد في الحديث وإن يتقربوا إلى الله تعالى بما استطاعوا لأنهم وإن كانوا قد
 توفوا فهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل حتى إذا قنيت مدتهم وتعمقها الآخرة التي هي دار الجزاء
 انقطع العمل الوجه الثاني أن عمل الآخرة كدعاء قال الله تعالى دعواهم فيها سبحانه
 اللهم الوجه الثالث أن يكون هذا رؤية منام في غير ليلة الإسراء وفي بعض ليلة الإسراء كذا قال
 في رواية ابن عمر ينادي أنا نائم رأيتني أطوف بالكعبة وذكر الحديث في قصة عيسى الوجه الرابع

انه صلى الله عليه وسلم ارى حالهم التي كانت في حال حياتهم ومثلوا له في حال حياتهم كيف كانوا
وكيف حجهم وتلبيتهم كما قال صلى الله عليه وسلم كائني انظر الى موسى وكائني انظر الى يونس
وكائني انظر الى عيسى الوجه الخامس ان يكون اخبر عما اوحى اليه صلى الله عليه وسلم
من امرهم وما كان منهم وان لم يرهم رؤية عين (حم م ن عن أنس) بن مالك (مررت
ليلة اسرى بي بالاملا الأعلى وجيريل كالحاس البالي من خشية الله تعالى) المجلس بكسر الحاء
المهملة وسكون اللام فسین مهملة الكسواء الذي يلي ظهر البعير تحت القتب (طس عن جابر)
واسناده صحيح (مر رجل بغصن شجرة على ظهر طريق فقال والله لا تخين) لم يقل لا قطع لان
الشجرة كانت ملكا للغير او مثمرة (هذا عن المسائين) باباعاده عن الطريق (لا يؤذيهم) أي لئلا
يضرهم (فادخل الجنة) أي فبسبب فعله ذلك أدخله الله اياها مكافأة له على صنيعه (حم م ن عن أبي
هريرة) بل هو متفق عليه (مروا) وجوبا (اولادكم) وفي رواية أبناءكم (بالصلاة) المكتوبة
(وهم أبناء سبع سنين) أي عقب تمامها ان ميزوا والافند التميز (واضربوهم) ضربا غير
مبرح وجوبا (عليها) أي على تركها (وهم أبناء عشر سنين) أي عقب تمامها واعتد جماعة من
الشافعية ان الضرب يجب بالشروع في العاشرة وذلك ليتمروا عليها ويعتادوها بعد البلوغ
وأخر الضرب للعشرة لانه عقوبة والعشر من احتمال البلوغ بالاحتمال مع كونه حينئذ يقوى
ويحتمل غالبا ويجب على الولي ان يعلم الطفل أركان الصلاة وشروطها قبل أن يأمره بفعلها
قال العلقمي وأجرة التعليم في مال الصبي ان كان له مال والافعلي الولي ويعطى من مال الصبي
أجرة التعليم للسنين أيضا وعلى السيد تعليم مملوكه الكبير ما لا تصح الصلاة الاله وتخليته وقت
التعليم (وفرقوا بينهم في المضاجع) التي ينامون فيها اذا بلغوا عشر احدى من غوائل الشهوة
(واذا زوج احدكم خادمه) جاريته (عبدته) واجبره فلا يقطر الى مادون السرة وفوق الركبة
فان ما بين السرة والركبة عورة (حم ذلك عن ابن عمرو) بن العاص (مروا) بضمين (آب بكر)
الصديق (فليصل) بسكون اللام الاولى (بالناس) الظهر والعصر والعشاء قاله لما ثقل في
مرض موته (قته عن عائشة ق عن أبي موسى) الاشعري (خ عن ابن عمر) بن الخطاب (ه عن
ابن عباس وعن سالم بن عبيد) الاشجعي (مروا بالمعروف وانهم وعان المنكر قبل ان تدعوا فلا
يستجاب لكم) ولهذا كان المصطفى اذا رأى رجلا فعل منكرا يقول ما بال أقوام تفعلون كذا
وكذا فانه أوفى في الزجر (ه عن عائشة) مروا بالمعروف وان لم تفعلوه وانهم وعان المنكر وان
لم تجتنبوه كله) لانه يجب ترك المنكر وانكاره فلا يسقط بترك أحدهما وجوب الآخر (طس
عن أنس) بن مالك واسناده ضعيف (مسئلة) أي سؤال (الغني) الناس شيئا من أموالهم
اظهار اللقاقة واستكثار (شين) أي عيب (في وجهه يوم القيامة) مع ما فيه من الفضل والهوان في
النبيا (حم عن عمران) بن حصين واسناده صحيح (مشبكك الى المسجد وانصرافك الى أهلك في
الاجر سواء) أي يؤجر على رجوعه كما يؤجر على ذهابه (ص عن يحيى بن أبي يحيى) القسائي مرسل
(مضوا الماء مصا ولا تعبوا عباء) زاد في رواية فان الكباد من العب (هب عن أنس) مضضوا
أي تمضضوا بالماء (من) شرب (الابن فان له دما) قال في المصباح دسم الطعام دسما فهو دسم من
باب تعب والدسم الودك من شحم ولحم ودسمت اللقمة تدسمها الطختها بالدسم (ه عن ابن عباس د

عن مهمل بن سعد الساعدي) واسناده صحيح (مطل الغني ظلم) قال العلقمي أصل المطل المثلثة
قال ابن فارس مطلت الحديد مطلا إذا مدت المطول وقال الأزهري المطل المدافعة والمراد هنا
تأخير ما استحق إذاؤه بغير عذر والغني مختلف في تعريفه وليكن المراد به هنا من قدر على الأداء
فأخره ولو كان فقيرا وهو من إضافة المصدر للفاعل عند الجمهور والمعنى أنه يحرم على الغني
القادر أن يطل بالدين بعد استحقاقه بخلاف العاجز وقيل هو من إضافة المصدر للمفعول والمعنى
يجب وفاء الدين ولو كان مستحقه غنيا ولا يكون غناه سببا لتأخر حقه وإذا كان كذلك في حق
الغني فهو في حق الفقير أولى (فإذا أتبع) بسكون التاء مبني للمفعول أي أحيل (أحيدكم على
ملي) كغني انظروا معنى وفي رواية ملي بالهمزة بوزن فعييل وضمين أتبع معنى أحيل فعدها يعلى
(فليتبع) بسكون التاء وقيل بتشديد هاء مبني للفاعل أي فليجتل وذلك لما فيه من التيسير على
المدون والامر للندب عند الجمهور لا للوجوب خلافًا للظاهرية وبهض الحناوية بل قيل
للإباحة لأنه وارد بعد الخطر أي للإجماع على منع بيع الدين بالدين وإنما جوزت الحاجة وفي
الحديث الزجر على المطل واقتطع المطل يشعر بتقديم الطلب فيؤخذ منه أن الغني لو أخر الدفع
مع عدم طلب صاحب الحق لم يكن ظالما وهو المشهور وقضية كونه ظالما أنه كبيرة لكن قال
النووي مقتضى مذهبتنا اعتبار تكراره وردة السبكي بأن مقتضاه عدمه لأن منع الحق بعد
طلبه وانتفاء العذر عن أدائه كالغصب والغصب كبيرة لا يشترط فيها التكرار (ق ١ عن أبي
هريرة مع كل خقة) يحتملها القاري من القرآن (دعوة مستجابة) ولهذا استحب جمع الدعاء
عقب خقة بكل نافع دينا ودنيا (هب عن انس مع كل فرحة ترحه) أي مع كل سرور وحزن أي
يعقبه حق كأنه معه أي العادة الإلهية جرت بذلك لئلا تسكن نفوس العقلاء إلى نعمها قال في
النهاية الترح ضد القرح وقال في المصباح ترح ترحا فهو ترح مثل تعب تعبنا فهو تعب إذا حزن
ويتعذى بالهمزة (خط عن ابن مسعود معاذ بن جبل) الانصاري (اعلم الناس بحلال الله
وحرامه) لا يعارضه حديث أقضاكم على لأن القضاء يرجع إلى التقطن لوجوه حاج الخصوم وقد
يكون غير العلم أعظم فطنة وفراصة (حل عن أبي سعيد) واسناده ضعيف (معاذ بن جبل امام
العلماء) بفتح الهمزة أي قدامهم (يوم القيامة برؤة) بفتح الراء وسكون المثناة الفوقية قال في
الدرر أي برؤية سهم وقيل بميل وقيل بعاد البصر زاد المناوي وقيل بخطوة وقيل بدرجة (طب
حل عن محمد بن كعب) القرظي (معتك المنايا) أي منايا هذه الأمة التي هي آخر الأمم
(ما بين السنين) من السنين (إلى السبعين) ولم يجاوز ذلك منهم إلا القليل قال في الدرر المعركة
والمعتك موضع القتال (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة معقبات لا يخيب قائلهن) هن
(ثلاث وثلاثون تسبيحة وثلاث وثلاثون تحميدة وأربع وثلاثون تكبيرة في دبر كل صلاة مكتوبة)
قال النووي معناه تسبيحات تفعل أعقاب الصلوات قال أبو الهيثم سميت معقبات لأنها تفعل مرة
بعد أخرى وظاهر كلام النووي وابن الهيثم أن معقبات بفتح القاف (سميت ن عن كعب بن
عجرة مع علم الخير) أي العلم الشرعي (يستغفره كل شيء حتى الحيتان في البحر) هذا في معلم قصد
بتعليمه وجه الله دون التطاول والتفاخر (طس عن جابر) بن عبد الله (والبزار) في مسنده (عن
عائشة) واسناده حسن (مفاتيح الغيب) أي خزائنه أو ما يتوصل به إلى المغيبات فهو مجاز

على جهة الاستعارة قال المناوي فن ادعى علم شيء منها كفر (خمس) اقتصر عليها وان كانت
مفاتيح الغيب لا تنهاه لان العدد لا يثنى الزائد (لا يعلمها الا الله) قال القرطبي لا مطمع لاحد
في علم شيء من هذه الامور الخمسة بهذا الحديث وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم قول الله تعالى
وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو بهذه الخمس وهو في الصحيح قال فن ادعى علم شيء منها غير
مستند الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان كاذبا في دعواه بل قال المناوي كفر فقد نقل ابن عبد
البر الاجماع على تحريم أخذ الاجرة والجعل واعطائهم في ذلك (لا يعلم احدا ما يكون في غد) من
خير او شر (الا الله ولا يعلم احدا ما يكون في الارحام) اذ كرام شيء واحد ام متعدد تام ام ناقص
شيء ام سعيد (الا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله) ان الله عنده علم الساعة (ولا تدري نفس)
برة او فاجرة (باي ارض تموت) أي أين تموت كما لا تدري في أي وقت تموت (الا الله ولا يدري
احد متى يجي المطر الا الله) تعالى قال المناوي نعم اذا امر به علمته الملائكة الموكلون به ومن
شاء الله من خلقه قال الشيخ وقد أعطى صلى الله عليه وسلم علمها بعد ذلك (حم خ عن ابن عمر)
ابن الخطاب (مفاتيح الجنة شهادة ان لا اله الا الله) فيه استعارة لان الكفر لما منع من
دخول الجنة شبه بالغلق المانع ولما كان الاسلام سبب دخولها شبه بالمفتاح (حم عن معاذ)
ابن جبل (مفتاح الجنة الصلاة) أي دخولها مع السابقين مع اتيانها بما بقي من الواجبات
(ومفتاح الصلاة الطهور) قال العلقمي قال الرافي بضم الطاء فيما قيده بعضهم ويجوز
الفتح لان الفعل انما يأتي بالالف قال ابن العربي هذا مجاز عما يفهمها من غلقها وذلك ان
الحديث مانع منها فهو كالقفل يوضع على المحدث حتى اذا توضع القفل القفل وهذه استعارة
بديعة لا يتدر عليها الا النبوة وكذلك قوله مفتاح الجنة الصلاة لان ابواب الجنة مغلقة يفتحها
الطاعات وركن الطاعات الصلاة اه وفيه اشتراط الطهارة لصحة الصلاة (حم هب عن جابر)
واسناده صحيح (مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير) قال المناوي أي سبب كون
الصلاة محرمة ما ليس منها التكبير اه وقال العلقمي قال ابن العربي هو مصدر حرم يحرم
ويشكل استعماله هنا لان التكبير حر من اجزائها فكيف يحرمها فقل مجاز عن احرامها يقال
احرم اذا دخل في البلد الحرام والشهر الحرام ولما كانت الصلاة محرم شيئا قبل لا قول ذلك وهو
التكبير يحرم وقال ابن الاثير في النهاية ان المصلي بالتكبير والدخول في الصلاة صار ممنوعا
من الكلام والافعال الخارجة عن كلام الصلاة وافعالها وقيل للتكبير تحريم لمنعه المصلي من
ذلك ولهذا سميت تكبيرة الاحرام أي الاحرام بالصلاة ولما صار المصلي بالتسليم يحل له ما حرّم
عليه فيها بالتكبير من الكلام والافعال الخارجة عن كلام الصلاة وافعالها كما يحل للمعمر
بالحج عند القواغ منه ما كان حراما عليه قبل (وتحليلها التسليم) قال العلقمي وقد روى
محمد بن اسلم في مسنده هذا الحديث باللفظ واحرامها التكبير وحلالها التسليم وهذا الحديث
أصح شيء في هذا الباب (حم د ت ه عن علي) باسناد صحيح (مقام الرجل في الصف في سبيل الله
أفضل من عبادة ستين سنة) وفي رواية أخرى أقل وفي أخرى أكثر والقصد تضعيف أجر الغزو على
غيره وهو يختلف باختلاف الاشخاص والنيات والاحوال والمواضع (طب ك عن عمران)
ابن حصين واسناده صحيح (مكارم الاخلاق من اعمال الجنة) أي من الاعمال المقربة اليها

قوله لما صار الخ هكذا
في النسخ التي بأيدينا الطبع
والخط ولعل في العبارة سقطا
والتقدير ولما كان المصلي
بالتكبير يحرم عليه ما كان
حلالا له صار بالتسليم الخ

(طس عن أنس) قال الشيخ حديث حسن ﴿مكارم الاخلاق عشرة﴾ الحصر اضافي باعتبار المذكور هذا اذ هي كثيرة جدا والمراد أصوالها وأمهاتها (تسكون في الرجل) يعنى الانسان (ولا تسكون في ابنه وتسكون في الابن ولا تسكون في الاب وتسكون في العبد ولا تسكون في سيده يقسمها الله لمن أراد به السعادة) الاخرية الابدية (صدق الحديث) لان الكذب يجانب الايمان لانه اذا قال كان كذا ولم يكن فقد افترى على الله (وصدق البأس) أى الثبات عند الحروب شجاعة وسماحة لانه من الثقة بالله (واعطاء السائل) لانه من الرحمة (والمكافاة) بالهمزة (بالصنائع) أى صنائع المعروف بان يكافئ من صنع معه معروف لانه من الشكر (وحفظ الامانة) لانه من الوفاء (وصلة الرحم) لانها من العطف (والتذم للجار) بان يحفظ ذمامه أى حرمة (والتذم للمصاحب) أى الصديق كذلك (واقراء الضيف) لانه من السخاء (ورأسهن) كلهن (الحباء) قال المناوى فكل خلق من هذه الاخلاق مكرمة لاصحابها فمن مكنها يسعدنا حدها فكيف بمن جدها (الحكيم) في نوادره (هب) والمحاكم عن عائشة ﴿مكان اليكى التكبير﴾ أى يقوم مقامه ويغنى عنه لمن ناسب علمه اليكى وهى ان تسخن خرقة دسمة وتوضع على العضو مرة بعد أخرى ليسكن اليه (ومكان العلاق السعوط) أى بدل ادخال الاصبع في خلق الطفل عند سقوطها انه أن يسقط بالسقوط الجزى مرارا (ومكان النفع الدود) بان يسقى المريض الدواء من أحد شقي فيه قال الشيخ كانوا اذا اشتكى أحدهم حلقه فخنوا فيه فهذه الثلاثة تدل من هذه الثلاثة وتوضع محلها فتؤدى مؤداها فى النفع وهو أسهل وأهون وقوله مكان الى آخره يحتمل انه مرفوع فى المواضع الثلاثة أى كل واحد من الثلاثة يدل الاخر ويقوم مقامه وهو ظاهر كلام المناوى وقال الشيخ منصوب باضمار ارجعوا مثلاً (حم عن عائشة) واسناده حسن ﴿مكتوب فى الانجيل كما تدن﴾ بفتح المثناة وكسر الدال (قدان) بضم المثناة الفوقية (وبالكيل الذى تكيل تكال) أى كما تجازى مجازى وكما تصنع بصنع بك وبذريتك (فر عن فضالة) بالضم (ابن عبيد) مكتوب فى النوراة من بلغت له ابنة اثنتى عشرة سنة فلم يزوجهها فاصابت اغمافا ثم ذلك عليه) لانه السبب فيه تأخير تزويجها المؤدى الى فسادها وذكرا لا ثقتى عشرة لانه مظنة البلوغ وهيجان الشهوة (هب عن عمر) بن الخطاب (و) عن (أنس) بن مالك واسناده صحيح ﴿مكتوب فى التوراة من سره ان تطول حياته ويزاد فى رزقه فليصل رحمه﴾ فان صلتها تزيد فى العمر والرزق بالمعنى المارمران (ل) عن ابن عباس) وقال صحيح وأقروا ﴿مكة أم القرى ومرو﴾ بفتح فسكون (أم خراسان) بالضم أى قصبة أقليمها (عد) عن بريدة ﴿مكة مناخ﴾ بضم الميم أى محل لادناحة أى ابرالك الابل ونحوها (لاتباع رباعها) بكسر الراء (ولا تواجريوتها) لانها غير مختصة بأحد بل موضع لاداء المناسك وبه أخذ أبو حنيفة فقال لا يجوز تملكها لاحد وخالفه الجمهور وأولوا الخبر (ن هق عن ابن عمرو) بن العاص قال لى صحيح ﴿ملى﴾ بضم الميم وفتح الهمزة (عمار) بن ياسر (ايما تا الى مشاشه) بضم الميم ومجتمين مخففاً رؤس العظام كالمرفقين والركبتين أى اختلط الايمان بلحمه ودمه وعظمه وامتزج بجميع اجزائه امتزاجا لا يقبل التفرقة فلا يضره الكفر حين أكرهه الكفار عليه (ه د عن علي ل) عن ابن مسعود) واسناده صحيح ﴿مكتوب من أى امرأة فى دبرها﴾ أى جامعها فيه فهو من

السكائر وما ينسب الى مالك في كتاب السير ومحمد بن كعب القرظي والى أصحاب مالك من حله
 فباطل وهم مبرؤون منه لان الحكمة في خلق الازواج طلب النسل فغير موضع النسل لا يناله
 ملك الزوج هذا هو الحق وقد قيل ان القدر في النجوا أكثر من دم الحبيص (حم د عن أبي هريرة
 ماعون من سأل بوجه الله وملهون من سئل بوجه الله ثم منع سائله ما لم يستل هجرا) بضم الهاء
 قال الشيخ الهجر الكلام القبيح قال المناوي لا يناقضه استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم بوجه
 الله لان ما هنا في طلب تحصيل الشيء من المخلوق وذلك في سؤال الخالق والمنع في الأمر الديني
 والجواز في الأخرى (طب عن أبي موسى) الأشعري وإسناده حسن (ماعون من ضار
 مؤمنا) الضرب بالفتح مصدر يضره يضره من باب قتل اذا فعل به مكروها (أو مكروبه) قال في المصباح
 مكروم من باب قتل خدع فهو ماكر (ت عن أبي بكر ماعون من سب أباء ماعون من سب
 أمه ماعون من ذبح لغير الله) كالاصنام (ماعون من غير تخوم الأرض) قال في النهاية أي
 معالمها وحدودها واحدها تخم قيل أراد به حدود الحرم خاصة وقيل هو عام في جميع الأرض
 أو أراد المعالم التي يهتدى بها في الطريق وقيل هو ان يدخل الرجل في ملك غيره فيقتطعه ظاهرا
 ويروى تخم الأرض بفتح التاء على الأفراد ووجهه تخوم بضم التاء والخاء (ماعون من كره) بشدة
 الميم (أعنى عن طريقه) أي أضله عنه أو دله على غير مقصده (ماعون من وقع على بهيمة ماعون من
 عمل بعمل قوم لوط) من اتيان الذكور شهوة من دون النساء (حم عن ابن عباس) بإسناد
 ضعيف (ماعون من فرق) قال المناوي زاد الطبراني بين الوالد وولدها (لحق عن عمران) بن
 حصين وهو حديث صحيح (ماعون من لعب بالشرط) قال المناوي بكسر الشين المعجمة بضبط
 المؤلف (والنظر اليها ككل لحم الخنزير) قال المناوي ومن ثم ذهب الأئمة الثلاثة الى تحريم
 اللعب بها وقال الشافعي يكره ولا يحرم (عبدان) في الصحابة (وأبو موسى) الأشعري في الذيل
 (وابن حزم عن حبة بن مسلم مرسل) تابعي لا يعرف الا بهذا الحديث وفي الميزان انه منكر
 (مالك موكل بالقرآن فنقرأه من اعجمي أو عربي فلم يقومه قومه الملك ثم رفعه) الى الله تعالى
 (قواما) المراد بعدم تفرغه تفرغه فيه أو اللحن فيه (الشيрази في) كتاب (الالفاظ) والسكنى (عن
 انس) بن مالك (عماو كك يكفيمك) أي مؤنة الخدمة (فاذا صلى فهو اخوك) أي في الدين فينبغي
 اقتناؤه وحشه على الصلاة (فأكرمهم) أي الممايلك (كرامة اولادكم وأطعموهم مما أكلون)
 أي من جنس أقتواكم والافضل من نفس طعامكم (ه عن أبي بكر) الصديق (من الله) تعالى
 (لامن رسوله لعن الله تعالى قاطع السدر) أي سدر الحرم (طب هق عن معاوية بن حيدة) من
 البر) اسم جامع لأنواع الخير (ان تصل صديق ابيك) في حياته وبعد موته (طس عن انس) بن
 مالك قال العاقمي يجانبه علامة الحسن (من التمر) بمشاة فوقية (والبسر) قال المناوي
 بكسر الموحدة بضبط المؤلف ولعل مراده أنه أفصح (تجر) أي التجر التي جاء القرآن بتجريمها
 تكون منهما أيضا ولا تختص بماء من ماء العنب وعليه الثلاثة وخالف الحنفية (طب عن جابر)
 وإسناده حسن (من الحفام) وهو ترك البر والصلة وغلط الطبع (آن اذ كره الرجل) لم يزد
 معناه فهو كالنكرة (فلا يصلي على) فن ذكر عنده ولم يصل عليه فقد جفاه وذلك حرمان (عب عن
 قتادة مرسل) من الحنطة خرو من التمر خرو من الشعير خرو من الزينة خرو من العسل خرو

قال المناوي تمامه عند مخرجه وأنا أنتم لكم عن كل خير وفيه رد على أبي حنيفة في قوله الخمر ماء عذب أسكر فغيره حلال طاهر لأن الخمر حقيقة شرعية فيه ويجاز في الغير فيلزم النجاسة والحرمة (حم عن ابن عمر) بإسناد حسن (من الزرقه بن) قال المناوي أي زرقه العين قد تكون دالة على البركة والخير غالباً بالسرعة اشارة (خط عن أبي هريرة) من الصدقة أن تسلم على الناس وأنت تطلق الوجه أي يدشاشة وأظهار بشرف فاعل ذلك يكتب له ثواب المتصدق بشئ من ماله (هب عن الحسن مرسل) وهو البصري (من الصدقة أن تعلم) بضم المثناة الفوقية وفتح العين وشدة اللام مكسورة (الرجل العلم فيعمل) أي فبسبب ذلك يعمل (به فيعلمه) بضم أوله والتعليم فعل يترتب عليه العلم غالباً ذكره القاضي والرجل مثال والمراد بالإنسان (أبو خيثمة في كتاب العلم عن الحسن مرسل) وهو البصري (من الكبار استطالة الرجل في عرض رجل مسلم) المراد بالرجل الإنسان قال العلقمي يقال طال عليه واستطال وتطاول إذا علا وترفع عليه ومنه الحديث أرى الربا الاستطالة في عرض الناس أي استحقارهم والترفع عليهم والوقفة فيهم (ومن الكبار السببان) بوحدة تحتية فتشاة فوقية (بالسبة) أي شتم الرجل أيا له مرة واحدة فتشتمه مرتين في مقابلهما (ابن أبي الدنيا في) كتاب (ذم الغضب عن أبي هريرة) من المذي الوضوء ومن المني الغسل قال العلقمي المذي ماء أبيض رقيق يخرج عند الملاعبة لا بشهوة ولا تدفق ويعقبه فتور ورجسا لا يحس بخروجه ويكون ذلك للرجل والمرأة وهو في النساء أكثر منه في الرجال وفيه لغات مذي بفتح الميم واسكان الذال ومذي بكسر الذال وتشديد الياء ومذي بكسر الذال وتحفيف الباء فالاولتان مشهورتان وأولهما أفصحهما وأشهرهما والثالثة حكاها أبو عمرو والراشد عن ابن الأعرابي ويقال مذي ومذي ومذي الثالثة بالتشديد أجمع العلماء على أنه لا يوجب الغسل وقال أبو حنيفة والشافعي وأحمد والجمهور يوجب الوضوء لهذا الحديث وفي هذا الحديث من الفوائد أنه لا يوجب الغسل وأنه يوجب الوضوء وأنه نجس وهذا أوجب صلى الله عليه وسلم غسل الذكر والمراد به عند الشافعي والجمهور غسل ما أصابه المذي لا غسل جميع الذكر وحكي عن مالك وأحمد في رواية عنهما أنهما يوجبان غسل جميع الذكر (عن علي) قال ت حسن صحيح (من المروءة) بضم الميم (أن ينصت الأخ لآخيه) أي في الإسلام (إذا حدثه) فلا يعرض عنه ولا يشتغل بحديث غيره فإن فيه استهانة به (ومن حسن المماشات أن يقف الأخ لآخيه) في الدين (إذا انقطع شسع نعله) حتى يصلحه ويعشى معه لأن مفارقتهم تورث ضغينة بينهم (خط عن أنس) بن مالك (من أخون الحياة تجارة الوالي في رعيته) فماتم حاجتهم إليه لأنه بذلك يضيق عليهم (طب عن رجل) صحابي (من أسوء الناس منزلة) أي عند الله (من أذهب آخرته بدنيا غيره) ومن ثم سمى الفقهاء أخس الأخساء (هب عن أبي هريرة) من أشد امتي إلى عبائنا يكونون بعدى يود أحدهم لورآني بأهله وماله) أي يفتنى أحدهم أن يكون قديالي (م عن أبي هريرة) من اشتراط الساعة أن يقبها (الناس) المسلمون (في المساجد) أي في بيئاتهم وأزخرتها وتزينتها كما فعل أهل الكتاب بعد تحريفهم دينهم وأنتم صاثرون إلى حالهم فإذا صرتم كذلك فقد جاء اشتراطها (ن عن أنس) بن مالك (من اشتراط الساعة الفحش) النطق بالقبيح (والفحش وقطيعة الرحم وتخوين الأمين وإثمان الخائن طس عن

أنس قال الغلقى بجانبه علامة الحسن (من اشراط الساعة ان يمر الرجل في المسجد لا يصلي فيه ركعتين) فحيته (وان لا يسلم الرجل الاعلى من يعرف) دون من لم يعرف (وان يعود) بضم أوله وكسر ثالثة (الصبي الشيخ) أي يجعله يريدا أي رسولا في حوائجه (طس عن ابن مسعود) من افضل الشفاعة ان تشفع بين اثنين في النكاح ه عن ابي رهم (من افضل العمل ادخال السرور على المؤمن) ثم بين ذلك بقوله (تقضى عنه دينه تقضى له حاجته تنفس له كربته) فتكمل واحدة من هذه الخصال من افضل الاعمال (هب عن ابن المنكدر من سلا) من اقتراب الساعة (انتفاج الالهة) أي عظمها وهو بالجيم من انتفج جنبه البعير ارتفع او عظما وروى بخاء مبهمة وهو ظاهر وذلك ان يرى له مثل ابن ليلتين (طب عن ابن مسعود) من اقتراب الساعة ان يرى الهلال قبلا) بفتح القاف والموحدة أي يرى ساعة ما يطلع اعظمه ووضوحه من غير أن يطلب (فيقال) هو (الليتين) أي هو ابن ليلتين (وان تتخذ المساجد طرقا) للهارية يدخل الرجل من باب ويخرج من آخر فلا يصلي فيه تحية ولا يعتكف لحظة (وان يظهر موت الفجأة) فيسقط الانسان ميتا وهو قائم يكلم صاحبه أو يتعاطى مصالحه (طس عن أنس) باسناد ضعيف (من اقتراب الساعة هلاك العرب) قال المتأوى لفظ الرواية ان من الخ اه وظاهر الحديث هلاك الجميع (ت عن طلحة بن مالك) الخراحي وقيل الاسلم واسناده حسن (من اقتراب الساعة كثرة القطر) أي المطر (وقلة النبات) أي الزرع (وكثرة القراءة) للقرآن (وقلة الفقهاء) أي الفقهاء يعلم طريق الآخرة (وكثرة الاسراء وقلة الامناء) ولهذا قال ابن عمر لا يزال الناس بخير ما أخذوا العلم عن أكابرهم وأمنائهم فاذا أخذوه عن صغارهم وشرارهم هلكوا (طب عن عبد الرحمن ابن عمرو) للانصارى وفي اسناده وضعاح حسن (من اكبر الكبائر الشرب بالله) بأن يتخذ منه الهامخيره (واليمين الغموس) أي الكاذبة سميت به لانهم ساءتمس صاحبها في الائم أو في النار والاول هو أكبر الكبائر (طب عن عبيد الله بن أنيس) تصغير أنس واسناده صحيح (من اكفاه) بكسر الهمزة (الدين) أي انقلابه وامارة وهنه (تفصح النبط) بنون فو حدة مفتوحة جيل يتولدون بسواد العراق ثم استعمل في اختلاط الناس وعوامهم (واقتناذهم القصور في الانصاف) وذلك من اشراط الساعة (طس عن ابن عباس) وذو حديث منكر (من بركة المرأة على زوجها تكبرها بالانثى) قال المتأوى تمامه ألم تسمع قوله تعالى يهب ان يشاء انا فابدأ بالافات (ابن عساكر) وانما طب عن واثله) باسناد ضعيف (من تمام النعمة الاخذ باليد) يعني اذا لقي المسلم المسلم فسلم عليه في تمام السلام أن يضع يده في يده فبصافحه فان المصافحة سنة مؤكدة (ت عن ابن مسعود) من تمام عبادة المريض ان يضع احدكم يده والاولى كونهم اليدين (على جبهته) حيث لا يذخر (ويسأله عن حاله كيف هو) زاد ابن السني بقوله كيف أصبحت كيف أصبحت فان ذلك ينفس عن المريض كربته (وتتمام تحيتكم بتسليم المصافحة) أي مع حمد الله والدعاء لآخيه بالمعزة (حمت عن ابي أمامة) من تمام الصلاة أي مكملاتها (سكون الاطراف) أي اليدين والرجلين والرأس ونحوها فانه يورث المشروع الذي هو روح العبادة (ابن عساكر عن ابي بكر) الصديق (من تمام النعمة دخول الجنة والقوز من النار) قال المتأوى من الاولى زائدة والمراد ان ذلك هو تمام وأشار به إلى قوله تعالى فمن زحزح عن النار

وأدخل الجنة فقد فاز قال له علي دعوه أرجوهم أخيراً ومقصود السائل المال الكثير
فرد النبي صلى الله عليه وسلم أبلغ رد اه والظاهر ان من ليست زائدة وتعام النعمة النظر الى
وجه الله تعالى (ت عن معاذ) بن جبل (من حسن الصلاة اقامة الصوف) أي تسوية
الصوف واتمامها الا قول فالاول (ك عن انس) وهو حديث حسن (من حسن اسلام المرء)
قال المناوي حسن الشيء غير الشيء الأتري أن برد الماء غير الماء ويرج المسك غير المسك وحلاوة
العسل غير العسل وقبح الشر غير الشر (تركه ما لا يعنيه) بفتح أوله من عناه الامر اذا تعلقت
عنايته به والذي يعنيه ما يتعلق بضرورة حياته في معاشه مما يشبهه ويستعورته ويدفع فرجه
دون ما زاد على ذلك وبه يسلم من كل آفة وشرك اذا ذكر وقال الغزالي حتما لا يعنى هو الذي لو تركه
لم يفت به ثواب ولم ينجر به ضرر ومن اقتصر من الكلام على هذا قل كلامه فيحاسب العبد نفسه
عند كماله لا يعنيه بأنه لو ذكر الله لكان ذلك كزامن كنوز السعادة فكيف يترك كزامن كنوز
السعادة ويأخذ بغيره هذا (ت ه عن أبي هريرة) قال في الاذكار حسن (حم عن الحسين بن علي)
قال الهيثمي صحيح (الحاكم في الكافي عن أبي بصير الصديق الشيرازي في الالقاب عن أبي ذر
الغفاري ك في تاريخه عن علي بن أبي طالب طس عن زيد بن ثابت) باسناد ضعيف (ابن
عساكر عن الحرث بن هشام) أشار باستيعاب مخرجه الى رد زعم من ضعفه وعن صحيحه ابن عبد
البر (من حسن عبادة المرء حسن ظنه) بالله قال المناوي كذا بخط المؤلف وفي نسخ خلقه بدل
ظنه (عد خط عن انس) قال مخرجه ابن عدي منكر (من حين يخرج احدكم من منزله)
ذاهما (الى مسجده) لخصوص صلاة أو اعتكاف (فرجل تكتب حسنة) أي تكتب بفعله احسنة
(والاخرى تمحوسنة) والمراد الصغار (ك هب عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (من)
خافناكم خيفة يحشوا المال حشوا لا يمدده عدا) قال المناوي قالوا هو المهدي (م عن أبي سعيد)
الخدري (من خير خصال الصائم السوال) فيه نذب السوال للصائم لكن كره الشافعي له
السوال بعد الزوال (ه عن عائشة) من خير طيبكم المسك وهذا في حق الرجال دون النساء كما
تقدم لان المسك مما يخفى لونه ويظهر ريحه ومن زائدة فهو أطيب الطيب مطلقا كما في حديث
(ن عن أبي سعيد) من سعادة المرء حسن الخلق) بضمين اذ به يبلغ العبد خيري الدنيا والاخرة
(ومن شقاوته سوء الخلق) قال المناوي فانه مقرب الى النار موجب لغضب الجبار والسعادة
القوز بالنعيم الاخرى والشقاوة ضد ذلك (هب عن جابر) واسناد ضعيف (من سعادة المرء
ان يشبهه اياه) أي في الخلق والخلق (ك في مناقب الشافعي) وكذا التصاعى (عن انس) بن مالك
(من سعادة المرء خفة الحسنة) قال العلقمي الذي رأيته بخط المصنف بالحاء المهملة ثم التثنية ثم
التاء المثناة الفوقية ورأيت بخطه أيضا بالتثنية فيهما ثم قال بعد ثبوتيه أي بكثرة الذكراه
الخطابي اه ما رأيته وكلام الخطابي يعين الثاني وقد ورد الاول الى الثاني أي اضطراب لحيته
من كثرة الذكر اه قال المناوي وعلى الاول فالمراد بختها عدم عظمها وطولها لا خفة شعرها
حتى ترى البشرة من خلاله لان المصطفى كان كث اللحية وكل حقة من صفاته ككل الصفات
على الاطلاق (ط ب عد عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (من سعادة ابن آدم استخارته
الله) أي طلب الخير منه في الامور والاستخارة طلب الخير في الشيء (ومن سعادة ابن آدم رضاه بما

قضى الله) له فان من رضى فله الرضا ومن خط فله الخط (ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله
ومن شقاوة ابن آدم خطه بما قضى الله له) اى كراهته له وغضبه عليه ومحبهه له خلافة فيقول
لو كان كذا كان اصح لي مع أنه لا يكون الا الذى كان وقد ر (تلك عن سعد) بن أبي وقاص
واسناده حسن (من سنن المرسلين الحلم والحياء والحجامة والسؤال والتعطر) اى استعمال
العطر في الثوب والبدن (وكثرة الأزواج) فقد كان النبي سليمان صلى الله عليه وسلم له ألف زوجة
وسرية (هب عن ابن عباس) ثم قال يخرج منه اسناده غير قوى (من شرار الناس من تدركهم
الساعة وهم احياء) قال العلقمي قال في الفتح قال ابن بطال هذا وان كان لفظه لفظ العموم
فالمراد به الخصوص ومعناه أن الساعة تقوم أيضا على قوم فضلاء قلت ولا يتعين ما قال فقد جاء
ما يؤيد العموم كقوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة الا على شرار الناس وقوله ان الله
يبعث ريحا من اليمن ألين من الحرير فلا تدع أحدا في قلبه مثقال ذرة من ايمان الا قبضته ولمسلم
لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله وهو عند أحد بل لفظ يقول لا اله الا الله والجمع بينه وبين
حديث لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق حتى ياتي أمر الله بحمل الغاية في حديث
لا تزال على وقت هبوب الريح الطيبة التي تقبض روح كل مؤمن ومسلم فلا يبقى الا الشرار
فتمجم الساعة عليهم بغتة (خ عن ابن مسعود) من شكر النعمة افشاؤها) اى اظهارها
والاعتراف بها قال تعالى وأما بنعمة ربك فحدث والنعمة الحقيقية هو الله وقلوب الخلق خرائن الله
ومفاتيحها بيده (عب عن قتادة مرسل) من فقه الرجل) يعنى الانسان (رفقه في معيشته)
أى هو من فهمه في الدين وأتباعه طريق المسلمين (حم طب عن أبي الدرداء) باسناد لا بأس به
(من فقه الرجل) أى جودة فهمه وحسن تصرفه (ان يصلح معيشته) أى ما يتعبد به بأن
يسعى في اكتسابه من الحلال من غير كد ولا تمسك ويستهمل القصد في الاتفاق من غير
اسراف ولا تقتير (وليس من حب الدنيا طلب ما يصلحك) أى ما يقوم بأردك وحاجة عيالك
وخدمك فانه من الضرورات التي لا بد منها فليس طلبه من محبة الدنيا المنهي عنها (عدهب عن
أبي الدرداء) وضعفه الميهقي (من كرامة المؤمن على الله تعالى نقاء ثوبه) أى نظافته (ورضاء
باليسير) من الملبوس أو من المأكول والمشرب أو من الدنيا فالمحود في اللباس نظافة الثوب
والتوسط في جنسه وكونه لبس مثله (طب عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه بقية مدلس (من
كرامتي على ربي اني ولدت محتونا) أى على صورة المختون اذا الختان قطع القلفة ولا قطع هنا
(ولم يراحدسوا قى) كناية عن العورة قال الحكيم تواترت الاخبار بولادته محتونا ومراده
بالتواتر الاشهر لا المصطلح عليه (طس عن أنس) وصححه في المختارة قال العراقي في أخبار
ولادته محتونا ضعف (من كنوز البركتان المصائب والأمراض والصدقة) قال المناوى أى
المقرضة وهذا التقييد بخلاف ما عليه الشافعية وعبارتهم ودفع صدقة التطوع سرا وفي
رمضان ونحو قريب كزوجة وصديق فخار أقرب فأقرب أفضل وأما الزكاة فإظهارها أفضل في
المال الظاهر وهو ماشية وزرع وعمر ومعدن وأما الباطن وهو نقد وعرض وركاز فخاف تركه
أفضل واستثنى ابن عبد السلام وغيره من أولوية صدقة السرما لو كان المتصدق عن يقتدى به
فاظهارها أفضل (حل عن ابن عمر) واسناده ضعيف (من موجبات المغفرة اطعام المسلم

(السغبان) بسين مهـ سـ له وغين مـ حـ جـ أي الجميعان وقيل لا يكون السغب الامع التعب (لـ عن
 جابر) (مننا) أهل البيت (الذي يصلي عيسى بن مريم خلفه) عند نزوله من السماء آخر الزمان فإنه
 ينزل على المنارة البيضاء شرقي دمشق فيجئ بالامام المهدي يريد صلاة الصبح بالناس فيحس به
 فيتأخر لئلا يقدم فيقدمه عيسى ويصلي خلفه ليظهر أنه تابع لهذه الشريعة (ابو نعيم في كتاب
 المهدي عن أبي سعيد) انطدري وفيه ضعف (من آذاه الله من هذا المال شيئا من غير ان
 يسأله) أي يطلبه من الناس (فليقبله) ندباً وارشاداً (فانما هو رزق ساقه الله له) فما أعطيه
 ممن تجوز عطيته ساطناً أو غيره عدلاً أو فاسقاً فله قبوله قال الغزالي اذا لم يكن من أكثر ما له حرام
 (حم عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (من آذى المسلمين في طرقهم) بنحو
 وضع حجر أو شوك فيها أو قضاة حاجته يبول أو غائط (و جبت عليه لعنتهم) فيه ان قضاء الحاجة
 في قارة الطريق حرام وعليه جمع من الشافعية وغيرهم قال المناوي والمعتمد عند الشافعية
 الكراهة (طب عن حذيفة بن أسيد) الغفاري واسناده حسن (من آذى العباس) بن عبد
 المطالب (فقد آذاني انما عم الرجل صنواً إليه) بكسر الصاد أي مثله في الاكرام والاحترام
 (ابن عساكر عن ابن عباس) (من آذى علياً) بن أبي طالب (فقد آذاني) قال ذلك الاثر قد
 كان الصحابة يعرفون لذلك (حم فتح لـ عن عمرو بن شاس) بمجته أوله ومهملة آخره الاسلى
 وقيل الاسرى وهو حديث صحيح (من آذى شعرة مني) بمعنى نسمة من ذريتي (فقد آذاني
 ومن آذاني فقد آذى الله) زاد ابو نعيم فعليه لعنة الله ملء السماء وملء الارض ومقصود
 الحديث الخت على اكرام أهل البيت لقوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجرة الا المودة في
 القربى (ابن عساكر عن علي) (من آذى أهل المدينة) النبوية قال المناوي وهم من كان بها
 في زمنه أو بعده على منهاجه (آذاه الله وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه
 صرف ولا عدل) أي نقل ولا فرض والمراد نفي الكمال وقوله لا يقبل منه الخ يحتمل انه بيان لقوله
 آذاه الله (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من آذى
 مسلماً فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله) ومن آذى الله نوشك ان يهلكه (طس عن انس)
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل رأيتك تتخطى رقاب الناس وتؤذيهم من آذى
 مسلماً الى آخره واسناده حسن قال المؤلف وأما من آذى جاره فقد آذاني فليرد (من آذى
 ذمياً) أو معاهداً أو مؤمناً (فانما خصمة) أي المطالب به بحقه (ومن كنت خصمه خصمته يوم
 القيامة) فيه تحريم اذية الذي بغير حق وانه من الكفار (خط عن ابن مسعود) قال مخرجه
 حديث منكر (من آمن) بالمد كما يعلم من صنيع المؤلف رحمه الله لمن تأمل (رجل اعلى دمه
 فقتله فانابرى من القاتل وان كان المقتول كافراً) معصوماً بخلاف ما اذا كان مرتداً أو حريباً
 (فتح عن عمرو بن الحق) (من آوى) بالمد أي ضم اليه (ضالة فهو ضال) أي مفارق للصواب
 (مالم يعرفها) قال النووي هذا دليل للمذهب المختار انه يلزم تعريف اللقطة مطلقاً سواء
 أراد تملكها أو حفظها على صاحبها وهذا هو الصحيح (حم عن زيد بن خالد) (من آوى يتيماً
 أو يتيمين ثم صبر) على مشقة القيام بهما (واحتسب) ما أتقاه عند الله (كنت اباً وهو في الجنة
 كهاتين) تمامه عند مخرجه وحرك أصبعيه السبابة والوسطى (طس عن ابن عباس) قال

قوله البائع صوابه المشتري
كما هو ظاهر

العلقمي بجانبه علامة الحسن (من ابتاع) أي اشترى (طعاما) هو ما يؤكل (فلا يتبعه - ق
يستوفيه) أي يقبضه كما جاء مصرح به في رواية وفي رواية من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يكال
وفي رواية ابن عمر رضي الله عنهما قال كفاي زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم نبيع الطعام
فبيعت علينا من يأمرنا بنقله من المكان الذي ابتعناه فيه إلى مكان سواه قبل أن نبيعه وفي
رواية كنا نشترى الطعام من الركان جزافا فنار رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نبيعه حتى
تتقاه من مكانه وفي هذه الأحاديث النهي عن بيع المبيع حتى يقبضه البائع واختلاف العلماء
في ذلك فقال الشافعي لا يصح بيع المبيع قبل قبضه سواء كان طعاما أو عقارا أو منقولا أو نقدا
أو غيره قال عثمان البتي يجوز في كل مبيع وقال أبو حنيفة يجوز في كل شيء إلا العقار وقال
مالك لا يجوز في الطعام ويجوز فيها سواه ووافقه كثير من وقال آخرون لا يجوز في المكمل
والموزون ويجوز فيما سواه فأما مذهب عثمان البتي في كراه المازني والقاضي ولم يحكمه إلا كثرون
بل نقلوا الإجماع على بطلان بيع الطعام المبيع قبل قبضه قال وأما الخلاف فيما سواه فهو
شاذ متروك (حمقنه عن ابن عمر) بن الخطاب (من ابتاع) أي اشترى (عقارا) عبدا
أو أمة (فليحمله الله) على تفسيره له (ولا يمكن أول ما يطعمه) أي ما فيه حلاوة خلقية
أو مصنوعة (فانه أطيب لنفسه) مع ما فيه من التناول والامر للندب (ابن النجار) في تاريخه
(عن عائشة) من ابتغى العلم أي طلب تعلمه (ابن أبي عمير) أي يفاخرهم ويطاولهم به
(أبو عمار) به السفهاء أي يجادلهم به ويخاصمهم والمارة المجادلة والحاجة (أو تقبل به
أفئدة الناس) أي قلوبهم (البيهقي) أي فالمبتغى لذلك مصيره إلى النار وهذا تهديد وزجر
عن طلب الدنيا بعمل الآخرة (لذهب عن كعب بن مالك) واستناده واه جدا (من ابتغى
القضاء) أي طلبه (وسأل فيه) أي في توليته (شفعاء) أي سأل جماعة أن يشفعوا له في توليته
(وكل) بالبناء للمفعول أي وكأله الله (إلى نفسه) فلا يسدده ولا يعينه (ومن أكرم عليه أنزل
الله عليه ملكا يمدده) أي يوقع في نفسه أصابة الصواب ويلهمه آياه (ت عن انس) قال ت
حسن غريب (من ابتغى) بالبناء للمفعول أي امتحن (من هذه البنات) بشيء هل يقوم
بحقهن أولا قال العلقمي اختلف في المراد بالابتلاء هل هو نفس وجودهن أو ابتلى بما يصدر
منهن وكذا هل هو على العموم في البنات أو المراد من اتصف منهن بالحاجة وقال النووي تبعها
لابن بطال إنما ابتلاء لان الناس يكرهون البنات فجاء الشرع بزجرهم ورغب في إبقائهن
وترك قتلهن بما ذكر من الثواب الموعود به من أحسن اليهن وجاهد نفسه في الصبر عليهن
وقال شيخنا في شرح الترمذي يحتمل أن يكون معنى الابتلاء هذا الاختبار أي من اختبر بشيء
من البنات لينظر ما يفعل المحسن اليهن أولا (فأحسن اليهن) قال العلقمي قد اختلف في المراد
بالإحسان هل يقتصر به على قدر الواجب أو ما زاد عليه والظاهر الثاني قد جاء أن الثواب
المدكور يحصل لمن أحسن لواحدة فقط ففي حديث أبي هريرة قلنا وثقتين قال وثقتين قلنا
وواحدة قال وواحدة وشاهده حديث ابن مسعود ورفعه من كانت له أيتة فأدبها فأحسن أدبها
وعملها فأحسن تعاملها وأوسع عليها من نعمة الله الذي أنعم عليه إلى آخره (كن له ستر) قال
العلقمي كذا في أكثر الأحاديث ووقع في رواية عبد الحميد بن عمار وهو بمعناه (من النار) ليكون

جراؤه على ذلك وقاية بينه وبين نار جهنم حائل بينه وبينها وفي الحديث تأكد حق البنات ما
 فيهن من الضعف غالباً عن القيام بمصالح أنفسهن بخلاف الذكور لما فيهم من قوة البدن وحرالة
 الرأي وامكان التصرف في الأمور والمحتاج اليها في أكثر الأحوال (حم ق ت عن عائشة
 من ابتلى بالقضاء بين المسلمين فليعدل) وجواباً (بينهم في لحظة) أي نظره إلى من تحاكم اليه
 منهم (وأشارته ومقعدته ومجلسه) وجميع وجوه الأكرام (قطط هق عن أم سلمة من
 ابتلى بالقضاء بين المسلمين فلا يرفع صوته على أحد الخصمين ما لا يرفع على الآخر) بل يسوى
 بينهم في الرفع أو عدمه لوجوب التسوية كما تقرر (طب هق عن أم سلمة) قال المناوي روى
 المؤلف حسنه (من ابتلى فصبر وأعطى فشكر وظلم فغفر) ببناء ابتلى وأعطى وظلم للمفعول
 (وظلم) بفتحات أي نفسه أو غيره (فأسأله فقرا لله) أي تاب توبة صحيحة (أولئك هم الأمن)
 في الدنيا والآخرة (وهم مهتدون) استدل به على أن حصول الابتلاء وكل ما يترتب عليه التكفير
 لا يحصل به الوعد إلا بضم الصبر عليه ونوع (طب هب عن سحيرة) بهمة مفتوحة فجملة
 ساكنة فوحدة مفتوحة هو الأزهرى واسناده حسن (من أتى المسجد أي قصده) (لشيء)
 يفعل فيه (فهو خطه) أي نصيبه من أتيانه لا يحصل له غيره من أتى المسجد الصلاة فيه كان له أجره
 ومن أتاه للصلاة وزيارة بيت الله حصل له ومن أتاه لهدى مع تعلم علم أو إرشاد جاهل فيه حصل له
 ما أتاه لأجله فقيه حيث القاصد على حسن نيته ومن أتاه لتفريج أو ملذذ فيه أو إرشاد ضالة
 فهو خطه (د عن أبي هريرة) واسناده حسن (من أتى) بضم الهمزة وسكون الموحدة وكسر
 اللام (بلاء) أي أتم عليه بنعمة والبلاء يستعمل في الخير والشر لكن أصله الاختيار والخمرة
 وأكثر ما يستعمل في الخير قال الله تعالى بلاء حسناً (قد كرمه فقد شكره) من آداب النعمة أن
 يذكرا المعطي فإذا ذكره فقد شكره ومع الذكر يشكره ويثنى عليه ويكون ذلك بحيث لا يخرج
 عن كونه واسطة ولكنه طريق إلى وصول النعمة إليه وذلك لا ينافي رواية النعمة من الله تعالى
 (وإن كتمه فقد كفره) أي ستر نعمة العطاء وغطاها وخبأها قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم
 ولئن كفرتم إن عذابي لشديد والكفر في اللغة التغطية ومنه قوله تعالى أعجب الكفار بما أتاه
 الزارع فهو بذلك لأنهم غطوا الحب الذي زرعه بالتراب (د والضياع عن جابر من أتى عزافاً)
 بشدة الراء وهو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدعي معرفتها بها وقال المناوي هو
 من يخبر بالأمور الماضية أو بما خفي (فسأله عن شيء) فهو آثم (لم تقبل له صلاة أربعين ليلة)
 خص الأربعين على عادة العرب في ذكر الأربعين والسبعين والتسعين للتكثير واللبس لأن
 عاداتهم ابتداء الحساب بالليالي والصلاة لتكونها أعاد الدين فصومه كذلك ومعنى عدم القبول
 عدم الثواب (حم م عن بعض أمهات المؤمنين) وعينها الجيدى حفصة (من أتى عزافاً)
 أو كاهناً وهو من يخبر عما يحدث والفرق بينه وبين العراف أن الكاهن يتعاطى الأخبار عن
 الكائنات في مستقبل الزمان والعراف هو الذي يدعي معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة
 وتقومهما ومن الكهنة من لا يرى من الجن بخبره بما يطرأ أو يكون في أقطار الأرض (فصدقه بما
 يقول) أي والقرض أنه سأله فصدق صدقة (فقد كفر بما أنزل على محمد) من الكتاب والسنة
 أي ارتكب ذلك مستحالة أو صدقة فيما قال على الحقيقة وقال في النهاية فقد كفر أي كفر

النعمة (حم لـ عن أبي هريرة) وإسناده صحيح (من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي
 من الليل فغلبته عينه) أي نام قهرا عليه (حتى يصبح كتب له مائة نوى وكان ثوبه صدقة عليه من
 ربه) فيه أن الأمور بمقاصدها (نـ حـ لـ عن أبي الدرداء) وإسناده صحيح (من أتى
 الجمعة والامام يخطب كانت له ظهرا) قال المناوي أي قامت الجمعة فلا يصح ما صلاه الجمعة بل ظهر
 لقوات شرطها من سماعه للخطبة اهـ أي فالجمعة صحيحة لكن فاته ثواب التكبيرة فكابه صلى
 ظهرا (ابن عساكر عن عمرو بن العاص) (من أتى كاهنا فصدقه بما يقول أو أتى امرأة حائضا)
 أي جامعها حال حيضها (أو أتى امرأة في دبرها فقد بري مما أنزل على محمد) أي أن استحلال ذلك
 أو إراد الزهر والتنفير وليس المراد حقيقة الكفر والامساك في وطء الحائض بالكفارة (حم لـ
 عن أبي هريرة) (من أتى كاهنا فسأله عن شيء) طائفا صدقه (سجيت عنه التوبة أربعين ليلة) فإن
 صدقه بما قال كفر) أي ستر النعمة فإن اعتقد صدقه في دعواه الإطالع على الغيب ~~كفر~~
 حقيقة (طب عن واثله) بن الاسقع وضعفه المنذري (من أتى اليكم معروفا) أي جاء اليكم
 بعروف (فكافوه) لأن في ذلك التواصل والتحابب (فإن لم تجدوا) ما تكافؤنه به (فادعوا) الله
 (له) أن يكافئه عنكم (طب عن الحكم بن عمير) وإسناده ضعيف (من أتى امرأة في حيضها
 لم يتصدق) ندبا وقيل وجوبا (بدينار) أي مثقال من الذهب (ومن أتاها وقد أدبر الدم عنها
 ولم يغتسل فنصف دينار) ولا شيء على المرأة لأنه حق تعلق بالواطئ فحوطب به الزجل دونها
 كالمهر (طب عن ابن عباس) (من أتاه أخوه في الدين متنهلا) أي متنفيا من ذنبه معذرا
 إليه (فقبل ذلك منه) ندبا مؤكدا (محقا) كان في اعتذاره (أو مبطلا) فيه (فإن لم يفعل) أي لم
 يقبل معذرتة (لم يرد على الخوض) يوم القيامة حين يرد المؤمنون فيسقيهم منه والمراد الحث
 على قبول المعذرة (لـ عن أبي هريرة) (من أتبع الجنابة فليحمل) ندبا (بجواب السرير
 كلها) قال الدميري ليس في حمل الجنابة دناءة ولا إسقاط حر وأهل ذلك مكرومة وثواب وفعل
 أهل الخير فعله النبي صلى الله عليه وسلم ثم أصحابه ثم تابعوه (هـ عن ابن مسعود) (من أتبع
 كتاب الله) القرآن أي أحكامه (هداه من الضلالة ووقاه سوء الحساب يوم القيامة) غما
 عند خروجه وذلك لأن الله عز وجل قال فمن أتبع هداي فلا يضل ولا يشقى (طس عن ابن
 عباس) وإسناده ضعيف (من أتت عليه ستون سنة فقد أعذر الله إليه في العمر) أي أزال
 عذره والمعنى أنه لم يبق له اعتذار كان يقول لوملتي في الاجل أفعلت ما أمرت به (حم عن أبي
 هريرة) وإسناده حسن (من أتته هديته وعنده قوم جالس فهم شركاؤه فيها) لأنه تعالى أوصى
 بالاحسان إلى الجليس (طب عن الحسن بن علي) (من اتخذ من الخدم غير ما ينسخ تم بغين)
 أي زنين (فعليه مثل آثمهن) لأنه السبب (من غيران ينقص من آثمهن شيء) لأن فاعل
 السبب كفاعل المسبب ومقصود الحديث الزجر عن اتخاذ غير ما ينسخ من الآماء (البرار عن
 سلمان) الفارسي وفيه ضعف وانقطاع (من أتى الله) أي أطاعه في أمره ونهي به بقدر
 الاستطاعة (عاش قويا) في دينه وبدنه حسا ومعنى (وسار في بلاده) قال المناوي كذا وقع
 في نسخ وهو ما في خط مؤلفه ولفظ الرواية وسار في بلاد عدوه (آمنا) مما يخاف وإن تصبروا
 وتقفوا لا يضركم كيدهم شيئا (جل عن علي) بإسناده ضعيف (من أتى الله أهاب الله منه)

كل شيء ومن لم يتق الله أهابه الله من كل شيء) لان من كان ذا حظ من التقوى امتلا قلبه بنور اليقين فانفتح عليه من المهابة ما يهابه به كل من رآه (الحكيم) في نوادره (عن واثله) بن الاسقع (من اتقى الله كل) بفتح الكاف وشدة اللام (لسانه) اي أعباء (ولم يشف غيظه) عن فعل به مكروها (ابن أبي الدنيا) كتاب (التقوى عن سهل بن سعد) الساعدي واسناده ضعيف (عن اتقى الله وفاء كل شيء) يخافه الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ومن كان في شأن الآخرة اشتغاله حسن في الدنيا والآخرة حاله (ابن النجار) في تاريخه (عن ابن عباس) (من أكل) بالمثلثة اي فقد قال في الدر الثكل فقد الولد (ثلاثة من صلبه) بضم أوله المهمل (في سبيل الله فاحسبهم على الله وجبت له الجنة) تقضاه له بان يجاز وعده ولا يجب على الله شيء (طب عن عقبه بن عامر) ورجاله ثقات (من أثبت عليه خيرا) أي بخير (وجبت له الجنة) المراد بالوجوب هنا الثبوت لا الوجوب الاصطلاحي (ومن أثبت عليه شرا) أي بشر (وجبت له النار) أنتم شهداء الله في الأرض) قال بعضهم هم اذا كان ثنائهم بالخير مطابقة لافعاله والصحيح المختار انه على عمومه واطلاقه سواء كانت أفعاله تقتضي ذلك أم لا لأنه وان لم تكن أفعاله مقتضية فلا تحتم عليه العقوبة بل هو في خطر المشيئة فاذا ألهم الله الناس الثناء عليه اشتهر للناس بذلك على أن الله سبحانه وتعالى قد شاء المغفرة له وبهذا تظهر فائدة الثناء وقوله صلى الله عليه وسلم وجبت وانتم شهداء الله ولو كان لا يتفهم ذلك الآن تكون أعماله تقتضيه لم يكن للثناء فائدة وقد أثبت النبي صلى الله عليه وسلم فائدته فان قيل كيف مكنوا من الثناء بالشروع الحديث الصحيح في البخاري وغيره في النهي عن سب الاموات قلنا هو في غير المناقق وسائر الكفار وفي غير المتظاهرين بفسق أو بدعة أما هؤلاء فلا يحرم ذكرهم بالشر للتحذير من طريقهم ومن الاقتداء بهم وبآثارهم والتخلق باخلاقهم وهذا محمول على ان الذي أثنوا عليه شرا كان مشهورا بفاق أو نحوه مما ذكرنا هذا هو الصواب في الجواب عنه وفي الجمع بينه وبين النهي عن السب قال أهل اللغة الثناء بقديم الثناء وبالمدي يستعمل في الخير ولا يستعمل في الشر وأما الثناء بقديم النون وبالقصر فيستعمل في الشر خاصة وانما استعمل الثناء الممدود هنا في الشر مجازا لجانس الكلام كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها ومكروا ومكر الله (حم ق ن عن أنس) (من اجتنب أربعاً) أي من الخصال (دخل الجنة) أي بغير عذاب أو مع السابقين (الدماء) بان لا يريق دم امرئ ظمأ (والاموال) بان لا يتناول منها شيئاً بغير حق (والفروج) المحرمة (والأشربة) بان لا يدخل جو فشراباً شأنه الاسكار وان لم يسكر (البزائر عن أنس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من أجرى الله تعالى على يديه قرجاً لم) معصوم (فرج الله عنه كرب الدنيا والآخرة) جزاء وفاها (خط عن الحسن بن علي) وضعفه الدارقطني (من أجل سلطان الله أجله يوم القيامة) بمقتل ان المراد بسلطان الله الامام الاعظم أو ما يقتضيه نواميس الوهية أو الكتاب والسنة (طب عن أبي بكر) (من احاط حائطاً على ارض) قال العلقمي أي جعل عليها جداراً من جميع الجوانب (فهى له) فيه حجة لا حجة ان من حوط جداراً على موات فانه يملكه وقال الشافعية ان الاحياء يختلف باختلاف المقاصد وجعلوا هذا الحديث على من لم يقصد داراً وانما قصد حوشاً ونحوه ولهذا قال البغوي الاحياء يختلف باختلاف

قصد المحبي من الارض وانما يعتبر في جميع مقاصده عرف الناس (حمد والضياء عن سمرة) من
 احب الله (أى لاجله ولوجهه لامليل قلبه ولا لهواه) (وأبغض لله) لا لا يذاه من أبغضه له بل لكفره
 وعصيانه (وأعطى لله) أى لنوايه ورضاه لا تحور ياء قال العلقمي قال ابن رسالات اجعلت الامة
 على ان الحب لله ورسوله فرض كما يجب على الانسان اذا رأى من هو لازم على طاعة الله ان
 يحبه لله فكذا اذا رأى مخالفا لله في اوامره ونواهيه يجب عليه بغضه لله (ومنع لله) أى لا امر الله
 كان لم يصرف الزكاة لكافر خلسته ولا لها شئ لشرفه بل لمنع الله لها منها (فقد استكمل
 الايمان) أى أكمله (د والضياء) المقدسي (عن ابي امامة) باسناد ضعيف (من احب لقاء
 الله) أى المصير الى الدار الآخرة بمعنى ان المؤمن عند الغرغرة يبشر برضوان الله فيكون موته
 احب اليه من حياته (احب الله لقاءه) أى افاض عليه فضله (ومن كره لقاء الله) حين يرى ماله
 من العذاب حالته (كره الله لقاءه) بعده عن رحمة وأدناه من نعمته قال العلقمي وتعالى كما
 في البخاري قالت عائشة أو بعض ازواجه اننا لنكره الموت قال ليس ذلك ولكن المؤمن اذا
 حضره الموت وبشر برضوان الله وكرامته فليس شئ احب اليه مما أمامه فاحب لقاء الله وأحب
 الله لقاءه وان الكافر اذا حضره الموت وبشر بعذاب الله وعقابه فليس شئ اكره اليه مما أمامه
 كره لقاء الله وكره الله لقاءه اه قال النووي هذا الحديث يفسر آخره وله وبين ان المراد
 بيباق الاحاديث المطلقة من احب لقاء الله ومن كره لقاء الله ومعنى الحديث ان الكراهة المعبرة
 هي التي تكون عند النزاع في حالة لا تقبل توبة ولا غيرها فحينئذ يبشر كل انسان بما هو صائر
 اليه وما اعتدله ويكشف له عن ذلك فاهل السعادة يحبون الموت ولقاء الله لينقلوا الى ما أعتد لهم
 ويجب الله لقاءهم فيجزل لهم العطاء والكرامة وأهل الشقاوة يكرهون لقاء الله لما علموا من سوء
 ما يتقلبون اليه ويكره الله لقاءهم أى يبعدهم عن رحمة وكرامته ولا يريد ذلك بهم وهذا معنى
 كراهته سبحانه وتعالى لقاءهم وليس معنى الحديث ان سبب كراهة الله تعالى لقاءهم كراهتهم
 ذلك ولا أن حبه لقاء الآخرين حبه ذلك بل هو صفة لهم اه وقال في النهاية وفيه من احب
 لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه والموت دون لقاء الله تعالى قال في الفتح
 كذا أخرجه مسلم والنسائي أى بهذه الزيادة وهذه الزيادة من كلام عائشة فيما يظهر لي ذكرتها
 استنباطا مما تقدم اه ثم قال في النهاية المراد بلقاء الله المصير الى الدار الآخرة وطلب ما عند
 الله وليس الغرض بلقاء الله الموت لأن كلا يكرهه من ترك الدنيا وأبغضها احب لقاء الله ومن
 أثرها وركن اليها كره لقاء الله لانه انما يصل اليه بالموت وقوله والموت دون لقاء الله بين ان الموت
 غير اللقاء ومعناه وهو معترض دون الغرض المطلوب فيجب ان يصبر عليه ويحقل مشاقه على
 الاستسلام والاذعان لما كتب الله له وقضى حتى يصل الى الفوز بالشواب العظيم اه قال
 في الفتح بعد كلام النهاية قال الطيبي يريد ان قول عائشة اننا لنكره الموت يؤهم ان المراد بلقاء
 الله في الحديث الموت وليس كذلك لأن لقاء الله غير الموت بل قوله في الرواية الاخرى
 والموت دون لقاء الله لکن لما كان الموت وسيلة الى لقاء الله غير عنه بلقاء الله وقد سبق ابن الاثير
 الى تأويل لقاء الله بغير الموت الامام ابو عبيدة القاسم بن سلام فقال ليس وجهه عندي كراهة
 الموت وشدة لانه لا يكاد يخلو عنه احد ولكن المذموم من ذلك ان يدار الدنيا والى كون الدنيا

وكرهته ان يصير الى الله والدار الآخرة قال ومما بين ذلك ان الله تعالى عاب قومًا يحب الحياة
 فقال ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وقال الخطابي معنى محبة
 العبد لقاء الله ايثار الآخرة على الدنيا فلا يجب استمرار الإقامة فيها بل يستعد للارتحال عنها
 والكراهة بضد ذلك (حم ق ت ن عن عائشة وعن عبادة) بن الصامت (من أحب
 الانصار) لما لهم من المآثر الجيدة في نصرة الدين (أحبه الله) أي انعم عليه (ومن أبغض
 الانصار أبغضه الله) أي عذبه فان من أبغضهم لاجل كونهم انصارا كفر (حم قح عن معاوية)
 ابن أبي سفيان (هـ حب عن البراء) بن عازب واسناده صحيح (من أحب ان يكثر الله بضم
 فسكون) خير يثمه فليستوضأ اذا حضر غذاؤه) بمجمعين وكسرا ولاهما (واذا رفع) قال المناوي
 قال المنذري المراد به غسل اليدين وانما كان خيرا لبيت كثر بذلك لان فيه مقابلة النعمة
 بالادب وذلك من شكرها والشكر يوجب المزيد قال العلقمي اشهر في الاحياء وغيره ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال الوضوء قبل الطعام ينقي الفقر وبعد ينقي الهم كذا رواه القضاة
 في مسند الشهاب وهو في المعجم الاوسط للطبراني عن ابن عباس الوضوء قبل الطعام وبعد
 ينقي الفقر وفي سنن أبي داود والترمذي في حديث سلمان بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده
 وكلها ضعيفة قال القرطبي وقد ذهب قوم الى استحباب غسل اليدين قبل الطعام وبعد لما
 تقدم من الروايات ولا يصح شيء منها وكرهه قبله كثير من أهل العلم منهم سفيان ومالك والليث
 وقال مالك هو من فعل الاعاجم واستحبوه بعده اهـ وحديث بركة الطعام الى آخره قال
 أبو داود وضعيف وخرجه شيخنا في الجامع الكبير ومقتضى ما اصله في اوله انه صحيح لانه جعل من
 جملة المخرجين الحاكم ولم يتعقبه وأما تضعيف أبي داود فاعل طريقه غير طريق الحاكم (هـ عن
 أنس) وضعفه المنذري (من أحب دنياه اضربا آخرته) لان حبها يشغله عن تفريغ قلبه لحب
 ربه ولسانه لذلك (ومن أحب آخرته اضرب دنياه) فهما ككفتي ميزان فاذا رجحت احدي
 الكفتين خفت الاخرى (فاثروا ما يبق على ما ينفى حم ك عن أبي موسى) الاشعري قال
 الشيخ حديث صحيح (من أحب ان يسبق الدائب) بدال مهملة أي المجد قال في النهاية
 الدائب العادة والشان وقد يحرك واصله من دأب في العمل اذا جدد ونعبد الآن العرب حوات
 معناه الى العادة والشان (المجتهد) يقال جهد الرجل في الشيء أي جده فيه وبالغ (فليكنف عن
 الذنوب) لينشط للعبادة (حل عن عائشة) واسناده ضعيف (من أحب ان يتمثل له الرجال)
 قال عياض يتعصبون له (قياماً فليقبوا مقعداً من النار) أمر بمعنى الخبر كأنه قال من أحب ذلك
 وجب له ان ينزل منزلة من النار وحق له ذلك قال العلقمي قال شيخنا قال الطبري هذا الخبر انما
 فيه نهى من يقام له عن السرور بذلك لامن يقوم له اكراما وقال ابن قتيبة معناه من أراد ان
 يقوم الرجال على رأسه كما يقام بين يدي ملوك الاعاجم وليس المراد به نهى الرجل عن القيام
 لانيه اذا سلم عليه ورجع النووي ما قاله الطبري فقال الاصمح والاولى بل الذي لا حاجة الى
 ما سواه ان معناه زجر المكلف ان يجب قيام الناس له قال وليس فيه تعرض للقيام بنهي ولا غيره
 وهذا متفق عليه قال والمنهى عنه محبة القيام فلو لم يخطر بباله فقاموا له فلا لوم عليه وان
 أحب ارتكب التجريم سواء قاموا له ام لم يقوموا وقدح ابن القيم في كلام ابن قتيبة بان سياق

الحديث يدل على خلاف ذلك لان معاوية انما روى الحديث حين خرج فقاموا له تعظيما له
ولان ذلك لا يقال له القيام للرجل وانما هو القيام على رأس الرجل او عند الرجل واوله عن ابي
عجلان قال خرج معاوية على ابن الزبير فقال معاوية لابن عامر اجلس فاني سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من أحب فذا كره (حمه ت عن معاوية) واسناده صحيح
❦ (من أحب فطرتي فليستن بسنتي وان من سنتي النكاح) فيه نيب النكاح وله شروط مذكورة
في كتب الفقه منها ان تتوق نفسه اليه وان يجده أهبة (هق عن ابي هريرة) ❦ من أحب قوما
حسرتي زميرتهم) ظاهره وان لم يعمل بعملهم ويحتمل ان محبته لهم تجبره الى العمل باعمالهم
والاول هو ظاهر كلام المناوي وعبارته في أحب لولياء الرحمن فهو معهم في الجنان ومن أحب
حزب الشيطان فهو معهم في النيران وفيه بشارة عظيمة ان أحب الصوفية او تشبه بهم وانه يكون
مع فريقه باهم عليه معهم في الجنة (طب والضياع عن ابي قرصافة) بكسر القاف فسكون الراء
فصادمه له ففاء ❦ (من أحب الحسن والحسين فقد أحبني ومن أبغضهما فقد أبغضني) ومن
علامة محبتهم حب ذريتهم (حمه ك عن ابي هريرة) واسناده صحيح ❦ (من أحب عليا فقد
أحبني ومن أبغض عليا فقد أبغضني) فيه ان له منزلة على غيره (ك عن سلمان) القارمي واسناده
حسن ❦ (من أحب ان ينظر الى شهيد يمضي على وجه الارض فليتنظر الى طلحة بن عبيد الله) قال
المناوي هذا معدود من معجزاته فانه استشهد في وقعة الجمل كما هو معروف (ت ك عن جابر
❦ من أحب ان يصل أباه في قبره فليصل اخوان أبيه) اي اصداقاه (من بعده) قال المناوي اي
من بعده موته او من بعده سفره ولا مفهوم له بل هو قيد اتفاق (ع حب عن ابن عمر) ❦ من أحب
ان تسره صحيفته) اي صحيفته اعماله اذ اراها يوم القيامة (فليكثر فيها من الاستغفار) فانها
تأتي يوم القيامة تلاتا تورا كما في حديث (هب والضياع عن الزبير) بن العوام واسناده
صحيح ❦ (من أحب ان يجرد طم الايمان) اي حلاوته (فليحب المرأة لا يحبها الله) فان من
أحب شيئا سوى الله ولم تكن محبته له لله ولا لكونه معينا له على الطاعة أظلم قلبه فلا يجده حلاوة
الايمان (هب عن ابي هريرة) ❦ من أحب ان ييسر له في رزقه) اي يوسع عليه ويكثر فيه
بالبركة والنحو والزيادة (وان ينسأ) بضم اوله وسكون النون بعدها همزة ثم همزة أي يؤخر له
(في أثره) محر كما بقية عمره هي اثره لانه يتبع العمر (فليصل) فليحسن بنحو مال وخدمة وزيارة
(رحمه) أي قرابته وصلته مختلف باختلاف حال الواصل والموصول (قدن عن أنس) بن مالك
(حمه خ عن ابي هريرة) ❦ من احتجب) من الولاة (عن الناس) بان منع اصحاب الخواص
من الدخول عليه (لم يحتجب عن النار) يوم القيامة لان الجزاء من جنس العمل (ابن مند) ❦
في معجم الصحابة عن رباح) بالفتح والتخفيف ❦ (من احتجب) يوم الثلاثاء (اسبوع عشرة)
تفسي (من الشهر وتسع عشرة واحد وعشرين) الواو يعني او (كان له شفاء من كل داء)
قال المناوي معجم اي من كل داء سببه غلبة الدم ومحل اختياره هذه الاوقات اذا كانت لحفظ
الصحة فان كانت لمرض فوقت الحاجة (دك عن ابي هريرة) ❦ من احتجب يوم الثلاثاء لاسبوع
عشرة من الشهر كان ذلك دواء لدا عنة) قال المناوي ولعله اراد هنا يوما مخصوصا فلا ينافي

حديث ان يوم الثلاثاء يوم الدم وفيه ساعة لا يرق فيها الدم (طب هق عن معقل بن يسار)
وضعه الذهبي (من احتجب يوم الاربعاء ويوم السبت فرأى في جسده وضحا) أي برصا (فلا
يلومن الانفسه) فانه هو الذي عرض جسده لذلك وتسبب فيه (له هق عن أبي هريرة) واسناده
صحيح (من احتجب يوم الخميس فرض فيه مات فيه) ومثل الجامة القصادة (ابن عساكر عن
ابن عباس (من احتكر على المسلمين طعامهم) أي ادخر ما يشتريه منه وقت الغلاء ليبيعه باغلى
ضربه الله بالجذام والافلاس) خضمه ما لان المحتكر أراد اصلاح بدنه وكثرة ماله فافسد بدنه
بالجذام وماله بالافلاس (حمه عن ابن عمر (من احتكر حكرة) أي حلة من القوت من الحكر
يفتح فسكون الجمع والامساك (يريد ان يغلي) يضم فسكون (بهاء على المسلمين فهو خاطئ) قال
المنائوي وفي رواية ملعون أي مطرود عن درجة الابرار لاعن رجة الغفار (وقد برئت منه ذمة
الله ورسوله) لكونه نقض ميثاق الله وعهده (حمه عن أبي هريرة) قال البيهقي حديث منكر
(من احتكر طعاما على امتي اربعين يوما) لامفهوم له (وتصدق به لم يقبل منه) قال المناوي
يعني لم يكن كفارة لاثم الاحتكار والقصد المبالغة في الزجر (ابن عساكر عن معاذ بن جبل
باسنادواه (من احدث في امرنا هذا) أي في دين الاسلام (ماليس منه) أي ما لا يشهد له اصل
من اصوله من الكتاب والسنة والاجماع والقياس (فهورد) أي مردود على فاعله (قده عن
عائشة (من احرم صبح او عمرة من المسجد الاقصى) زاد في رواية الى المسجد الحرام (كان) أي
صار (كيوم ولدت له امه) أي خرج من ذنوبه كخروجه بغير ذنب من بطن أمه يوم ولادته وفيه
شمول للكبائر (عب عن ام سلمة (من احزن والديه) أي أدخل عليهما أو فعل بهما ما يحزنهما
(فقد عقهما) وعقوقهما كبيرة (خطافي) كتاب (الجامع عن علي) أمير المؤمنين (من احسن
الى يتيم أو يتيمة كنت انا وهو في الجنة كهاتين) وقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى (الحكيم)
في نوادره (عن انس) بن مالك (من احسن الصلاة حيث يرام الناس ثم اساءها حيث يحلو)
بنفسه (فذلك) الخصلة (استهانة استهان بهاربه) أي ذلك الفعل يشبه فعل المستهينين به فان قصد
الاستهانة كفر (عب و هب عن ابن مسعود (من احسن في الاسلام) بفعل المأمورات
واجتناب المنهيات (لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية ومن اساء في الاسلام اخذ بالاول والاخر)
قال العلقمي قال الخطابي ظاهره خلاف ما اجمعت عليه الامة لان الاسلام يجب ما قبله قال
نعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف قال الكافر اذا أسلم لم يؤاخذ بما مضى وان
أساء في الاسلام غاية الاساءة وركب شر المعاصي وهو مستقر على الاسلام فانه انما يؤاخذ بما جهاه
من المعصية في الاسلام ويكت بما كان منه في الكفر كأن يقال له أنت فعلت كذا وانت كافر
فهلا منعك اسلامك من معاودة مثله وقال المناوي ومن أساء في الاسلام اخذ بالاول الذي
عمله فالمراد بالاساءة الكفر وهو غاية الاساءة فاذا ارتد ومات مرتدا كان كمن لم يدر ولم يعاقب على
ما قدمه (حمه قه عن ابن مسعود (من احسن فيما بينه وبين الله كفاه الله ما بينه وبين الناس
ومن اصلح سريره اصلح الله علاقته) قال المناوي تمامه عند خروجه ومن عمل لا تحربه كفاه الله
عز وجل دنياه (له في تاريخه) تاريخ نيسابور (عن ابن عمرو) بن العاص (من احسن منكم
ان يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالفارسية فانه) أي التكلم بها (يورث النفاق) العمل أو المراد

الاثنا عشر (ل عن ابن عمر) بن الخطاب (من احسن الرعي) بالسهم (ثم تركه فقد
 تركه نعمة من النعم) الجبلية التي تعين على قتال العدو (القرباب) بفتح القاف وشدة الراء آخره
 موحدة (في) كتاب (الرعي عن يحيى بن سعد مرسل) هو ابن سعيد بن العاص (من احب
 الليالى الاربع وجبت له الجنة ليلة التروية وليلة عرفة وليلة النحر وليلة الفطر) اى ليلة عيد
 الفطر وليلة عيد النحر (ابن عساكر عن معاذ) واسناده ضعيف (من احب ليلة الفطر وليلة
 الاضحي لم يمت قلبه يوم موت القلوب) اى قلوب الجاهل وأهل القسوق والضلال فان قلب المؤمن
 الكامل لا يموت قال الدميري اختلافاً وافى معنى لم يمت قلبه فقبل لا يشغف بحب الدنيا وقبل يأمن
 سوء الخاتمة (طب عن عبادة) بن الصامت (من احب الارضامية) فلق العلقمى بالتشديد وقال
 العراقي ولا يقال بالتحفيف لانه اذا خفف حذف منه تاء التأنيث والميم والموات بفتح الميم
 والواو هي الارض التي لم تعمراً وعمرت جاهلية ولا هي حريم لمعمور اه واحباؤها عمارتها
 (فهى له) اى يملكها بالاحياء وان لم ياذن الامام عند الشافعي وشرطه أبو حنيفة (وليس لعرق
 ظالم حق) قال العلقمى يروى بتنوين عرق وظالم نعمت راجع لصاحب العرق اى لذي عرق ظالم
 وقد يرجع الى العرق اى عرق ذي ظلم ويروى بغير تنوين على الاضافة فيكون الظالم صاحب
 العرق اى عرق الشجرة والمراد به ما غرس بغير حق اه مخلصا من كلام ابن رسلان وقال في
 النهاية هو ان يجي الرجل الى أرض قد اصابها رجل قبله فيغرس فيها غرسا غصبا يستوجب به
 الارض والرواية لعرق بالتنوين وهو على حذف الاضاف اى لذي عرق ظالم فجعل العرق نفسه
 ظالما والحق لصاحبه أو يكون الظالم من صفة صاحب الحق وان روى عرق بالاضافة فيكون
 الظالم صاحب العرق والحق للعرق وهو اى عرق الشجرة واقصر شجنتا في حاشيته على أبى
 داود ومختصر النهاية على الرواية الاولى ومقتضاها وظاهر كلام النهاية انه لم يروى بالثانية ففي جزم
 ابن رسلان بهما انظر الا ان يقال من حفظ حجة على من لم يحفظ (حم دت والضياء عن سعيد بن
 زيد) قالت حديث غريب (من احب الارضامية فله فيها اجر وما كتبه العافية) اى كل
 طالب رزق من آدمى أو غيره (منها فهو له صدقة حم ن حب والضياء عن جابر) باسناد صحيح
 (من احب استنى) بصيغة الجمع عند جمع لكن الاشهر افراده (فقد احبني ومن احبني كان معي في
 الجنة) واحباؤها اظهرها بعملها والحق عايتها (السجزي) في الابانة (عن انس) وهو حديث
 منكر (من اخاف اهل المدينة) النبوية (اخافه الله) زاد في رواية يوم القيامة وفي أخرى وعليه
 اعنة الله وغضبه (حب عن جابر) بن عبد الله (من اخاف اهل المدينة فقد اخاف ما بين جنبي)
 بالتثنية اى قلبي وروحي ونفسي وهو مما يتسلط به من فضلها على مكة (حم عن جابر) من اخاف
 مؤمنا بغير حق (كان حقا على الله ان لا يؤمنه من افزع) قال الشيخ بفتح الهمزة (يوم القيامة)
 جزاء وفاقا (طس عن ابن عمر) وضعفه المنذرى (من اخذ السبع) اى السور السبع الاول
 من القرآن (فهو خير) اى من حفظها واتخذ قراءتها ورذا فذلك خير كثير يعنى به كثرة الثواب
 عنه الله (لذهب عن عائشة) من اخذ أموال الناس (بوجه من وجوه التعامل أو بالحفظ
 أو بقرض أو غير ذلك حال كونه) يريد اداها ادى الله عنه (اى أعانه على اداها) ومن اخذها
 يريد اتلافها (اى غلام ردها) اتلفه الله (اى اتلف أمواله في الدنيا بكثرة المصائب ومعنى التركة

أول المراد اتلاف نفسه في الدنيا أو تعذيبه في الآخرة (حم خ ه عن أبي هريرة رضي الله عنه من أخذ من الأرض شيئا بغير حقه حسف به) أي هوى به إلى أسفلها (يوم القيامة) بأن يجعل كالأطوق في عنقه حقيقة ويعظم عنقه ليسع ذلك أو يطوق أتم ذلك ويلزمه لزوم الطوق (إلى سبع أرضين) بفتح الراء وتسكن فيه أن العقار يغصب وبه قال الشافعي بخلاف اللجنة فتعظيم الطلم والغصب وأنه من الكاثر (خ عن ابن عمر رضي الله عنه من أخذ من الأرض شيئا ظالمًا جاء يوم القيامة يحمله على الحصة المنصوبة (إلى المحشر) بأن يجعل ما غصبه كالأطوق في عنقه كما في الحديث قبله (حم ط ب عن يعلى بن مسرة) واسناده حسن رضي الله عنه (من أخذ من طريق المسكين شيئا جاء به يوم القيامة يحمله من سبع أرضين) ففيه أن الأرض سبع طباق كالسموات وأنهم ساءت أكله لم يفتق بعضها من بعض لأنهم الوفتق لا كتن في حق هذا الغاصب بتطويق التي غصبها لاتفصالها عما تحته أشار إلى ذلك الداودي اه وأفاد فيما قبله أن الحمل ينتهي إلى المحشر (ط ب والضياع عن الحكم ابن الحارث) السلي واسناده حسن رضي الله عنه (من أخذ على تعليم القرآن قوسا قلده الله مكانها فوسا من نار جهنم) قاله لم أهدى له قوس فقال هذه غير مال فارحى به في سبيل الله وأخذ به أبو حنيفة فحرم أخذ الأجرة عليه وأوله الجمهور وعلى أنه كان متبرعا بالتعليم تأويا الاحتساب فيه فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يضع أجره بما يأخذ هدية فحذر منه وذلك لا يمنع أن يقصده الأجرة ابتداء قال العلقمي وهذا الجواب ليس بناهض والاولى أن يدعى أن الحديث منسوخ بحديث الرقية وحديث ابن أحنق ما أخذتم عليه أجرًا كتاب الله (حل حق عن أبي الدرداء) ثم قال البيهقي ضعيف رضي الله عنه (من أخذ على تعليم القرآن أجرًا فذلك حظه من القرآن) أي فلا ثواب له وتقدم ما فيه (حل عن أبي هريرة) وفيه كذاب رضي الله عنه (من أخذ بسنتي فهو مني) أي من أتباعي وأهل ملتي (ومن رغب عن سنتي) أي تركها ومال عنها زهدا فيها (فليس مني) أي ليس على منهاج وطريقي أولى من متصل بي (ابن عساكر عن ابن عمر) باسناد دواء رضي الله عنه (من أخرج أذى من المسجد) نجسا أو طاهرا (بى الله ليتأ في الجنة) وفي رواية أن ذلك مهوور الخور العين (ه عن أبي سعيد) باسناد ضعيف رضي الله عنه (من أخرج من طريق المسكين شيئا يؤذيهم) كشوك وحجر وقذر (كتب الله له به حسنة ومن كتب له عند حسنة أدخله بها الجنة) بفضل الله عنه وكرما (طس عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن رضي الله عنه (من أخطأ خطيئة أو ذنب ذنبا ثم ندم) على فعله (فهو) أي الندم (كفارتة) لأن الندم توبة أي هو عظم أركانها قال البيضاوي في قوله تعالى ومن يكسب خطيئة أي صغيرة أو مالا عدي فيه أو اثما كبيرة وما كان من عمد (ط ب هب عن ابن مسعود) واسناده حسن رضي الله عنه (من أتخلص لله أربعين يوما) بأن ظهرت حواسه الظاهرة والباطنة من الأخلاق الذميمة (ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) لأن الحافظة على الطهارة الجنوية ولزوم المجاهدة وصل إلى حضرة المشاهدة (حل عن أبي أيوب) الانصاري باسناد ضعيف رضي الله عنه (من أدا ديننا) حال كونه (ينوي قضاءه) إداه الله عنه يوم القيامة) بأن يرضى خصماؤه وفيه أن الأمور بما يصدقها وهي إحدى القواعد الأربع التي رتب جميع الأحكام إليها (ط ب عن ميمونة) وفي نسخة شرح عليها المناوي عن ميمونة فانه قال الكردي واسناده صحيح رضي الله عنه (من أدى إلى أمي حديثا ليقيم به يفة أو شتم به بدعة) قال الشيخ من الشتم يعني الإبطال

وفعل المأمورات واجتنب الممنهيات (فهو اعز عن تعزيب عصية الله) فان مصيره الى الهوان
(حل عن عائشة رضي الله عنها من اذل) بالبناء للمجهول (عنده) قال المناوي اي بحضرته أو بعلمه (مؤمن)
فلم ينصره وهو يقدر على ان ينصره اذله الله على رؤس الاشهاد يوم القيامة (دعاء أو خبر فعدم
نصره حرام بل ظاهر الحديث انه من الكائنات قال المناوي دنيوياً أو دنيوياً (حم عن سهل بن حنيف)
بالتصغير باسناد حسن رضي الله عنه (من اذن) للصلاة (سبع سنين محتسباً) من غير اجرة (كتب الله له براءة
من النار) عن ابن عباس رضي الله عنه (من اذن ثلث عشرة سنة) اي محتسباً (وجب له الجنة) قال
العلقي قال شيخنا قال القاضي جلال الدين البلقيني سئلت عن الحكمة في ذلك فظهر لي في
الجواب ان العمر الاقصى مائة وعشرون سنة فأكثر ما يعمر الانسان من أمة النبي صلى الله
عليه وسلم مائة وعشرون سنة والاثنتا عشرة عشر هذا العمر ومن سنة الله ان العشرية يقوم مقام
الكل كما قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها **و** كما قال الطبري في ايجاب العشر في
المعشرات ان دفعه بمنزلة من تصدق بكل المعشر فكان هذا تصديق بالدعاء الى الله تعالى كل عمره
لو عاش هذا القدر الذي هذا عشره فكيف اذا كان دونه وأما حديث من اذن سبع سنين فانه
عشر العمر الغالب (وكتب له بتأذنيه في كل يوم ستون حسنة وباقامته ثلاثون حسنة) فيرفع
بهم ادرجته في الجنان (هـ لـ عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح رضي الله عنه (من اذن خمس) اي لخمس
(صلوات ايماناً واحتساباً بغفر له ما تقدم من ذنبه ومن ام يا صاحب خمس صلوات ايماناً واحتساباً
غفر له ما تقدم من ذنبه) من الصغار تركهم له من نظائر الخس صادقة بأن تكون من يوم وليلة
أو من أيام (هـ عن أبي هريرة) باسناد ضعيف رضي الله عنه (من اذن سنة لا يطلب عليه) اي على اذنه
(اجرا) من أحد (دعي يوم القيامة ووقف على باب الجنة فقبل له اشفع لمن شئت) فانك تشفع
ودعي ووقف بالبناء للمجهول والفاعل الملائكة باذن الله تعالى قال العلقي قال ابن سيد الناس
ولا تعارض بين هذه المدة المختلفة في الاقامة بوظيفة الاذان بالطول واقتصر لاختلاف الثواب
المرتبة عليها (ابن عساكر عن انس) وفي اسناده كذاب رضي الله عنه (من اذن ذنباً) مما يتعلق بحق الحق
لا الخلق (فعلم ان له رباً ان شاء ان يغفر له غفر له وان شاء ان يعذبه عذبه كان حقاً على الله ان يغفر له)
جعل اعترافه بالربوبية المستلزمة لاعترافه بالعبودية واقرار ذنبه سبباً للمغفرة وهذا على
سبيل التفضل لا الوجوب الحقيقي (لـ حل عن انس رضي الله عنه من اذن ذنباً فم ان الله قد اطلع عليه
غفر له وان لم يستغفر) اي المراد منه الترخيص في فعل الذنب بل بيان سعة عقول الله له عظيم
الرغبة فيما عنده من الخير (طص عن ابن مسعود) باسناد ضعيف رضي الله عنه (من اذن وهو يضحك
دخل النار وهو يبيح حل عن ابن عباس رضي الله عنه من ارى الناس فوق ما عنده من الخشية لله (فهو
منافق) نفاقاً عملياً (ابن النجار) في تاريخه (عن أبي ذر) الغفاري رضي الله عنه (من اراد الحج) وكان
مستطيعاً (فليتهجل) قبل عروض مائه والاخر للذنب (حم دـ هـ عن ابن عباس) وهو
حديث صحيح رضي الله عنه (من اراد الحج فليتهجل فانه قد يمرض المريض وتضل الضالة وتعرض الحاجة)
هـ ذان قيل الجواز باعتبار الاول اذا المريض لا يمرض بل الصحيح والقصد الحديث على الاهتمام
بتججيل الحج قبل الموانع (حم هـ عن الفضل) بن عباس رضي الله عنه (من اراد ان يعلم ماله عند الله فليتنظر
ماله عنده) زاد في رواية الحاكم فان الله ينزل العبد منه حيث أنزل من نفسه ورواه الحاكم باللفظ

من كان يحب أن يعلم منزلته عند الله فلا ينظر كيف منزلة الله عنده فإن الله ينزل العبد منه حيث أنزل من نفسه منزلة الله عند العبد انما هي في قلبه على قدر معرفته اياه وعلمه به وبهفته واجلاله وتعظيمه والحياء والخوف منه والوجل عند ذكره واقامة الطرقة لامره ونهييه وقبول منته ورؤيته تدبيره والوقوف عند احكامه بطيب نفس وتسليم له بدنا وروحا وقلبا ومراعاة تدبيره في مصنوعاته ولزوم ذكره والنهوض بايصال نعمه واحسانه وحسن الظن في كل ما فاته والماس في ذلك على درجات فمنازلهم عنده على قدر حظوظهم من هذه الامور (قط في الافراد عن انس) ابن مالك (حل عن ابي هريرة عن ميمونة) وهو حديث ضعيف (من اراد ان يلقى الله طاهرا مطهرا) من الادناس المعنوية (فليترجح الحرائر) ومعنى الطهارة هنا السلامة من الآثام المتعلقة بالقروح (ع عن انس) بن مالك (من اراد ان يصوم فليستحرب بشي) ندبا ولو بجرعة من ماء فان البركة في اتباع السنة لا في عين المأكول (حم والاضياء عن جابر) واسناده حسن (من اراد اهل المدينة النبوية بسوء اذابه الله) اهلكه (كما يذوب) اي ذوب كذوب (الملح في الماء) قال العلقمي وفي رواية ولا يريد اهل المدينة بسوء الا اذابه الله في النار ذوب الرصاص وذوب الملح في الماء قال النووي قال القاضي الزيادة وهي قوله في النار تدفع اشكال الاحاديث التي لم تذكر فيها هذه الزيادة وهي قوله في النار وتبين ان هذا حكمه في الآخرة قال وقد يكون المراد من ارادها في حياة النبي صلى الله عليه وسلم كفي المسلمون امره واضمحل كبده كما يضمحل الرصاص في النار ويكون ذلك لمن ارادها في الدنيا فلا يهلكه الله ولا يمكن له سلطانا بل يذهب الله عن قرب كما انقضى شأن من حاربها أيام بني أمية مثل مسلم بن عقبة فانه هلك في منصرفه عنها ثم هلك يزيد بن معاوية مرسله على اثره وغيره عن صنع صنيعهما (حم م ع عن ابي هريرة م ع عن سعيد بن ابي وقاص) من اراد ان تستجاب دعوته وان تكشف كربته فليفرج عن معسر) بامهال أو اداء او ابراء وتأخير مطالبة (حم عن ابن عمر) باسناد صحيح (من اراد امر افشا ورقيه امرأ مسلما) اجتمع فيه صلاح دين وكمال عقل ونجارية (وفقه الله لارشاد اموره) فيه ندى استشارة من ذكر (طس عن ابن عباس) من ارتد عن دينه فاقتلوه) أي من رجع عن دين الاسلام لغيره بقول أو فعل مكفر يستتاب وجوباً ثم يقتل ولو امرأه فلا يبي حنيفة (طب عن عصمة بن مالك) قال العلقمي يجانبه علامة الصحة (من ارضى سلطانا بما يخط ربه خرج من دين الله) ان استحل والافهوزجر وتحويل (ل عن جابر بن عبد الله) من ارضى الناس بسخط الله وكلمه الله الى الناس) ومن وكله اليهم وقع في المهالكات (ومن اسخط الناس برضا الله كفاه الله مؤنة الناس) يحتمل أن المراد كفاه مكرهم وكيدهم واغناء عنهم (ت حل عن عائشة) واسناده حسن (من ارضى والديه) بطاعتهم والقيام بحقوقهم (فقد ارضى الله ومن اسخط والديه فقد اسخط الله) عام مخصوص بما اذا لم يكن في رضاها مخالفة لحكم شرعي والافلاطاعة لخلق في معصية الله (ابن النجار عن انس) بن مالك (من ارى ماله) أي أخذ ماله (بغير حق فقاتل) في الدفع عنه (فقتل فهو شهيد) من شهداء الآخرة يعني ان له اجر شهيد (ع عن ابن عمرو) واسناده صحيح (من اراد علما ولم يزد في الدنيا فهذا لم يزد من الله الا بعدا) لعله انما مشغله عن الآخرة فالعلما الحق بالهدى في الدنيا من غيرهم قال المناوي ولهذا قال الحكماء العلم

في غير طاعة الله مادة الذنوب (فرعن علي) واسناده ضعيف (من اسبغ الوضوء) أي آت.
 بأن اتى بوجباته ومستحباته وشروطه (في البرد الشديد كان له من الاجر كفلان) كفل على
 الوضوء وكفل على الصبر على ألم البرد والكفل النصيب (طس عن علي) باسناد ضعيف (من)
 اسبل ازاره في صلاته) أي ارخاه حتى جاوز الكعبين (خبله) بضم الخاء والماء (فليس من الله
 تعالى في حل ولا حرام) أي لا يؤمن بحلال الله تعالى وحرامه قال النووي معناه قد برئ من الله
 وفارق دينه والظاهر أن الرد التقييد عن الكبير (د عن ابن مسعود) قال العلامة بجوابه علامة
 الحسن (من استجده صا) أي اتخذ جديدا (فليس به فقال حين بلغ ترقوته) بفتح التاء الفوقية
 وسكون الراء وضم القاف وفتح الواو والمثناة الفوقية العظم الناتية بين ثغرة النحر والمنكب
 (الحمد لله الذي كساني ما اوارى) أي استر (به عورتي واتجمل به في حياتي ثم عد) بفتح الميم أي
 قصد (الى الثوب الذي اخلق) أي صار خلقا باليا (فصدق به كان في ذمة الله وفي جوار الله) أي
 حفظه وحجابه (وفي كنف الله حيا وميتا) الكنف يقتضيان الجانب والساتر (حم عن عمر) من
 استجمر فليستجمر (الاثنا) من الاستجمار التجرب بالعود والطيب أو من الاستجمار الذي هو مسح
 الخرج بالجواروهي الحجارة الصغيرة وقد مر ذلك موضعا وفيه انه يجب في الاستجما بالجوار ثلاث
 مسحات ولا ينافيه حديث أبي داود من استجى فليوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج
 لان معناه ان الاتارسة فلا دليل فيه على عدم وجوب الاستجما الذي قال به أبو حنيفة (طب
 عن ابن عمر) بن الخطاب قال العلامة بجوابه علامة الصحة (من استحل بذرهم) قال المناوي
 في النكاح كذا هو ثابت في المتن في الرواية فسقط من قلم المؤلف (فقد استحل) أي طلب حل
 النكاح فيجوز جعل الصداق ولو درهما بل قال الشافعي أقل ما يتول أي تقضى به حاجة نفيه
 رد على من جعل أقله عشرة دراهم (هق عن أبي ايوب) بمحدثين تحميمين تصغير لبة وهو حديث
 ضعيف (من استطاب بثلاثة اجار ايس فيهن رجيع كن له طهورا) بضم الطاء ومن استطاب
 بأقل من ثلاثة لم يكفه كما صرح به رواية مسلم وفي معنى الجركل جامد طاهر قال غير محترم
 (طب عن خزيمه بن ثابت) واسناده حسن (من استطاع) أي قدر (ان يموت بالمدينة) أي
 يقيم فيها حتى يدركه الموت فيها (فليت فيها) أي فليقم بها حتى يموت فهو حث على لزوم الإقامة بها
 (فاني اشفع لمن يموت بها) أي أخصه بشفاعتي غير العامة زيادة في الكرامة (حم ت ه ح ب عن
 ابن عمر) قالت حسن صحيح غريب (من استطاع منكم ان يكون له خبء) قال الشيخ بفتح
 المعجمة فسكون الموحدة فهمز الذخيرة والسكر وقال المساوي انه شيء محبوب أي متختر (من عمل
 صالح فليقل) أي فليقل ذلك فخذف المفعول اختصارا (الضياء) والطبيب (عن الزبير)
 ابن العوام (من استطاع منكم ان يتقاع اخاه) أي بالرقبة (فليتقعه) قال العلامة وسببه كافي
 مسلم عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقي بفناء آل عمر بن حزم الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انه كانت عندنا رقية ترقى بها من العقب وانك نهيت عن
 الرقي فقال اعرضوها على فعرضوها عليه فقال ما أرى بأسا من استطاع فذكره قال النووي
 أجاب العلماء عنه بأجوبة أحدها كان نهى أولئك نسخ ذلك وأذن فيها وفعلها واستقر الشرع
 على الأذن والثاني ان النهى عن الرقي المجهولة والثالث أن النهى كان لقوم يعتقدون منفعتهما

وتأثيرها بطبعتها كما كانت الجاهلية تزعم في أشياء كثيرة (حم م ه عن جابر) من استطاع منكم
 أن يقي دينه وعرضه (بكسر العين محل المدح والذم من الإنسان) (بما له فليفعل) ندباً مؤكداً (ك)
 عن انس (من استطاع منكم أن لا يحول بينه وبين قبلته أحد) قال العلقمي يدخل فيه الرجل
 والمرأة والدابة والمستقيم والنائم وغير ذلك (فليفعل) ذلك قال المناوي ندباً ويصلي إلى ستره
 انتهى ويحتمل أن المراد أنه يدفع المكار بين يديه فيندب لذلك أن يصلي إلى ساتر بشرطه (د عن
 أبي سعيد) الخلدري واسناده حسن (من استطاع منكم أن يستراخاء المؤمن بطرف) بالتحريك
 (ثوبه) الثوب يطلق على الخيط وعلى غير الخيط (فليفعل) ذلك فإنه قريبة ثياب عليها (فر عن
 جابر) واسناده حسن (من استعاذ بالله فاعيدوه) قال العلقمي أي من يسألكم بالله أن تطؤوه
 إلى ملجأ يخلص به من عدوه ونحوه فاعيدوه (ومن سألكم بوجه الله فاعطوه) قال العلقمي
 وروى الطبراني عن أبي امامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن الخضر
 قالوا بلى يا رسول الله قال بينما هو ذات يوم عشي في سوق بني أسرائيل فابصره رجل فقال أسألت
 بالله ما تصدقت علي فاني نظرت السماحة في وجهك ورجوت البركة عندك فقال آمنت
 بالله ما عندى شيء أعطيك إلا أن تأخذني فتيهني قال المسكين وهل يستقيم قال نعم لقد سألتني
 بأمر عظيم أما لي لا أخيبك بوجه ربي يعني قال فقدمه إلى السوق فباعه بأربعمائة درهم فكش
 عند المشتري زماناً يستعمله (حم د عن ابن عباس) واسناده حسن (من استعاذكم) وفي رواية
 من استعاذكم طلب الاعادة متعمداً (بالله) من ضرورة نزلت به أو حاجة حلت به أو ظلم ناله أو
 تجاوز عن جنابة (فاعيدوه) أعينوه وأجيبوه فان اغاثه الملهوف فرض (ومن سألكم بالله) شيئاً
 من أمور الدنيا والآخرة أو العلوم (فاعطوه) ما يستعين به على الطاعة اجلالاً لمن سألكم به فلا
 يعطى من هو على معصية وزاد لفظ بالله إشارة إلى أن استعاذته وسؤاله بحق فمن سأل بماطل
 فاعطى سأل بالشرطان (ومن دعاكم فاجيبوه) وجوباً إن كان لوليمة عرس وندباً في غيرها ويحتمل
 من دعاكم لمعونة أو شفاعة (ومن صنع اليكم معروفًا فكافؤه) بمثله أو خير منه (فإن لم تجدوا ما
 تكافؤنه به) في رواية بإثبات النون وفي رواية المصابيح حذفها وسقطت من غير جازم ولا ناصب
 تحقيقاً (فادعوا له) وكرروا الدعاء (حتى تروا) أي تعملوا (أنكم قد كافؤوه) يعني من أحسن
 اليكم أي أحسان فكافؤه بمثله فإن لم تجدوا فبالغوا في الدعاء جهدهم ^{فإن} تحصل المثلية (حم د
 ن حب ل عن ابن عمر) بن الخطاب (من استعمل خطأ) لأن العجلة تحمل على عدم التأمل
 والتدبر وقلة النظر في العواقب فيقع في الخطأ (الحكيم) في نوادره (عن الحسن مرسلاً) وهو
 البصري (من استعفف) قال المناوي بقاء واحدة مشددة وفي رواية بقاء من أي طلب العفة
 عن السؤال (اعف الله) أي جعله عفوًا من الاعفاف وهو اعطاء العفة وهي الحفظ عن المناهي
 (ومن استغنى) أي أظهر الغنى عن الخلق (اغنا الله) أي ملا قلبه غنى (ومن سأل الناس) أن
 يعطوه من أموالهم شيئاً مدعيًا للفقر (وله عدل خمس أواق) من القصة (فقد سأل الخافاً) أي
 ملحقاً أي سؤال الخاف وهو أن يلزم المسؤول حتى يعطيه (حم عن رجل من هزينة) من العصابة
 وجه التسه لا تضر لأنهم كلهم عدول واسناده حسن (من استعمل رجلاً من عصابة) بكسر
 أوله أي جماعة أي نصب عليهم أميراً أو قياً أو عزيقاً أو مالاً للصلاة (وفيهم من هو أَرْضَى لله

منه) أي من ذلك المنصوب (فقد خان) الناصب له (الله ورسوله والمؤمنين) فيلزم الحالك رعاية
المصلحة وتركهما خيانة (ك) عن ابن عباس رضي الله عنه (من استعملناه) أي جعلناه عاملاً أو ظمناً منه
العمل (على عمل فرزقناه) على ذلك (رزقاً) بالسكسر (فما أخذ بعد ذلك) زائد عليه (فهو غلول)
أي أخذ الشيء بغير حله حراماً بل كبيرة (د) عن بريدة (واسناده صحيح رضي الله عنه) (من استعملناه
منكم) أي المؤمنون قال المناوي فخرج الكافر فلا يجوز استعماله على شيء من أموال بيت
المال (على عمل فكتمنا) بفتح الميم أخفى عنا (مخبطاً) بكسر الميم وسكون الميم (فما فوقه) أي شيئاً
يكون فوق المخبط وهو الأبرة (كان ذلك غلولاً) أي خيانة (بأقرب به) أي بما غل (يوم القيامة)
تفضيحه وتعديه وهذا مسوق لحث العمال على الأمانة وتحذيرهم عن الخيانة ولو في نافة قال
العلقمي قال النووي في شرح مسلم أجمع المسلمون على تغليظ تحريم الغلول وأنه من الكبائر
وان عليه رد ما غله فان تفرق الجيش وتعدرا يصل حق كل واحد إليه فحبه خلاف للعلماء قال
الشافعي وطائفة يجب تسليمه للإمام أو الحاكم كسائر الأموال الضائعة وقال ابن مود وابن
عباس ومعاوية والحسن والزهرى والأوزاعي ومالك والثوري والليث وأحمد والجمهور يدفع
نحوه إلى الإمام ويتصدق بالباقي واختلفوا في صفة عقوبة الغال فقال جمهور العلماء وأئمة
الإمام يعزر على حسب ما يراه الإمام ولا تحرق ثيابه وهذا قول مالك والشافعي وأبي حنيفة
ومن لا يخصص من الصحابة والتابعين ومن بعدهم (م) عن عدي بن عميرة رضي الله عنه من استغفر الله دبر
كل صلاة) أي عقبها (ثلاث مرات فقال استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم واتوب إليه
غفرت ذنوبه وان كان قد فر من الزحف) حيث لا يجوز القرار (ع) وابن السني عن البراء بن
عازب رضي الله عنه (من استغفر الله في كل يوم سبعين مرة لم يكتب من الكاذبين) لأنه يعدد ان المؤمن
يكذب في اليوم سبعين مرة (ومن استغفر في ليلة سبعين مرة لم يكتب من الغافلين) عن ذكر الله
والغالب وقوع الكذب بالتمار والغفلة بالدليل فلا يخفى المناسبة (ابن السني عن عائشة رضي الله عنها من
استغفر) الله (للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل) أي بعدد كل (مؤمن ومؤمنة حسنة) وهذا
قال علي الحجب عن يونس ومعه النجاء وهو الاستغفار (ط) عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه (من
استغفر) الله (للمؤمنين والمؤمنات كل يوم سبعاً وعشرين مرة كان من الذين يستجاب لهم)
الدعاء (ويرزقهم اهل الارض) من الآدميين والدواب والحياتان (ط) عن ابي الدرداء
واسناده حسن رضي الله عنه (من استغنى) بالله عن سواه (اغناه الله) أي أعطاه ما يستغنى به عن الناس
وخلق في قلبه الغنى (ومن استغنى) أي امتنع عن السؤال (اعفاه الله) أي جازاه على استغفائه
بصيانة وجهه ودفع فاقته (ومن استسكنى) بالله (كفاه الله) ما أهمه ورزقه لقناعة (ومن سال
الناس وله قيمة أوقية) وهي اثنا عشر درهماً وقليلة عشرة وخمسة أسباع درهم (فقد اطمأ) أي
سأل الناس اطفا أي تبرأ بما قسم له قال العلقمي وأوله كافي النسفي عن أبي سعيد قال سرحتني
أخي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنته وقعدت فاستقبلني وقال من استغنى فقد كره وفي آخره
فقلت ناقتي اليافوثة خير من أوقية فرجعت ولم أسأله (حم) ن والضياع عن ابي سعيد (الحدري
واسناده صحيح رضي الله عنه) (من استغنى مالا) من نحو منجر (فلا زكاة عليه) واجبة (حتى يحول عليه الحول)
فهو شرط وجوب الزكاة (ت) عن ابن عمر رضي الله عنه من استغنى أول ثم انه بخير وختمه بخير) وفي نسخة

بالجهر كصلاة وذكروا تسبيح وتحميد وصدقته (قال الله الملائكة) أي الحافظين الموكلين به
 (لا تكتبوا عليه ما يبر ذلك من الذنوب) يعني الصغائر وروية ال مثل ذلك في الليل وانما خص
 النهار لان اللغو واكتساب الحرام فيه أكثر (طب والضياع عن عبد الله بن بسر من
 استلق شيئا) أي نسب انسانا (ليس منه حمة الله تحت الورق) أي ورق الشجر عند تساقطه في
 الشتاء (الشاشي) أبو الهيثم قال العلقمي ابن كليب يروي الشمايل عن الترمذي (والضياع
 المسمى عن سعد من استمع الى آية من كتاب الله) أي أصغى الى قراءتها (كتب له حسنة
 مضاعفة) الى سبعين ضعفا (ومن تلا آية من كتاب الله كانت له نورا) يسبح بين يديه (يوم القيامة)
 فيه اشارة الى أن الجهر بالقراءة أفضل وحمله اذ لم يخف رياء (حم عن أبي هريرة من استمع) أي
 أصغى (الى حديث قوم وهم له كارهون) قال العلقمي الواو للجمال وذو الغلظ فاعل استمع
 ويجوز أن تكون الجملة صفة للقوم والواو لتأكيدها صوقا للصفة بالموصوف فان الكراهة
 حاصله لهم لا محالة انتهى وقال المناوي أي حال كونهم يكرهون لاجل استماعه أو يكرهون
 استماعه اذا علموا ذلك (صب) بضم المهملة وشدة الواو حدة (في اذنيه الا نك) قال العلقمي هذا
 من الجزاء من جنس العمل والآن نك بالماء وضم النون بعدها كاف الرصاص المذاب وقيل هو
 خاص الرصاص الابيض وقيل الاسود والآن نك وزنه افعال ولم يجز مقروء على هذا البناء
 الا هذا اللفظ وأشد وقيل وزن الآن نك فاعل لا فاعل قال المناوي والجملة اخبارا ودعاء (ومن
 ارى عينه في المنام ما لم ير) أي قال رأيت في منامي كذا وهو كاذب (كاف) يوم القيامة (ان
 بعد شعيرة) زادت في رواية يعذب بها وليس بقاعل وذلك ليطول عذابه لان عقد طرفي الشعيرة
 مستحيل قال العلقمي قال الطبراني انما اشتد الوعيد على الكذب في المنام مع ان الكذب في
 اليقظة قد يكون أشد مفسدة منه اذ قد يكون شهادة في قتل أو حداثا أو أخذ مال لان الكذب في
 المنام كذب على الله انه أراه ما لم يره والكذب على الله أشد من الكذب على المخلوقين وانما كان
 الكذب في المنام كذبا على الله لحديث الرؤيا جزء من النبوة وما كان من أجزاء النبوة فهو كذب
 على الله تعالى (طب عن ابن عباس) واسناده حسن من (من اسقع الى صوت غناء لم يؤذن له ان
 يسمع الروحانيين في الجنة) قال المناوي تمامه عند مخرجه قيل من الروحانيون قال قراء أهل
 الجنة (الملكيم) الترمذي (عن أبي موسى) الاشعري من (من استنجى من) خروج (الريح) من
 دبره (فليس منا) أي ليس من العامة بل بطريقنا الاخذين بسنتنا فالاستنجاء من الريح مكره
 وان كان دبره طبا (ابن عساكر عن جابر) واسناده ضعيف من (من استمع الى قينة) أي أمة
 نغنى (صب في اذنيه الا نك يوم القيامة) تقدم ضبطه وفيه تحريم الغناء واستماعه اذا خيف
 منه فتمت (ابن عساكر عن انس) بن مالك من (من استودع) بالبناء للمجهول (وديعة) فتلقت
 (فلا ضمان عليه) حيث لم يفرض قال الدمي قال تعالى ما على المؤمنين من سبيل والمودع
 محسن ومن الدليل لعدم الضمان أن المودع يحفظها للما لا لتفديده اكيد ولانه لو ضمن المودع
 لرغب الناس عن قبول الودائع (هـ هـ عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث ضعيف من
 اسدى الى قوم نعمة فلم يشكروها له فدعا عليهم استجيب له) قال المناوي لنكفر انهم بالنعمة
 واستخفافهم بحقوقها بغير شكرهم ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله (الاشير ازي في الاقواب عن

ابن عباس رضي الله عنه من اسف على دنيا فاته (اي حزن على فوتها وتحسر على فقدها) (اقرب من النار مسيرة الف سنة) قال المناوي يعني شيئا كثيرا فليس المراد التحديد (ومن اسف على آخرة فاته) أي على شيء من الاعمال الاخرية (اقرب من الجنة مسيرة الف سنة) مقصود الحديث الحث على عدم الاحتفال بالدين والالتفات والترغيب فيما يقرب الى الجنة (الرازي في مشيخته عن ابن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنه (من اسلف) بمعنى اسلم أي أراد السلم وهو نوع من البيع لأنه يبيع موصوف في الذمة بلفظ السلم أو نحوه (في شيء فليسلف في كبل معلوم) ان كان المسلم فيه مكبلا (ووزن معلوم) ان كان موزونا (الى اجل معلوم) قال العلقمي وسببه كافي مسلم عن ابن عباس انه قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في الثمار السنة والسنتين فقال من اسلف فذكره (حم ق ٤) عن ابن عباس رضي الله عنه من اسلف في شيء فلا يصرفه الى غيره) أي لا يستبدل عنه قال العلقمي قال الدميري قال الخطابي اذا اسلف دينار في قفيز حنطة الى شهر فخل الاجل فاعوزه البرقان بأحنية يذهب الى أنه لا يجوز له أن يبعه عرضا بالدينار ولكن يرجع برأس المال عليه قولا بهوم الخبر وظاهره وعند الشافعي يجوز له أن يشتري منه عرضا بالدينار اذا تقايلا وقبضه قبل التفريق لئلا يكون دينه دينين وأما قبل الاقالة فلا يجوز وهو معنى النهي عن صرف السلف الى غيره وعلم من منع الاستبدال انه لا يجوز بيع المسلم فيه قبل قبضه ولا التولية فيه ولا الشراكة ولا الصلح وهو كذلك وكذا لو جعله صداقا لبيت المسلم اليه لم يجوز ~~كذا~~ ان كان المسلم اليه امرأة فتزوجها عليه أو خالها لم يصح (د عن أبي سعيد) واسناده حسن رضي الله عنه (من اسلم على يديه رجل) أو امرأة (وجبت له الجنة) قال المناوي المراد اسلم بإشارته وترغيبه له في الاسلام (طب عن عقبه بن عامر) رضي الله عنه واسناده ضعيف رضي الله عنه (من اسلم على يدي رجل فله ولاؤه) قال المناوي أي هو أحق بأن يرثه من غيره أو أراد بالولاء النصر والمعاونة والى كل ذاهبون (طب عد قط عن أبي امامة) واسناده ضعيف رضي الله عنه (من اسلم على شيء فهو له) قال المناوي استدله به على ان من أسلم أخو زاهله وماله (عدهق عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (من اسلم من) أهل قارس فهو قرشي) قال المناوي هذا من قبيل سلمان منا أهل البيت (ابن النجار عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (من اشاد) أي أشاع (على مسلم عورة يشبهه بما يغير حق شأنه الله في النار يوم القيامة) قال العلقمي قال في النهاية يقال أشاده وأشاده اذا أشاعه ورفع ذكره من أشيد البنيان فهو مشاد وشيدته اذا طولته فاستعير لرفع صوتك بما يكرهه صاحبك رضي الله عنه وخص المسلم لان حقه أكدوا ضراره أعظم والا فالتخي كذلك (هب عن أبي ذر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن رضي الله عنه (من اشار الى أخيه) في الدين (بجديدة) أي سلاح كسكين وسيف ورمح (فان الملائكة تلعنه) تدعو عليه بالطرد والبعاد عن الوجه (وان كان أخاه لا يمهوامة) وان كان هازلا لان السلاح قد يسبق قال النووي فيه تأكيده حرمة المسلم والنهي الشديد عن ترويعه وتخويفه والتعرض له بما قد يؤذي به (م ت عن أبي هريرة) رضي الله عنه من اشار بجديدة الى أحد من المسلمين يريد قتله فقد وجب دمه) قال المناوي أي حل للمقتصد بها ان يدفعه عن نفسه ولو أدى الى قتله (ل عن عائشة) رضي الله عنه من اشتاق الى الجنة سارع الى الخيرات) أي الى فعلها لتكون اقرب اليها (ومن اسف في من النار) أي خاف منها (لهي) قال المناوي في شرحه الكبير بكسر الهاء (عن الشهوات) أي عن فعلها

في الدنيا لا اشتغال نار الخوف في قلبه (ومن ترقب الموت) أي انتظره وتوقع حلوله به (هانت عليه
الذات) من نحو ما كل ومشرب (ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات) فلا يضجر منها العلة
بأنهم مكفورات للعوام ودرجات للنواص (هب عن علي) واسناده ضعيف (من اشترى سرقة)
أي سر وقا (وهو يعلم أنها سرقة فقد شرك في عارها واثمها) وفي رواية للطبراني من أكلها وهو
يعلم أنها سرقة فقد أشرك في اثم سرقتها (لهق عن أبي هريرة) من اشترى ثوبا بعشرة دراهم
مثلا (وفي) أي في ثمنه (درهم حرام لم يقبل الله له صلاة مادام عليه) قال المناوي زاد في رواية
منه سرقة وعدم القبول لا ينافي الصحة (حم عن ابن عمر) واسناده ضعيف (من اصاب ذنبا)
أي كبيرة توجب حدا (فاقيم عليه حد ذلك الذنب فهو كفارته) قال العلقمي ظاهره التكفير
وان لم يتب وعليه الجمهور وقال المناوي بالنسبة لذات الذنب اما بالنسبة لترك التوبة عنه فلا
يكفرها الحد لانهم معصية أخرى (حم والضياع عن خزيم بن ثابت) قال الشيخ حديث صحيح
(من اصاب مالا من نهارش) قال الشيخ بوزن مفاعل وقال المناوي روى بالنون من نهش
الحية وبمئة فوفية وعيم وكسر الواو جمع تهواش أو مهواش من الهوش الجمع وهو كل مال
أصيب من غير حله (أذهب الله في نهارش) قال المناوي بنون أوله مهالك وأموره متبددة والمراد
ان من أخذ شيئا من غير حله كتهب أذهب الله من غير حله وأصل النهارش مواضع الرمل اذا وقعت
فيها رجل البعير لا تكاد تخرج (ابن الجار عن أبي سلة) الحمى واسناده ضعيف (من اصاب
من شيء فليزمه) أي من اصاب من أمر مباح خيرا فينبغي له ملازمته وسيأتي من رزق في شيء
فليزمه (ه عن انس) بن مالك (من اصاب حدا) أي ذنبا يوجب الحد فاقيم المسبب مقام
السبب (فجئت) وفي نسخة تجلت (عقوبة في الدنيا قاله احمد بن حنبل) بتشديد النون
(على عبده العقوبة في الآخرة ومن اصاب حدا) أي موجب حد (فستره الله عليه قاله اكرم
من ان يعود في شيء قد عفا عنه) قال المناوي أي بشئ ستره الله عليه وقاب منه فوضع غفران الله
موضع التوبة أشعارا بترجيح جانب الغفران (ت ه عن علي) قال الشيخ حديث صحيح
(من اصابته فاقة) أي حاجة قال في المصباح والفاقة الحاجة واقتناق اقتياقا احتياج وهو
ذو فاقة (فانزلها بالناس) قال المناوي أي عرضها عليهم وسألهم سد خلته (لم تسد فاقته) قال
العلقمي بل يغضب الله على من أنزل حاجته بغيره العاجز وهو قادر على قضاء حاجته خلقه كلهم
من غير أن ينقص من ملكه شيء وقد قال وهب بن منبه لرجل يأتي الملوكة ويحك تأتي من يغلق
عنه بابا ويؤاثر عنك غنما وتدع من يفتح لك بابا نصف الليل ونصف النهار ويظهر لك غنما
فالعبد عاجز عن جلب مصالحه ودفع مضاره ولا معين له على مصالح دينه ودينه الا الله تعالى (ومن
انراه بالله اوشك) يفتح الهمزة والشين أي أسرع (الله بالغناء) بالكسر والمداد الكفاية
قال تعالى وان يمسك الله بضرة الآية وقال واسألوا الله من فضله وفي الترمذي من لا يسأل الله
يغضب عليه (اما يموت أجل) بالمد (او غنى عاجل) وهو ضد لأجل (حم د عن ابن مسعود)
قال ت حديث حسن (من اصابه هم او غم او سقم او شدة فقال اللهم رب لا تشريه لكه كشف)
أي كشف الله ذلك (عنه) اذا قال ذلك بصديقته واخلاص (طب عن اسماء بنت عميس)
واسناده حسن (من اصبح وهو لا يظلم احدا) من الخلق (غفر له) بالبناء للمفعول أي غفر

قوله والمداد الصواب
والقص

الله (ما اجترم) زاد في رواية وان لم يستغفر والمراد الصغائر (ابن عساكر عن انس) واسناده
 ضعيف (من اصبح وهمه التقوى ثم اصاب فيما بين ذلك) أي فيما بين صباح اليوم الاول
 والثاني (ذبحا غفر الله له) أي الصغائر كما تقرر (ابن عساكر عن ابن عباس) وهو ضعيف (من
 اصبح وهمه غير الله) بحقل غير ما يرضى الله (فليس من الله) أي لا حظ له في قربه ومحبه ورضاه
 (ومن اصبح لا يهتم بالمسكين) أي بأحوالهم (فليس منهم) أي من كاملهم (لـ عن ابن مسعود)
 وهو حديث ضعيف (من اصبح مطيعا لله في شأن (والديه) أي أصله المسلمين) اصبح له بيان
 مفتوحان من الجنة وان كان المطاع من الوالدين (واحد فواحد) أي قائمة بفتح باب واحد
 قال المناوي فيه ان طاعة الوالدين لم تكن طاعة مستقلة بل هي طاعة الله ورسوله كذا العيصان
 والاذى (ابن عساكر عن ابن عباس) من اصبح منكم آمنا في سربه قال المناوي بكسر السين
 على الاشهر أي في نفسه وقيل بقصها أي في مسلكه وقيل بفتح السين أي في بيته (معافي في جسده
 عنه قوت يومه فكا عما حيزت) بكسر المهملة وزاي (له الدنيا) أي ضمت وجمعت قال في
 المصباح حوت الشيء أحوزه حوزا وحازه يحوزه حيزا من باب سارغة فيه (بجذافرها) قال في
 النهاية الحذف اذ الجواب وقيل الاعلى واحدا حذفا وقيل حذفوا أي فكا عما أعطى الدنيا
 بأسرها (حدثه عن عبيد الله بن محسن) وهو حديث حسن (من اصبح يوم الجمعة صائما
 وعاد من رمضان مسكينا وشيع جنازة لم يبقه ذنب اربعين سنة) قال المناوي أي ان اتقى
 الله مع ذلك وامتنل الاوامر واجتنب النواهي اه وفيما قاله نظر (عدهب عن جابر) من
 أصيب بمصيبة) أو بشي يؤذيه في نفسه أو أهله أو ماله (قد كرم مصيبتيه فاحدث استرجاعا) أي قال
 ان الله وانا اليه راجعون (وان تقادم عهدا) بجهة معترضة بين الشرط وجوابه (كتب الله)
 أي قدر أو امر الملائكة ان تكتب (له من الاجر مثله يوم اصيب) قال العلامة جمل الله هذه
 الكلمات ملحا لذوي المصائب وعصمة للمتخمين لما جمعت من المعاني المباركة فان قوله ان الله
 توحيد وقرار بالعبودية والملاذ وقوله وانا اليه راجعون اقرار بالملك على أنفسنا والبعث من
 قبورنا واليقين بأن رجوع الامر كله اليه كما هو له قال سعيد بن جبير لم يعط الله شيئا هذه الكلمات
 مثل فينا صلي الله عليه وسلم ولوعرفها يعقوب لما قال يا أسفا على يوسف (هـ) عن الحسين
 ابن علي (من اصيب بمصيبة في ماله أو جسده فسكرها ولم يشكرها الى الناس كان حقا على الله)
 تفضلا منه وكرما (ان يغفر له) قال المناوي لا يناقضه قول المصطفى في مرضه وارأساه لانه على وجه
 الاخبار لا الشكوى (طب عن ابن عباس) من اصيب في جسده بشي فتر كذا (أي لم يأخذ
 عابه دية ولا ارشا) كان كفارة له (من الصغائر (حم عن رجل) صحابي واسناده حسن (من
 اضحى) أي ظهر للشمس (يوما محرما) بمحج أو عمرة (مليبا) أي قاتلا لبيك اللهم لبيك واستمر كذلك
 (حتى غربت الشمس غربت بذنوبه) قال المناوي أي غفر له قبل غروبها (فعاد كما ولدته امه) أي بغير
 ذنب وفيه شمول للبكاتر (حم هـ عن جابر) واسناده حسن (من اضطلع مضطجعا لم يذكر الله
 فيه كان عليه ترة) قال المناوي بكسر المنة الفوقية وفتح الراء أي نقصا وحسرة (يوم القيامة)
 فان النوم على غير ذكر الله تعظيم للحياة وربما قبضت روحه فيه فيكون مفارقا لادبنا على غير
 ذكر الله بخلاف من ذكر الله قبل ان ينام (ومن قدم مقعدا لم يذكر الله فيه كان عليه ترة يوم

القيامه د عن أبي هريرة) واسناده حسن (من اطاع الله فقد ذكرك الله وان قات صلاته وصيامه
وتلاوته للقرآن ومن عصي الله لم يذكره) وفي نسخة فلم يذكره اي فهو لم يذكره (وان كثرت صلاته
وصيامه وتلاوته للقرآن) مقصود الحديث الحث على فعل المأمورات وتجنب المنهيات والزجر
عن فعل المعاصي (طب عن واقد) من اطعم مسلما جائعا اطعمه الله من ثمار الجنة) قال المناوي
زاد في روايته ومن كسا مؤمنا عاريا كساه الله من خضر الجنة واستبرقها اي من نوع نفيس من
ذلك والافضل من دخل الجنة لبس من ذلك (حل عن أبي سعيد) واسناده ضعيف (من اطعم
اخاه المسلم شهوته حرمه الله على النار) قال المناوي اي فارتحلوا الى أعدت للكافرين اه
وهذه محرمه على كل مسلم فالظاهر ان المراد على الذي استحق التعذيب بها على ذنب هذا القتل
كفارته ويمكن حمل كلامه على أن هذا القتل علامة على حسن الخاتمة والله أعلم براديبه
(هـ عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (من اطعم مريضاً شهوته اطعمه الله من
ثمار الجنة) أي خصه بنوع أعلى كما تقدم (طب عن سلمان الفارسي) قال الشيخ حديث حسن
(من اطلق عن مؤمن سيئة) أي ذب عن عرضه (كان خيرا من اسيما مؤودة) أي منع من
قتلها مقصود الحديث حث الانسان على الذب عن عرض أخيه (هـ عن أبي هريرة) واسناده
حسن (من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم ان يفقهوا عينه) أي يرموه بحصاة
وان فقت عينه هدرت ان لم يدفع الابدالك (حم ٤ خ عن أبي هريرة) من اطلع في كتاب احبه
في الاسلام (بغير اذنه فكأنما اطلع في النار) أي فكأنما يتظر الى ما يوجب عليه دخول النار
قال المناوي والكلام في كتاب فيه سر وأمانة يكره صاحبه أن يطلع عليها (طب عن ابن عباس
من اعان مجاهدا في سبيل الله) على مؤن غزوه (او) اعان (غارما في عسرتة او) اعان (مكاتباً
في ذلك رقبته) ينحوا أذاب بعض النجوم عنه كشفاة له (اظله الله) من حر الشمس عند دنوها من
الرؤس يوم القيامة (في ظله) أي ظل عرشه (يوم لا ظل الا ظله) اكراما وجزا لما فعل (حم ٤ خ عن
سهل بن حنيف) قال الشيخ حديث حسن (من اعان على قتل مؤمن بشطر كلمة) قال المناوي
لحقوا من اقتل (لحق الله مكتوب) في نسخة بصورة المرفوع على طريقة المتقدمين الذين
يرمون المنصوب بالألف أو مرفوع خبر مبتدأ محذوف (بين عينيه آيس من رحمة الله) قال
المناوي كتابة عن كونه كافرا اذ لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون وهذا زجر وتهويل
أو المراد يستقر هذا حاله حتى يظهر بالانذار ثم يخرج (هـ عن أبي هريرة) وهو حديث حسن (من
اعان ظالما سخط الله عليه) عدل الله سبحانه وتعالى فانه أحكم الحاكمين (ابن عساكر عن ابن
مسعود) وهو حديث ضعيف (من اعان على خصومة بظلم) قال المناوي لفظ رواية الحاكم
بغير حق (لم يزل في سخط الله حتى ينزع) قال في النهاية أصل النزاع الجذب والقلع فالمعنى حتى
يقلع عما هو عليه من الاعانة على الخصومة (هـ ٤ خ عن ابن عمر) باسناد صحيح (من اعان ظالما
ليدحض) أي يطل الظالم (بباطله) أي بسبب ما ارتكبه من الباطل (فقد برئت منه) أي
من المدين (ذمة الله وذمة رسوله) أي عهده وأمانته (لـ عن ابن عباس) من اعتذر إليه اخوه
في الدين (بمعدرة) أي طلب منه قبول معذرتة (فلم يقبلها) كان عليه من الخطيئة مثل صاحب
مـسـ أي مثل خطيئة المكاس قال المناوي وذلك من الكثرة (هـ والضياع من جردان)

قال الشيخ بضم الجيم (من اعتز بالعبادة) قال المناوي بعين مهملة فثلاثة نواي كذا بخط المؤلف
 لكن الذي ذكره مخرجه الحكمي أغتر بعين مهملة وراء كذا هو بخطه (أذله الله) دعاء أو خبر
 (الحكيم) الترمذي (عن عمر) بأسناد ضعيف (من اعتق رقية مسلمة) زاد في رواية مسلم سلمية
 (اعتق الله بكل عضو منها عضوا منهم من النار) قال العلقمي ظاهره أن العتق يكفر البكائر
 وذلك لأن الله متق مزيه على كثير من العبادات لأنه أشق من الوضوء والصلاة والصوم لما فيه من
 بذل المال الكثير ولذلك كان الحلج أيضا يكفر البكائر (حتى فرجه بقرجه) قال العلقمي قال
 الحافظ زين الدين العراقي في حرف الغاية في قوله حتى فرجه يحتمل أن تكون الغاية هذا اللا على
 والادنى فإن الغاية تستعمل في كل منها ما فيضتمل أن يراد هنا الأدنى اشرف أعضاء العبادة
 عليه كالجبهة واليدين ونحو ذلك ويحتمل الأعلى فإن حفظه أشد على النفس وإلى هذا أشار
 المناوي وعبارته نص على الفرج لأنه محمل أكبر البكائر بعد الشرك والقتل وأخذ منه ندب
 اعتناق كامل الأعضاء تحقيقا للمقابلة (فت عن أبي هريرة) من اعتقل رجلا في سبيل الله
 الاعتقال أن يجعل الرأكب الرمح تحت فخذه ويجر آخره على الأرض وراءه (عق له الله من
 الذنوب يوم القيامة) أي جاء منها هذا دعاء أو خبر (حل عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف
 (من اعتكف عشرين يوما من الأيام بلباها) (كان ثواب اعتكافه كعتبتين وعمرتين)
 أي كثوابهما (هب عن الحسين بن علي) وأسناده ضعيف (من اعتكف إيمانا واحسانا
 غفر له ما تقدم من ذنبه) قال المناوي من الصغائر حيث اجتنب البكائر وقامه عنه مخرجه
 ومن اعتكف فلا يكفر من الكلام (فر عن عائشة) من أعطاه الله تعالى حفظ كتابه القرآن
 (فطن أن أحدا أعطى أفضل مما أعطى فقد غلط) يحتمل أنه بالتخفيف (اعظم) منصوب بترغ
 الخافض وفي رواية صغرا عظم (التم تخ هب عن رجاء القنوي مرسل) وأسناده ضعيف (من
 أعطى حظه من الرفق) أي نصيبه منه (فقد أعطى حظه من الخير ومن حرم حظه من الرفق فقد
 حرم حظه من الخير) أذنه تنال المطالب الذنوبية والآخرية وبقوته يقوتان (حمت عن أبي
 الدرداء) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من أعطى) بالبناء للمفعول (شيئا فوجد)
 مالا يكافئ به (فليجز به) مكافأة على الصنعة (ومن لم يجد) مالا يكافئ به (فليجز به) على المعطي ولا
 يجوز له كتمان نعمته (فإن أثنى) عليه (به فقد شكره) على ما أعطاه (وإن كتمه فقد كفره) أي كفر
 نعمته (ومن تجلى به عالم يعطى) قال المناوي أي تزين بشعار الزهاد وليس منهم (فإنه كلابس ثوبي
 زور) أي كمن لبس قميصا وصل بكمين آخرين وهو ما أنه لا لبس قميصين فهو كالكاذب القائل
 ما لم يكن (حدثت حبيب عن جابر) بأسناد صحيح (من اعيتته المكاسب) أي اعجزته ولم يمتد
 لوجهها قال العلقمي قال في المصباح عي بالأمرو عن محته وفي منطقته يعيا من باب تعب عما عجز
 ولم يمتد لوجهه (فعليه به) قال المناوي أي فليلزم سكاها أو فليتجر فيها (وعليه بالجانب الغربي
 منها) فإن المكاسب فيها ميسرة وفي جانبها الغربي أيسر ولم يزل الناس يزدجون فيها بكثرة الربح
 قديما وحديثا (ابن عساكر عن ابن عمرو) بن العاص وأسناده ضعيف (من اغاث مله وفاق)
 أي مكرويا (كتب الله له ثلاثا ما وسع عين مغفرة واحدة فيها صلاح أمره كله) أي في الدنيا والآخرة
 (وثبتان وسبعون له درجات يوم القيامة) فيه ترغيب عظيم في الاغاثة والاعانة (تخ هب عن

(أنس) وهو حديث ضعيف (من اغبرت قدماه) أي أصابه ما غبار (في سبيل الله) قال المناوي
 أي في طريق يطلب فيها رضا الله فشمّل الجهاد وغيره كطلب العلم (حرمه الله على المار) وإذا
 كان ذاك في غبار قدميه فكيف بمن يذل نفسه حتى هلك (حم خ ت ن عن أبي عبس) بفتح الغين
 المهملة وسكون الموحدة عبد الرحمن بن جبير (من اغتاب غازيا) أي ذكره بما يكره (فكأنما
 قتل مؤمنا) أي في مطلق حصول الاثم وهو زجر وتحويل (الشيخ يرازي في الاقواب عن ابن
 مسعود) واسناد ضعيف (من اغتسل يوم الجمعة كان في طهارة إلى الجمعة الاخرى) والمراد
 الطهارة المعنوية (ل عن أبي قتادة) من اغتلب عنده اخوه المسلم فلم ينصره وهو يستطيع نصره
 اذله الله تعالى في الدنيا والاخرة) بسبب تركه نصر اخيه أي زجر من اغتابه ومنعه من غيبته بفحوا
 قوله هذا حرام عليك اتق الله (ابن أبي الدنيا في) كتاب (ذم الغيبة عن أنس) وضعفه المنذري
 (من أفتي) بالبناء للمفعول (بغير علم) كان أثمه على من افتاه) ويجوز بناؤه للفاعل والمفعول
 محذوف أي من أفتى شخصا بغير علم كان أثمه على من افتاه قال المناوي خرج بقوله بغير علم
 ما لو حتم من هو أهل للاجتهاد فاجتهد فخطأ فلا اثم عليه بل له أجر (ومن أشار على اخيه بما يريد لم ان
 الرشد في غيره فقد خان) بترك ما وجب عليه من النصيحة (دك عن أبي هريرة) من أفتى بغير
 علم لعنته ملائكة السماء والارض) لكونه أخبر عن حكم الله بغير علم (ابن عساكر عن علي) من
 افطر يوما من رمضان في غير رخصة رخصها الله له لم يقض عنه صيام الدهر كله) قال المناوي هو
 مبالغة وهذا كده بقوله (وان صامه) أي الدهر ولم يقطر فيه وهذا مؤول بأن القضاء لا يقوم
 مقام الادام وان صام عوض اليوم دهر الان الاثم لا يسقط بالقضاء اه أي وانما يسقط بالتوبة
 وقال العلقمي مذهب الشافعية انه يجب عليه قضاء يوم بدله وامساك بقية النهار وبرئت ذمته
 وبهذا قال أبو حنيفة ومالك وأحمد وجهور العلماء وعن ربيعة بن عبد الرحمن انه يلزمه أن يصوم
 اثني عشر يوما لان السنة اثنا عشر شهرا وقال سعيد بن المسيب يلزمه أن يصوم ثلاثين يوما وقال
 الثوري يلزمه أن يصوم ثلاثة آلاف يوم وقال علي وابن مسعود لا يقضيه صوم الدهر واحتجبا
 بهذا الحديث (حم والاضياء عن أبي هريرة) وهو ضعيف وان علقه البخاري (من افطر يوما
 من رمضان في الحضر) بالاعذر (فله بدنة) قال المناوي وتماه عنه يخرج فان لم يجد فليطعم
 ثلاثين صاعا من تمر للمساكين (قط عن جابر) وضعفه الحارثي (من افطر يوما في رمضان
 فأت قبل ما يقضيه فعليه) من تركه (بكل) يوم (مد) من جنس القطرة (لمسكين) أو فقير وهذا
 حله الشافعية على ما اذا فات بغير عذر والا تكن أفطر فيه لمرض ولم يتمكن من قضائه بأن استمر
 مرضه حتى مات فلا اثم في هذا الفات ولا تدارك له بالقضية (حل عن ابن عمر) باسناد ضعيف
 (من افطر في رمضان ناسيا) للصوم (فلا قضاء عليه ولا كفارة) قال المناوي وبه أخذ
 الشافعي وفيه رد على مالك في ابطاله بالكل ناسيا (ل هق عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث
 صحيح (من أقال مسلما) أي وافقه على نقض البيع (أقال الله تعالى عنه) أي رفعه من
 سقوطه (دهن عن أبي هريرة) واسناده صحيح (من أقال نادما) زاد في رواية صدقة قال
 العلقمي قال في النهاية أي وافقه على نقض البيع وأجابه اليه اذا كان قد ندم أحدهما
 أو كلاهما اه وهذا نسخ لا بيع فلا يترتب عليها أحكام البيع من الاخذ بالشفعة وغيره

(أقاله الله يوم القيامة) أي عفا عنه دعاء أو خبر (هق عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (من أقام مع المشركين) في ديارهم بعد إسلامهم (فقد برئت منه الذمة) قال المناوي وهذا كان أولا حين كانت الهجرة إلى النبي صلى الله عليه وسلم واجبة لنصرته ثم نسخ (طب هق عن جرير) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (من أقام البيعة على أسير) أي على قتله والمراد قتل حريسا في الحرب (فله سلبه) بشرط أن يكون القاتل مسلما والسلب بفتح اللام ثياب القتل التي عليه والخف والران وهو خف بلا قدم والمركوب الذي قاتل عليه أو أمسكه بعنانه والسرجه والجام والنقعة التي معه والجنينة التي تقاد معه وكفاية شر الحربي مثل قتله كان يفتقأ عنه أو يقطع يديه أو رجله (هق عن أبي قتادة) واسناده صحيح (من اقتبس) أي تعلم (علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر) المعلوم تحريمه قال المناوي ثم استأنف بجملة بقوله (زاد ما زاد) يعني كلما زاد من علم النجوم زاد ما زاد وقال العلقمي قال الخطابي علم النجوم المنهي عنه هو ما يدعيه أهل التنجيم من علم الكواكب والحوادث التي لم تقع وستقع في مستقبل الزمان بأوقات هبوب الرياح ومجيء المطر وظهور الحر والبرد وتغير الأسعار وما كان في معناها من الأمور التي يزعمون أنهم يدركون معرفتها بسير الكواكب في تجاريها واجتماعها وافتراقها ويدعون إن لها تأثيرا في السفليات وإنها تجري على قضاء موجباتها وهذا منهم تهجم على الغيب وتعاطى علم قد استأثر الله به لا يعلم الغيب سواه وأما علم النجوم الذي يدرك من طريق المشاهدة والخبر الذي يعرف به الزوال وتعلم به جهة القبلة فإنه غير داخل فيما نهى عنه وذلك أن معرفة رصد الظل ليس بشيء أكثر من أن الظل مادام ناقصا فالشمس بعد صاعدة نحو وسط السماء من الأفق الشرقي وإذا أخذ في الزيادة فالشمس هابطة من وسط السماء نحو الأفق الغربي وهذا علم يصح دركه من جهة المشاهدة إلا أن أهل هذه الصناعة قد دبروه بما اتخذوا له من الآلات التي يستغنى الناظر فيها عن مراعاة مقتده ومراصدته وأما ما يستدل به من النجوم على جهة القبلة فأنما هي ككواكب رصد أهل الخبرة بهم من الأئمة الذين لا تشك في عنايتهم بأمس الدين ومعرفة بهم ما وصدهم فيما أخبروا به عنهم مثل أن شاهدوها بحضرة الكعبة وشاهدوها على حال الغيبة عنها وكان أدراكهم الدلالة منها للمعاينة وأدراك ذلك لقبولنا خبرهم إذ كانوا عندنا غير متهمين في دينهم ولا مقصرين في معرفتهم (حمد ه عن ابن عباس) باسناده صحيح (من اقتصد) في النقطة (اغناه الله ومن بذل) فيها (أفقره الله ومن تواضع) لله (رفعه الله ومن تجبر قصمه الله) قال المناوي أي أهانه وأذله وقيل قرب موته (الزارع عن طلحة) بن عبد الله (من اقتطع أرضا) أي أخذها (ظلمًا) بالاستيلاء عليها (بغير حق) (لحق الله وهو عليه غضبان) قال العلقمي وفي الرواية الأخرى وهو عنه معرض قال النووي قال العلماء الأعراض والغضب والسخط من الله تعالى هو إرادته إبعاد ذلك المغضوب عليه من رحمة وتعذيبه وإنكار فعله وذمه وسببه إن رحاين اختصما عنده في أرض فقال للمدعي ينتك قال ليس لي بينة قال عيینه قال إذن يذهب بها قال ليس إلا ذلك فلما قام ليخلف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع فذكره (حمد عن وائل) بن حجر (من اقتنى) الاقتناء بالقاف إفعال من القنية بالكسر وهي الاتخاذ (كلبا لا كلب ماشية أو) كلبا (ضاريا) أي معيلا للصيد معتاد له قال العلقمي وروى ضاري على لغة من يحذف الالف من المنقوص حالة

النصب والالتزيم لا للترديد (نقص من عمله) أي من أجر عمله (كل يوم قيراطان) وفي رواية
 قيراط أي قدر معلوم عند الله قال المناوي فيه إيماء إلى تحريم الاقتناء والتهديد عليه أنه إذا لم يحبط
 الأجر المصيبة اه وفي كلام العلامة ما يفيد جواز اقتناء غيره العقور مع الكراهة
 الممنعة فلا كراهة وسبب كراهة اقتناؤها أنهم اتروغ الناس قال ويحتمل أن تكون العقوبة
 تقع بعد التوفيق للعمل بقدر قيراط مما كان يعمل من الخير لولم يتخذ الكلب ويحتمل أن يكون
 أنه يتخذ حراما والمراد بالنقص أن الأثم الحاصل باقتناؤه يوازن قدر قيراط أو قيراطين من الأجر
 فينقص من ثواب عمل المتخذ قدر ما يترتب عليه من الأثم باقتناؤه وهو قيراط أو قيراطان وقيل
 سبب النقصان امتناع الملائكة من دخول بيته أو ما يلحق المارين من الأذى أولان بعضها
 شياطين أو عقوبة لخالفه النهي أو لولوغها في الأواني عند غفلة صاحبها فربما ينجس الطاهر
 منها فإذا استعمل في العبادة لم يقع موقع الطاهر منها واختلاف الروايتين في القيراطين
 والقيراط فقيل الحكم الزائد لكونه حفظ ما لم يحفظ الآخر وأنه صلى الله عليه وسلم أخبر
 أولاً بنقص قيراط واحد فسمعه الراوي الأول ثم أخبر بثانيه بنقص قيراطين زيادة في التأكد
 في التنفير من ذلك فسمعه الراوي الثاني وقيل ينزل على حالين فنقص القيراطين باعتبار كثرة
 الأضرار باقتناؤها ونقص القيراط باعتبار قلته وقيل يختص نقص القيراطين بمن اقتنأها
 بالمدينة الشريفة خاصة والقيراط بجماعها والاصح عند الشافعي إباحة اقتناؤها الكلاب لحفظ
 الدواب الخاف الغير المنصوص بما في معناه كما أشار إليه ابن عبد البر واتفقوا على أن المأذون
 في اقتناؤه ما لم يحصل الاتفاق على قتله وهو الكلب العقور وأما غيره فقد اختلف هل يجوز قتله
 أم لا واستدل به على جواز تربيته الجرو والصغير لاجل المنفعة التي يؤل أمره إليها إذا كبر
 ويكون القصد بذلك قاعاً مقام المنفعة به واستدل به على طهارة الكلب الجائر باقتناؤه لأن
 في ملابسته مع الاحتراز عنه مشقة شديدة وهو استدلال قوي لا يعارضه الأعموم الخبر الوارد
 في الأمر من غسل ما ولغ فيه الكلب من غير تفصيل وتخصيص العموم غير مستنكر إذا سوغه
 الدليل اه وفي كلامه ما يؤيد جزمه تحريم الاقتناء ويمكن جملة على العقور قال المناوي
 ولو اقتصى كلبين فأكثرفهم لم ينقص بكل كلب قيراطان أو قيراطان للكل قال ابن الملقن تبعاً
 للسبكي يظهر عدم التعدد بكل كلب لكن يعمد الأثم فإن اقتناء كل واحد منهن منى عنه وقال ابن
 العماد بن سعد القاريط (حم ق ت ن عن ابن عمر) بن الخطاب (من أقر بعين مؤمن)
 قال المناوي أي أفرحها وأسرها أو بلغها ما لها حتى رضيت وسكنت وقال العلامة قرة العين
 سرورها وفرحها مجازاً ويقال أبرد الله دمه عينية لأن دمه القرح والسرور باردة وقيل معنى
 أقر الله عينك بأفك أمنيته حتى ترضى نفسك وتسكن عينك فلا تستشرف إلى غيره (أقر الله
 بعينه يوم القيامة) جزاء وفاقاً (ابن المبارك) في الزهد (عن رجل) تابعي (مرسلاً) واستناده
 ضعيف (من أقرض ورقاً) بفتح فكسر أي فضة (مرتين كان كعدل صدقة مرة) فيه أن
 الصدقة أفضل من القرض (هق عن ابن مسعود) ثم قال استناده ضعيف (من أكتحل
 بالأنث يوم عاشوراء لم يرد أبداً) أسره الشارع (هق عن ابن عباس) قال العلامة قال ابن
 الجوزي أنه موضوع وحاصل كلام شيخنا فيما كتبه على الموضوعات أنه ليس بموضوع (من)

اكتوى أو استرقى فقد برئ من التوكل) قال العلقمي قال شيخنا قال البيهقي في شعب الإيمان وذلك لأنه ارتكب ما يستحب التنزيه عنه من الاكثوار لما فيه من الخطر ومن الاسترقاق بما لا يعرف في كتاب الله أو ذكره بل هو أذن يكون شركا فقد روينا الرخصة فيه بما يعلم من كتاب الله تعالى أو ذكره من غير كراهة وإنما الكراهة فيما لا يعلم من لسان اليهود وغيرهم أو استعملها معتقدا عليهم الأعلى الله تعالى فيما وضع فيها من الشفاء فصار به ذوا بارئ كآية المكروه بريئا من التوكل فان لم يوجد واحد من هذين بل وغيرهما من الأسباب المباحة لم يكن صاحبها بريئا من التوكل (حم ت ه ل عن المغيرة) بن شعبه بإسناد صحيح (من أ كثر من الاستغفار) المقرون بالتوبة الصحيحة كما يشير إليه قوله تعالى ومن يتق لله يجعل له مخرجا لا آية (جعل الله) له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه الله من حيث لا يحتسب) أي من وجهه لا يخطر بباله (حم ت ه ل عن ابن عباس) من أ كثر ذكر الله فقد برئ من النفاق) قال المناوي لأن في كثرة دلالة على محبة الله تعالى فان من أحب شيئا كثر من ذكره (طس عن أبي هريرة) واستناده ضعيف (من أ كثر ذكر الله أحبه الله تعالى) ومن أحب به جعله من أوليائه (فر عن عائشة) بإسناد ضعيف (من أ كرم القبله) بأن يستقبلها في حال الذكروا العبادة والرضوان وان ينصرف عنهم عند قضاء الحاجة وكشف العورة (أ كرمه الله تعالى) في الدنيا والآخرة وفيهما (قط عن الوضين بن عطاء مرسل) من أ كرم امرأ مسلما فكانها بكرم الله تعالى) قال المناوي لفظ رواية مخرجه الطبراني من أ كرم اخاه المؤمن (طس عن جابر) وهو حديث ضعيف (من أ كل لحافا ليتوضأ) أي لحم ابل كما يئنه في رواية أخرى والمراد اللحم الذي مسه نار وكيف كان فهو منسوخ (حم طب عن سهل بن الحنفلية) واستناده حسن (من أ كل الطين فكانها أعان على قتل نفسه) لأنه ردي عمود (طب عن سلمان) من أ كل ثوبا بضم المثلثة (أو بصلا) أي نديا (فلمعتزلا أو لمعتزلا) وفي نسخة شرح عليه المناوي أوله منزل مسجدنا فإنه قال شئت من الراوي أي مسجد أهل بيتنا فليس النهي خاصا بعبادته صلى الله عليه وسلم (وليقة عذ في بيته) فيه أن كل الكريه يبيع ترك الجماعة (ق عن جابر) بن عبد الله (من أ كل بالعلم) يعني اتخذ علمه ذريعة إلى جلب المال (طمس الله على وجهه وورده على عقبه) وكانت النار أولى به) من الجنة (اشيرازي) في الاقواب (عن أبي هريرة) من أ كل فشيعة وشرب فروى) بفتح فكسر (فقال الحمد لله الذي أطعني واشبعني وسقاني وأرواني خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) في كونه لا ذنب عليه (ع وابن السني عن أبي موسى) الأشعري (من أ كل قبل ان ينسرب) في الصوم (وتسكروا من شيا من الطيب) أي في ليل الصوم (قوى على الصيام) وفي رواية وقال بدل ومن شيا من الطيب أي استراح وقت القيولة لأن هذه الخصال تعين على الصوم اماما عدا من الطيب فواضح وأما الطيب فقال المناوي لأنه غذاء الروح (هب عن أنس) بن مالك (من أ كل في قصعة) بفتح القاف أي من أ كل طعاما في آنية قصعة أو غيرها (ثم لحسها) فواضعا وتغظيها لما أنعم الله به عليه (استغفرت له القصعة) قال المناوي لأنه اذا فرغ من طعامه لحسها الشيطان فاذا لحسها الانسان فقد دخلها من لحسه فتستغفر له شكره على ما فعله ولا مانع من ان يخاف الله تعالى في الجادة يزاوانطقا اه وقال العلقمي قال الدميري في مسند البزار

استغفرت له النصعة فتقول اللهم اجره من النار كما اجارني من لعن الشيطان قال شيخنا قال
 امر ابي بحقل ان الله تعالى يخلق فيم يتميز او نطقا تطلب به المغفرة وقد روى في بعض الآثار انها
 تقول اجارك الله كما اجرتني من الشيطان (حم ت ه عن نيشة) الخبر بضم النون ﴿من﴾
 أكل مع قوم تمرا قال المناوي ومثله ما في معناه كمين وخوخ ومشمش (فلا يقون) بفتح اوله أي
 بقرن قرة بتمرة لما كاهم امعا (الا ان يأذنوا له) وانهمى للتحريم ان كان مشتركا والافلا كراهة
 (طب عن ابن عمرو) وفي نسخة بلا واو بعد الراء لكن قال المناوي ابن العاص واسناده حسن
 ﴿من﴾ كل من هذه اللحوم شيئا فلم يغسل يده من ريح وضره بفتح الواو والاضاد المعجمة أي دسه
 وزهومت به بعد لعن اصابه (لا يؤذي) أي لا يؤذي (من حذاه) بالمد من يقرب منه من
 الآدميين والملائكة قال المناوي فترك غسل اليدين من الطعام ~~مكروه~~ لتأذي الحافظين به
 (ع عن ابن عمر) ﴿من﴾ كل طيبا بفتح قشيد أي حلالا (وعلى في) موافقة (سنة وامن
 الناس بوائقه) أي دواهيته والمراد الشرور كالظلم والفسح والايذاء (دخل الجنة) أي مع
 السابقين (تلك عن أبي سعيد الخدري) واسناده صحيح ﴿من﴾ (من الطف مؤمنا) يحتمل ان المعنى
 تاطف به (او خفاه) أي اسرع (في شيء من حوائجهم صغرا وكبرا كان حقا على الله ان يخدمه)
 بضم اوله أي يجعل له خدما (من خدم الجنة) مكافأة على خدمته لا خيه في الدنيا (البرار عن
 أنس) باسناد ضعيف ﴿من﴾ (من الف المسجد) أي تعود القعود فيه لخصوص صلاة كاعتكاف (الله
 الله تعالى) أي قرب به من رحمة واقاضها عليه وادخله في حفظه ورعايته (طس عن أبي سعيد)
 واسناده ضعيف ﴿من﴾ (من القى) قال المناوي لفظ رواية ابن عدي من خلع (جلباب الجاهل فلا
 غيبة له) الجلباب كل ما يستتر به من نحو ثوب والمراد ان المتجاهر بالقواحش لا يحرم ذكره بما
 تجاهر به وتقدم اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس (هق عن أنس) ﴿من﴾ (من اماط اذى)
 كشوكة وحجر (عن طريق المسلمين كتب له) به (حسنة ومن تقبلت منه حسنة دخل الجنة) أي
 بغير عذاب أو مع السابقين اذ القبول والدخول بفضل رحمة تعالى فلا مانع من ان يحصل ذلك
 لمن ارتكب كبائر فلا اشكال (خد عن معقل بن يسار) واسناده حسن ﴿من﴾ (من أم قوما) أي
 صلى بهم اماما (وهم له كارهون) لمعنى مذموم فيه شرعا فان كرهوه لغير ذلك فلا كراهة في حقه بل
 الملام عليهم (فان صلاته لا تجاوز قوته) قال المناوي أي لا ترتفع الى الله تعالى رفع العمل
 الصالح بل ادنى شيء من الرفع (طب عن جنادة) بن أمية الأزدي باسناد ضعيف ﴿من﴾ (من أم الناس
 فاصاب الوقت) أي وقت الصلاة التي صلاها بهم بان فعلها في وقتها (وآثم الصلاة) بان أتى
 بشرطها وأدائها ومنه دوابها (فله ولهم) الثواب (ومن انتقص من ذلك شيئا) بان وقع
 في صلاته خلل ولم يعلم به المأمومون (فعليه ولا عليهم) قال العلقمي يحتمل ان يكون فيه حذف
 تقديره ولهم الثواب لاعليمهم الاثم والمراد ان الامام ان كان في صلاته نقص وخلل بان كان جنبا
 أو محدثا أو عليه نجاسة ولم يعلم المأمومون بحاله فلما أمروا من الثواب ولا اثم عليه (حم د ه عن
 عتبة) بن عاص الجهمي واسناده حسن ﴿من﴾ (من أم قوما وفيهم من هو اقرأ منه كتاب الله تعالى
 واعلم لم يزل في سقا) أي هبوط (الي يوم القيامة هق عن ابن عمر) ﴿من﴾ (من امركم من الولاية) أي
 ولاية الامور (بمعصية فلا تطيعوه) اذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق (حم ه ن عن أبي سعيد)

الخدرى (من امر معروف فليكن امره معروف) أي برفق وابن فاته اذ في القبول (هب عن
 ابن عمرو) بن العاص باسناد ضعيف (من امسى) أي دخل في المساء (كلام من عمل يديه)
 في اكسابه انفسه وعياله من حلال (امسى مغفورا له طس عن ابن عباس) واسناده ضعيف
 (من امسك بركاب أخيه المسلم) قال المناوي حتى يركب أو وهو راكب فشي معه (لا يجره
 ولا يخافه) بل اكرام الله لكونه فحو عالم أو صالح (غفر له) ذنوبه الصغائر (طب عن ابن عباس
 من اتسب الى تسعة آباء كفار) انظر حكمة التقييد بهذا العدد وهل له حكمة أو لا مفهوم له
 حتى قصد بالانتساب الى الكفار الافتخار كان الحكيم كذلك كما يشير اليه قوله (يريدهم عزا
 وكرما) قال المناوي لفظ رواية مخرجه كرامة (كان عاشرهم في النار) قال المناوي لان من احب
 قوما حشرهم الله معهم ومن افتخر بهم فقد احبهم وزيادة اه والظاهر ان المراد الزجر والتقفر
 عن الافتخار بهم (حم عن ابى ریحانة) قال الشيخ حديث حسن (من اتقى) أي تقوى
 ما شياؤا بكم من محله الى محل آخر (ليعلم علما) من العلوم الشرعية (غفر له) ما تقدم من ذنبه
 الصغائر (قبل ان يخطو) خطوة من موضعه اذا اراد بذلك وجهه الله تعالى (الشيرازي)
 في الالقاب (عن عائشة) من انتهب أي اخذ ما لا يجوز له اخذه قهرا جهرًا (فليس منا) أي
 ليس على طريقتنا وسنتنا (حم ت والضياء عن انس) بن مالك (حم د ه والضياء عن جابر)
 واسناده صحيح (من انظر معسرا) أي أمهل مديونا فقيرا (أو وضع عنه) أي سط عنه من دينه
 (اظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله) قال المناوي أي ظل عرشه أو ظل الله والمراد به ظل الجنة
 و اضافته الى الله اضافة ملك وقال ابن دينار المراد بالظل هنا الكرامة والكنف والكن من
 المكارة في ذلك الموقف يقال فلان في ظل فلان أي في كنفه وحمايته وهذا أولى الاقوال وقيل
 المراد بالظل الرحمة (حم م عن ابى اليسر) قال الشيخ بفتح المثناة التحتية والسين المهملة
 كعب ابن عمرو السلي (من انظر معسرا الى معسره انظره الله بذنبه الى توبته) أي الى ان
 يتوب فيقبل توبته ولا يعاجله بعقوبة ذنبه ولا يمتنه بفائة (طب عن ابن عباس) من انظر
 معسرا فله بكل يوم مثله صدقة (تمامه قبل ان يحل الدين فاذا حل الدين فانظره فله بكل يوم مثله
 صدقة قال العلقمي قال الدمري قال الله تعالى وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعاونون رب الله
 تعالى بهذه الآية الى الصدقة على المعسر وجعل ذلك خيرا من انظاره كذا قال جمهور الناس
 والابرار من الدين من أفضل الصدقات عليه فان قيل كيف خير بين واجب ومندوب فالجواب
 ان المندوب قد يفضل الواجب كالصدقة بالف دينار تطوعا فانها افضل من درهم من الزكاة
 وكذا ابتداء السلام افضل من رده والابتداء سنة وقد يكون واجبا (حم ه ل عن بريدة) انفرد
 به ابن ماجه باسناد ضعيف وزواه أحد رواها كم وقال صحيح الاسناد على شرط الشيخين (من
 انعم عليه نعمة فليحمد الله) عليها يصونها بذلك ويزيده الله من فضله (ومن استبطا الرزق
 فليستغفر الله) فان الاستغفار يجلب الرزق (ومن حزبه) بحامه مهمة وزاى وباه موحدة أي
 اهمه واشتد عليه (امر فليقل لاحول ولا قوة الا بالله) فاذا قال ذلك بنية صادقة فرج الله عنه
 (هب عن علي) من أنم الله عليه نعمة فاراد بقاءها فليكثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله
 قال المناوي تمامه عند مخرجه الطبراني ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولولا ان دخلت

جنة كقات ماشاء الله لا قوة الا بالله (طب عن عقبة بن عامر) الجهني وهو حديث ضعيف
 (من اتقى نفقة في سبيل الله) قال المناوي أي في جهاد أو غيره من وجوه القرب (كتبته
 سبعة مائة ضعف) قال المناوي اخذ منه بعضهم ان هذا نهاية التضعيف وردنا به والله يضاعف
 لمن يشاء (حم ت ن ك عن خريم) بن فاذك باسناد صحيحة (من أهان قريشاً أهانه الله) دعاء
 او خبر (حم ت ن عن عثمان) واسناده صحيح (من أهل بعمرة من بيت المقدس عقره)
 ظاهره ان الاحرام من بيت المقدس له منزلة على غيره وهذا قال المناوي ولأنه لا اهللال افضل
 ولا اعلى منه (ه ن عن أم سلمة) واسناده حسن (من بات) أي نام (على طهارة) من الحديثين
 والخبر (ثم مات من ابلته) أي فيها (مات شهيداً) أي يكون من شهداء الآخرة بمعنى ان له ثواباً
 يخصه (ابن اسحق) في عمل يوم وليلة (عن انس) بن مالك (من بات كالا من طلب) الكسب
 (الاحلال بات مغفوراً له) لأنه كالجهد في سبيل الله (ابن عساكر عن انس) بن مالك (من بات)
 قال المناوي أي نام وعبر بالبيتوتة لكون النوم غالباً انما هو في الليل (على ظهر بيت) أي مكان
 (عالم ليس عليه حجاز) قال العلقمي ويروى بحجاب بالباء وهو مانع من السقوط وقال المناوي
 حجاز أي حائط مانع من السقوط (فقد برئت منه الذمة) قال المناوي أي ازال عهده نفسه
 وصار كالمهدر الذي لازمة له فربما انقلب من نومه فسقط فمات هدرًا اه وقال في النهاية لأنه
 عرض نفسه للهلاك ولم يجتزأها (خ د عن علي بن شيبان) (من بات وفي يده غمر) بفتح الغين
 المجهمة والميم روائح اللحم ودمه أو زهره ومنه قال المناوي زاد أبو داود ولم يغسله (فاصابه شيء) أي
 اذا من بعض الحشرات أو الجن قال العلقمي وللزارقاصبة خبيل وفي رواية فاصابه لم وهو
 المس من الجنون وفي رواية فاصابه وضع وهو البرص (فلا يلوم من الانفسه) بتقصيره بترك غسل
 يده (خذت ك عن ابي هريرة) واسناده صحيح (من بات وفي يده ریح غمر) بالتحريك (فاصابه
 وضع) بفتح الضاد المجهمة فاعلمه برص أو بهق (فلا يلوم من الانفسه) لتقصيره (طس عن
 أبي سعيد) واسناده حسن (من باع داراً لم يجعل ثمنها في مثلها لم يبارك له فيها) قال العلقمي
 قال الدميري ورواه البيهقي ولفظه لم يبارك له في شيء من ثمنها انتهى وظاهر الحديث النهي عن
 بيع العقار (ه والضياء عن حذيفة) بن اليمان (من باع عيباً) قال العلقمي معناه معيباً
 كما يقال هذا ضرب الأمير أي مضر وبه ويحتمل ان يكون شيئاً فصحقت على الكاتب وضابط
 عيب المبيع ما نقص العين أو القيمة تقصاي فوت به غرض صحيح الغالب في جنس المبيع عدمه
 (لم يبينه) أي لم يبين عيبه للمشتري (لم يزل في مقت الله) أي غضبه الشديد اذا لمقت اشد الغضب
 (ولم تزل الملائكة تلعنه) لأنه غش الذي اتاع منه ولم يفتح له فاستحق ذلك (ه عن وائل) بن
 الاسقع وهو حديث ضعيف (من باع الخمر وليس قص الخمر) قال العلقمي قال الخطابي
 معناه فليس يستحل اكلها والتشقيص يكون من وجهين أحدهما ان يذبحها بالشقة وهو نصل
 عريض والاخر ان يجعلها اشفاصاً وعضاء بعد ذبحها كما تفصل اجزاء الشاة اذا أرادوا
 اصلاحها لادكل ومعنى الكلام انما هو نأ كيد التحريم والتغليظ فيه يقول من استحل بيع الخمر
 فليستحل كل الخنزير فانهم في الحرمة والاثم سواء أي اذا كنت لا تستحل أكل لحم الخنزير فلا
 تستحل ثمن الخمر فليس المراد الامر ببيعها (حم ه عن المغيرة) واسناده صحيح (من باع عقر

(دار) بفتح العين المهملة هو أصلها وهو مقعّم للتأكيّد (من غير ضرورة ساط الله على ثمنها نالفا
 يتلفه) وهذا مشاهد فان الانسان لا يزال ينتفع بعقاره ويحصل له به ريعه مادام باقيا فاذا باعه
 تصرف ثمنه (طس) عن معقل بن يسار ❦ من باع جلد اضعيته فلا اضعيته له قال المناوي أي
 لا يحصل له الثواب الموعود للمضحي على اضعيته اه فيحتمل ان المراد نفي الكمال وبيع جلد
 الاضعية حرام ولا يصح سواء كانت مندورة أم لا ويحرم جعله أجرة للجزار أيضا وله ان ينتفع بجوده
 الاضعية المتدوية دون الواجبة بنحو نذر (له) عن أبي هريرة ❦ من بدأ بالسلام قال المناوي
 على من أقيم أو قدم عليه (فهو أولى بالله ورسوله) يحتمل ان المراد اولى بآمان الله وآمان رسوله
 أي اولى لان يرد عليه من سلم عليه ويؤمنه لان السلام معناه الايمان فيجب الرد والله أعلم (حم) عن
 أبي امامة قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ❦ (من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه) فيه
 حث على السلام والزجر عن تركه (طس حل) عن ابن عمر بن الخطاب ❦ (من بدأ) بدل مهمله
 (جفا) قال في النهاية أي من سكن البادية غلظ طبعه لقله مخالطة الناس والحقاء غلظ الطبع
 اه قال المناوي أي من سكن البادية صار فيه جفاء لاعراب توحشه وانقراده وغلظ طبعه
 وبعده عن لطف الطباع (حم عن البراء) واسناده صحيح ❦ (من بدأ جفا ومن اتبع الصيد غفل)
 بفتحات قال المناوي أي من شغل الصيد قلبه الهاه وصارت فيه غفلة اه والظاهر ان المراد
 غفل عن الذكر والعبادة وظاهره ان الاكتساب بالاصطياد مفضل بالنسبة لبقية المباحات
 (ومن اتى ابواب السلطان افتن) قال المناوي لان الداخل عليهم اما ان يلتفت الى تنعمهم
 فيزدري نعمة الله عليه أو يهمل الانكار عليهم فيفسق اه ومحل ذلك ما لم يدع الى اتيانه مصلحة
 وشفاعة والا فلا بأس (طب عن ابن مسعود) واسناده حسن ❦ (من بدل دينه) أي انتقل
 منه لغيره (فاقتلوه) بعد الاستتابة وجوابا لقال المناوي وعمومه يشمل الرجل وهو اجماع والمرأة
 وعليه الأئمة الثلاثة خلافا للحنفية وأما النهي عن قتل الذناب فمعمول على الحربيات ويهودى
 تنصرو عكسه وعليه الشافعي (حم خ ٤) عن ابن عباس ❦ من بر والديه أي أصليه المسلمين
 وان عليا وسباقي ان زيارة قبرهما من البر (طوبى له زاد الله في عمره) بالبركة ورغد العيش وصفاء
 الوقت وصرفه في طاعة الله (خذ له عن معاذ بن انس) وهو حديث صحيح ❦ (من بلغ حدا
 في غير حد) أي في تعزيز فن توجه عليه تعزيز فعلى الحاكم ان لا يبلغ به الحد بل ينقص عن اقل
 حدود المعز فاذ بلغ به الحد (فهو من المعتدين) نيا ثم بذلك (هق عن النعمان) بن بشير ❦ (من
 بلغه عن الله فضيله) في كتابه أو سنة رسوله (فلم يصدق بها) كأن لم يصدق ان تعجيل الحج على
 المستطيع سنة (لم ينهها) أي لم يعطه الله ابدا (طس عن انس) بأسناد ضعيف ❦ (من بى)
 بنفسه أو بى له امره (لله مسجدا) أي محلا للصلاة يقصد وقفه لذلك فخرج الباني بالاجرة (بى
 الله) اسناد البناء اليه تعالى مجازا وبرز القاعل تعظيما واقتضارا (بياني الجنة) متعلق ببي
 أو بمحدوف صفة ايتنا والمراد بيت مخصوص على أخص صفاته فلا يقال كل من دخل الجنة له
 فيما يت قال العلقمي وكذا المناوي وفيه ان فاعل ذلك يدخل الجنة (ه عن علي) أمير المؤمنين
 وهو حديث صحيح ❦ (من بى مسجدا) قال العلقمي التنكير فيه للشيوع فيدخل فيه الكبير
 والصغير (يتنفي به وجه الله) أي يطلب به رضاه والمعنى بذلك الاخلاص (بى الله له مثله في الجنة)

المقصود من المثلية ان جزاء هذه السنة من جنس البناء لا من غيره فلا يقال ان السنة بعشر أمثالها (حم ق ت ه عن عثمان بن عفان) (من بنى لله مسجدا ولو كفضص قطاة) أي ما تحفره (لبيضها) وترقد عليه قال العلقمي حل أكثر العلماء ذلك على المبالغة لان هذا المكان لا يكفي مقداره للصلاة فيه وقيل بل هو على ظاهره والمعنى ان يزيد في مسجد قدر يحتاج اليه تكون تلك الزيادة هذا القدر أو يشترك جماعة في بناء مسجد فتقع حصة كل واحد منهم ذلك القدر وهذا كله بناء على ان المراد بالمسجد المكان الذي يتخذ للصلاة فيه فان كان المراد بالمسجد موضع السجود وهو ما يوسع الجبهة فلا يحتاج الى شيء مما ذكر وهل يحصل الثواب المذكور بان جعل بقعة من الارض مسجد بان يكتب في تحويطها من غير بناء وكذا من عمد الى بناء كان يملكه فوقفه مسجد ان وقفه نافع ظاهر اللفظ فلا وان نظرنا الى المعنى فنعلم وهو المتحجج (قائدة) * قال ابن الجوزي من كتب اسمه على المسجد الذي يبنيه كان بعيدا من الاخلاص (بنى الله له بيتا في الجنة) ان كان بنى المسجد من لال لوجه الله (حم عن ابن عباس) واسناده ضعيف (من بنى لله مسجدا بنى الله له) (بيتا في الجنة) (وسع منه) فيه اشعار بان المثلية لم يقصد بها المساواة من كل وجه (طب عن أبي امامة) باسناد ضعيف (من بنى بيانا أكثر مما يحتاج اليه كان عليه وبالايوم القيامة) قال المناوي وله ذات المصطفى ولم يضع لبنته على لبنة قط اه وظاهر هذه الأحاديث غير مراد بل المراد الحث على قصر الامل والتخفيف من الدنيا والاقتصار على قدر الحاجة (هب عن انس بن مالك) (من بنى) بناء (فوق ما يكفيه) قال المناوي لنفسه وعماله على الوجه الاتفق المتعارف لامثاله (كف يوم القيامة ان يحمله على عنقه) وليس بحامل فهو تكليف وتعب ذيب (طب حل عن ابن مسعود) قال الذهبي حديث منكر (من بنى) بناء وجعل ارتفاعه (فوق عشرة أذرع ناداه مناد من السماء) من الملائكة (يا عبد الله الى أين تريد) والظاهر ان هذا فيمن رفعه بغير احتياج بدليل ان رجلا شكاه صلى الله عليه وسلم ضيق منزله فقال له ارفع البناء الى السماء واسأل الله السعة قال العلقمي لم يذكر الشيخ من خرج به وقال في درر البحار الطبراني (عن انس) وهو حديث ضعيف (من تاب) أي رجع عن ذنبه بشرطه (قبل ان تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه) أي قبل توبته ورضيها وبعد طلوعها من مغربها لا تقبل توبته (م عن أبي هريرة) (من تاب الى الله قبل ان يغرغر) أي ياخذ في النزع (قبل الله منه) توبته ومن قبل توبته لم يعذبه أبدا ما في حال الغرغرة وهي حالة النزع فلا تقبل توبته ولا غيرها ولا تقبل توبته ولا غيرها (ك عن رجل) (من تأنى اصاب أو كاد) أن يصيب أي قارب الإصابة (ومن عمل خطأ أو كاد) ان يخطئ أي قارب الخطأ (طب عن عتبة بن عامر) باسناد حسن (من تاهل في بلد) أي تزوج بها ونوى إقامة أربعة أيام صحاح (فليصل صلاة المقيم) أي يتم صلاته ويمتنع عليه القصر (حم عن عثمان بن عفان) (من تبتل) أي تخلى عن السكاح وانقطع عنه كما يفعل رهبان النصارى (فليس منا) أي ليس من العاملين بستمنا (عب عن أبي قلابة مرسل) (من تبع جنارة) لانسان مسلم (وجعلها ثلاث مرار) في رواية مررات (فقد قضى ما عليه من حقها) قال المناوي يحتمل ان المراد أن يحمل حتى يتعب فيستريح ثم يفعل كذلك ثانيا وثالثا (ت عن أبي هريرة) (من تبع ما يسقط من السفرة) فأكله تواضعا وتعظيما

لما رزقه الله وصيانة له عن الابتذال (عقره) ما تقدم من الصغائر لتعظيم المنعم بتعظيم ما انعم به (الحاكم في) كتاب (الكافي) والاقاب (عن عبد الله بن أم حرام) من تحلم (بالنشد) أي طالب المسلم بان ادعى انه مسلم حلالا أي رأى رؤيا (كاذبا) في دعواه انه رأى ذلك في منامه (كان يوم القيامة ان يعقد بين شعيرتين) بكسر العين تقنية شعيرة (ولن يعقديهن) أي لا يقدر على عقدهما فهو يعذب اي فعل ذلك ولا يمكنه فعله فهو كتابة عن طول تعذيبه (ت ه عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم) بسبب ذلك قال العلقمي المشهور في رواية هذا الحديث اتخذ على بناءه للمفعول بمعنى انه يجعل جسرا على طريق جهنم ليوطأ ويتخطى كما تخطى رقاب الناس فان الجزاء من جنس العمل ويجوز ان يكون على البناء للقاء اي انه اتخذ لنفسه جسرا يعيش عليه الى جهنم بسبب ذلك كقوله من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار وفيه بعد والاول أظهر وأوفق للرواية وقد ذكره صاحب مستند الفردوس بالفظ من تخطى رقبة أخيه المسلم جعله الله جسرا على باب جهنم للناس اه وظاهر الحديث ان ذلك حرام وقال شيخ الاسلام زكريا في شرح البهجة واذا قلنا بالكراهة اي كراهة التخطى فكلام الشيخين يقتضي أنها كراهة تنزيه وصرح به في المجموع ونقل الشيخ أبو حامد عن نص الشافعي أنها كراهة تحريم واختاره في الروضة في الشهادات للاخبار الصحيحة اه واعتمد الرمي أنها كراهة تنزيه وهذا من غير امام أو رجل صالح لان الرجل الصالح يتبرأ به ولا يتأذى الناس بتخطيته وألحق بعضهم بالرجل الصالح الرجل العظيم ولو في الدنيا قال لان الناس يتساحون بتخطيته ولا يتأذون به وواحد فرجة لا يصلها الا بالتخطى ولم يرج سدها فلا يكره له وان وجد غيرها لتقصير القوم باخلائها لكن يسن له ان وجد غيرها أن لا يتخطى فان رجا سدها كان رجا أن يتقدم أحد اليها اذا أقيمت الصلاة كره وقيد بعضهم جواز التخطى للفرجة برجل أو رجلين (خدت عن معاذ) بن أنس (من تخطى الحرمتين) قال العلقمي لم أره في ذلك في شيء من الشروح ولا في كتب الغريب ورأيت على طرة كتاب من هذا الجامع ما صورته أي زني بمحرم كما اذا تزوج أما وبنتها أو أختين اه وقال المناوي لفظ رواية الطبراني من تخطى الحرمتين الاثنتين فسقط لفظ الاثنتين من قلم المؤلف أي تزوج محرمة كزوجة أبيه بعقد (نخطوا وسطه بالسيف) أي اضربوه به والمراد اقتلوه فليس المراد توسطه بالسيف بل القتل به فلا دلالة فيه على القتل بالتوسط (ط ه عن عبد الله بن أبي مطرف) الأزدي (من تخطى حلقة) بسكون اللام (قوم بغير اذنهم فهو عاص) أي آثم (ط ب عن أبي امامة) من ندأوى بحرام كحمر أو غيره من سائر الاعيان النجسة مع وجود طاهر يقوم مقامه (لم يجعل الله فيه شفاء) فان الله تعالى لم يجعل شفاء هذه الامة فيما حرم عليها (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن أبي هريرة) من ترك الجمعة ممن تلزمه (من غير عذر فليصدق) ندبا (بدينار فان لم يجد فنصف دينار) فان ذلك كفارة الترك (حم د ن ه ب عن سمرة) بن جندب قال العلقمي هو حديث صحيح وكذا حديث ابن عباس المرفوع (من ترك الجمعة بغير عذر) وهو من أهل الوجوب (فليصدق) ندبا (بدرهم) من فضة (او نصف درهم او صاع او مد) من غالب ما يقيمتان اختيارا قال المناوي وفي رواية أو نصف صاع وفي أخرى أو نصف مد (ه ق عن

سمرة) وهو حديث ضعيف (من ترك اللباس) قال المناوي أي لبس الثياب الحسنه المرتفعة القيمة (تواضع الله وهو يتدبر عليه دعاء الله تعالى يوم القيامة على رؤس الخلائق) أي يشهره بين الناس ويباهي به (حق يخبره من أي حلال الايمان شاء يلبسها) ومنه أخذ السهروردي ان لبس الخلق والمرقعات أفضل (ت ك عن معاذ بن انس) (من ترك صلاة) من الخس بغير عذر ولم ينب (لحق الله تعالى وهو عليه غضبان) أي مستحق العقوبة المغضوب عليهم فان شاء سماحهم وان شاء عذبهم (طب عن ابن عباس) واسناده حسن (من ترك صلاة العصر) قال العلقمي زاد معمر في روايته متعمدا وكذا أخرجه أحمد من حديث أبي الدرداء (حبط عمله) قال العلقمي بكسر الباء أي بطل ثواب عمله أوردته على سبيل التغليظ والزجر الشديد وظاهره غير مراد أوفكا كما حبط عمله وقال المناوي أي بطل كمال ثواب عمله يوم ذلك وخص العصر لان قوتها أقبح من قوت غيرها لكونها الوسطى المخصوصة بالامر بالمحافظة عليها (حم خ ت عن بريدة) بن الحبيب (من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر جهارا) قال المناوي أي استوجب عقوبة من كفر أو قارب أن يكفر فان تركها جاحدا لوجوبها كفر حقيقة (طس عن انس) واسناده حسن (من ترك الرمي) بالسهم (بعد ما علمه رغبة عنه فانها) أي الخصلة التي هي ترك الرمي (نعمة كفرها) فانه ينسبى العدو فتم علم الرمي مندوب وتركه بعد معرفته مكروه (طب عن عقبه بن عامر) (من ترك ثلاث جمع تهاونا بها) قال العراقي المراد بالثلاث الترك من غير عذر (طبيع الله على قلبه) المراد بالطبع ما يجعله الله في قلبه من الجهل والحقاء والقسوة وقال في النهاية معنى طبع الله على قلبه ختم الله عليه وغشاه ومنعه الطافه والطبع بالسكون الختم وبالتحريرك الدنس وأصله من الصدأ والدنس يفسد السيف يقال طبع السيف بطبع طبعاً ثم استعمل فيما يشبه ذلك من الاوزار والآثام وغيرهما من القبايح (حم ع ك عن أبي الجعد) واسناده حسن (من ترك ثلاث جمع من غير عذر كتب من المنافقين) ان كان ممن يجب عليه (طب عن اسامة بن زيد) (من تزوج فقد استكمل نصف الايمان) قال المناوي في رواية تصف دينه والمقيم لدين المرفرجه وبطنه وقد كفي بالتزويج أحدهما (وليتق الله في النصف الباقي) بأن لا يأكل الا من حلال الايمان لا يكمل الا بفعل المأمورات واجتناب المنهيات والمراد الحب على التزويج (طس عن انس) باسناده ضعيف (من تزين بعمل الآخرة وهو لا يريد بها ولا يطلبها العن في السموات والارض) لكونه أظهر خلاف ما أبطن من طاب الدنيا بأعمال الآخرة قال المناوي أي تزيانظر رواية تخرجه الطبراني الارضين بالجمع (طس عن أبي هريرة) (من تشبه بقوم) قال المناوي أي تزيانظر في ظاهره بنهم وقال العلقمي أي في لبسهم وبعض أفعالهم (فهو منهم) قال العلقمي أي من تشبه بالصالحين بكرم كما يكرمون ومن تشبهه بالقساق لم يكرم ومن وضع عليه علامة الشرفاء أكرم وان لم يتحقق شرفه وفيه إشارة الى أن من تشبه من الجبان بالحيات المؤذيات وظهر لنا في صورتهم فانه يقتل وأنه لا يجوز في زماننا لبس العمامة الصفراء والزرقاء اذا كان مسلماً (ابن رسلان د عن ابن عمر طس عن حذيفة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من تصبى كل يوم) بمائة فوقية قال العلقمي في روايته من اصطحب وكلاه ما به في التناول صباحا أي قبل أن يأكل شياً (يسبغ ثمرات) قال المناوي بمائة فوقية وميم مفتوحة (عجوة)

قال العلقمي بإضافة تمرات إلى عجوة إضافة بيانية وتوينا ونصب عجوة على التمييز وتويناها
بجورين يجعل الثاني صفة للاول أو عطف بيان له زاد في رواية من تمر العالية وذلك خاص بها
ومستمر إلى الآن لخصوصية في غيرها وفي رواية بتمر المدينة قال في الفتح العجوة ضرب من التمر
أكبر من الصيغاني أجود تمر المدينة وألينه وقال ابن الأثير العجوة ضرب من التمر أكبر من
الصيغاني يضرب إلى السواد وهو مما غرسه النبي صلى الله عليه وسلم يمد بالمدينة (لم يضره في
ذلك اليوم سم ولا سحر) قال المناوي ببركة دعوة الشارع قال العلقمي وفي رواية إلى الليل
ومفهومه أن السر الذي في العجوة من دفع ضرر السحر والسم يرتفع إذا دخل الليل في حق من
تناوله أول النهار وهل يكون من تناوله أول الليل كذلك حتى يدفع عنه ضرر السم والسحر إلى
الصباح الذي يظهر خصوصية ذلك بالتناول أول النهار ويحتمل أن يلحق به من تناول أول الليل
على الريق كالصائم وظاهر الإطلاق المواظبة على ذلك (حم قد عن سعد) بن أبي وقاص
﴿من تصدق بشئ من جسده أعطى بقدر ما تصدق﴾ أي جنى عليه إنسان كأن يقطع منه
عضوا فعا عنه الله أثابه الله عليه بقدر تلك الجناية أي بحسبها (طب عن عبادة) بن الصامت
قال العلقمي بجوابه علامة الحسن ﴿من تطيب ولم يعلم منه طب﴾ أي من تعاطى الطب
ولم يسبق له تجربة (فهو ضامن) لمن طبه بالدية على عاقلة إن مات بسببه لثوره بالأقدام على
ما يقتل بغير معرفة وأما من سبق له بذلك تجارب فهو حقيق بالصواب وإن أخطأ فعن بذل الجهد
الصناعي أو قصور الصنعة فعند ذلك لا يكون ملوما (دنه عن ابن عمرو) بن العاص
واسناده صحيح ﴿من تعذر عليه التجارة فعليه بعمان﴾ بالضم والتخفيف صدق عند البحرين
أي فليلزم التجارة بها فإنها كبيرة الربح (طب عن شرحبيل بن السمط) ﴿من تعظم في نفسه﴾ أي
تكبر (واختال في مشيته) بكسر الميم أي تهتروا عجب بنفسه فيها (لحق الله وهو عليه غضبان)
فإن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه والكلام في الاختيال في غير الحرب أما في المطالب قال المناوي
تبيه قال الغزالي من التكبُّر الترفع في المجالس والتقدم والغضب إذا لم يبدأ بالسلام وبعد
الحق إذا نظر والنظر إلى العامة كأنه ينظر إلى البهائم وغير ذلك فهذا كله يشمله الوعيد وإنما
أقبحه وهو عليه غضبان لأنه نازعه في خصوص صفته إذا كبر يا عداؤه (حم خد عن ابن عمر)
ابن الخطاب واسناده ضعيف ﴿من تعلق شيا﴾ قال في النهاية أي من علق على نفسه شيئا من
التعاويد والقائم وأشباهها معتقدا أنها تجلب نفعا أو تدفع عنه ضرا (وكل إليه) أي وكل الله
شقاؤه إلى ذلك الشيء فلا ينفع (حم ت ل عن عبد الله بن عليم) بضم قفتح ﴿من تعلم الرمي﴾
بالسهم (ثم تركه فقد عصافى) قال المناوي لأنه حصل له أهلية الدفاع عن الدين ونسكاه العدو
فتعين عليه القيام بالجهاد فإذا أهمل حتى جهل فقد فرط في القيام بما تعين عليه فيأثم اه وقال
العلقمي قال الدميري هذا وعيد شديد في نسيان الرمي بعد علمه وهو مكروه كراهة شديدة لمن تركه
بلا عذر وسبب هذا الذم أن هذا الذي تعلم الرمي حصلت له أهلية الدفاع عن دين الله والنسكاه
في العدو فتعين أن يقوم بوظيفة الجهاد فإذا ترك ذلك حتى يعجز عنه فقد فرط في القيام بما تعين
عليه فذم على ذلك وفي رواية مسلم فليس من أي ليس على طريقتهنا ولا مستننا كما قال ليس منا من
ضرب الحدود وشن الجيوب ودعا بدعوة الجاهلية ومن غشنا ليس منا وهو ذم بلا شك (ه عن

عقبة بن عامر رضي الله عنه من تعلم علم الغير الله من نوحاه وطلب دنيا (فليتقوا الله من النار) أي
 فليتخذوه فيما منزلاً قال المناوي فيه سقط ولفظ رواية الترمذي من تعلم علم الغير الله أو أراد به
 غير الله فليتقوا الله من النار (ت عن ابن عمر رضي الله عنهما من تقم في الدنيا فهو يتقم في النار) قال
 العلقمي قال الجوهرى وخم في الأمر قومارى بنفسه من غير روية اه والمعنى رعى بنفسه في
 تحصيل الدنيا ولم يحتز في التحصيل عن الحرام والشبه (هت عن أبي هريرة رضي الله عنه من علمك بالسنة)
 النبوية أي عمل بها باتيان الأمور واجتناب المنهيات (دخل الجنة) أي مع السابقين (قط)
 في الأفراد عن عائشة (وأسناده ضعيف) (من عفى على امتي الغلاء ليلة واحدة احبط الله عمله)
 أربعين سنة (قال المناوي المراد به الزجر والتمويل لاحقية الاحباط) (ابن عساكر) في تاريخه
(عن ابن عمر) بن الخطاب وفي أسناده وضاع (من تواضع لله) أي لأجل عظمة الله (رفعه الله)
 في الدنيا والآخرة (حل عن أبي هريرة) (وأسناده حسن) (من تواضع كما أمر) بالبناء للمفعول
 أي كما أمر الله (وصلى) المكتوبات الخمس (كما أمر غفر له ما قدم من عمل) أي من عمل الذنوب
 والمراد الصغائر (حسنه حب عن أبي أيوب) الانصاري (و) عن (عقبة بن عامر) الجهفي
(وأسناده صحيح) (من تواضع على طهر) أي جدد وضوءه وهو على طهر الوضوء الذي صلى به
 فرضاً أو نقلاً فان لم يصل بالوضوء الأول صلاة ما فلا يستحب تجديد الوضوء (كتبه) بالبناء
 للمفعول (عشر حسنات) أي بالوضوء المجدد قال العلقمي قال ابن رسلان يشبه أن يكون المراد
 كتب الله به عشر وضوءات فان أقل ما وعد به من الاضغاف الحسنة بعشر أمثالها وقد وعد
 بالواحد سبع مائة ووعدوا بأربع حساب وقد يؤخذ من قوله تواضع أن الغسل لا تجديد فيه
 كالتيتم وهو الأصح (دته عن ابن عمر) قال ت أسناده ضعيف (من تواضع بعد الغسل فليس)
(منه) قال المناوي أي ليس من العاملين بسنة ما يعني اذا تواضع بالمغتسل أولاً وفي اثنا لا يعيده
 بعده اه وظاهر الحديث انه اذا تواضع بعد الغسل لا يكون محصلاً للسنة وقال الشافعية يحصل
 أصل السنة ويكون تاركاً للأفضل (طب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (من تواضع)
 في موضع بوله فاصابه الوسواس (بفتح الواو) أي توهم انه أصابه شيء من ذلك (فلا يلوم من الانفسه)
 فالوضوء في محل البول مكروه (عد عن ابن عمرو) بن العاص (وأسناده ضعيف) (من تواضع يوم)
 الجمعة (نمها) قال العلقمي قال شيخنا قال العراقي فبطهارة الوضوء يحصل الواجب في التطهر
 للجمعة وقال الأصمعي في السنة أخذ أي بما جوزته السنة من الاقتصار على الوضوء وقال
 بعضهم مناه في الرخصة أخذ لان السنة يوم الجمعة الغسل (ونعمت) بكسر فسكون وروى بفتح
 النون وكسر العين وهو الأصل في هذه اللفظة والتاء في نعمت للتأنيث أي ونعمت الخصلة هي
 أي الطهارة للصلاة (ومن اغتسل فأغسل أفضل) فيه ان الغسل يوم الجمعة لا يجب وأجابوا
 عن الأحاديث التي ظاهرها الوجوب بأن المراد انه مندوب ندباً مؤكداً يقرب من الواجب
(حم ٣ وابن خزيمة) في صحيحه (عن سمرة) بن جندب قال ت حسن (من تولى غير مواليه)
 أي اتخذ غيرهم ولياً يرثه ويعدل عنه (فقد خلع ربه) الاسلام من عنقه (بكسر الراء فسكون)
 الموحدة ففتح القاف قال العلقمي قال في النهاية والربقة في الأصل عروة في جبل يجعل في عنق
 البهيمة أو يديه أي سكرها فاستعارها الاسلام يعني ما يشد به نفسه من عرى الاسلام أي حدوده

وأحكامه وأوامره ونواهيه وتجميع الربة على ربق مثل كسرة وكسرو يقال للجبل الذي يكون فيه الربة ربق ويجمع على رباق وارباق اه وذلك لانه كفر نعمة مولاه الذي أنعم عليه بالحربة ومن كفر نعمة العباد فهو يكفر ان نعمة الله أجدر (حم والضياء عن جابر) واسناده صحيح (من جادل في خصومة) أي استعمل التعصب والمراء (بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع) أي يترك ذلك ويتوب منه توبة صحيحة (ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن أبي هريرة) من جامع المشرك قال الشيخ مشي معه أي رافقه زاد المناوي أو معناه نكح الشخص المشرك يعني إذا أسلم فتأخرت عنه زوجته المشركة حتى بانت منه (وسكن معه فانه مثله) قال المناوي أي من بعض الوجوه لان الاقبال على عدو الله وموالاته توجب اعراضه عن الله ومن أعرض عنه تولاه الشيطان اه قال العلقمي فيه وجوب الهجرة على من قدر عليها وفي حديث عند الطبراني أن أبري من كل مسلم مع مشرك وفي معناه أحاديث كثيرة (د عن سمرة بن جندب) واسناده صحيح (من جرت به خيلاء) أي بسبب الخيلاء أي العجب والتكبر في غير حالة قتال الكفار كما بينه في حديث آخر (لم ينظر الله اليه) قال العلقمي أي لا يرجه والنظر إذا أضيف إلى الله كان مجازا وإذا أضيف إلى المخلوق كان كناية بحتم أن يكون المراد لا ينظر الله اليه نظر راحة وقال شيخنا في شرح الترمذي عبر عن المعنى الكائن عن النظر بالنظر لان من نظر إلى متواضع رجه ومن نظر إلى متكبر رقه والرجة والمقت متساويان عن النظر وقال الكرماني نسبة النظر لمن يجوز عليه النظر كناية لان من اعتد بالشخص التفت اليه ثم كفر حتى صار عبارة عن الاحسان وان لم يكن هنالك نظروا لان لا يجوز عليه حقيقة النظر وهو قلب الحداقة والله سبحانه وتعالى منزّه عن ذلك فهو بمعنى الاحسان مجاز عما وقع فيه في حق غيره كناية (يوم القيامة) خصه لانه محل الرحمة المستمرة بخلاف رجة الدنيا فانها قد تقطع بما يتجدد من الحوادث قال العلقمي هذا يتناول الرجال والنساء في الوعيد المذكور على هذا الفعل المخصوص (حم ق عن ابن عمر) بن الخطاب (من جرد ظهر امر مسلم) أي عرا من ثيابه (بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان) قال المناوي ويظهر أن المراد جرده من ثيابه ليضربه وقيل أو أراد سلبه ثوبه المحتاج اليه (طب عن أبي امامة) من جعل قاضيا بين الناس فقد ذبح بغير سكين قال شيخنا قال الخطابي وابن الاثير معناه التحذير من طلب القضاء والحرص عليه بقوله من تصدى للقضاء وتولا فقد تعرض للذبح فليحذره وليتوقه والذبح هنا مجاز عن الهلاك فانه من أسرع أسبابه وقوله بغير سكين يحتمل وجهين أحدهما أن الذبح في العرف انما يكون بالسكين فعدل عنه ليعلم ان الذي أراد صلى الله عليه وسلم بهذا القول انما هو ما يخاف عليه من هلاك دينه دون هلاك بدنه والثاني ان الذبح العرفي الذي يقع به ازهاق النفس وراحة الذبيحة وخلاصها من طول الالم وشدة العذاب انما يكون بالسكين لانه يمور في حلق المذبوح ويمضي في مذابحه فيجهز عليه وإذا ذبح بغير سكين كان ذبحه خنقا وتعذيبا فضر به المثل ليكون أبلغ في الحذر من الوقوع فيه وأشد في التوقي منه اه ثم قال في محل آخر حمله الجهور على الذم والترغيب عنه لما فيه من الخطر وحمله ابن القاص على الترغيب فيه لما فيه من المجاهدة (حم دة عن أبي هريرة) باسناد صحيحة (من جلب على الخيل يوم الزمان) بكسر الراء (فليس منا) قال العلقمي الجلب

يكون في السباق وهو ان يتبع الرجل فرسه شخصاً فيزجره ويحلب عليه ويصبح حدثاً على
الجرى فمنه عن ذلك فليس من اى ايس على طريقتهما (طب) عن ابن عباس رضي الله عنه من جمع بين
الصلاة من غير عذر) كسفر ومطر (فقد اتى باباً من أبواب الكائن) قال المناوي رحمه الله به
الجنة على منع الجمع في السفر وقال الشافعي السفر عذر (تلك عن ابن عباس) قال له صحيح
ورده الذهبي رحمه الله (من جمع المال من غير حقه سلطه الله على الماء والطين) أى حجب لجامعة صرفه
في البنين لغير ما يحتاج اليه ولم يقصد به قربته (هب عن انس رضي الله عنه من جمع القرآن) قال المناوي
حفظه على ظهر قلبه (منعه الله بعقله) أى يقاتله الما من الخلال (حتى يموت عدد عن انس)
باسناد ضعيف رحمه الله (من جهز غازياً حتى يستقل) أى اعطاه جميع ما يحتاج اليه للغزو وعبرة
العلقمى الوعد المذكور مرتب على تمام التجهيز وهو المراد بقوله حتى يستقل (كان له مثل
اجره حتى يموت او يرجع) قال العلقمى يعنى انه يستوى معه في الاجر الى ان تنقضى تلك الغزوة
(ه عن عمر) باسناد حسن رحمه الله (من حافظ على اربع ركعات قبل صلاة الظهر واربع بعدها حرمه
الله على النار) يحتمل أن المراد النار التي استحق بها التعذيب بارتكاب بعض الذنوب فتكون
تلك الركعات مكفرة لذلك وقال المناوي اى نار الخلود (ه عن ام حبيبة رضي الله عنها من حافظ على
شعبة الضحى) قال العلقمى قال العراقي المشهور في الرواية ضم الشين والهروى وابن الاثير أنها
تروى بالفتح والضم وهى مأخوذة من الشفع وهو الزوج والمراد ركعتا الضحى (عقرت له ذنوبه
وان كانت مثل زبد البحر) ما يعلو على وجهه عند هيجانه مبالغة في الكثرة والمراد الصغار
(حم ت ه عن ابي هريرة رضي الله عنه من حافظ على الاذان سنة وجبت له الجنة) أى دخولها مع السابقين
قال المناوي المراد انه حافظ عليه محسباً بالأجر (هب عن ثوبان) واسناده ضعيف رحمه الله (من
ساول امرأ) قال المناوي اى حصوله أو دفعه (بعصية) لله (كان ابعد المارجى) أى أمل
(واقرب لحي ما اتقى) اى توقي حصوله (حل عن انس) واسناده ضعيف واه رحمه الله (من حج) قال
المناوي زاد في رواية الطبراني واعتمر (لله) اى لا يتغاه وجهه والمراد الاخلاص (فلم يرفث)
قال العلقمى الرفث الجماع ويطلق على التعريض به وعلى الفحش في القول وقال الأزهري
الرفث اسم جامع لكل ما يريد الرجل من المرأة وكان ابن عباس يخصه بما خوطب به النساء
وقال الرفث مثلث في الماضي والمضارع والافصح الفتح في الماضي والضم في المستقبل (ولم
يفسق) قال المناوي أى يخرج عن حد الاستقامة بفعل انم أو جدال أو هراء أو ملاحاة فهو أجبر
ورقيق (وجع) اى صار (كيوم ولدته امه) قال العلقمى اى بغير ذنب وظاهره عقران الكائن
والصغار والتبعات وهو من أقوى الشواهد لحديث عباس بن مرداس المصرح بذلك وله
شواهد من حديث ابن عمر في تفسير الطبري (حم خ ن ه عن ابي هريرة رضي الله عنه من حج هذا البيت او
اعتمر فليكن آخر عهد الطواف بالبيت) أى طواف الوداع فهو واجب (حم ٣ والضياع عن
الحرن) بن اويس (الثقي) قال المناوي قال الذهبي له حديث واحد وهو هذا رحمه الله (من حج فزار
قبري بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي) قال المناوي ومنه أخذ السبكي انه تسنن زيارته حتى
للنساء وان كانت زيارة القبور رهن مكرهة (طب هق عن ابن عمر) بن الخطاب واسناده واه
رحمه الله (من حج عن ابيه أو) عن (امه فقد قضى عنه حجة وكان له فضل عشر حجج) أى اذا كان

الفاعل قد جع عن نفسه والقصد الترغيب في الحج عن الوالدين (قط عن جابر) بإسناد ضعيف
 (من حج عن والديه أو قضى عنهما مغرمًا بعثه الله يوم القيامة مع الأبرار) أي الأخيار الصالحين
 (طس عن ابن عباس) وضعفه بخبره الدارقطني (من حديث عن جديث يري) قال
 العلقمي بضم أوله أشهر من قومه وكلاهما بمعنى يظن أو الثاني بمعنى يعلم (أنه كذب) قال
 المناوي بكسر الكاف مصدر ويقتض فكسر أي ذوكذب (فهو واحد الكاذبين) بصيغة الجمع
 باعتبار كثرة النقلة وبالتثنية باعتبار المقترى والناقل عنه فليس لراوي حديث أن يقول قال
 رسول الله إلا أن علم صحته ويقول في الضعيف روى وقضوه (حم م ه عن سمرة بن جندب) من
 حديث جديث فعطس عنده قال الشيخ ببناء عطس للمفعول وظاهر شرح المناوي بناء الفعلين
 للفاعل (فهو حق) أسر عليه الشارع (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) وإسناده حسن (من)
 حسب) بفتح الحاء أي عدد (كلامه من عمله قل كلامه) خوفًا من الوقوع في الائم (الأيام) يعني
 أي لا ينطق إلا بما له فيه الثواب (ابن السني عن أبي ذر) الغفاري (من حضر معصية) أي
 حضر فعلها (فكرها فكاكته) وفي نسخة فكاكها (غاب عنها) هذا فم لا يقدر على منع
 مرتكبها من فعلها (ومن غاب عنها فريضها فكاكته) قال المناوي لأنه من وقشياً
 ما كان من عمله (حق عن أبي هريرة) من حضر اماماً المراد الامام الأعظم ومثله نوابه (فليقل
 خبراً أو ليسكت) ليفهم ويسلم (طب عن ابن عمر) بإسناد حسن (من حفظ على امتي) قال
 المناوي أي نقل إليهم بطريق التخرج والأسناد اه وقيل معنى حفظها أن ينقلها إلى المسلمين
 وإن لم يحفظها ولا عرف معناها (أربعين حديثاً من السنة) صحاح أو حسناً قيل أو ضعفاً فيعمل
 به في الفضائل (كنت له شهيداً وشهيداً يوم القيامة) قال المناوي وفي رواية كتب في زمرة
 العلماء وحشر في زمرة الشهداء وحفظ الحديث مطلقاً فرض كفاية (عد عن ابن عباس) قال
 العلقمي قال النووي قد رويناهذا الحديث عن علي وابن مسعود ومعاذ بن جبل وأبي الدرداء
 وابن عمر وابن عباس وأنس بن مالك وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري من طرق كثيرة وروايات
 متبوعات واتفق الحفاظ على أنه حديث ضعيف وإن كثرت طرقه (من حفظ على امتي)
 أربعين حديثاً من سنتي أدخلته يوم القيامة في شقاوتي قال العلقمي الحفظ هو ضبط الشيء
 ومنعه من الضياع فتارة يكون حفظ العلم بالكتاب وإن لم يكتب وتارة في الكتاب وإن لم يحفظ بقلبه
 فلو حفظ في كتاب ثم نقل إلى الناس دخل في وعد الحديث ولو كتبها عشرين كتاباً (ابن النجار)
 عن أبي سعيد (من حفظ ما بين فقميه) قال في النهاية القم بالضم والفتح اللحي (ورجله)
 يريد من حفظ أسانه وفرجه (دخل الجنة) أي بغير عذاب أو مع السابقين (حم ل عن أبي
 موسى) الأشعري ورواه ثقات (من حفظ عشر آيات من أول) في رواية من آخر (سورة
 الكهف عصم من فتنة الدجال) قال العلقمي قيل هذا من خصائص هذه السورة كلها فقد
 روى من حفظ سورة الكهف ثم أدركه الدجال لم يسلط عليه وعلى هذا تجتمع رواية من روى من
 أول سورة الكهف ورواية من روى آخرها ويكون ذكر العشر على جهة التدرج في حفظها
 كلها وذلك لما فيه من العجائب والآيات فمن تدبرها لم يفتن بالدجال وقال الشيخ الكامل الدين في
 شرح المشارق يجوز أن يكون التخصيص بما فيه من ذكر التوحيد وخلاص أهمها

الكهف من شر الكفرة (حم م دن عن أبي الدرداء رضي الله عنه من حفظ لسانه) أي صانه عن النطق
بما لا يحل (وسمعه) عن الاستماع إلى ما لا يحل (وبصره) عن النظر إلى ما لا يحل (يوم عرفة غفر له
من عرفة إلى عرفة) ظاهره يشمل الواقع بعرفة وغيره (هب عن الفضل) بن عباس رضي الله عنه (من)
حلف على عين فرأى غير ما خبر منها فليأت الذي هو خير وإياك كفر عن يمينه) قال العلقمي وسببه
كما في مسلم عن أبي هريرة قال اعتمر رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع إلى أهله فوجد
الصبية قد ناموا فأثام أهله بطعامه فخاف لا يأكل من أجل صبيته ثم بداه فأكل فأتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف فذكره قال
التوروي وفي رواية إذا حلف أحدكم على المين فرأى خيرا فليكفرها وإياك الذي هو خير وفي
ذلك الدلالة على أن من حلف على فعل شيء أو تركه وكان الحنث خيرا من التماسي على المين
استحب له الحنث وتلزمه الكفارة وهذا متفق عليه (حم م ت عن أبي هريرة رضي الله عنه من حلف بغير
الله وقد اشرك) قال المناوي أي فعل فعل أهل الشرك وتشبه بهم إذ كانت أيمانهم بأيمانهم وما
يعبدونه من دون الله أو فقد اشرك غير الله في تعظيمه (حم ت ك عن ابن عمر) بإسناد صحيح
رضي الله عنه (من حلف) أي أراد أن يحلف (فليحلف برب الكعبة) قال المناوي لا بالكعبة لأن القسم
بمخلوق مكروه وإن كان عظيما كالكعبة والنبي والملائكة (حم هق عن قبيلة بنيت صيفي) الجهنية
رضي الله عنه (من حلف على عين صبر) بفتح المهملة وسكون الموحدة أي حلف عينا بصبر فيه بمعنى يحبس
وهو المين اللازمة من جهة الحكم فصبر لا جملها ولا يوجد ذلك إلا بعد التداخي عليها (يقطع
بها مال) في رواية حق (امرء مسلم) قال المناوي يقتل من القطع كأنه قطعه عن صاحبه
أي أخذ قطعة من ماله بالحلف المذكور (هو فيها قاجر) قال العلقمي المراد بالقبور لا زومه
وهو الكذب أي كاذب (أق الله وهو عليه غضبان) قال المناوي يعامله معاملة المغضوب عليه
من كونه لا ينتظر إليه ولا يكرمه بل يعذبه أو يهينه اه وقد تدركه الرحمة فيرضى خصمه (حم
٤ عن الأشعث بن قيس وابن مسعود رضي الله عنه من حلف على عين فقال إن شاء الله فقد استثنى) قال
العلقمي إذا كان الاستثناء متصلا بالمين لا حنث عليه لأن المشيئة غير معلومة وعدمها كذلك
والوقوع بخلاف المشيئة محال ولا فرق بين الحلف بالله أو بالطلاق أو بالعقاق عند أكثرهم وقال
مالك والأوزاعي إذا حلف بطلاق أو عتق فالاستثناء لا يغني عنه شيئا وقالت المالكية الاستثناء
لا يعمل إلا في عين تدخلها الكفارة فلا بد من قصد التعليق فلو قصد التبرك بذكر الله أو أطلق
وقع الطلاق (دن ك عن ابن عمر) بإسناد صحيح رضي الله عنه (من حلف بالأمانة) قال العلقمي قال شيخنا
قال الخطابي سببه أنه انما امر أن يحلف بالله وصفاته وليست الأمانة من صفاته وانما هي امر
من أمره وفرض من فروضه فهو واعنه لما فيه من التسوية بينها وبين أسماء الله وصفاته وقال
ابن رسلان أراد بالأمانة الفرائض أي لا تخلفوا بالصلاة والحج والصيام ونحو ذلك اه وإذا قال
الحالف وأمانة الله كانت عينا عند أبي حنيفة ولم يعد لها الشافعي عينا (فليس منا) أي ذوى
طريقتنا أي ليس من أكابر المسابن (د عن بريدة) وإسناده صحيح رضي الله عنه (من حمل علينا السلاح)
قال العلقمي قال في الفتح المراد من حمل عليهم السلاح اقتبالهم لما فيه من ادخال الرعب عليهم
لا من حملهم لاستهم مثلافه يحمله لهم لا عليهم (فليس منا) قال العلقمي أي ليس على طريقتنا

وأطلق اللفظ مع احتمال إرادته أن يس على الله للمبالغة في الزجر والتخويف (مالك رحم ق
 ن ه عن ابن عمر رضي الله عنهما من حمل بجواب السرير) الذي عليه الميت (الأربع غفر له أربعون
 كبيرة) ظاهره أن حمل الميت يكفر به من الكفار ويحتمل أن المراد الترغيب في حمل الميت لما فيه
 من الكرامة (ابن عساكر عن وثلة) بن الاسقع واسناده ضعيف رضي الله عنه (من حمل من أمي أربعين
 حديثاً) يحتمل أن المراد بالحمل الحفظ مع فهم المعنى والعمل به (بعثه الله يوم القيامة فقيها عالماً)
 قال المناوي أي حشر يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء وأعطى مثل ثواب فقيه عالم (عبد
 عن انس) واسناده ضعيف رضي الله عنه (من حمل) من السوق (ساعته) قال المناوي بكسر السين بضاعته
 اه وقال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري بفتح السين وأما بالكسر فاسم للخراج (فقطري من
 السكير) بكسر فسكون لما فيه من التواضع وطرح النفس (هب عن أبي امامة) واسناده
 ضعيف رضي الله عنه (من حمل أخاه) في الدين (على شمع) قال المناوي في رواية على شمع نعل (فكأنما حمله
 على دابة في سبيل الله خط عن انس) وأورده ابن الجوزي في الواهبات رضي الله عنه (من حوسب عذوب)
 بالبناء للمفعول أي من حوسب بمناقشته فالمراد أن الاستقصاء في الحساب يقضي إلى العقاب
 (ت والضياء عن انس) ورواه مسلم رضي الله عنه (من خاف ادب) قال العلقمي يقال أدب بالتحقيق إذا
 سار من أول الليل وأدب بالتشديد إذا سار من آخره (ومن ادب بلغ المنزل) قال المناوي يعني
 من خاف الله تعالى أتى منه كل خير ومن أمن اجتراحاً على كل شر (ألا ان ساعة الله ظلية) أي
 رفيعة القدر (ألا ان ساعة الله الجنة) قال المناوي مثل ضربه النبي صلى الله عليه وسلم لملك
 الأترة فإن الشيطان على طريقه والنفس وأمانيه الكاذبة أعوانه فان تيقظ في سيده وأخلص
 في عمله أمن من الشيطان وقطع الطريق اه يعني من خاف الله في الأعمال الصالحة نال
 الدرجات العالية في الجنة (ت ت عن أبي هريرة) قالت حسن وقال لئ رضي الله عنه (من خبت)
 بحجة فوجدت تحتين (زوجة أخرى) أي خدعها وأفسدها أو حسن إليها الطلاق ليتزوجها
 أو زين زوجها غيره أو غير ذلك (أو علوك) أو آمنه أي أفسده عليه بأن لا طأوزني به أو حسن إليه
 الأباق أو طلب البيع أو نحو ذلك (فليس منا) أي من العاملين بأحكام شرعنا (فر عن أبي
 هريرة) وفيه كذاب قال العلقمي بجانبه علامة العصة رضي الله عنه (من ختم القرآن أول النهار صلت
 عليه الملائكة) أي استغفرت له (حتى يمسي ومن ختمه آخر النهار صلت عليه الملائكة حتى
 يصبح) قال المناوي يحتمل أن المراد الحنطة أو أن المراد الموكلون بالقرآن وسماهم (حل عن سعد
 ابن أبي وقاص) باسناد واه رضي الله عنه (من ختم له بصيام يوم) قال المناوي أي من ختم عمره بصيام يوم
 بأن مات وهو صائم أو عقب صومه (دخل الجنة) أي بغير عذاب (البرار عن حذيفة) واسناده
 صحيح رضي الله عنه (من خرج في طلب العلم) الشري النافع الذي أراد به وجه الله (هو في سبيل الله) أي
 في حكم من خرج للجهاد (حتى يرجع) لما في طلبه من أحياء الدين وإزالة الشيطان قبل وفي
 قوله تعالى السائحون أنهم الذاهبون في الأرض لطلب العلم (ت والضياء عن انس) قالت
 حسن غريب رضي الله عنه (من خضب) شهره (بالسواد) غير الجهاد (هو د الله وجهه يوم القيامة) دغاه
 أو خبر فأنضاب به لغير جهاد سرام (طب عن أبي الدرداء رضي الله عنه من غلقه الله لواحدة من المنزلتين)
 الجنة والقار (ووقع له عملها) قال المناوي من وفقه للعبادة أقدره على أعمالها حتى تكون

الطاعة أيسر الأمور عليه وللشقاوة منه الاطاف حتى تكون الطاعة أشد شئ عليه
 (طب عن عمران) واسناده حسن (من دخل البيت) أي الكعبة (دخل في سنة وخرج من
 سنة مغفورا له) الصغائر فينبذ دخوله ما لم يؤذ أو يتأذ نحو زوجة (طب عن ابن عباس
 من دخل الحمام بغير منزر) سائر ما عورته عن العيون (لعمركم الملائكة) أي الحافظان حتى يستتر
 (الشيرازي عن أنس) بن مالك (من دخلت عينه) أي نظرت بعينه إلى من في الدار من أهلها
 وهو الباب (قبل أن يستأنس) أي يستأذن ويسلم (فلا إذن له) أي لا ينبغي لرب الدار أن يأذن له
 في الدخول (وقد عصى ربه) ومن ثم حل رميته بحصاة وإن اتفقت عينه هدرت (طب عن
 عبادة) من دعا إلى هدى بالضم أي إلى ما يهتدى به من العمل الصالح (كان له من الاجر مثل
 اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا) ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام
 من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا) ضمير الجمع في اجورهم وآثامهم يعود لمن باعتبار المعنى
 ولا فرق في الهدى والضلالة بين أن يكون ابتداء ذلك أو أن يكون مسبوقا اليه (حم م ٤ عن
 أبي هريرة) من دعا لأخيه في الدين (بظهر الغيب) أي بحيث لا يشعروا أن كان حاضر في
 المجلس (قال الملك الموكل به آمين ولك بمثل) بالتنوين أي بمثل ما دعوت به له (م د عن أبي
 الدرداء) من دعا على من ظلمه فقد انتصر) يعني فينقص ثواب المظلوم (ت عن عائشة) باسناد
 ضعيف (من دعا رجلا بغير اسمه) المراد بالقلب يكرهه لا يحوي يا عبد الله (لعمركم الملائكة) أي
 دعت عليه بالبعد عن منازل الأبرار (ابن السني عن عمر بن سعد) قال ابن الجوزي حديث
 منكر (من دعا إلى عرس) أي إلى وليمة عرس (هو المحرم) كختان وعقيقة (فليجب) وجوبا
 في وليمة العرس ونديا في غيرها بشرط مذكورة في كتب الفقه (م عن ابن عمر) بن الخطاب
 (من دفع غضبه دفع الله عنه عذابه) مكافأة له على دفع غيظه وقهره نفسه لله (ومن حفظ
 لسانه) أي صانه عما لا يحل النطق به (ستر الله عورته) عن الخلق فلا يطاع الناس على عيوبه
 (طس عن أنس) وضعفه المنذري (من دفن ثلاثة من الولد حرم الله عليه النار) بأن يدخله
 الجنة بغير عذاب ظاهره وإن ارتكب كبائر ويحتمل أن يكون ذلك سببا لتوبته فلا اشكال
 (طب عن واثلة) باسناد حسن (من دل على خير فله) من الاجر (مثل اجر فاعله) قال العلقمي
 قال شيخنا قال النووي المراد أن له ثوابا كما أن لفاعله ثوابا ولا يلزم أن يكون قدر ثوابه مساويا
 له وذهب بعض الأئمة إلى أن المثل المذكور في هذا الحديث ونحوه انما هو بغير تضعيف وقال
 القرطبي انه مثله سواء في القدر والتضعيف لأن الثواب على الأعمال انما هو تفضل من الله به
 لمن يشاء على أي شئ صدر منه خصوصا إذا صحت النية التي هي أصل الأعمال في طاعة مجز عن
 فعلها المانع منع منها فلا بد في مساواة أجر ذلك العاقل لاجر القادر والفاعل أو يزيد عليه قال
 وهذا جار في كل ما ورد مما يشبه ذلك الحديث من فطر صاعا فله مثل أجره (حم م دت عن أبي
 مسعود البدر) من ذب) أي دفع (عن عرض أخيه) المسلم (بالمغيبة) قال المناوي كناية عن
 الغيبة كأنه قيل من ذب عن غيبة أخيه في غيبته (كان حقا على الله أن يقبضه من النار) قال
 المناوي زاد في روايته وكان حقا علينا نصر المؤمنين (حم طب عن أسماء بنت يزيد) واسناده
 حسن (من ذبح لضيفه) المسلم (ذبيحة) كرام الله الله كانت فداءه من النار) فيه ما تقدم (ل في

تاريخه) تاريخ نيسابور (عن جابر) قال المناوي هذا حديث منكر (من ذرعه) بزال مجة
وراه وعين مهمله مفتوحات قال في النهاية أي سبقة وغلبه في الخروج (التي) وهو صائم فليس
عليه قضاء ومن استقام أي تكلف التي عامدا عالما (فابقض) وجوب البطلان صومه (لأنه)
عن أبي هريرة) قال العلقمي قال الدميري قال الحسن كرم صحيح ثم قال والحاصل أن مجموع طرقه
حسن وكذا نص على حسنه غير واحد من الحفاظ (من ذكر الله ففاضت عيناه) أي الدموع
من عينيه فاستند القميص إلى العين مبالغة (من خشية الله حتى يصيب الأرض) بالنصب
أو نحوها (من) أي بعض (دموعه) أو من زائدة (لم يعذب الله يوم القيامة) وهذا لا ينافي حصول
الرجاء (لأنه عن أنس) وقال صحيح وأقره (من ذكر الله عند الوضوء) أي متى أوله (طهر
جسده كله) أي ظاهر وباطنه (فإن لم يذ كر اسم الله) عنده (لم يطهر منه إلا ما أصاب) أي أصابه
(الماء) أي الظاهر دون الباطن (عب عن الحسن) الكوفي (مرسلا) من ذكر أمر أجماع أي
بشيء (ليس فيه إعياء) به بين الناس (حبسه الله) عن دخول الجنة (في نار جهنم حتى يأتي بفأذ)
بالذال المجمة (ما قال) وليس بقادر على ذلك فهو كناية عن شدة تعذيبه (طب عن أبي الدرداء)
قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (من ذكر رجلا بما فيه) من العيوب (فقد اغتابه) قال
المناوي وقامه عند مخرجه ومن ذكره بما ليس فيه فقد بتم به (لأنه في تاريخه عن أبي هريرة) من
ذكرت عنده) أي بحضورته (ولم يصل على فقد شقي) أي فانه فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
فاطاق الشقاء على حرمته من الثواب (ابن السني عن جابر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن
(من ذكرت عنده فخطى الصلاة على خطى طريق الجنة) قال الشيخ بضم المجمة فتشديد الطاء
المهمله تمبني للمجهول فيهما والاول من الشيطان والثاني من الرحمن اه ويحتمل بناؤهما
للقاعل فليتا مل (طب عن الحسين بن علي) من ذكرت عنده فليصل على فانه) أي الشأن (من
صلى على مرة) أي طلب لي دوام التشریف (صلى الله عليه عشرا) أي رحمه وضاعف أجرو (عن
عن أنس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من ذهب بصره في الدنيا) يعني قبل أن يموت
(جهل الله له نور يوم القيامة أن كان صالحا) قال المناوي الظاهر أن المراد مسلما كما قاله في
خبر أوله صالح بدعوله (طس عن ابن مسعود) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من
ذهب في حاجة أخيه المسلم) من أجل الله (فقضيت له حاجته كتبت له حجة وعمره وان لم تقض
كتبت له عمرة) أي كتب له ثواب ذلك مكافأة له على ذلك (هـ) عن الحسن بن علي) من رأى
عمرة) أي ختمه قبيحة من أخيه المؤمن ولو معصية قد انقضت ولم يتجاهر بفعلها (فسترها)
عليه (كان كن أحياء مؤودة من قبرها) قال المناوي وجه الشبهة أن الساتر دفع عن المستور
الفضيحة بين الناس التي هي كالوت فكأنه أحياء كادفع الموت عن المؤودة من أخرجها من
القبر قبل أن تموت (خذ لك عن عقبه بن عامر) واسناده صحيح (من رأى شيئا يعجبه وقال ما شاء
الله) أي ما شاء الله كان (لا قوة إلا بالله) أي لا قوة على الطاعة ودفع شر العين (لم تضره) أي ذلك
الشيء (العين ابن السني عن أنس) واسناده ضعيف (من رأى حية فلم يقتلها بخافة طلبها)
قال المناوي أي مخافة أن يطالب بدمها في الدنيا والآخرة (فليس منها) أي من العاملين بأوامرنا
(طب عن أبي ليلى) واسناده حسن (من رأى ميتا) في بده أو دينه أي علم بحضوره (فقال

الحمد لله الذي عافاني عما ابتلا به وفضلني على كثير من خلقه تفضيلا لم يصبه ذلك السلام
و يستحب مع ذلك أن يسجد شكر الله تعالى على سلامته من ذلك ويحذر له بذلك أن آمن من شره
وكان سبب حصوله معصية (ت عن أبي هريرة رضي الله عنه من رأى) أي علم (مستمك) مستمر المسكين
(منكرا) أي شيا قبحه الشرع فعلا أو قولا (فليغيره بيده) وجوبا أن استطاع (فإن لم يستطع)
تغيره بيده (فليسه) أي فليغيره لسانه كاستمائه وتوخي (فإن لم يستطع) تغييره لسانه بأن خاف
ضيرا (فليقلبه) أي قالوا يجب أنكاره بقلبه بأن يكرهه به ويعزم على تغييره إن قدر (وذلك) أي
الانكار بالقلب (أضرب الإيمان) قال المناوي أي خصاله فالمراد به الاسلام أو آثاره وثمراته
(حم م ٤ عن أبي سعيد) الخدرى رضي الله عنه (من رأى في المنام فقد رأى) قال المناوي أي رأى حقيقة
على كمالها (فإن الشيطان لا يغفل بي) قال العلقمي قال بعض العلماء خص الله سبحانه وتعالى
النبي صلى الله عليه وسلم بأن رؤيا الناس أيامه صحيحة وكما صدق ومنع الشيطان أن يتصور في
خلقته لتلايد درج بالكذب على لسانه في النوم كما خرق الله تعالى لأتباعه بالمعجزة العادة دلالة
على صحة جلالهم وكما استحال أن يتصور الشيطان في صورته في البقطة اذ لو وقع لا يتبعه الحق
بالباطل ولم يوفق بما جاء من جهة النبوة مخافة من هذا التصور فخما الله من الشيطان ونزعه
ووسوسته والقائه وكبده على الأنبياء قال الكرماني فإن قلت الشرط ينبغي أن يكون غير الجزاء
قلت ليس هو الجزاء حقيقة بل لازمه فهو فليس يستبشر فانه قد رأى وفيه معنى الاخبار أي من
رأى فاجبره ان رؤيته حق ليست أضغاث أحلام ولا تخيلات الشيطان (حم خ ت عن انس
من رأى في المنام رأى) المنام (الحق) قال الشيطان لا يتزايى حم ق عن أبي قتادة رضي الله عنه من رأى في
المنام فسير إلى في البقطة) بفتح القاف قال العلقمي قال النووي فيه أقوال أحدها أن المراد
به أهل عصره ومعناه أن من رأى في النوم ولم يكن هاجرا وفقه الله تعالى للهجرة ورؤيته صلى الله
عليه وسلم في البقطة عيانا والثاني معناه أنه يرى تصديق تلك الرؤيا في البقطة وصحتها واستبعاد
أن يكون معناه سيراني في الدار الآخرة لانه يراه في الآخرة جميع أمته من رآه في الدنيا ومن
لم يره والثالث يراه في الآخرة رؤية خاصة من القرب منه وحصول شفاعته وبذلك له وجه
ابن أبي جرة وطائفة على أنه يراه في الدنيا حقيقة ويخاطبه وإن ذلك كرامة من كرامات الأولياء
وقال ابن حجر هذا مشكل جدا لأنه يلزم أن يكون هؤلاء أصحابه وتبقى الصحابة إلى يوم القيامة
ولأن جماعة من رأى في المنام لم يروه في البقطة والخبر الصادق لا يمتنع وأقول الجواب على الاول
متنع الملازمة لأن شرط الصحة أن يراه وهو في عالم الدنيا وذلك قبل موته وأما رؤيته بعد الموت
وهو في عالم البرزخ فلا تثبت بها الصحة وعن الثاني أن الظاهر أن من لم يبلغ درجة الكرامات
من هو في عموم المؤمنين انما تقع لرؤيته قرب موته عند طوع روحه أو عند الاحتضار ويكره
الله به من شلق قبل ذلك فلا يتخلف الحديث وإما أصل رؤيته صلى الله عليه وسلم في البقطة فقد
نص على إمكانه أو وقوعه بها جماعة من الأئمة قال الغزالي ليس المراد أنه يرى جميعه وبه بل مثاله
صدور ذلك للثال آله يتأذى بها المعنى الذي هو نفسه قال والآلة تارة تكون حقيقة وتارة تكون
خيالية والنفس غير المثال المتجمل فصار آ من الشكل ليس هو روح المصطفى ولا شخصه بل هو
مثال له على التحقيق قال ومثل ذلك من يرى الله تعالى في المنام فإن ذاته تعالى مفردة عن الشكل

والصورة ولكن تنتهي تعريفته الى العبد واسطة مثال محسوس من نور وغيره ويكون ذلك
 المثال حقا في كونه واسطة في التعريف فيقول الراي رأيت الله تعالى في المنام لا يعنى انى
 رأيت ذات الله كما يقول في حق غيره (ولا يمثل الشيطان بي) قال العلقمى استئناف فكان
 قائل قال وما سبب ذلك فقال لا يمثل الشيطان بي يعنى ليس ذلك في المنام من قبيل القسم الثانى
 وهوان يمثل الشيطان في خيال الراي ما شاء من التخييلات قال وهل هذا المعنى مختص بالنبي
 صلى الله عليه وسلم أم لا قال بعضهم رؤيته الله تعالى ورؤية الانبياء والملائكة عليهم السلام ورؤية
 الشمس والقمر والنجوم المضيئة والسحاب الذى فيه الغيم لا يمثل الشيطان بشئ منها وذكر
 المحققون انه خاص به صلى الله عليه وسلم (قد عن ابي هريرة رضي الله عنه من رأى نبوة) أى علمه وه (يدكر ابا
 بكر وعمر بسوء) كسب أو تنقيص (فانما يريد الاسلام) فانما قصد به تنقيص الاسلام والطعن
 فيه فانهم ما شخنا الاسلام وبهم ما كان تأسيس الدين (ابن قانع) في المعجم (عن الحاج السهمي)
 نسبة الى يقي منهم وهذا حديث منكر (من رابط) قال المناوى اى لازم الثغراى المكان الذى
 ينشأ وين الكفار (قواق ناقة) قال في النهاية هو ما بين الحلبتين من الراحة وتضم فاؤه وتفتح
 وقال المناوى ما بين الحلبتين من الوقت لانها تجلب ثم تترك سوية لتدر (خرمه الله تعالى على
 النار) أى يدخله الجنة مع السابقين وأما نار الخلود في كل مسلم محرم عليها (عن عائشة)
 واسناده ضعيف (من رابط) قال العلقمى قال البصري الرباط مراقبة العدو في الثغور المقاربة
 لبلاده (ابله في سبيل الله كانت له كاتبة) كاتبة ليله صيامها وقيامها) اى كان ثوابها مثل ثواب
 ألف ليلة يصام يومها ويقام ليلها قال المناوى تبعا لابن عطية والقرطبي وذافين ذهب يحرس
 المسلمين في الثغر لاسا كنه قال العلقمى وتقدم ما قبله من النظر يعنى ولو اتخذوه وطناء ومساكنا
 (هـ عن عثمان بن عفان رضي الله عنه) من راح روحه في سبيل الله كان له مثل ما أصابه من الغبار) الجاصل
 له في المبركة (مسكايوم القيامة) قال العلقمى الروحة السير من الزوال الى آخر النهار ويحصل
 بهذا الثواب بكل روحه الى الغز وولوفى طريقه أو موضع القتال (هـ والضحايا عن انس)
 واسناده حسن (من رابط) مرسوم في نسخ عثمان تحية بعد ما ألف (بالله) اى بعمل من
 اعمال الآخرة المقربة من الله (لغير الله) اى فعل ذلك ليرام الناس فيه تقدي ويحطى ويعظم (فقد
 برئ من الله) أى لم يحصل له على ذلك العمل ثواب بل عقاب ان لم يعف عنه (طب عن ابي هند)
 الديارى (من روى صغيرا حتى يقول لا اله الا الله لم يحاسبه الله) فيه شمول لولده وولد غيره اليتيم
 وغيره (طس دعد عن عائشة) واسناده ضعيف (من روى) حيوانا يذبح ويصوم اسرا وسين
 ملية (ولود يذبحه عضه ور) قال المناوى سمي به لانه عصي وفر (رحمه الله) اى يفضله عليهم
 وأحسن اليه (يوم القيامة) ومن أدركته الرحمة يومئذ فهو من الفائزين (خذ طيب واغنيا
 عن ابي امامة) واسناده صحيح (من روى عن عارض اخيه) في الدين (رد الله عن وجهه النار يوم
 القيامة) المراد انه لا يعذبه قال المناوى وخس الوجه لان تعذيبه انكي في الآلام واشد في
 الهوان (حميت عن ابي الدرداء) قال ابن حبان (من روى عن عارض اخيه كان) الرداى ثوابه
 (له جبايا من النار) يوم القيامة قال المناوى وذلك يظهر الغيب أفضل من حضوره (عن ابي
 الدرداء) واسناده حسن (من روى عاصم) قال المناوى اى من صرف ما صار يامعليا أن

مجاوزا الى اهلاك معصوم (أو) صرف (عادية مار) كذلك (قوله اجر شهيد) أي مثل اجر شهيد
 من شهداء الآخرة (التريسي) قال الشيخ بضم النون فسكون الراء فكسر السين المهملة (في)
 كتاب (فضاء الموائج) للناس (عن علي) أمير المؤمنين (من ردة الطيرة) بكسر ففتح (عن
 حجة فقد اشرك) أي صار مشابها للمشركين المعتقدين أن الله شريك في الخير والشر تعالى الله
 عن ذلك (حم ط ب عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث حسن (من رزق في شيء فليزمه) أي
 من جعلت معيشته من شيء فلا يتقل عنه حتى يتغير لانه قد لا يفتح عليه في المتقل اليه فهو
 خالق لما شاء لا لما تشاء فكأن مع مراد الله فيك لأمع مرادك لنفسك (هب عن انس) واسناده
 حسن (من رزق في) أي فعل المأمورات وتجنب المنهيات (فقد رزق خيري الدنيا والآخرة)
 فهو من المقربين السابقين الى جنات النعيم (ابو الشيخ) في الثواب (عن عائشة) واسناده
 ضعيف (من رزقه الله امرأة صالحة) أي دينه جميلة (فقد اعانه على شطردينه فليمتق الله في
 الشطر الثاني) قال المناوي لان أعظم البلاء القادح في الدين شهوة البطن وشهوة القريح وبها
 تحصل العفة عن الزنا وهو الشطر فيبقى الشطر الثاني وهو شهوة البطن فأوصاه بالتقوى فيه
 (ك) عن انس (من رضى من الله باليسير من الرزق رضى الله منه بالقليل من العمل) قال المناوي
 فلا يعاقب على اقلاله من نوافل العبادات فمن سارع سوج (هب عن علي) واسناده ضعيف (من)
 رضى عن الله في قضاائه وقدره (رضى الله تعالى عنه) قال المناوي بأن يدخل الجنة ويحلى عليه
 فيها البراءة عيانا (ابن عساكر عن عائشة) من رفع رأسه قبل (رفع) (الامام او وضع) رأسه قبل
 وضع الامام (فلا صلاة له) أي كماله (ابن قانع عن شيبان) بن مالك الانصاري (من رفع حجرا
 عن الطريق) احسب الله (كتب له حسنة) (كانت له حسنة) مقبولة (دخل الجنة) يعني اذا
 قبل الله الحسنه عفاه عنه وأدخله الجنة مع السابقين (ط ب عن معاذ) واسناده صحيح (من)
 ركع ثنتي عشرة ركعة بغير بيت في الجنة) قال المناوي المراد صلاة الضحى وذلك هو أكثرها عند
 الشافعية أو واعد بعض المتأخرين منهم أن أكثرها وأفضلها ثمان (طس عن أبي ذر
 الغفاري) من ركع عشر ركعات فيما بين المغرب والعشاء بغير قصر في الجنة) قال المناوي تمامه
 فقال عمر اذا تكبر قصورنا يا رسول الله (ابن نصر) في كتاب الصلاة (عن عبد الكريم بن الطرح
 مرسل) من روى بسهم في سبيل الله فهو له عدل) قال المناوي بكسر العين وفتح أي مثل
 (محور) زاد في رواية الحاكم ومن بلغ بسهم فهو له درجة في الجنة وقال في النهاية العدل والعدل
 بمعنى المثل وقيل هو بالفتح ما عادله من نفسه وبالكسر ما ليس من جنسه وقيل بالعكس (ت ن
 ك عن أبي نعيم) واسناده صحيح (من روى) أي سب (مؤمنا بكفر) كأن قال هو كافر (فهو
 كفته) في عظم الوزر لكن لا يلزم تساوي الوزرين (ط ب عن هشام) بن عامر بن أمية
 الانصاري واسناده حسن (من رما بالليل) أي رمى الى جهنم بالقسي ليلا (فليس منا) أي
 فليس على من اجنا قال الشيخ وقد وقع أن رجلا أراد أن يعلم القوم بنفسه ليلا وكان في حاجتهم
 وكره التكلم والتصويت فري بسهم ليعلمهم فافزع الناس فلما بلغ الشارع ذكره (حم عن أبي
 هريرة) واسناده حسن (من روع مؤمنا) أي أفزع مؤمنا وخوفه (لم يؤمن الله) تعالى بشدة الميم
 (زوجه يوم القيامة) حين يفرع الناس من هول الموقف (ومن سعى بمؤمن) الى سلطان ليؤذبه

(أقامه الله تعالى مقام ذل ونزى يوم القيامة) قال سعاية حرام بل قضية الخبائث كبرية قال
العالمى وفي حديث كعب الساعى مثلث يدايه ثلاث سعايته ثلاثة تقرر السلطان والمسيح به
ونفسه (هب عن انس) وضعفه المنذرى (من زار قبري) أى زارنى فى قبري فقصده البقعة غير
قربة (وجبت) حقت ولزمت (له شفاعتى) أى سؤالى الله أن يتجاوز عنه (عدهب عن ابن
عمر) باسناد ضعيف (من زارنى بالمدينة) أى فى حياته أو بعد موته (محتسبا) أى ناويا بزيارته
وجه الله طاب ثوابه (كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيامة هب عن انس) قال العالمى بجوابه
علامة الحسن (من زار قبر والديه أو أحدهما يوم الجمعة فقرأ عنده يس) أى سورتها (غفر له)
الصغائر وكتب باراً بالديه وإن كان عاقا لهما فى حياتهما فألميت تنفعه القراءة عنده وكذا
الدعاء والصدقة (عد عن أبى بكر) باسناد ضعيف (من زار قبر والديه أو أحدهما فى يوم الجمعة
مرة غفر الله له) ذنوبه الصغائر (وكتب برا) بالديه وإن كان عاقا لهما فى حياتهما قال المناوى
قال ابن القيم هذا نص فى أن الميت يشعر بمن يزوره والى المصاحف تسميته زائرا وإذا لم يعلم المزور
بزيارته من زاره لم يصح أن يقال زاره هذا هو المعقول عند جميع الأمم وكذا السلام فإن السلام
على من لم يشعر بحال (الحكيم) الترمذى (عن أبى هريرة) واسناده ضعيف (من زار قوما فلا
يؤثمهم) أى لا يصلى بهم اماما فى محلهم قال المناوى فيكره يدون اذنهم (وليؤثمهم) ندبا (رجل
منهم) حيث كان فيهم من يصلح للإمامة قال العالمى قال ابن رسلان ولا خلاف بين العلماء أن
صاحب الدار أولى من الزائر واستدل على ذلك ظاهر هذا الحديث بما رواه البخارى عن عتبان
ابن مالك استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فأذنت له فقال أين تحب أن أصلى فى بيتك
فأشرت له الى المكان الذى أحب فقام وصفقنا خلفه قال ابن بطال فى هذا حديث من زار
قوما فلا يؤثمهم ويمكن الجمع بينهما بأن ذلك على الاعلام بأن صاحب الدار أولى بالإمامة إلا أن
يشاء رب الدار فيقدم من هو أفضل منه استحبابا بدليل تقديم عتبان فى بيته الشارع (حم دت
عن مالك بن الحويرث) قال الذهبى حديث منكر (من زرع زرعاً فاكل منه طيرا وعاقبة
كان له صدقة) أى كان له قيمتا كاه العوائى ثواب كثواب الصدقة (حم وابن خزيمة عن خلاد
ابن السائب) باسناد صحيح (من زنى خرج منه الايمان) ان استحل والا فالمراد نوره وذلك لان
مفسدة الزنا من أعظم المفاسد (فان تاب تاب الله عليه) أى قبل توبته (طب عن شريك) قال
العالمى بجوابه علامة الحسن (من زنى أو شرب الخمر نزع الله منه الايمان) أى كماله (كما يخلع
الإنسان القميص من رأسه) أبرز ما يقول بصورة المحسوس تحقيقا لوجه التشبيه وذلك لان
الخمر أم القواحش والزنا يترتب عليه المقت من الله تعالى (لذ عن أبى هريرة) من زنى زنى به
بالبناء للمفعول (ولو بحيطان داره) قال المناوى يشير الى أن من عقوبة الزانى ما لا بد أن يجهل
فى الدنيا وهو ان يقع الزنا فى بعض أهل داره حتما مقضيا (ابن الجار عن انس) بن مالك (من
زنى) بالتشديد (أمة) أى رماها بالزنا (لم يرها تزنى جلده الله يوم القيامة بسوط من نار) فى
الموقف على رؤس الاشهاد وفى جهنم بيد الزانية وفيه شعول لامته وأمة غيره (حم عن أبى ذر)
واسناده حسن (من زهد فى الدنيا) وانق الله (علم الله بلائهم) من مخلوق (وهذا بلاه دابة)
من غير طاعة (وجعله بصيرا) يعيون نفسه (وكشف عنه العمى) أى رفع عن بصيرته الحجب

فانجذات الامور وانكشف له المستور (حل عن علي عليه السلام من ساء خلقه عذب نفسه) باسئسالة
 مع خلقه بكثرة الاتفعال والقيام والقال (ومن كثرة همهم سقم) بكسر القاف كما في المصباح
 (بدنه) مع انه لا يكون الا ما قدر (من لاسي الرجال) اي قاولهم وخاصةهم ونازعهم (ذهب
 كرامته) عليهم واهانوه (وسقطت مروءته) بالضم وردت شهادته (الخرث) بن أبي أسامة (وابن
 السني) في عمل يوم وليلة (وابو نعيم في الطب النبوي عن ابي هريرة) باسناد ضعيف في (من سأل
 الله الشهادة) أي ان يموت شهيدا (بصدق بلغه الله منازل الشهداء) قال العلقمي أعطى من
 ثواب الشهداء (وان مات على فراشه) فيه استحباب سؤال الشهادة واستحباب نية الخبر (عد
 عن سهل بن حنيف) بضم المهملة قال المناوي وهو تابعي خلافا لما رويهم من صنيع المواقف في (من
 سأل الله الجنة) أي دخولها بصدق (ثلاث مرات قالت الجنة) قال المناوي بلسان الحلال ولا
 مانع من كونه بلسان القال والله على كل شيء قدير (اللهم ادخله الجنة ومن استجار بالله من
 النار ثلاث مرات قالت النار) كذلك (اللهم اجره من النار) فيه اشارة الى أن دعاءه ما
 مقبول (ت ن ل عن انس) واسناده صحيح في (من سأل الناس امواهم تكثرا) أي لكثرة ماله
 لا الحاجة (فانما يسال جرحهم) قال العلقمي قال النووي قال القاضي معناه انه يعاقبه بالنار
 قال ويحتمل أن يكون على ظاهره وان الذي يأخذه يصير جرا يكره به كاثبت في مانع الزكاة
 فاذا علم ذلك (فليس يقل منه او يستكثر) قال العلقمي قال القرطبي هو أمر على جهة التهديد
 أو على جهة الاخبار عن حاله ومعناه انه يعاقب على القليل من ذلك والكثير (حم م ه عن
 ابي هريرة في من سأل) الناحي (من غير فقر) أي من غير احتياج (فانما) قال المناوي في رواية
 في كائن (يا كل الجرح) امامه الاحتياج فقد يجب السؤال وذلك عند الاضطراب (حم و ابن
 خزيمة والضياع عن حنبل) بضم الحاء المهملة بضبط المواقف فسكون الباء الموحدة فشين مبهمة
 (ابن جنادة) واسناده صحيح في (من سأل بالله فاعطى) السائل (كتب له سبعون حسنة) قال
 المناوي المراد بالسبعين التكثير لا التحديد (هب عن ابن عمر) باسناد حسن في (من سأل عن علم)
 يحتاج اليه السائل في دينه (فكتمه) عن أهله (الجمعة) يوم القيامة يلجأ من نار) أي جعله فيه
 جزاءه على فعله (حم م ه عن ابي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح في (من سب العرب فاولئك
 اي النسيبون) هم المشركون) أي بسبهم لا يكون النبي صلى الله عليه وسلم منهم (هب عن عمر
في من سب الصحابي) أي سبهم (فقطعه الله والملائكة والناس اجمعين) قال العلقمي قال
 القاضي سب أخذهم من المعاصي الكبار ومذهبنا ومذهب الجمهور انه يعزرو ولا يقتل وقال
 بعض المالكية يقتل ولا يختلف في ان من قال انهم كانوا على كفر أو ضلال كافر يقتل لانه
 أسكرهم على ما ضروريان الشرع فقد كذب الله ورسوله فيما أخبر عنهم (طب عن ابن عباس)
 قال العلقمي بجوابه علامة الحسن في (من سب الانبياء) أي سب نبينا من الانبياء (قتل) لانه صار
 محرما ولو كان السب خالبا عن القذف واذا أسلم قال أبو اسحق المروزي يسلم من القتل وغيره
 كسائر المرتدين ورجحه الغزالي وغيره ورجحه ابن القري عن الاصحاب وقال أبو بكر القاروني
 يصح اسلامه ويقتل حدا لان القتل حد قذف النبي وحده القذف لا يقتل بالتوبة وادعى فيه
 الاجماع ووافقه القفال وهو يوجب التعزير وقال الصبيدواني يصح اسلامه ويجهاد ثمانين يعني

إذا كان السب بقذف لأن الردة ارتفعت بإسلامه وبقي جلاله فعليه لو عفاوا أحدهم من بني أمية
 النبي في سقوط حد القذف احتمالاً لأن للإمام (ومن سب أصحابي جلد) ولا يقتل على ما مر (طب
 عن علي) بإسناده ضعيف (من سب علياً) ابن أبي طالب (فقد سبني) أي فكأنه سبني (ومن سبني
 فقد سب الله) ظاهره أنه يصير مردداً وظاهراً أن المراد الزجر والتمفير (حم ك عن أم سلمة)
 وإسناده صحيح (من سب سحرة الضحى) أي صلى صلاته (حولاً مجزماً) بالجيم كعظم أي حولاً تاماً
 (كتب الله براءة من النار) أي خلاصاً منها (مرويه عن سعد) بن أبي وقاص (من سب في
 دبر) كل (صلاة الغداة) أي بعد صلاة الصبح (مائة تسبيحة) بأن قال سبحانه الله مائة مرة (وهلل)
 أي قال لا إله إلا الله (مائة ليلة غفر له ذنوبه) الصغائر (ولو كانت) في الكثرة (مثل زبد البحر)
 وهو ما يعمل على وجهه عند هيجانه (ن عن أبي هريرة) وإسناده صحيح (من سبق إلى ما لم يسبقه
 إليه مسلم فهو له) قال المناوي قال البيهقي أراد أحياء الموات وخرج الكافر فلا حقه (د
 والضياء عن أم جندب) بنت نائلة عن أمها سويدة بنت جابر عن أمها عقيقة بنت أسمر عن أبيها
 أسمر بن نصر بن الطائي (من ستر على مؤمن عورة فسكناً أحياميتها) قال المناوي هذا من
 لم يعرف بأذى الناس ولم يتجهر بالفساد (طب والضياء عن شهاب) من ستر أخاه المسلم في
 الدنيا) بأن أطلع على قبيح صدره منه (فلم يفضحه) أي لم يحدث به الناس (ستره الله يوم القيامة) أي
 لم يفضحه فيها بآظهار عيوبه وذنوبه (حم عن رجل) صحابي ورواه البخاري أيضاً (من سره أن
 يكون) أي أن يصير (أقوى الناس) في جميع أموره (فليتوكل على الله) في جميعها (ابن أبي
 الدنيا في) كتاب (التوكل عن ابن عباس) وإسناده حسن (من سره أن يستجيب الله له عند
 الشدائد والكرب) قال المناوي بضم فتح جمع كرب وهو ضم يأخذ بالنفس لشدته (فليكثر الدعاء
 في الرخاء) أي قبل حصول الشدة والكرب (ث ك عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (من
 سره أن يحب الله ورسوله فليقرأ) القرآن نظراً (في المصحف) قال المناوي لأن في القراءة نظراً
 زيادة ملاحظة الذات والصفات فيحصل من ذلك زيادة ارتباطه بوجوب المحبة (حل هب عن ابن
 مسعود) من سره أن يجد حلاوة الإيمان) قال المناوي استعارة الحلاوة المحسوسة للكالات
 الإيمانية العقلية (فليحب المرء لا يحب الله) أي لاجله لا لغرض أحد كما حسان قال المناوي
 والمراد الحب الكسبي لا الطبيعي (حم ك عن أبي هريرة) وحديث أجدر صحيح (من سره أن
 يسلم) في الدنيا من أذى الخلق والآخرة من عقاب الحق (فليأثم الصمت) أي السكوت عما
 لا ثواب فيه (هب عن أنس) من سره أن يتظر إلى سيد شباب أهل الجنة فليتنظر إلى الحسن
 ابن علي (ع عن جابر) وإسناده حسن (من سره أن يتظر إلى تواضع عيسى) بن مريم (فليتنظر
 إلى أبي ذر) قال المناوي في مزيد التواضع وابن الجاني وخفض الجناح يقرب منه (ع عن أبي
 هريرة) وإسناده صحيح (من سره أن يتزوج امرأة من أهل الجنة فليتزوج) خاصة المصطفى
 (أم أيمن) بركة الحبشية قال المناوي ورثها من أبيه وزوجها من حبه زيد بن حارثة فولدت إسامة
 (ابن سعد) في طبقاته (عن سفيان بن عتبة مرسل) هو أبو قبيصة (من سره أن يتظر إلى
 امرأة) قال المناوي أي يتأملها بعين بصيرة لا بصيرة وظاهر الحديث حل النظر إلى المرأة
 الأجنبية بغير شهوة وعليه جمع لكن إلى الوجه والكفين خاصة (من الحور العين فليتنظر إلى أم

رومان) بنت عامر بن عويمر السكانية زوجة أبي بكر الصديق أم عائشة (ابن سعد عن القاسم بن محمد عن سلافة من سرته حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن) أي كامل الإيمان لان هذا شأن من أيقن ان الله تعالى لا يخفى عليه شيء وأنه يجازيه بعمله (طب عن أبي موسى) باسناد ضعيف (من سعي بالناس) قال في النهاية الساعى الذى يسعى بصاحبه الى السلطان ليؤذيه (فهو واقير رشده) قال المناوى اى يسعى لغير رشده (او فيه شيء منه) اى من غير الرشيد لان العاقل الرشيد لا يتسبب في الايذاء اه فظاهر كلامه ان الرواية بضم الراء والاضافة للضمير لىكن في الصحاح رشدة بكسر أوله وفتح ضده قواهم لزينة (ل) عن أبي موسى (من سكن البادية جفا) صار فيه جفاء الاعراب اى وغاظ طبعه وصار جافا بعد اطفاء الاخلاق اذ يفقد من يروضه ويؤدبه (ومن اتبع الصبيد عقل) بفتحات قال في النهاية اى يشتغل به قلبه ويستولى عليه حتى يصير فيه عقله وقال المناوى عقل عن مصالحه (ومن اتى السلطان افتتن) لانه ان وافقه في مراده فقد خاطر بدينه وان خالفه خاطر بروحه (حم ٣ عن ابن عباس) من سل سيفه في سبيل الله اى قاتل به الكفار لاء كلمة الله (فقد بايع الله) فيجازه على بيعته (ابن مردويه عن ابي هريرة) من سل علينا السيف اى أخرجه من غمده لاضرارنا (فايس معنا) حقيقة ان استحل والا فالمراد ليس من كاملينا (حم م عن سامة بن الاكوع) من سالت طريقا يلقى من يطالب (فهو علم) شرعيا أو آله (سهل الله طريقا الى الجنة) في الدنيا بأن يوفقه للعمل الصالح أو في الآخرة بأن يسلك به طريقا لا يصوبه فيها ولا هول الى أن يدخل الجنة سالما (ت عن ابي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من سلم على قوم فقد فضلهم) أى زاد عليهم (بعشر حسنات وان ردوا عليه) قابلهاء السلام وان كان سنة أفضل من رده وان كان فرضا (عبد عن رجل) صحابى واسناده ضعيف (من سمع المؤذن) أى اذانه (فقال مثل ما يقول) الا فى الجملة بن (قله مثل اجره) قال المناوى ولا يلزم تساويهما (طب عن معاوية) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من سمع) بالنشيد (سمع الله به ومن راى) بعمله (راى الله به) قال المناوى قال المزوى معناه من راى بعمله وسمعه الناس ليكرموه ويعظموه ويعتقدوا خيره تسمع الله به يوم القيامة الناس وفضحه وقيل معناه من سمع بعيوب الناس وأذاعها أظهر الله عيوبه وقيل أسمع المكره وقيل أراهم الله ثواب ذلك من غير أن يعطيه اياه ليكون ذلك حصرة عليه حظه منه (حم م عن ابن عباس) من سعى المدينة النبوية (يثر) قال المناوى بفتح فسكون سمعت به باسم من سمعها أولا (فليست فقر الله) قال المناوى لما وقع فيه من الائم لان التريب الفساد ولا ياتى بهم اذالك فتسميت بذلك ترام لان الاستغفار انما هو عن خطيئة اه وقال الشيخ تسميتا بذلك مكره تنزيها (هى طابة هى طابة) أى اللاتى بها هذا الاسم دون الاول (حم عن البراء) بن عازب باسناد صحيح (من سها فى صلاته فى ثلاث او اربع) اى شك هل صلى ثلاثا أو اربعا (فليتم) وجوبا بأن يجعلها ثلاثا أو يأتى برابعة (فان الزيادة خير من النقصان) أخذه الشافعى فقال من شك عمل يتيقنه فليأخذ بالاقول (ل) عن عبد الرحمن بن عوف (من سود مع قوم) بفتح السين والواو المشددة اى من كثروا قوم بأن عاشروهم وناصرهم وسكن معهم (فهو منهم) أى فحكمه حكمهم (ومن روع) بالشديد (مسلم الرضا) أى لاجل رضا (سلطان جى) يوم القيامة

(معه) أي مقيداً مغلولاً مثله فيحشر معه ويدخل النار معه (خط عن أنس) بن مالك (من شاب شبيبة في الإسلام كانت له نوراً يوم القيامة) قال المناوي أي يصير الشعر نفسه نوراً يمدى به صاحبه والشيب وإن كان ليس من كسب العبد لكنه إذا كان بسبب نحو جهاد أو خوف من الله ينزل منزلته قال العلقمي وسببه ما روى الخليل في جامعته عن الطارق بن حبيب أن رجلاً أخذ من شارب النبي صلى الله عليه وسلم قرأ شبيبة في الجنة فاهوى إليها فأخذها فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم يده وقال من شاب فذكره على هذا فيكره تنف الشيب للفاعل والمفعول به قال النووي ولو قيل يحرم التنف لأنه في الصحيح لم يبعد ولا فرق بين تنفه من اللحية والرأس والشارب والعنققة والحاجب والعاذر وبين الرجل والمرأة (ت) ن عن كعب ابن مرة) وإسناده حسن (من شاب شبيبة في الإسلام كانت له نوراً ما لم يغيرها) أي بالسواد لغير الجهاد (الحاكم في الكنى) واللقاب (عن أم سليم) بنت ملحان الأنصارية وإسناده حسن (من شد سلطاناً به عصية الله) أي قوى حجة بارتكاب محرم (أو هن الله كيداً يوم القيامة) أي أضعف تدبيره ورده خاسراً (حم عن قيس بن سعد) بن عبادة وإسناده حسن (من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها) قبل أن يموت (حرمها) بضم فسكسر (في الآخرة) قال المناوي أي حرم دخول الجنة أن لم يعف عنه أذليس ثم الجنة ونار الخمر من شراب الجنة فإذا لم يشربها لم يدخلها اه وقال العلقمي قال القرطبي يحتمل أنه لا يشتهي ذلك في الجنة كما لا يشتهي منزلة من هو أرفع منه (حم ق ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب (من شرب الخمر حتى عطش يوم القيامة) قال المناوي لأن الخمر تدفع العطش ومن استجمل على الشيء قبل أن يذوقه عوقب بحرمانه (حم عن قيس بن سعد وابن عمرو) بن العاص (من شرب خمرًا) عالمًا مختارًا (خرج نور الإيمان من جوفه) فإن تاب عاد إليه (طس عن أبي هريرة) من شرب مسكرًا ما (أي سواء كان خمرًا أو هو المتخذ من ماء العنب أو غيره وهو المتخذ من غيره) لم يقبل الله له صلاة أربعين يومًا قال المناوي خص الصلاة لأنها أفضل عبادات البدن والأربعين لأن الخمر يبقى في جوف الشارب وعروقه تلك المدة (طب عن السائب بن يزيد) وإسناده حسن (من شرب بصقعة من خمر) أي شيئاً قليلاً بقدر ما يخرج من الفم من البصاق (فاحمدوه ثمانين) إن كان حراً أو الألف عشرين (طب عن ابن عمرو) بن العاص (من شهد أن لا إله إلا الله) أي ومحمد رسول الله فاكنتي بأحد الجزأين عن الآخر (دخل الجنة) أي لا بد من دخوله إياها وإن عذب (الزارع عن ابن عمر) بإسناده صحيح (من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله) صادقاً من قلبه كما في رواية (حرم الله عليه النار) قال المناوي نار الخلود وإذا تجنب الذنوب أوتاب أو عفى عنه (حم م ت عن عبادة) بن الصامت (من شهد شهادة يستباح بها مال امرئ مسلم) وكذا كل معصوم (أو يفتك به أدمًا) ظلمًا (فقد أوجب النار) أي فعل فعله لا أوجب له دخولها وتعذيبه بها (طب عن ابن عباس) بإسناده حسن (من شرب سقفة) من غمده لا قتال (ثم وضعه) قال المناوي أراد بوضعه ضرب به به (قدمه هدر) إن استعمل والا فالمراد التنفير عن قتال المؤمنين (ن ل عن ابن الزبير) بن العوام (من صام رمضان إيماناً) قال العلقمي قال في الفتح المراد بالإيمان الاعتقاد بحق فرضية الصوم (واحتساباً) المراد بالاحتساب طلب الثواب من الله تعالى قال أبو البقاء في نصب ذلك وجهان

في نسخ المتن والمناوي من
شرب مسكرًا ما كان بزيادة
كان بعد ما

في نسخ المتن والمناوي زيادة
حديث قبل هذا الحديث
وانه من صام رمضان ايمانا
واحتمسا باغفر له ما تقدم
من ذنبه حم ق ٤ عن أبي
هريرة

أحد ما هو مصدر في موضع الحال أي من صام مؤمنا محتسبا كقوله تعالى يا تينك سعيي
ساعات والثاني هو مقول لاجله أي للإيمان والاحتساب (غفر له ما تقدم من ذنبه) مفرد
مضاف نيم جميع الذنوب والمراد الصغائر كما تقدم (وما تأخر) قال المناوي من الصغائر
المتعلقة بحق الله (خط عن ابن عباس) من صام رمضان واتبعه ستامن شوال قال العلقمي
لم يقل سنة مع ان العدد مذكر لانه اذا حذف جاز فيه الوجهان (كان كصوم الدهر) قال
العلقمي قال شيخنا زاد النسائي من حديث ثوبان السنة بعشر فشهري رمضان بعشرة أشهر
والسنة بشهرين فذلك تمام السنة ولا يشك على هذا ما قيل انه يلزم على ذلك مساواة ثواب
القرض بالنقل لانه انما صار سنة بالتضعيف وهو مجرد فضل من الله تعالى (حم م ٤ عن أبي
انوب) الانصاري (من صام رمضان وستامن شوال والاربعة والخميس دخل الجنة) بالمعنى
الماور قال المناوي وقوله الاربعاء والخميس محتمل أن يكون من شوال غير تلك السنة منه ويحتمل
كونه من جميع الشهور وهو أظهر (حم عن رجل) صحابي (من صام ثلاثة ايام من كل
شهر) قال المناوي قيل الايام البيض وقيل آية ثلاثة كانت (فقد صام الدهركه) لان صوم كل
يوم حسنة ومن جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فمن داوم على ذلك كان من الصائمين وان كان من
الطامعين (حم ت ن ه والضياع عن أبي ذر) باسناد ضعيف (من صام يوما في سبيل الله) قال
النووي فيه فضيلة الصيام في سبيل الله وهو محمول على من لا يتضرر به ولا يقوت به حق ولا
يحتمل به قتال ولا غيره من مهمات عزوه (بعد الله وجهه عن النار) قال النووي أي عاقبها
وباعده عنها (سبعين خريفا) أي سنة أي باعده عنها مسافة تقطع في سبعين سنة (حم ق ت ن
عن أبي سعيد) الخلدري (من صام يوم عرفة غفر الله له ستين سنة امامه وسنة خلفه) قال
المناوي وهي التي هو فيها أي الذنوب الصائرة في العامين والمراد غير الكبائر وهو في حق غير الحاج
اما الحاج فيكره له صومه (ه عن قتادة بن النعمان) واسناده حسن (من صام يوما من المحرم
فله بكل يوم ثلاثون حسنة) وهذا ذهب جمع الى ان أفضل الصيام بعد رمضان المحرم (طب
عن ابن عباس) من صام يوما طوق عالم يطاع عليه احد لم يرض الله له ثواب دون الجنة) أي
دخولها بدون عذاب (خط عن سهل بن سعد) باسناد ضعيف (من صام الابد) أي سرد الصوم
دائما (فلا صام ولا افطر) اخبار بأنه كالذي لم يفعل شيئا لانه اذا توفد ذلك انتفت عنه المشتة
فكان له لم يصم (حم ن ه ك عن عبد الله بن الشخير) باسناد صحيح (من صام ثلاثة ايام من شهر
حرام الخميس والجمعة والسبت كتب له عبادة ستين) بنون قبل المثناة (طس عن الحسن)
واسناده ضعيف (من صام يوما لم يخرقه) بمانهي الصائم عنه كغيبته (كتب له عشر حسنات
حل عن البراء) بن عازب واسناده حسن (من صبر على القوت الشديد) أي العيش الضيق
(صبراجيلا) أي من غير تضجر ولا شكوى (أسكنه الله من الفردوس حيث شاء) جزاء له على
ذلك (ابو الشيخ في الثواب عن البراء) بن عازب واسناده حسن (من صدع رأسه) أي حصل له
وجع في رأسه (في سبيل الله) أي الجهاد أو الحج (فاحتسب) طلب بذلك الثواب عند الله (غفر له
ما كان قبل ذلك من ذنب) والمراد الصغائر (طب عن ابن عمرو) وحسنه الترمذي (من
صرع عن دابته) أي سقط عنها فمات (فهو شهيد) أي من شهداء المعركة ان كفى سقوطه بسبب

القتال والافق شهداء الاخرة (طب عن عتبة بن عامر رضي الله عنه من صلى الصبح في جماعة كافي رواية مسلم فهو مقيد بعبادة الروايات المطلقة (فهو في ذمة الله) بكسر المعجمة عهد أو أمانه أو ضمانه (فلا يتبعكم الله بشئ من ذمته) المراد النهي عن أذيته أي فلا تتعرضوا له بالأذى (ت عن أبي هريرة) واسناده حسن رضي الله عنه (من صلى ركعة من الصبح ثم طاعت الشمس فليصل الصبح) أي فليقمها بأن يأتي بركعة أخرى وتسكون أداء (ل) عن أبي هريرة) واسناده حسن رضي الله عنه (من صلى البردين) قال العلقمي يفتح الموحدة وسكون الراء ثنية برد والمراد صلاة الفجر والعصر زاد في روايته مسلم يعني العصر والفجر قال الخطابي هما بردين لأنهما يصلان في بردى النهار وهما طر فاء حين يطيب الهواء وتذهب سورة الحر وقال القرظي في توجيهه اختصاص هاتين الصلاتين بدخول الجنة دون غيرها من الصلوات ما يحصله أن من موصولة لأشربة والمراد الذين صلواهما أول ما فرضت الصلاة ثم ما توافر فرض الصلوات الخمس لأنهما فرضت أول ركعتين بالغداة وركعتين بالعشي ثم فرضت الصلوات الخمس فهي خير عن أناس مخصوصين لا عموم فيه قلت ولا يخفى ما فيه من التكلف والوجه أن من في الحديث شرطية وقوله (دخل الجنة) جواب الشرط وعدل عن الأصل وهو فعل المضارع كأن يقول يدخل الجنة ارادة التأكيد في وقوعه يجعل ما سيقع كالواقع وقال المناوي بغير عذاب أو بعده ومفهوما أن من لم يصلهما لا يدخلهما وهو محمول على المستحل واستدل به من قال الصلاة الوسطى هي الصبح والعصر معا (م عن أبي موسى رضي الله عنه من صلى الفجر في جماعة (فهو في ذمة الله) أي أمانه وخص الصبح لما فيها من المشقة (وحسابه على الله) فيما يحق به من محورياء وليس المراد أنه لا يطالب بيا في الصلوات (طب عن والدي مال الله لا شحبي) واسناده حسن (من صلى الغداة) أي الصبح (كان في ذمة الله حتى يمسي) أي يدخل المساء (طب عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (من صلى العشاء في جماعة) ثم صلى الصبح في جماعة (فقد أخذ بحظه من ليلة القدر) قال المناوي أخذ به الشافعي في القديم فقال من شهد العشاء والصبح في جماعة ليلة القدر أخذ بحظه منها ولم يتص في الجديد على خلافه (طب عن أبي امامة) قال العلقمي يجاب به علامة الحسن رضي الله عنه (من صلى العشاء في جماعة) أي معهم (فكأنما قام نصف ليلة) أي اشتغل بالعبادة إلى نصف الليل (ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله) قال العلقمي يعني مع صلاة العشاء في جماعة يحصل له ثواب جميع الليل قال المناوي وأخذ بظاهر الظاهرية فقالوا يحصل لمن صلاهما في جماعة قيام ليلة ونصف ويزده رواية أبي ذر من صلى العشاء والصبح الخ (حم م عن عثمان رضي الله عنه من صلى في اليوم والليل اثنتي عشرة ركعة تطوعا بنى الله له بيتا في الجنة) قال العلقمي في الحديث حجة الذهاب إليه الجمهور أن الفرائض أهار وأثب مسنونة وذهب مالك إلى أنه لا رواتب في ذلك ولا توقيت ما عدا ركعتي الفجر قال العلماء والركعة في مشروعية النوافل التكميل للفرائض أن عرض فيها نقص ولم يبين في هذه الرواية العدد المذكور وقد بينه النسائي عن أم حبيبة فقال أربع ركعات قبل الظهر وركعتين بعده وركعتين قبل العصر وركعتين بعد المغرب وركعتين قبل صلاة العشاء (حم م د ن ه عن أم حبيبة رضي الله عنها من صلى قبل الظهر أربع ركعات لله نوبه) الصغائر الواقعة (يومه ذلك) خط عن أنس رضي الله عنه من صلى قبل الظهر أربع ركعات (كان) ثواب ذلك (كعدل ركعة) أي مثل

ثواب عتق نسمة (من بنى اسمعيل) بن ابراهيم الخليل (طب عن رجل) صحابي انصاري
 واسناده حسن (من صلى الضحى اربعاً وقبل الاولى اربعاً بنى له بيت في الجنة) قال المناوي
 الظاهر ان المراد بالاولى الظهر لانها اول صلاة ظهرت وفرضت وفعلت (طس عن أبي موسى)
 قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من صلى قبل العصر اربعاً حرمه الله على النار) أي كفر
 الله عنه بذلك ذنوبه فلا يعاقب بالنار عليها ويحتمل غير ذلك قال المناوي وفي رواية لم تسمه النار
 وفيه نذب أربع قبل العصر وعليه الشافعي (طب عن ابن عمر) قال العلقمي بجانبه علامة
 الحسن (من صلى بعد المغرب ركعتين قبل ان يتكلم) قال المناوي أي بشئ من أمور الدنيا
 ويحتمل الاطلاق (كتبت) أي الزكعتان أي ثوابهما (في عليين) قال المناوي علم لديوان الخير
 الذي دون فيه كل ما عمله صلحاء الثقلين (عب عن مكحول مرسل) وهو الشافعي واسناده صحيح
 (من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدان له) بالبناء للمفعول (عبادة
 ثنتي عشرة سنة) قال المناوي والقليل قديفة فضل الكثير بمقارنة ما يخصه من الاوقات
 والاحوال (ت ه عن أبي هريرة) قال العلقمي قال الدميري حديث ضعيف (من صلى بين
 المغرب والعشاء) يحتمل ان من شرطية والجواب محذوف أي فاز بالاجر العظيم أو نحو ذلك
 (فانها صلاة الاوابين) قال المناوي تمامه ثم تلا قوله تعالى انه كان لا وابين غفورا واحيائا ما بين
 العشاءين سنة مؤكدة (ابن نصر عن محمد بن المنكدر مرسل) من صلى بين المغرب والعشاء
 عشرين ركعة بنى الله له بيتا في الجنة) قال المناوي فيه نذب صلاة الرغائب لانها مخصوصة بما بين
 العشاءين (ه عن عائشة) من صلى ست ركعات بعد المغرب قبل ان يتكلم غفر له بها ذنوب حسين
 سنة) قال المناوي أي الصغائر الواقعة فيها ولا تعارض بينه وبين خبر الاثني عشر لان ذلك
 في السكابة وهذا في المحو (ابن نصر عن ابن عمر) باسناد ضعيف (من صلى الضحى ثنتي عشرة
 ركعة بنى الله له قصر في الجنة من ذهب) قال المناوي غريب من جعل الضحى ثنتي عشرة وهو
 ما في الروضة لكن الاصح عند الشافعية ان اكثرها ثمان (ت ه عن انس) واسناده ضعيف
 (من صلى ركعتين في خلاء) أي في محفل خال من الادميين بحيث (لا يراه الا الله والملائكة)
 ومن في معناهم وهم الجن (كتب له براءة من النار) يحتمل ان الله سبحانه وتعالى بسبب ذلك
 يوفقه للتوبة أو يمدح فوعنه ويرضى خصماؤه فلا تسمه النار (ابن عساكر عن جابر) من صلى
 على صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشرة) وكلما زاد زاده بتلك النسبة (حم م ٣ عن أبي هريرة
 من صلى على واحدة صلى الله عليه بها عشرة صلوات وحط عنه عشر خطيئات ورفع له عشر
 درجات) قال العلقمي قال شيخنا قال ابن العربي ان قيل قد قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله
 عشر أمثالها فائدة هذا الحديث قلنا أعظم فائدة ذلك ان القرآن اقتضى ان من جاء بحسنة
 تضاعف عشرة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حسنة يقتضي القرآن ان يعطى عشر
 درجات في الجنة فأخبر أن الله تعالى يصلي على من صلى على رسوله عشر أود كر الله العبد بأعظم
 من الحسنة مضاعفة قال ويحقق ذلك ان الله تعالى لم يجعل جزاء ذكره الا ذكره وكذلك جعل
 جزاء ذكر نبيه ذكره قال العراقي ولم يقتصر على ذلك حتى زاده كتابة عشر حسنات وحط
 عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات كما ورد في الاحاديث وقال القاضي معناه رفته وتضعيف

أجره كقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال وقد تكون الصلاة على وجهها
وظاهرها تشير يقال بين الملائكة كما في الحديث وإن ذكرني في ملاذ كرتي في ملاخير منه (حم
خدين ل عن انس) وهو حديث صحيح (من صلى على حين يصبح عشرا وحين يمسي عشرا
ادركته شفاعتي يوم القيامة) قال المناوي المراد شفاعته خاصة غير العامة (طب عن أبي الدرداء
من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائيا) أي بعيدا عن (البلغة) قال المناوي أي
أخبرت به على لسان بعض الملائكة لأن لروحه تعلقا بقبره الشريف وحرام على الأرض أن
تأكل أجساد الأنبياء فخاله كحال النائم (هب عن أبي هريرة من صلى على صلاة واحدة
كتب الله له قيراطا) من الأجر (والقيرا ط مثل جبل) (أحد) في عظم القدر (عد عن علي)
باسناد حسن (من صلى صلاة مفروضة لم يتمها) بأن أدخل بشئ من أبعاضها أو هيئاتها (زيد
عليها من سبحاته) أي نوافله (حتى تتم) أي تصبح كاملة (طب عن عائذ بن قريط) الشامي (من صلى
خلف امام فليقرأ بفاتحة الكتاب) قال المناوي ولا تجزئه قراءة الامام وعليه الشافعي وقال
الحنفية تجزئه (طب عن عباد بن الصامت من صلى عليه) وهو ميت (مائة من المسلمين غفر له
ذنوبه) قال المناوي ظاهره حتى البكائر (ه عن أبي هريرة من صلى على جنازة في المسجد فلا
شيء عليه) قال العلقمي في رواية فلا شيء عليه أوله بالشك ثم كبه أبو حنيفة ومالك قال
النووي في المشهور عملي على أن معناه لا شيء عليه فاللام بمعنى على كما قال تعالى وإن أسأتم
فأها أي عليها كما قال الشاعر * فخر صريعا للبدن وللقم * وقيل هو محمول على نقصان أجره
اذ لم يتبعها للدفن فان الغالب ان المصلي عليها في المسجد يصرف الى أهله والمصلي عليها في
الصحناء يحضر دفنها فينبغي أن أجره فيكون التقدير فلا أجر له كامل فان قيل لا حجة في حديث
عائشة لاحتمال انه عليه الصلاة والسلام انما صلى على سهل في المسجد لمطر أو غيره أو انه وضعه
خارج المسجد وصلى هو في المسجد أو ان المراد بالمسجد مصلى الاموات فالجواب أن قول عائشة
وفعلها وفعل بقية أمهات المؤمنين يرد هذه الاحتمالات واظهار أن باب المسجد يمكن في
صوب القبلة حتى يتيها لمن في المسجد الصلاة على الجنازة الخارجة عنه (د عن أبي هريرة من
صلى صلاة مفروضة فله دعوة مستجابة ومن ختم القرآن له دعوة مستجابة) قال المناوي أي
عقبها فاما ان تجل واما ان تؤخر له في الآخرة (طب عن العرياض) بن سارية (من صمت)
أي سكت عن النطق بما لا يعنيه أي ما لا ثواب له فيه (تجاء) من العقاب والعقاب يوم المآب
(حم ت عن ابن عمرو) باسناد ضعيف الزوي (من صنع اليه معروف فقال لئاعله جزا الله
خير فقد بلغ في الشاء) لاعترا فنه بالعجز عن جزائه وهذا عند العجز عن مكافأته بالاحسان فان
قدر على مكافأته فالجميع بينهم أفضل من الاقتصار على الدعاء (ت ن حب عن اسامة) بن زيد
واسناده صحيح (من صنع الى احد من اهل بيتي بدا) أي فعل معهم معروف (كافأته عليا يوم
القيامة) فيه الحث على الاحسان الى اهل البيت (ابن عساكر عن علي) باسناد ضعيف (من
صنع صنعة الى احد من حلف) بكسر الميم وسكون اللام وقال بعضهم بفتح الميم واللام
(عبد المطلب) أي ذريته (في الدنيا قبل مكافأته اذ القيته) يعني في القيامة (خط عن عثمان بن
عقان من صور صورة) أي ذات روح (في الدنيا كاف ان يتفخ فيها الروح يوم القيامة وليس

بياض) أي ليس يقدر على ذلك فهو كتابة عن طول مدة تعذيبه (حم ق ن عن ابن عباس) من
 ضار) بشدة الرأى أو وصل ضررا إلى معصوم (ضر الله به) أي أوقع به الضرر البالغ (ومن
 شاق) بشدة القاف أي أوصل مشقة إلى معصوم (شق الله عليه) أي أدخل عليه ما يشق عليه
 (حم ٤ عن أبي صرمة) بصاد مهملة مكسورة وراسا كنة (مالك بن قيس) واسناده حسن
 (من ضحى) أضحية (طيبة بنفسه) أي من غير كراهة ولا تضر بالانفاق (محتسبا لأضحيته)
 أي طالب بالثواب بمساعدة الله (كانت له حجابا من النار) قال المناوي أي حادلا بينه وبين
 دخولها اه فيحصل أن الله تعالى بسبب ذلك يوفقه للتوبة ويحتمل غير ذلك (طب عن الحسن
 ابن علي) من ضحى قبل الصلاة) أي ذبح أضحيته قبل صلاة العيد (فانما ذبح لنفسه) قال
 العلقمي كافي مسلم عن البراء قال ضحى خالي أبو بردة قبل الصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم تلك شاة لحم أي ليست أضحية ولا ثواب فيها قال المناوي وفي رواية فانما هو لحم قدمه لاهله
 (ومن ذبح بعد الصلاة) للعيد (فقد تم نسكه وصاب سنة المسكين) وهي التضحية (ق عن
 البراء) بن عازب (من ضحك في الصلاة) زاد في رواية نفعه (فبعد الوضوء والصلاة) لبطلان
 وضوئه بالقهقهة وبه أخذ أبو حنيفة (خط عن أبي هريرة) واسناده واه (عن ضرب غلاما)
 أي قتاله (حد الم ياته) أي لم يأت بموجب ذلك الحد (أو لطمه) أي ضربه على وجهه (فان
 كفارته) أي ستره وغفره (ان بعته) قال العلقمي هذا محمول على ضربه (ع عن ابن عمر
 من ضرب مملوك ظملا) وفي نسخة ظالم أي حال كونه ظالما له في ضربه إياه (أقيد) بضم
 الهمزة وكسر القاف وفي رواية اقتص (منه يوم القيامة) قال المناوي ولا يلزمه في أحكام الدنيا
 شي (طب عن عمار) بن ياسر قال المناوي حسن (من ضرب بسوط ظملا اقتص منه يوم
 القيامة) وان كان المضروب عبدا (هق عن أبي هريرة) واسناده حسن (من ضم يتيما) بأن
 كان من أقاربه (أو غيره) أي ليس من أقاربه أي تكفل بموته وما يحتاجه (حتى يغنيه الله
 عنه وجبت له الجنة) أي دخولها مع السابقين أو من غير عذاب (طس عن عدي بن حاتم)
 قال العلقمي بجوابه علامة الحسن (من ضن) أي يضل (بالمال ان يتفق) في وجوه البر
 (وبالليل ان يكابده) في قيامه للتهجد (فعليه سبحانه الله وبحمده) أي فليلزم قول ذلك بقلب
 حاضر وقواد يقطن فانه يشوم له مقام الانفاق والصلاة (ابو نعيم في) كتاب (المعرفة) أي معرفة
 الصحابة (عن عبد الله بن حبيب) من ضيق منزلا أو قطع طريقا أو أذى مؤمنا في الجهاد (فلا
 جهاد له) أي كاملا أولا جرحه في جهاده قال العلقمي وسببه كافي أبي داود عن سهل بن معاذ بن
 أنس الجهني عن أبيه قال غزوت مع نبي الله صلى الله عليه وسلم لم غزوة كذا وكذا فضيقت الناس
 المنازل وقطعوا الطريق فبعث نبي الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي في الناس ان من ضيق
 منزلا فذكره وكذا من ضيق طريق الحاج والمسجد والجامع وفيه دليل على انه يستحب للامام
 اذ رأى بعض الناس فعل شيئا مما عاقبه دم ان يبعث مناديا ينادي بازالة ما تضر به الناس
 ويتأذون به وهذا لا يختص بالجهاد بل أمير الحاج كذلك وكذا الأمير والحاكم بالمدينة ومن
 يتكلم في الحسبة ونحو ذلك (حم د عن معاذ بن أنس) الجهني قال العلقمي بجوابه علامة
 الحسن (من طاف بالبيت سبعا وصلى ركعتين كان كعتق رقبة) وفي رواية أبي نعيم كعتل رقبة

بهتقها (هـ عن ابن عمر) ورواه عنه أيضا المترمذي وقال حسن (من طاف بالبيت خمسين مرة)
 قال العلقمي قال شيخنا حكي المحب الطبري عن بعضهم ان المراد بالمرة الشوط ورواه وقال المراد
 خمسون اسبوعا وقد ورد كذلك في رواية الطبراني في الاوسط قال وليس المراد ان ياتي بها
 متوالية في آن واحد وانما المراد ان توجد في صحيفة حسنة ولو في عمره كله (خرج من ذنوبه
 كيوم ولدته أمه) أي صار مغفورا له (ت عن ابن عباس) (من طلب) من الله (الشهادة
 صادقا) أي مخلصا في طلبه أيها (أعطيها) أي أعطاه الله اجر الشهادة بان يبلغه منازل السموات
 (ولو لم تصبه) الشهادة بان مات على فراشه (حمم عن أنس) بن مالك (من طلب العلم لم يلقه
 تكفل الله برزقه) قال المناوي تسكة لا خاصا كما يؤخذ من قوله (من حيث لا يحتسب) تنبيه
 قال الغزالي لا تظن ان العلم لم يفارقك بالموت فالمت لا يهدم محل العلم أصلا وليس الموت عدما
 حتى تظن انك اذا عدمت عدمت صفتك بل معنى الموت قطع علاقة الروح من البدن (خط عن
 زياد بن الحرث الصيرافي) واسناده ضعيف (من طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع)
 قال المناوي قال الغزالي هذا وما قبله وما بعده في العلم النافع وهو ما يزيد في الخوف من الله
 وينقص من الرغبة في الدنيا (حل عن أنس) (من طلب العلم ليجاري به العلماء) قال
 العلقمي قال في النهاية أي يجري معهم في المناظرة والجدل يظهر علمه الى الناس ويأبى وسعة
 (أو ليجاري به السفهاء) أي يجاججهم ويجادلهم (أو يصرف وجوه الناس اليه) أي يطلبه بنية
 تحصيل المال والجاه وصرف وجوه العوام اليه (ادخله الله النار) جزاء بعمل (ت عن كعب
 ابن مالك) (من طلب البدعة الزمناه بدعته) قال المناوي كذا في نسخة هذا الكتاب وأعله غير
 صواب إذ الذي في الاصول الصحيحة من سنن البيهقي مخرجه وكذا الدارقطني وغيرهما من
 طاق البدعة الزمناه بدعته أي ان الطلاق البدعي يلزم ويقع وان كان حراما (حق عن معاذ بن
 جبل واسناده ضعيف) (من ظلم قيد) بكسر القاف وسكون المثناة التحتية أي قدر (شهر من
 الارض طوقه) بالبناء للمفعول (من سبع ارضين) قال المناوي بفتح الراء وقد تسكن أي يوم
 القيامة قبحل الارض في عنقه كالطوق (حمم عن عائشة وعن سعيد بن زيد) (من عاد
 مريضاً لم يزل في خرفة الجنة) بضم الخاء المجهمة وتفتح والراء ساكنة ما يخترق أي يجني من الثمر
 شبه ما يحوز العائد من الثواب بما يحوز المخترق من الثمر (حق يرجع) وقيل المراد بالخرفة
 هنا الطريق (م عن ثوبان) مولى المصطفى (من عاد بالله فقد عاد بمعاذ) بفتح الميم قال في النهاية
 يقال عدت به اعود عودا وعودا أي لجأت اليه والمعاد المصدر والمكان والزمان المعنى
 فقد لجأ الى مجاء عظيم (حمم عن عثمان) بن عفان (وابن عمر) بن الخطاب واسناده حسن
 (من عال جاريتين) أي ربي صغيرتين وقام بمصالحهما في نفقة وكسوة (حق تدر كادخلت
 انا وهو الجنة كهاتين) وضم اصبعيه السبابة والوسطى مشيرا الى قرب فاعل ذلك منه أي دخل
 مصاحبا لقرين (م ت عن أنس) بن مالك (من عال اهل بيت من المسلمين) أي قام بكفايتهم
 (يومهم ولياتهم غفر الله لذنوبه) الصغار (ابن عساكر عن علي) امير المؤمنين (من عال
 ثلاث بنات فادبهن) با داب الشريعة وعلمهن (وزوجهن وأحسن اليهن) قال المناوي بعد
 الزواج بنحو صلة وزيارة (فله الجنة) أي دخولها مع السابقين فيها كما يحق البنات على حق

البين لضعفهن عن الاكتساب (د عن أبي سعيد) واسناده صحيح (من عند غدامن أجله
 فقد أساء صحة الموت) القصص به الحث على قصر الأمل (هب عن أنس) من عرض عليه
 ربحان) أي بنت طيب الریح من أنواع المشعوم (فلأيرده) قال المناوي بالرفع على الأشهر (فاته
 خفيف الحمل) بفتح الميم الأولى وكسر الثانية أي خفيف الحمل (طبيب الریح) قال المناوي
 تعليل بهض الله لا تشامها إذا المراد لا يزدده لأنه هدية قليلة فافعة لا يتأذى المهدي بها فلا وجه
 لردّها (د ن عن أبي هريرة) من عزي شكلي) بفتح المثناة مقصودا من فقدت ولدها (كسي
 بردا في الجنة) مكافأة له على تعزيتهم لكن لا يعزى المرأة الشابة إلا نحو زوج (ت عن أبي هريرة
 من عزي مصابا) أي حمله على الصبر وعد الاجر (فله مثل أجره) قال المناوي أي له مثل أجر صبره
 إذا المصيبة ليست فعلة ذكره ابن عبد السلام ونوزع اه فالمنازع له يقول المصاب تكفر
 الذنوب ويحصل به الثواب وان لم يصبر المصاب (ت ه عن ابن مسعود) واسناده ضعيف
 (من عشق) من يتصور حل نكاحه لها لا كالأمر دانتهم وقال الزيادي والأمر الذي
 لم يقصد نظره إليه بل وقع نظره عليه اتفاقا بشرط العفة والكتمان (فحف ثم مات مات شهيدا)
 أي يكون من شهداء الآخرة قال المناوي لأن العشق وان كان مبدأه النظر لكنه غير موجب
 له فهو فعل الله بالعبد بلا سبب (خط عن عائشة) واسناده ضعيف (من عفا عند القدرة)
 على الانتصار لنفسه والانتقام من ظالمه (عفا الله عنه يوم العسرة) قال المناوي أي يوم الفرع
 الأكبر وكفى العفو شرفا أن أجره مضمون للعبد على الله تعالى فني خبر ابن عساكر والحكيم إذا
 كان يوم القيامة نادى مناد ليقيم من كان أجره على الله فلا يقوم إلا العاقون عن الناس (ط ب
 عن أبي أمامة) من عفا عن دم لم يكن له ثواب إلا الجنة) أي دخولها مع السابقين (خط عن
 ابن عباس) من عفا عن قاتله) بأن جرحه جرحا يفضي إلى الموت فعا عنه (دخل الجنة) قال
 المناوي يعني حصل له الأمن من سوء الخاتمة (ابن منبه عن جابر) بن عبد الله الدوسي (من
 عاق عمة) قال في النهاية خزرات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون به المين برعهم
 (فقد اشرك) أي فعل فعل أهل الشرك وهم يريدون دفع المقادير المكتوبة (حم ل عن عتبة
 ابن عامر) الجهفي واسناده صحيح (من عاق ودعة) بالتحريك شيء يخرج من البحر كالصدف على
 نحو ولده (فلا ودع الله) أي لا جعله في دعة وسكون أي لا خفف الله عنه ما يخافه (ومن عاق
 تمة فلا تهم الله) ما أراد من الحفظ (حم ل عنه) أي عن عتبة بن عامر واسناده صحيح
 (من علم أن الصلاة عليه حق واجب دخل الجنة) بحتمل أن المراد حصل له الأمن من سوء
 الخاتمة (حم ل عن عثمان) من علم أن الله ربه وأن نبيه موقنا من قلبه حرمه الله على النار
 قال المناوي أي نار الخلود (البرار عن عمران) بن حصين (من علم أن الليل ياويه إلى أهله
 فليشهد الجمعة) أي فليحضرها (هق عن أبي هريرة) من علم الرمي) بالاسهام (ثم تركه) رغبة عن
 السنة وفي نسخة ثم نسيه (فليس منا) أي ليس عاملا بامرنا (م عن عتبة بن عامر) الجهفي
 (من علم) بفتح اللام المشددة غيره (علمنا شرعا فله أجر من عمل به) أي كاجره (لا ينقص) الاجر
 الحاصل له (من أجر العامل شيئا) عن معاذ بن أنس) واسناده حسن (من علم) غيره بالتشديد
 (آية من كتاب الله تعالى أو بابا من علم) شرعي (انتهى الله أجره إلى يوم القيامة) فلا ينقطع بعونه

(ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي سعيد) الخدرى (من عمر) بالتشديد (ميسرة المسجد) قال المناوى أى صلى أو اعتكف أو ذكر الله في جهة اليسرى التي يعدل الناس عنها إلى اليمن اه
والظاهر أن المراد باليسرى اليسرى باعتبار الداخل ويحتمل باعتبار الامام والاول أقرب إلى كلام المناوى (كتب الله كفاين من الاجر) أى نصيبين منه قاله لما ذكره أن ميسرة المسجد تعطلت هـ عن ابن عمر (من عرجان المسجد الايسر) أقله أهله (فله اجران) قال المناوى لا يعارض أن الله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف لأن ما ورد لعارض يزول بزواله (طب عن ابن عباس من عمر) بضم العين وكسر الميم مشددة أى عاش (من أمى سبعين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر) أى لم يبق له عذر في الرجوع إليه بالطاعة لما أرسل إليه من الانذار (ك عن سعد بن سهل) بإسناد صحيح (من عمل عملاً) أى فعل فعلاً (ليس عليه امرنا) وإذا (فهو رد) أى مردود عليه فلا يقبل منه (حم م عن عائشة) رضى الله عنها (من غير أخاه) في الدين (بذنب لم يمت حتى يعمل) قال المناوى المراد بذنب قد تاب منه كما فسره ابن منيع (ت عن معاذ) رضى الله عنه (من غدا إلى المسجد وراح) أى ذهب للصلاة فيه ورجع (أعذ الله) أى هيا (له نزلاً) قال العلقمى بضم النون والراى أى محلاً ينزله (من الجنة كلما غدا وراح) أى بكل غداة وروحة إلى المسجد (حم ق عن أبي هريرة) من غدا إلى صلاة الصبح غداً برأية الايمان ومن غدا إلى السوق غداً برأية بليس قال المناوى اعلام بإدامته في الاسواق وإذا كانت موطنه فيمنبغي عدم دخولها بالضرورة (هـ عن سلمان) من غدا أو راح وهو في تعليم أى تعلم (دينه فهو في الجنة) أى ساع في رفع درجاته فيها (حل عن أبي سعيد) بإسناد ضعيف (من غرس غرساً لم يأكل منه آدمي ولا حلق من خلق الله الا كان له صدقة) قال المناوى أى يشاب عليه ثواب الصدقة وان لم يكن باختياره (حم عن أبي الدرداء) وإسناده حسن (من غزا في سبيل الله ولم ينو الاعتقال) أى لا يريد من الغنمة الاشياء قابلاً كالعقال الذي يربط به ركة البعير (فله مناوى) القصده الحث على قطع النظر عن الغنمة وجعل الغزو خالصاً لله تعالى (حم ن ك عن عبادة) بن الصامت وإسناده صحيح (من غسل ميتاً فليغتسل) نداء وقيل وجوباً ولو غسل مولى كفاء غسل واحد (حم عن المغيرة) قال العلقمى بجوابه علامة الحسن (من غسل ميتاً فليغتسل ومن حمله فليتوضأ) قال المناوى ليكن حمله على وضوء ليتأهب للصلاة عليه حين وصوله المصلى خوف القوت (د هـ عن أبي هريرة) من غسل ميتاً فستره قال المناوى أى ستر عورته أو ستر ما يدا منه من علامة رديئة (ستره الله من الذنوب) أى لا يفضحه بأظهارها يوم القيامة (ومن كفه كساه الله من اللinden) في الجنة (طب عن أبي أمامة) من غسل ميتاً فليبدأ (نداء بعصره) أى بعصر بطنه ليخرج ما فيه من اذى (هـ عن ابن سيرين مرسل) وإسناده ضعيف (من غش معصوماً) فليس منا (أى ليس على ستنا في مناصحة الاخوان وإذا قاله لما من بصيرة طعام فادخل يده فيها فابتلت أصابعه) ت عن أبي هريرة قال المناوى وهو في مسلم أيضاً (من غش العرب لم يدخل في شفاعتي) يوم القيامة (ولم تله مودتي) قال المناوى وغشهم ان يصدهم عن الهدى أو يحملهم على ما يبعدهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فمن فعل ذلك فقد قطع الرحم بينهم وبينه فخرم شفاعته ومودته وغش

غيرهم حرام لكن غش العرب اعظم جرما (حم ت عن عثمان بن عفان) (من غشنا فليس منا والمكر والخداع في النار) أي صاحبهما يستحق دخولها (طب حل عن ابن مسعود) (من غل بعيرا أو شاة أو بقرة أو نحو ذلك) (التي به يحمله يوم القيامة) يعني من سرق شيئا من نحو زكاة أو غنيمية يحمي يوم القيامة وهو حامله وإن كان حيوانا كبيرا (حم والضياء عن عبد الله ابن أنس) (من غلب على ماء) مباح أي سبق إليه (فهو أحق به) من غيره حتى تنتهي حاجته (طب والضياء عن حمزة) بن حنبل (من فاته الغزو معي فليغزو في البحر) قال المناوي زاد في رواية فان غزوة في البحر أفضل من غزوة في البر وفيه ان غزوا البحر أفضل (طس عن واثلة ابن الاسقع) (من قدى أسير من أيدي العدو) أي الكفار (فان ذلك الأسير) أي فكأنني أنا المأسور وقد فداني والقصد الترغيب في ذلك الأمر (طس عن ابن عباس) واسناده حسن (من قر من ميراث وارثه) قال المناوي بان فعل ما قوت به ارثه عليه في مرض موته (قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة) دعاء أو خبر فاذن حرمان الوارث حرام (ه عن أنس) وضعفه المنذري (من فرق بين والده وولدها) بما ينيل الملك (فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة) فالتفريق بين أمة وولدها ينقص حرام قبل التمييز عند الشافعي وقبل البلوغ عند أبي حنيفة (حم ت ك عن أبي أيوب) قال ت حسن غريب (من فرق بين والده وولدها) (فليس منها) أي ليس من العاملين بشرعنا (طب عن معقل بن يسار) (من فطر صائما كان له مثل أجره غير أنه لا ينقص) أي لا ينقص الأجر الحاصل له (من أجز الصائم شيئا) حم ت ه ح عن زيد بن خالد الجهني (من فطر صائما أو جهز غازيا) أي أعطاه ما يحتاجه لغزوه فله مثل أجره (ه عن زيد بن خالد الجهني) (من قاتل) الكفار (لتكون كلمة الله) أي كلمة توحده (هي العليا) بالضم (فهو) أي المقاتل (في سبيل الله) مفهومه ان من قاتل لكون غنيمته أو اظهار شجاعة فليس في سبيل الله فلا ثواب له (حم ق ه عن أبي موسى) (من قاتل في سبيل الله فواف) بالضم (مائة) ما بين حليتها كما تقدم (حرم الله وجهه على النار) فالجهاد في سبيل الله يكفر الكفار وإن كان في البحر كفر حقوق الله وحقوق العباد (حم عن عمرو بن عبسة) قال العاقمي بجانبه علامة الحسن (من قاده) (من قاده) قال المناوي مسلما ويحتمل ان يكون الذي كذلك (اربعين خطوة وجبت له الجنة) أي اذا قاده لغيره مصلية (ع طب عد حل هب عن عمر عد عن ابن عباس وعن جابر هب عن أنس) (من قاده) أربعين خطوة غفر له (أي غفر الله له ما تقدم من ذنبه) من الصغائر (خط عن ابن عمر) (من قال لا اله الا الله) محمد رسول الله (نفعته يوم من دهره) قال المناوي نفعته عند فصل القضاء (يصديه قبل ذلك) قال الشيخ المتبادر أنه غاية أي وان أصابه قبل ذلك أي قبل قواها (ما أصابه) من الذنوب فيحتمل ان هذا في حق الكافر فيكون مطابقا لقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتموا يفتقر لهم ما قد سلف وأما اذا حل على المسلم فهو مثاب على قول لا اله الا الله وحدها (البرار هب عن أبي هريرة) واسناده حسن (من قال لا اله الا الله مخلصا) قال المناوي وفي رواية صدقا وفي رواية من قلبه (دخل الجنة) قال المناوي ثم ان هذا وما قبله مشروط بسلامة العاقبة (البرار عن أبي سعيد) قال العاقمي بجانبه علامة الصحة (من قال سبحان الله ويحمد الله ويستغفره في الجنة) أي غرس

له بكل مرة تخله فيها (حبك عن جابر) بإسناد صحيح (من قال سبحان الله وبحمده في يوم
مائة مرة) ولو مت فرقة (حطت خطاياهم) أي غفرت ذنوبه (وان كانت مثل زبد البحر) كناية عن
المبالغة في الكثرة والمراد الصغائر قال العلقمي وسبحان الله معناه تنزيه الله عما يليق به من
كل نعت وهو مضاف لقوله منصوب بفعل محذوف أي سبحت الله تسبيحا فهو واقع موقع
المصدر ويجوز أن يكون مضافا إلى الفاعل أي نزه الله نفسه والمشهور الأول (حم ق ت ه عن
أبي هريرة) (من قال في القرآن بغير علم) قال المناوي أي قوله لا يعلم أن الحق غيره أو من قال
في مشكله بما لا يعرف (فليتبوا مقعدهم من النار) أي فليتخذوا لنفسه زلا فيها (ت عن ابن
عباس) قال العلقمي بجوابه علامة الصحة (من قال في القرآن برأيه) قال العلقمي قال
ابن رسلان أي بما رشح في ذهنه وخطريه (فأصاب) أي وافق هو أو الصواب دون نظر فيما
قال العلماء واقتضت قوائين العلم كالصواب والاضول والاستدلال بقواعدها (فقد اخطأ)
في حكمه على القرآن بما لا يعرف أصله (ت ٣ عن جندب) بن عبد الله الجبلي قال العلقمي
بجوابه علامة الحسن (من قام رمضان) قال العلقمي أي قام لياليه مصليا والمراد من
قيام الليل ما يحصل به مطلق القيام وذ كر النوى أن المراد بقيام رمضان صلاة التراويح يعني
أنه يحصل به المطلوب واغرب الكرماني فقال اتفقوا على أن المراد بقيام رمضان صلاة
التراويح (إيماننا) أي تصديقا بقاؤه الله تعالى بالثواب عليه (واحتسابا) أي طلبا للاجر (عقر
له) قال العلقمي ظاهره يتناول الصغائر والكبائر وبه جزم ابن المنذر وقال النووي المعروف أنه
يختص بالصغائر وبه جزم امام الحرمين وعزاه عياض لاهل السنة قال بعضهم ويجوز أن يحذف
من الكبائر إذا لم يصادف صغيرة (ما تقدم من ذنبه) زاد في روايته وما تأخر قال العلقمي وقد
اشتملت هذه الزيادة من حيث أن المغفرة تستدعي سبق شيء يغفر والمتأخر من الذنوب لم يأت
فكيف يغفر ومحصل الجواب أنه قيل أنه كناية عن حفظهم من الكبائر فلا تقع منهم كبيرة بعد
ذلك وقيل معناه أن ذنوبهم تقع مغفورة وبهذا الجاب جماعة منهم الماوردي في الكلام على
حديث صيام عرفة وأنه يكفر سفتين سنة ماضية وسنة آتية (ق ٤ عن أبي هريرة) (من قام ليلة
القدر إيمانا واحتسابا يغفر له ما تقدم من ذنبه) قال العلقمي الكلام فيه كالذي قبله (خ ٣ عنه)
أي عن أبي هريرة (من قام ليلة العيد) أي أحياها (محسبا لله لم يمت قلبه يوم تموت القلوب)
قال العلقمي معنى قوله لم يمت قلبه يوم تموت القلوب فقيل لا يشغف بحب الدنيا لأنه موات قال
عليه الصلاة والسلام لا تدخلوا على هؤلاء الموتى قيل من هم يا رسول الله قال الأغنياء وقيل يأمن
من سوء الخاتمة قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه أي كافر أهديناه ويحصل ذلك بعظم العمل
وعن ابن عباس أنه يحصل بأن يصلي العشاء والصبح في جماعة (ه عن أبي امامة) (من قام
في الصلاة فالتفت رد الله عليه صلاته) قال المناوي أي لم يقبلها بمعنى أنه لا ينسب عليها أو ما
القرض فيسقط اه فحمل الحديث على التفات لا تبطل به الصلاة (طب عن أبي الدرداء)
واسناده ضعيف (من قام مقام رياء وجمعة) قال العلقمي قال في المصباح الرياء هو اظهار
العمل للناس ليرومو يظنوا به خيرا فالعمل لغير الله نعوذ بالله منه وقال في النهاية وسمع فلان عمله
أي أظهره لسمع (قانه في مقت الله حتى يجلس) قال المناوي أي حتى يترك ذلك ويتوب (طب

عن عبد الله الخزازي قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من قبل بين عيني امه) اكرامها
وشقة وتعظيما (كان له من النار) قال المناوي أي حاتلا بينها وبينه ما نعلم من دخوله
ايها (عد هب عن ابن عباس) من قتل حية فكما تم اقتل رجلا مشر كاذبا (ظاهره
انه ثياب كثر من قتل كافر في الحرب ويحتمل ان التشبيه في مطلق حصول الابحار) (حم عن
ابن مسعود) واسناده صحيح (من قتل حية او عقرا فمكافئ قتل كافرا) حرييا (خط عن
ابن مسعود) من قتل حية فله سبع حسنات ومن قتل وزغة) بفتحات (فله حسنة) ومن له
حسنة مقبولة دخل الجنة (حم عن ابن مسعود) باسناد صحيح (من قتل عصفورا بغير
حق) قال المناوي في رواية حقها (سأله الله عنه) في رواية عن قتله أي عاقبه عليه (يوم القيامة)
قال المناوي تمامه عند مخرجه قبل وما حقه يا رسول الله قال ان تدبجه فتأكله ولا تقطع
رأسه فتريح بها (حم عن ابن عمر) رضي الله عنه (من قتل كافرا) أو كفانا نشره بان اثنه
أو أعماه أو قطع يده أو رجله أو أسره (فله سلبه) بالتحريك من ثياب وسلاح وهو كوي يقاتل
عليه أو ممسكا عنانه وهو يقاتل راجلا أو آله كسرج ولحام ومقود وكذا الباس زينة كمنطقة
وسوار وجنيبة وهميان وما فيه من النفقة (ق د ت عن أبي قتادة حم د عن أنس حم د عن
سمره) من قتل معاهدا قال العلقمي المراد بالمعاهد من له عهد من المسلمين سواء كان لعقد
جزية أو هدنة من سلطان أو أمان من مسلم والمعاهد بفتح الهاء اسم مفعول وهو الذي عوهد
به أي صولح ويجوز كسر الهاء على الفاعل لان من عاهدته فقد عاهد لك لكن الفتح أكثر
(لم يرح) قال العلقمي بفتح الياء والراء وأصله يراح أي وجد الريح أي لم يشم (رائحة الجنة)
وسكى ابن التين ضم أوله وكسر الراء قال والاول أجود وعليه الأكثر وحكي ابن الجوزي ثالثة
وهو فتح أوله وكسر ثانيه من راح يرح والمراد بهذا التقى وأن كان عاما للتخصيص بزمان فلما
تعارضت الأدلة العقلية والنقلية ان من مات مسلما وكان من أهل الكائن فهو محكوم باسلامه
غير محال في النار وما إلى الجنة ولو عذب قبل ذلك (وان ربحها بالوجود من مسيرة أربعين
عاما) قال العلقمي قال شيخنا الاسماعيلي وغيره أربعين عاما والطبراني مائة عام وجميع ذلك
بسبب اختلاف الأشخاص والأعمال وتفاوت الدرجات فيدركه من شاء الله من مسيرة ألف
عام ومن شاء من مسيرة أربعين عاما وما بين ذلك قاله ابن العربي وغيره اه وقال بعضهم
يجاب باحتمال ان لا يكون العدد مقصودا بل المقصود المبالغة في التكثير (حم خ ن ه عن ابن
عمر) بن العاص (من قتل معاهدا في غير كنهه) قال العلقمي أي في غير وقته أو غاية أمره الذي
يجوز فيه قتله وقال في النهاية كنه الامر حقيقة وقيل وقته وقدره وقيل غايته والمراد ههنا
الوقت للمعاهد الذي ينك ويمنه فيه عهد وأمان فاذا قتله قبل وقته كان قتلك ظلما بغير ذنب
(حرم الله عليه الجنة) قال العلقمي فان قيل كيف يحرم دخول الجنة والمؤمنون مقطوع عنهم
يدخل الجنة فالجواب ان المراد لا يدخلها مع أول من يدخلها من المسلمين الذين لم يقتروا الكبائر
(حم د ن ه ل عن أبي بكر) واسناده صحيح (من قتل مؤمنا فاعتبط بقتله) بعين مهملة
أي قتله ظلما لا عن قصاص وقيل بعجة من الغبطة الفرح لان القاتل يفرح بقتل عدوه (لم يقبل
الله منه صرغا ولا عدلا) قال العلقمي أي نافله ولا فريضة وقيل غير ذلك والقتل أكبر الكبائر

بعد الكفر قال المناوي وفي بعض الاحاديث التي لم أقف لها على طريق من هدم بنيان الله فهو
 ملعون أي من قتل نفسه ظلما قال العلقمي وهذا من الاستعارات التي لا يبلغ منها (د) والضياء
 عن عبادة بن الصامت (واسناده صحيح) (من قتل وزعا) بفتح الزاي والغين المجهتين قال في النهاية
 الوزع جمع وزعة بالحريك هي التي يقال لها ساء أبرص وجهها أوزاع ووزعان (كفر الله
 عنه سبع خطيئات طس عن عائشة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (من قتله بطنه)
 أي من مات بمرض بطنه قال القرطبي في التذكرة فيه قولان أحدهما أنه الذي يصيبه الذرب
 وهو الاسهال والثاني أنه الاستسقاء وهو اظهر القواين فيه (لم يعذب في قبره) قال المناوي وإذا
 لم يعذب في قبر لم يعذب في غيره لانه أول منازل الآخرة فإن كان سهلا فابعد سهلا (حم ن ت
 ح ب عن خالد بن عرفطة) عن (سليمان بن صرد) من قتل دون ماله قال العلقمي أي من قاتل
 المائل على ماله حيوانا كان أو غيره فقتل في المدافعة (فهو شهيد في) حكم الآخرة لا في الدنيا أي
 له ثواب شهيد عند الله تعالى كما في الشهيد في سبيل الله مع ما بين الثوابين من التفاوت (ومن قتل
 دون دمه) أي قتل في الدفع عن نفسه (فهو شهيد) من شهداء الآخرة (ومن قتل دون دينه)
 قال العلقمي أي قتل في نصر دين الله تعالى والذب عنه وفي قتال المرتدين عن الدين (فهو
 شهيد ومن قتل دون أهله) أي في الدفع عن بضع حليته أو قريته (فهو شهيد) من شهداء
 الآخرة (حم ٣ ح ب عن سعيد بن زيد) وهو متواتر (من قتل دون مظلمته) قال المناوي أي
 قدامها وهذا يعنى ما تقدم قيا قبله (فهو شهيد) من شهداء الآخرة (ن والضياء عن سويد بن
 مقرن) المزني بل رواه البخاري (من قدم من نسكه) أي حجه (شيئا أو آخره فلا شيء عليه)
 قال العلقمي يفسره ما رواه أبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال وقف رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في حجة الوداع يعني يسألونه فجاء رجل فقال يا رسول الله اني لم اشعر فخلقت قبل
 ان اذبح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذبح ولا حرج وجاء رجل آخر فقال يا رسول الله
 لم اشعر ففحرت قبل ان أرمي فقال ارم ولا حرج قال فاسئل يومئذ عن شيء قدم أو آخر الا قال
 اصنع ولا حرج وقوله لم اشعر قال ابن رسلان أي بالترتيب (هق عن ابن عباس) واسناده حسن
 (من قذف مملوكه) أي رماه بالزنا (وهو بري مما قال) سيده (جلد) سيده (يوم القيامة حدا)
 لانقطاع الرق بالموت (الا ان يكون) المملوك (كما قال) من كونه زانيا قال العلقمي قال الطيبي
 الاستثناء مشكل لان قوله وهو بري ما ياباه اللهم الا ان يؤول قوله وهو بري أي يظن براءته
 ويكون العبد كما قال في الواقع لا ما اعتد به فينبذ لا يجادل كونه صادقا فيه وفهم منه انه لا يجادل
 في الدنيا وهو كذلك (حم ق د ت عن ابي هريرة) (من قذف ذميا) أي رماه بالزنا (حده يوم
 القيامة بسياط من نار) أما في الدنيا فلا يحدم مسلم بقذف ذمى لكنه يعزى (طب عن واثله)
 من قرأ القرآن يتأكل به الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظم ليس عليه لحم قال المناوي
 أي من جعل القرآن وسيلة الى حطام الدنيا جاء يوم القيامة على اقبح صورة حيث عكس وجعل
 أشرف الاشياء واعزها واسطة الى اذل الاشياء وأحقرها (ح ب عن بريدة) باسناده ضعيف
 (من قرأ بمائة آية في ليلة) يحتمل ان الباء زائدة والمراد في الصلاة (كتب له قنوت ليلة) أي
 عبادتها (حم م عن غم) الدارمي واسناده صحيح (من قرأ في ليلة مائة آية لم يكتب من

(الغافلين) أي عن تلاوة القرآن (لـ عن أبي هريرة) من قرأ سورة البقرة توجب بتاج في الجنة
 قال المناوي لما في حفظها والمواظبة على تلاوتها من المشقة (هب عن الصالح) بفتح الصادين
 ابن الداهم بفتح الدال واللام والميم (من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة) أي عقب كل
 صلاة (مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت) أي الموت (تـ هب عن أبي امامة)
 بإسناد حسن (من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه) قال المناوي أي اغتناه
 عن قيام تلك الليلة بالقرآن أو اجترأناه عن قراءة القرآن أو الكلام فيما يتعلق بالاعتقاد لما
 فيه مما من الذكر والدعاء والإيمان بجميع الكتب (عـ عن ابن مسعود) البدرى بل رواه مسلم
 (من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى يحجب
 الشمس) قال المناوي أي تغرب شمس ذلك اليوم (طب عن ابن عباس) بإسناد ضعيف (من
 قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضاه من النور ما بين الجمعتين) فيندب قراءتها يوم الجمعة
 وكذا يلتمها من عليه الشافعي (لـ هـ عن أبي سعيد) الخدرى (من قرأ) الآيات (العشر
 الاواخر من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال) فنقرأها وأدرل زمانه من من فتنته (حم م
 ن عن أبي الدرداء) من قرأ ثلاث آيات من أول الكهف عصم من فتنة الدجال (تـ عن أبي
 الدرداء) من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاه من النور ما بينه وبين البيت العتيق) قال
 المناوي وفي رواية يبدل يوم الجمعة ليلة الجمعة وجمع بان المراد اليوم بليته واليلة بيومها (هب
 عن أبي سعيد) بإسناد حسن (من قرأ يس كل ليلة غفر له) أي الذنوب الصغائر (هب عن أبي
 هريرة) وإسناده ضعيف (من قرأ يس في ليلة أصبح مغفوراً له) قال المناوي وقياسه ان
 من قرأها في يومه أمسى مغفوراً له (حل عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (من قرأ
 يس مرة فكأنما قرأ القرآن مرتين) أي دون يس (هب عن أبي سعيد) من قرأ يس مرة
 فكأنما قرأ القرآن عشر مرات) قال المناوي لا يعارضه ما قبله لاختلاف ذلك باختلاف
 الانخاص والاحوال والازمان وكلاهما يخرج جواباً للسائل اقتضى حاله ما أجيب به (هب
 عن أبي هريرة) من قرأ يس ابتغاء وجه الله) قال المناوي أي ابتغاء النظر إلى وجه الله تعالى
 في الآخرة أي لا للنجاة من النار ولا للفوز بالجنة (غفر له ما تقدم من ذنبه) من الصغائر (فاقرؤها
 عند موتاكم) أي من - ضمه الموت (هب عن معقل بن يسار) من قرأ حم الدخان في ليلة
 أصبح يستغفر له سبعون الف ملك) أي يطلبون له من الله المغفرة والمراد التكثير لا التحديد
 (تـ عن أبي هريرة) من قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة غفر له) ذنوبه الصغائر (نـ عن أبي هريرة
 من قرأ سورة البكان في ليلة غفر له ما تقدم من ذنبه) ظاهرة بشمل الكبائر (ابن الضريس
 عن الحسن) البصري (مرسلاً) من قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة أو يوم الجمعة في الله يثاب
 في الجنة) ظاهرة بان ذلك يتكرر بتكرار قراءتها (طب عن أبي امامة) وإسناده ضعيف (من
 قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبداً) لسر علمه الشارح قال المناوي هـ - ذا من الطب
 الالهى (هب عن ابن مسعود) من قرأ خواتيم الحشر في ليل أو نهار ثم قبض في ذلك اليوم أو
 ليلته (الليلة فقد أوجب الجنة) أي فعل شيئاً أوجب له فعله الجنة أي دخولها (عـ هـ عن
 أبي امامة) (من قرأ قل هو الله أحد في كل يوم كان أشد قرباً من الله) قال المناوي لانها متضمنة

اتوحيده الاعتقاد والمعرفة والاحدية ونفى الوالد والولد وهـ هذه اصول مجامع التوحيد
 الاعتقادي المبين لكل شئ فلهذا عدلت ثلثه (حم ن والضياء عن أبي) بن كعب واسناده
 صحيح (من قرأ قل هو الله أحد ثلاث مرات فكأنما قرأ القرآن اجمع) اذ مدار القرآن
 على الخبر والانشاء والامر ونهي واباحة والخبر خبر عن الخالق واسمائه وصفاته وخبر عن
 خاقه فخلصت السورة الخبر عنه وعن اسمائه وصفاته فعدلت ثلثا (عق عن رجاء الغنوي)
 باسناد ضعيف (من قرأ قل هو الله أحد) قال المناوي تمامه حتى يحتتمها (عشر مرات بنى
 الله له بيتا في الجنة حم عن معاذ بن انس) واسناده حسن (من قرأ قل هو الله أحد عشر مرة
 مرة بنى الله له قصرا في الجنة) فينبغي الاكثر من ثلاث (ابن زنجويه) قال المناوي واسمه جدد
 (عن خالد بن زيد) الانصاري (من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفر الله ذنوبه خمسين سنة)
 والمراد الصغائر (ابن نصر عن انس) بن مالك (من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة في الصلاة
 أو غيرها كتب الله له براءة من النار) فلا يدخلها التحلة القسم (طب عن فيروز الديلمي) ابن
 أخت النجاشي واسناده ضعيف (من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة غفر الله له خطيئته
 خمسين عاما ما اجتنب خصالا أربع الدماء والاموال والفروج المحرمة (والاشربة)
 المسكرة لانهم أهميات الكبائر (عدهب عن انس) بن مالك واسناده ضعيف (من قرأ قل هو
 الله أحد مائة مرة غفر الله له ذنوب مائة سنة) الصغائر والظاهر ان هذا يشترط التوالى فيها
 (هب عن انس) وهو حديث ضعيف (من قرأ في يوم قل هو الله أحد مائة مرة كتب الله
 له ألف وخمسمائة حسنة الا أن يكون عليه دين) يظهر ان محله اذا كان سالوا أمكنه وقاؤه ولم
 يفعل (عدهب عن انس) بن مالك واسناده ضعيف (من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد
 اشترى نفسه من النار) أي يجعل الله له ثواب قراءته اعتقه من النار وقال المناوي وينبغي
 قراءته لذلك عن الميت (الخيار جي في فوائد عن حذيفة) بن اليمان (من قرأ بعد صلاة الجمعة
 قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبع مرات) قال المناوي في رواية
 قبل ان يتكلم (اعاده الله بهما من السوء الى الجمعة الاخرى) قال ابن حجر ينبغي تقييده بما بعد
 المأثور في الصحيح (ابن السفي عن عائشة) واسناده ضعيف (من قرأ اذا سلم الامام يوم الجمعة
 قبل ان يثني رجليه) أي قبل ان يصرف رجليه عن حالته التي هو عليها في التشهد (فاتحة
 الكتاب وقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبعا سبعا) من المرات
 (غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) قال المناوي أي من الصغائر اذا اجتنبت الكبائر
 قال العلقمي فائدة الف الحافظ ابن حجر كما باسماء الخصال المكفرة للذنوب المقدمة والمؤخرة
 وسبقه الى ذلك الحافظ المنذري وقد رأيت ان تلخص احاديث هنالك فتقاد اخرج ابن أبي شيبة
 في مسنده ومسنده وأبو بكر بن المروزي في مسنده عثمان والبراز عن عثمان بن عفان سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يسبغ عبد الوضوء الا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
 واخرج أبو عوانة في صحيحه عن سعد بن أبي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 قال حين يسمع المؤذن يقول اشهد ان لا اله الا الله رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً وفي لفظ
 وسولا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج ابن وهب في مسنده عن ابى هريرة سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا آمن الامام فامنوا فان الملائكة تؤمن من فن وافق تامينه تامين
 الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج آدم ابن ابي اياس في كتاب الثواب عن علي
 ابن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى سجدة الضحى ركعتين ايمانا
 واحتسابا غفر له ذنوبه كلها ما تقدم منها وما تأخر الا القصاص واخرج ابو الاسعد القشيري
 في الاربعين عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذا سلم الامام يوم الجمعة قبل
 أن يثنى رجله فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس
 سبع مائة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج أحمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج النسائي
 في الكبرى وقاسم بن اصبغ في مصنفه عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من
 قام شهر رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومن قام ليلة القدر ايمانا
 واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج أبو عبد الله النقاش الحافظ في اماليه عن ابن
 عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوم عرفة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
 واخرج أبو داود والبيهقي في الشعب عن أم سلمة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 من أهل منجى أو عرفة من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
 ورويت له الجنة واخرج أبو نعيم في الحلية عن عبد الله هو ابن مسعود سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول من جاء حاجرا يدوجه الله غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج أحمد
 ابن منيع وأبو يعلى في مسنديهما عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من قضى نسكه وسلم المسلمون من لسانه ويده غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج الثعلبي في
 تفسيره عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آخر سورة الشرح غفر له ما تقدم
 من ذنبه وما تأخر واخرج أبو عبد الله بن عدي في اماليه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من قام مكفورا أربعين خطوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج أبو أحمد الفاضل
 في فوائد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سعى لآخيه المسلم في حاجة
 غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج الحسن بن سفيان وأبو يعلى في مسنديهما عن انس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عبد من عبيد بلقيان في تصالحان ويصليان على النبي صلى
 الله عليه وسلم لم يفرق فاحتي يغفر الله له ما ذنوبه ما تقدم منها وما تأخر واخرج أبو داود عن
 معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أكل طعاما ثم قال الحمد لله الذي أطعمني
 هذا الطعام ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقد تلخص من
 هذه الاحاديث ستة عشر وقد نظمها في ابيات على وزن ياس سلسلة الرسل

قد جاء عن الهادي وهو خير نبي * اخبار مسانيد قدروا بين بايصال
 في فضل خصال وغافرات ذنوب * ما قدم أو أخر للممات بافضال
 حج ووضوء قيام ليلة قدر * والشهر وصومه ووقفة اقبال
 آمين وقاري آخر خير ومن قاي * دلاعي وشهيد اذا المؤذن قد قال
 سعي لآخ والضحى وعسد لباس * حمد ومجي من ايلاء باهلال

في جمعة يقرأ قل أو يصافح عبدا * مع ذكر صلاة على النبي مع الال

(ابو الاسعد القشيري في) كتاب (الاربعة عن انس) وهو حديث ضعيف (من قرأ القرآن فليسأل الله به) بأن يدعو بعد ختمه بالادعية المأثورة وأنه كلما قرأ آية رجع سألها أو آية عذاب فعوذ منها (فانه سيجي اقوام يقرؤون القرآن يسألون به الناس) فيذهب الدعاء عند ختمه وبالأموال الخروية أكد (ت عن عمران بن حصين) (من قرئ) قال الشيخ بقاف مفتوحة ثم اشددة وضاد مجمة (بيت شعر) صادق بان انشاء أو حكاية عن غيره (بعد العشاء) الاخيرة (لم يقبل له صلاة تلك الليلة حتى يصبح) قال المناوي هذا في شهر فيه هجوا وافرط في مدح أو تغزل في نحو امر دجى لاف تحوم في الزهد والرفاق وذم الدنيا (حم عن شاذان بن اوس) واسناده حسن (من قرن بين حجة وعمره اجزأه ما طواف واحد) وكذا بقية الاعمال وبه قال الشافعي (حم عن ابن عمر) واسناده حسن (من قضى نسك) أي حجه أو عمرته (وسلم المسلمون من اسائه ويده غفر له ما تقدم من ذنبه) حتى الكبار فان الحج يكفرها (عبد بن حميد) بغير اضافة (عن جابر) باسناد ضعيف (من قضى لاخيه المسلم حاجة) دينوية أو دنيوية (كان له من الاجر كن حج واعتمر) أي حصل له اجر كما ان الحاج المعقر اجرا ولا يلزم التساوي في المقدار (خط عن انس) من قضى لاخيه المسلم حاجة ولو بالتسبب والسعي فيها (كان له من الاجر كن خدم الله عمره) أي كن صلى طول عمره فان الصلاة هي خدمة الله في الارض كما مر في حديث (حل عن انس) من قطع سدره) ثم جرة تبق قال المناوي زاد في رواية للطبراني من سدر الحرم وهي مهيئة للامراد اذ افعلة الاشكال اه قال العاقمي وقيل اراد السدر الذي يكون في القفلة يستظل به ابن السبيل والحيوان أو في ملك انسان فيتحامل عليه ظالم فيقطعه بغير حق (صوب الله رأسه في النار) أي نكسه والقاء على رأسه في نار جهنم وهذا دعاء أو خبر (د والضياع عن عبد الله بن حبشي) بحامه له مضمومة واسناده صحيح (من قطع رجلا أو حلف على عين فاجرة رأى وباله قبل ان يموت) قال المناوي في جمع العين الفاجرة مع القطيعة ما يلوح باشتراكهما في القطيعة وفي هذا الاقتران من التحذير ما لا يخفى على التحرير (فتح عن القاسم بن عبد الرحمن عرسلا) وهو تابعي كبير لقي مائة صحابي (من قعد على فراش) امرأة (مغيبة) بفتح الميم وكسر المجهمة التي غاب زوجها (قبض الله له ثعبان يوم القيامة) أي ينهشه ويعذبه بسمه (حم عن أبي قتادة) من كان آخر كلامه في الدنيا (لا اله الا الله دخل الجنة) قال العاقمي قال ابن رسلان معنى ذلك انه لا بد له من دخوله الجنة فان كان عاصيا غير تائب فهو في ول امره في خطر المشيئة يحتمل ان يغفر الله له ويحتمل ان يعاقبه ويدخل الجنة بعد العقاب ويحتمل ان يكون من وفق لان يكون آخر كلامه لا اله الا الله يكون ذلك علامة على ان الله تعالى يعفو عنه فلا يكون في خطر المشيئة تبشيره الله على غيره من لم يوفق ان يكون آخر كلامه ذلك (حم د ل عن معاذ) بن جبل وهو حديث صحيح (من كان حالفا) أي مریدا للعلف (فلا يحلف الا بالله) أي باسم من اسمائه أو صفة من صفاته لان في الحلف تعظيما وحقبة العظمة لا تكون الا لله (ت عن ابن عمر) ابن الخطاب (من كان سهلا هينا ليندا) بالتخفيف فهو بما في معاملته في بيع أو شراء أو قضاء أو اقتضاء وغير ذلك (حرمه الله على النار) ومن ثم كان المصطفى في غاية اللين (ل هق عن أبي

هريرة قال كُـ صحيح واقروه (من كان عليه دين فهم بقضائه لم يزل معه من الله حارس) بحرسه أى من الشيطان أو الساطان أو من مباحي يوفى دينه (طس عن عائشة) رضى الله عنها
 (من كان في المسجد ينتظر الصلاة أو في الصلاة) أى في حكم من هو فيها في اجراء الثواب عليه (ما لم يحدث) قال المناوى حدث سوء والمراد لم يتقضى طهره (حم ن حب عن سهل بن سعد) من كان في قلبه مودة لأخيه في الاسلام (ثم لم يطلعه عليها فقد خافه) فيندب اعلامه بذلك وظاهر الحديث الوجوب (ابن أبي الدنيا في) كتاب فضائل زيارة (الاخوان عن مكحول مرسل) من كان قاضيا فقصى بالعدل فبالحرى قال في النهاية يقال فلان حوى بكذا وبالحرى ان يكون كذا أى جدير وخليق (ان يتقلب منه كفافا) قال العلقمى قال في النهاية في حديث عمر رضى الله عنه وددت انى سات من الخلافة كفا فالاعلى والالى والكفاف هو الذى لا يفضل عن الشئ ويكون بقدر الحاجة اليه وهو نصب على الحال أى مكفوفا عن شرها أى الخلافة وقبل معناه ان لا تنال منى ولا اتال منها أى تكف عنى واكف عنها (ت عن ابن عمر) بن الخطاب (من كان له امام فقرأه الامام له قراءة) قال المناوى أخذ به الامام أبو حنيفة فلم يوجب قراءة الفاتحة على المقتدى وقال العلقمى قال الدميرى اختلف العلماء في قراءة المأموم خلف الامام فذهبنا وجوب قراءة الفاتحة على المأموم في كل الركعات من الصلوات السرية والجهرية وبه قال أكثر العلماء قال الترمذى في جامعه القراءة خلف الامام قول أكثر أهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول مالك والشافعى وأحمد واسحق (حمه عن جابر) وضعفه الدارقطنى وغيره اهـ وقال ابن القاسم العبادى في حاشيته على المنهج وبطل على وجوبه على المأموم حديث عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال كنا صلى خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الفجر فقلت عليه القراءة فلما فرغ قال لعلكم تقرؤن خلفي قلنا نعم قال لا تفعلوا الا بقراءة الكتاب فما ورد من ان قراءة الامام قراءة المأموم يحمله على السورة جمع بينهما وخبر من صلى خلف الامام فقرأه الامام له قراءة ضعيف عند الحفاظ كما بينه الدارقطنى وغيره (من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا) قال العلقمى قال الدميرى اختلف العلماء في وجوب الاضحية على المومنين فقال جمهورهم هي سنة في حقه ان تركها بلا عذر لم يأت ولا قضاء عليه وقال ربيعة والاوزاعى انها واجبة على المومنين والمشهور عند أبى حنيفة انها واجبة على مقيم ثلاث فصاها وعندها انه سنة من سنن الكفاية في حق أهل البيت الواحد (هـ) عن أبي هريرة (من كان له شعر فليكرمه) بتعهده بغسله وتسميته ودهنه ولا يمهله حتى يتشعث فالطلب فعل ذلك وقتا بعد وقت لخبرني عن الرجل الاغبا أى يوما بعد يوم (د عن أبي هريرة) واسناده حسن (من كان له صبي فليصاها له) أى يتصاها غرله باطفولين في القول والفعل ليعرفه (ابن عساكر عن معاوية) من كان له قلب صالح أى نية صالحة (نحن لله عليه) أى عطف عليه برحمته (الحكيم) الترمذى (عن بريدة) من كان له مال فليبر عليه أثره في ملبسه ونحوه فان الله يحب ان يرى أثر نعمته على عبده حسنا ويكره البؤس والتباؤس (طاب عن ابى حازم) الانصارى (من كان له وجهان في الدنيا كان له يوم القيامة لسانان من نار) قال العلقمى معناه انه لما كان يأتى هو لا بوجه وهو لا بوجه على وجهه الا فساد جعل

له لسانين من نار كما كان في الدنيا له لسان عند كل طائفة (د عن عمار) بن ياسر واسناده حسن
 ﴿من كان يؤمن بالله﴾ إيماناً كاملاً (واليوم الآخر) قال المناوي وهو من آخر الحياة الدنيا
 إلى آخر ما يقع إلى يوم القيامة (فليحسن إلى جاره) بكف الأذى وبذل الندي وتحمل الجفاء وغير
 ذلك (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أي يوم القيامة (فليكرم ضيفه) الغني والفقير
 بما لامسقة عليه في تحصيله (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أي يوم القيامة (فليقل خيراً)
 أي كلاماً يثاب عليه (أو ليسكت) ليسلم من الوقوع في المحرم والمكروه (حم ق ن ه عن أبي شريح
 وعن أبي هريرة) من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسق ماءه ولد غيره (قال المناوي
 أي لا يبطأ أمة حاملة سبهاها واشتراها فيحرم اجتماعا فان الجنين يثوب بمائه فيصير كأنه ابن لهما
 ت عن ربيعة) بن ثابت الانصاري واسناده حسن ﴿من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا
 يروعن﴾ بالتشديد (مسلماً) فان ترويعه حرام (طب عن سليمان بن صرد) واسناده حسن ﴿من
 كان يؤمن بالله واليوم الآخر﴾ أي يصدق ببقاء الله والقدوم عليه (فلا يلبس) أي الرجل (حريراً
 ولا ذهباً) فانه حرام عليه لما فيه من الخنوثة التي لا تليق بشهامته (حم ل ك عن أبي امامة) من
 كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى يتفضهما (وسمي به انه صلى الله عليه وسلم
 دعا بخفيه فلبس أحدهما ثم جاع غراب فاحتل الآخر فرمى به فوكت منه حية فذكره (طب
 عن أبي امامة) واسناده صحيح ﴿من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام بغير ازار
 يستر عورته وفي مسند أبي حنيفة مرفوعاً لا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر ان يدخل
 الحمام المجتر ومن لم يستر عورته من الناس كان في لعنة الله والملائكة والخلق أجمعين (ومن
 كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته الحمام) فانه لها مكروه الا لعذر كحوض وقفاس
 (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة قدار عليه الخمر) وان لم يشرب معهم
 لانه تقرير على منكر (ت ك عن جابر) وهو حديث صحيح ﴿من كان يؤمن بالله ورسوله فليجب
 اسامة بن زيد) فانه حب رسول الله ابن حبه (حم عن عائشة) واسناده صحيح ﴿من كتم شهادة اذا
 دعي اليها﴾ أي لا دائمها عند حاكم أو محكم بشرطه (كان كتم شهادة بالزور) فكتمان الشهادة من
 الكبار (طب عن أبي موسى) باسناده صحيح ﴿من كتم على غل﴾ أي ستر على من سرق من
 الغنمة (فهو منله) في الاثم في أحكام الآخرة لا الدنيا (د عن سمرة) واسناده حسن ﴿من كتم
 علماً شرعياً﴾ عن أهله ألبس بالبناء للمفعول أي ألبسه الله (يوم القيامة بلجام من نار) قال تعالى
 ان الذين يتكفون ما أنزلنا الى قوله الا لعنونا قال القرطبي وأما قول أبي هريرة حفظت عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين من علم أحدهما فقد حدثكم به وأما الآخر فلو حدثكم
 به لقطعتم مني هذا الخلق فحمل على ما يتعلق بالفتن من أسماء المنافقين ونحوهم اما كتمه عن غير
 أهله فطوبى بل واجب (عد عن ابن مسعود) من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار
 أي استنار وجهه وعلاه ضباؤها وقبل أراد ان وجوه اموره التي توجه اليها تحسن وتذكره
 المعونة الالهية في تصاريقه ويكون معاناً فيحسن وجهه مقاصده وافعاله (ه عن جابر) وهو
 حديث ضعيف ﴿من كثر كلامه كثر سقطه﴾ قال الشيخ هو بالتحريل الخطأ في القول (ومن
 كثر سقطه كثرت ذنوبه ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به) لان السقط ما لا تقع فيه فان كان

(٢) قوله من كان يؤمن في
 نسخة من كان يحب الله اه

اغوا الاثم فيه حوسب على تضييع عمره وصرفه عن الذكرا الى الهديان ومن توفش الحساب
 عذب (طس عن ابن عمر) من كذب بالقدر فقد كذب بما جئت به (قال المناوي وفي رواية
 فقد كفر بما أنزل على محمد وهذا سوق للزجر والنهي ويل والاصح عدم تكفير أهل القبلة) (عد
 عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف (من كذب في حمله) بالضم (كاف يوم القيامة عقد شهيرة)
 قال المناوي لان الروايات من الوحي فاستحق التهمة كلف ما لا يمكنه (حم ت ل عن
 علي) من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار (قال المناوي قال كذب عليه كبيرة
 اجماعا حق في الترغيب والترهيب ولا التفات لمن شك) (حم ق ت ن ه عن افس) بن مالك (حم خ
 د ن ه عن الزبير) بن العوام (م عن أبي هريرة) الدوسي (ن عن علي) أمير المؤمنين (حم ه
 عن جابر) بن عبد الله (وعن أبي سعيد ت ه عن ابن مسعود) عبد الله (حم ل عن خالد بن
 عريضة) العذري ووصف من قال عريضة (وعن زيد بن ارقم) الانصاري الخزرجي (حم عن سلمة
 ابن الأكوع) هو أبو عمرو بن الأكوع (وعن عقبة بن عامر) الجهني (وعن معاوية بن أبي سفيان)
 الخليفة (طب عن السائب بن يزيد) بن سعيد بن شامة الكندي (وعن سلمان بن خالد الخزازي
 وعن صهيب) الرومي (وعن طارق) بالقاف (ابن اشيم) بالجمة وزن احمد بن اسود الاشجعي (وعن
 طلحة بن عبيد الله) احد العشرة (وعن ابن عباس) بن عبد المطلب (وعن ابن عمر) بن الخطاب
 (وعن ابن عمرو) بن العاص (وعن عتبة بن غزوان) بفتح المجمة وسكون الزاي ابن جابر المازني
 صهباي جليل (وعن العرس بن عميرة وعن عامر بن ياسر) بكسر المهملة (وعن عمران بن
 حصين) بضم المهملة (وعن عمرو بن حريث) تصغير حريث (وعن عمرو بن عبسة) بفتح المهملة
 بينهم واحدة (وعن عمرو بن مرة الجهني وعن المغيرة) بضم الميم (ابن شعبة وعن يعلى بن مرة
 وعن أبي عبيدة بن الجراح وعن أبي موسى الأشعري طس عن البراء وعن معاذ بن جبل وعن
 نبط) بالتصغير (ابن شريط) بفتح المجمة الاشجعي الكوفي صهباي صغير (وعن أبي مهيون قط
 في الافراد عن أبي رمثة) بكسر الراء وسكون الميم وبالمثلثة (وعن ابن الزبير وعن أبي رافع وعن
 أم ايمن) بركة الحبشية (خط عن سلمان الفارسي وعن أبي امامة) الباهلي (ابن عساكر عن
 رافع بن خديج) بفتح المجمة وكسر المهملة (وعن يزيد بن اسد وعن عائشة ابن صاعد في طريقه
 عن أبي بكر الصديق وعن عمر بن الخطاب وعن سعد بن أبي وقاص وعن حذيفة بن اسيد وعن
 حذيفة بن اليمان ابو مسعود بن القرات في جزئه عن عثمان بن عفان البزار عن سعيد بن زيد
 عد عن اسامة بن زيد وعن بريدة وعن سقينة وعن أبي قتادة ابو نعيم في المعرفة عن جندع بن
 عمرو وعن سعد بن المداحس وعن عبد الله بن زغب بن قانع عن عبد الله بن أبي اوفى ل في المدخل
 عن عفان بن حبيب ع عن غزوان وعن أبي كبشة ابن الجوزي في مقدمة الموضوعات عن
 أبي ذر وعن أبي موسى الغافقي (من كذب على) أي متعمدا كما تقدم (فهو في النار) حتى
 يظهر جهل الميثب (حم عن ابن عمر) باسناد حسن (من كذب على في حمله متعمدا فليتبوا
 مقعده من النار) قال المناوي اشار الى ان الكذب عليه في الروايات كالكذب عليه في الرواية
 وربما كان غلطا (حم عن علي) باسناد حسن (من كرم أصله وطاب مولده) أي محل ولادته
 (حسن محضه) أي محل حضوره فكان مفتاحا للخير مغلا قلا للشرا ولا يتركرا احد في المجلس

الاجير (ابن النجار عن ابي هريرة من كظم غيظا) أى كف عن امضائه (وهو يقدر على
 اتقاذه ملا الله قلبه امنا واما) قال المناوى لانه قهر النفس الامارة بالسوء فالتجلبت ظلمة قلبه
 فامتلا يقينا واما (ابن ابي الدنيا في ذم الغضب عن ابي هريرة) واسناده حسن (من كذب
 غضبه) أى منع نفسه عنده هيجان الغضب عن اذى معصوم (ستر الله عورته) أى فى الدنيا ومن
 ستره فيها لا يتكلم فى الآخرة (ابن ابي الدنيا في ذم الغضب عن ابي هريرة وعن ابن عمر) باسناد
 حسن (من كفن ميتا) أى قام له بالكفن من ماله (كان له بكل شهرة منه حسنة) يعطاها فى
 الآخرة (خط عن ابن عمر) باسناد ضعيف (من كنت مولاه) أى وليه وناصره (فعلى مولاه)
 قال العلقمى قال شيخنا قال الشافعى اراد بذلك ولاه الاسلام لقوله تعالى ذلك بان الله مولى
 الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم وقيل سبب ذلك ان اسامة قال لعلى است مولاى انما
 مولاى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ذلك (حم ه عن البراء)
 ابن عازب (حم عن بريدة) بن الحبيب (ت ن والضياع عن زيد بن ارقم) قال المؤلف حديث
 متواتر (من كنت وليه فعلى وليه) يدفع عنه ما يكرهه (حم ن ل عن بريدة) واسناده حسن
 (من لبس الحرير فى الدنيا) من الرجال (لم يلبسه فى الآخرة) قال المناوى أى جزاؤه ان لا يلبسه
 فيها الاستعجال ما امر به تأخير فخره عند ميقاته (حم ق ن ه عن أنس من لبس ثوب شهرة)
 أى ثوب تكبر واقتدار (اعرض الله عنه) أى لم ينظر اليه نظرا حسنة (حق يضعه متى يضعه)
 فيه غره فى العيون ويحقزه فى القلوب (ه والضياع عن ابي ذر) وضعفه المنذرى (من لبس ثوب
 شهرة) بحيث يشتهر به (البسه الله يوم القيامة ثوبا مثله) كذا بخط المؤلف وفى نسخ ثوب مذلة
 أى يشبهه بالذل كما يشعل الثوب البدن (ثم يلهب فيه النار) عقوبته له بنقبض فعله والجزاء من
 جنس العمل (ده عن عمر) بن الخطاب قال المنذرى حسن (من لبس الحرير) من الرجال
 (فى الدنيا) عامدا عالما بغير ضرورة (البسه الله يوم القيامة ثوبا من نار) جزاء بما عمل (حم عن
 جويرية) واسناده حسن (من اطعم مملوكا) أى ضربه على وجهه وهو سراح ولوفى التأديب
 (أو ضربه) فى غير تعليم وتاديب (فكفارته ان يعقه) نذبا واجعه واعلى عدم وجوبه (حم د
 عن عمر بن الخطاب من لعب بالنرد قد عصى الله ورسوله) وفى رواية مسلم من لعب بالنرد شرب
 فسكا ثم صبغ يديه فى لحم الخنزير ودمه فاللعب به سراح فان التعويل فيه على ما يخرج به الكعبان
 أى الحصا ويخوه فهو كالإلزام وأما ما يكون المعول فيه على السكر فاللعب به مكروه كالشطرنج
 (حم د ه ل عن ابي موسى) باسناد صحيح (من لعب بطلاق أو عتاق) بالفتح أى قال
 طلقت زوجتى أو عتقت عبدي هازلا (فهو كما قال) أى فيقع الطلاق والعتق فان هزلها جحد
 (طب عن ابي الدرداء من لعق الصخرة) بكسر العين المهملة (واعق اصابعه) من آثار الطعام
 (اشبهه الله فى الدنيا والآخرة) دعاء أخير (طب عن الرباض) رضى الله عنه (من لعق
 العسل ثلاث غدوات) بضم فسكون (كل شهر) قال الطيبى كل شهر صفة غدوات أى غدوات
 كاشفة فى كل شهر (لم يصبه عظيم من البلاء) لما فى العسل من المنافع للأمراض قال المناوى
 رخصيص الثلاث لسير علمه الشارع (ه عن ابي هريرة من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة)
 قال المناوى بفضل الله ابتداء أو بعد عتاب أو عقاب ومن مات مشركا دخل النار وخالف فيها

(حم خ عن انس) بن مالك رضي الله عنه (من اتقى الله بغير اثر) بالتحريك أى علامة من جراحة (من جهاد
 اتقى الله وفيه ثلة) أى نقصان واصلها الكسوف في نحو الجدار ثم استعيرت للنقص قال المناوي
 قيل وذا خاص بمن النبي صلى الله عليه وسلم (ت ه ل عن أبي هريرة) واسناده واه رضي الله عنه (من اتقى
 العدو فصبر حتى يقتل أو يغلب لم يفتن في قبره) قال المناوي أى لم يسأله منكرو ونكير فيه (ط ب ل عن
 أبي أوب) واسناده حسن رضي الله عنه (من لم تنهه صلواته عن القحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعدا) لأن
 صلواته وبال عليه وهذه الآية غالب الناس (ط ب عن ابن عباس) واسناده حسن رضي الله عنه (من
 لم يأت بيت المقدس يصلي فيه فليبعث) إليه (بنيت يسرج فيه) فان ذلك يقوم مقام الصلاة
 فيه وذا قاله لما قالت له ميمونة اقتناني بيت المقدس قال أتوه فصلوا فيه فقالت فان لم نستطع
 فذكره (ه ب عن ميمونة) باسنادين رضي الله عنه (من لم يأخذ من شاربته) ما طال حتى يبين الشفة بيانا
 ظاهرا (فليس منا) أى فليس من العاملين بسنتنا (حم ت ن والضياع عن زيد بن ارقم) قال
 ت حسن صحيح رضي الله عنه (من لم يؤمن بالقدر) بالتحريك أى بالقضاء الالهي قال في النهاية القدر عبارة
 عما قضاه الله وحكم به (خير وشره فان يرى منه ع عن أبي هريرة) باسناد ضعيف رضي الله عنه (من لم
 يجمع) بضم فسكون (الصيام) أى يحكم النية (قبل) طلوع (الفجر فلا صيام له) قال المناوي حله
 الا كره على الفرض لا الثقل بهما بين الأدلة (حم ٣ عن حفصة) واسناده صحيح رضي الله عنه (من لم يبيت
 الصيام قبل الفجر) أى بنويه قبله (فلا صيام له) اذا كان فرضا (قط هق عن عائشة) واسناده
 صحيح رضي الله عنه (من لم يترك) من الاموات (ولدا ولا والدا) يرثه (فورثته كلاله) فالكلاله الوارثون
 الذين ليس فيهم والد ولا ولد وتطلق الكلاله أيضا على الميت الذي ليس في ورثته ولد ولا والد
 كما في قوله تعالى وان كان رجلا يورث كلاله الآية (هق عن أبي سلمة بن عبد الرحمن مرسل)
 هو ابن عوف رضي الله عنه (من لم يحلق عاتقه ويقلظ اظفاره ويحز شاربته فليس منا) أى ليس على طريققتنا
 (حم عن رجل) صحابي رضي الله عنه (من لم يخلل أصابعه) أى أصابع يديه ورجليه في الوضوء والغسل
 (بالماء خللها الله بالنار) أى ادخل النار بينها (يوم القيامة) وهو محمول على من لم يصل الماء
 بين أصابعه الا بالخلل (ط ب عن واثله) بن الاسقع رضي الله عنه (من لم يدرك الركعة) من الوقت (لم يدرك
 الصلاة) اداء بل تكون قضاء (هق عن رجل) من الصحابة قال العلقمي بجوابه علامة الحسن
رضي الله عنه (من لم يدع) أى يترك (قول الزور) أى الكذب (والعمل به) أى بمقتضاه (فليس لله حاجة
 في ان يدع طعامه وشرابه) قال العلقمي قال ابن بطال ليس معناه ان يؤمر بان يدع صيامه وانما
 معناه التحذير من قول الزور وقال ابن المنبر هو كناية عن عدم القبول (حم خ د ت ه عن أبي
 هريرة رضي الله عنه من لم يذر) بفتح الياء والذال المهجمة أى يترك (المخبرة) وهي العمل على الارض ببعض
 ما يخرج منها والبذر من العامل (فليأذن بحرب من الله ورسوله) وجه النهي ان منقعة الارض
 ممكنة بالاجارة فلا حاجة الى العمل عليها بعض ما يخرج منها (د ل عن جابر) بن عبد الله رضي الله عنه (من
 لم يرحم صغيرنا) أى من لا يكون من أهل الرحمة لاطفالنا ايها المسلمون (ويعرف حق كبيرنا)
 سنا أو علما (فليس منا) أى ليس على طريققتنا (خ د د عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن
رضي الله عنه (من لم يرض بقضاء الله ويؤمن بقدر الله فليقتل) بالتحريك أى بالغير الله طس عن انس) واسناده
 حسن رضي الله عنه (من لم يشكر الناس لم يشكر الله) لانه لم يطعمه في امتثال أمره بشكر الناس الذين هم

وسائط في إيصال نعم الله عليه إذا شكرنا بما يتبعها ووعته (حم ت والضياع عن أبي سعيد)
 وإسناده حسن (من لم يصل ركعتي الفجر) في وقتها (فليصلها ما بعد ما تطلع الشمس) فيه ان
 الرابطة القائمة تقضى (حم ت ل عن أبي هريرة) قال لـ صحيح وأقروه (من لم يطهره البحر)
 الملح أي ماؤه (فلا طهره الله) قال المناوي دعاء عليه وفيه رد على من كره التطهير به من الساف
 قال الشيخ وفي ابن ماجه انه صلى الله عليه وسلم سئل عن ماء البحر فقال هو الطهور وماؤه الحلال
 ميتته من لم يطهره الخ (قط هق عن أبي هريرة) وإسناده واه (من لم يقبل رخصة الله) أي
 لم يعمل بها (كان عليه من الاثم مثل جبال عرفة) في عظمتها تسلك به الظاهر به على إيجاب الفطر
 في السفر قاله لما أتاه رجل فقال اني أقوى على الصوم في السفر (حم عن ابن عمر) وإسناده
 حسن (من لم يوتر فلا صلاة له) أي كاملة (طس عن أبي هريرة) من لم يرض (قبل موته
 لم يؤذن له في الكلام مع الموتي) عقوبة له على ترك ما أمر به وتعامه عند مخرجه قبل إرسال الله
 أو يتكلمون قال نعم ويتزاوون (أبو الشيخ في) كتاب (الوصايا عن قيس) بن قبيصة (من
 مات محرما حشر مابيا) لان من مات على شيء بعث عليه (خط عن ابن عباس) من مات محرما
 في سبيل الله امنه الله من فتنة القبر) وهي التحير في سؤال الملكين (طب عن أبي امامة) وإسناده
 حسن (من مات على شيء) من خيرا وشر (بعثه الله عليه) أي يقوم من قبره ملتبسا به (حم لـ
 عن جابر) وإسناده صحيح (من مات من أمتي) وهو (يعمل عمل قوم لوط) ودفن في مقابر المسلمين
 (نقله الله اليهم) أي الى منازلهم فيصبر منهم (حق يحشر معهم) فيكون معهم أينما كانوا والقصد
 بذلك الزجر والتنفير والكلام في المستحل (خط عن انس) ثم قال حديث منكرو (من مات
 وعليه صيام صام عنه) ولو بغير ذنبه (وليه) جواز الازم وما عند الشافعي في التقديم المعمول به
 كالجهور والولي كل قريب (حم ق د عن عائشة) من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة (أي
 عاقبة أمره دخولها وان دخل النار للتطهير) (حم ق عن ابن مسعود) من مات بكرة فلا يقيلن
 الا في قبره ومن مات عشية فلا يبيت الا في قبره (لان المؤمن مكرم واذا استحال جيف وتما
 استقذرت النفوس فينبغي الاسراع بمواراته) (طب عن ابن عمر) من مات وهو مد من حراقي
 الله وهو كعابد وثن) أي ان استحل شربه الكفره (طب حل عن ابن عباس) وإسناده حسن
 (من مثل) بالتشديد (بالشعر) قال المناوي يفحشني أي صبره مثله بالضم بأن تنقه أو حلقه
 من الخدود أو غيره بسواد (فليس له عند الله خلاق) بالفتح حظ ونصيب وقيل أراد بالشعر الكلام
 المنظوم (طب عن ابن عباس) وإسناده حسن (من مثل) بالتشديد (بجيران) بأن قطع أطرافه
 أو بعضها (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين طب عن ابن عمر) وإسناده حسن (من
 مرض ليلة فصرور رضى به عن الله خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) فيه شمول للكفار
 (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) من مس الحصى (قال المناوي أي سوى الأرض للعبود
 فانهم كانوا يسجدون عليها) (فقد أغنى) أي وقع في باطل أو فعل ما لا يعنيه ولا يلبق به فيكره مس
 الحصى وغيره من أنواع اللعب في الصلاة وقال العلقمي قال اليميري فيه النهي عن مس
 الحصى وغيره من أنواع العبث في حال الخطبة وفيه إشارة الى اقبال القلب والجوارح على
 الخطبة (عن أبي هريرة) وإسناده حسن (من مس ذكره فليتوضأ) قال العلقمي قال

الدميري مذهبنا التقاض الوضوء بمس فرج الآدي يياطين الكف ولا يتنقض بغيره وبه قال
 عمر بن الخطاب وسعد بن أبي وقاص وابن عمرو وابن عباس وأبو هريرة وعائشة وسعيد بن المسيب
 وعطاء بن أبي رباح وابن عثمان وعروة بن الزبير وسليمان بن يسار ومجاهد وأبو العباس
 والزهري ومالك وقال الأوزاعي يتنقض اللبس بالكف والساعد وهو رواية عن أحمد وعنه
 رواية أخرى أنه لا يتنقض ظهر الكف وبطنها وأخرى أن الوضوء مستحب وأخرى بشرط
 اللبس بشهوة وهي رواية عن مالك وقالت طائفة لا يتنقض مطلقا وبه قال علي بن أبي طالب وابن
 مسعود وحذيفة وعمار وحكام ابن المنذر عن ابن عباس وعمران بن حصين وأبي الدرداء وربيعة
 والثوري والبيهقي ذهب أبو حنيفة وابن القاسم ومسنون واختاره ابن المنذر وقال بعض أهل
 العلم يتنقض بمس ذكر نفسه دون غيره قال القاضي أبو الطيب روى الوضوء من مس الذكر عن
 بضع عشرة نفسا من الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن قيل قال ابن معين ثلاثة
 أحاديث لا تصح أحدها الوضوء من مس الذكر فالحجاب أن الأكثرين على خلاف قوله فقد
 صححه الجماهير من الأئمة والحفاظ واحتج به الأوزاعي ومالك والشافعي وأحمد وهم أعلم أهل
 الحديث والفقهاء ولو كان باطلا لم يحتجوا به (مالك حم) عن بسرة بنت صفوان الأسديّة أخت
 عقبة بن أبي معيط لامه وهو حديث صحيح (من مشى إلى) أداء (صلاة مكتوبة) ليصلها (في
 الجماعة فهي) أي المشية أو الخصلة (كحجة) أي كثوابها (ومن مشى إلى صلاة تطوع فهي كعمرة
 نافله) أي كثوابها (لا يترك النسأوى في المقدار) (طب عن أبي أمامة) من مشى بين
 الغرضين قال الشيخ الغرض بالأجسام والتحريك المريح يسمى موضع الرمي به مشاكلة (كان له
 بكل خطوة حسنة) والحسنة بعشر أمثالها (طب عن أبي الدرداء) وفيه إعلان بن مطر ضعيف
 (من مشى) يعني ذهب ولورا بك (مع ظالم) ليعينه على ظلمه (وهو يعلم أنه ظالم فقد خرج من
 الإسلام) يعني خرج عن طريقة المسلمين أو أن استحل ذلك (طب والضياع عن أوس بن شرحبيل)
 بضم الميم وضعفه المنذري (من ملك ذارحم) قال العلقمي بفتح الزاء وكسر الحاء المهملة
 وأصله موضع تسكون الولد ثم استعمل للقراية فيقع على كل من بينك وبينه نسب (محرم) بفتح
 الميم وسكون الحاء المهملة وفتح الزاء مخففة ويقال محرم بضم الميم وفتح الحاء وتشديد الزاء
 المفتوحة والمهرم من لا يحل نكاحه من الأقارب (فهو حر) قال ابن الأثير ذهب إليه أكثر أهل
 العلم من الصحابة والتابعين والبيهقي ذهب أبو حنيفة وأصحابه وأحمدان من ملك ذارحم محرم عتق
 عليه ذكر كان أو أختي بذهب الشافعي وغيره من الأئمة والصحابة والتابعين إلى أنه يعتق عليه
 الآباء والأولاد والأمهات ولا يعتق عليه غيرهم من ذوي قرابته وذهب مالك إلى أنه يعتق عليه
 الولد والوالدان والأخوة ولا يعتق غيرهم (حم دن ملك عن سمرة) بن جندب قال لعلي
 شرطهما وأقروا (من منخضة) أي أعطى عطية (ورق) قال المناوي وهي القرص
 (أو منخضة لبن) بأن يعيرها ناقة أو شاة ليحلبها مدة ثم يردّها (أو هدي زقاقا) بزي مضمومة وقاف
 مكرونة الطريق يريد من دل ضالا أو أعمى على طريق (فهو كعتق نسمة) وهو كل ذي روح والمراد
 هنا رقبة عبدا أو أمة (حم ت حب عن البراء) قال حديث صحيح (من منخضة) بكسر الميم
 أي عطية (غدت بصدقة وراحت بصدقة) قال العلقمي قال الشيخ الكليني الدين الضمير في غدت

وراحت للمعصية وبصدقة في موضع الحال (مبوحها وغبوقها) قال العاقمي قال شيخنا قال
 النووي هـ ما من صوابان على الظرف والصباح بفتح الصاد الشرب أول النهار والغبوق بفتح
 الغين المعجمة الشرب أول الليل قال وقال القاضي عياض هـ ما يجوز أن على البذل من قوله
 صدقة قال ويصح نصبهما على الظرف (م عن أبي هريرة رضي الله عنه من منع فضل ماء أو كلاً) قال
 المناوي يعني أي الإنسان حقر بترابوات للارتقاء في لزمه بذل ما فضل عن حاجته للمعناج فان
 منه (منعه الله فضله يوم القيامة) وهذا دعاء أو خبر (حم عن عمرو بن العاص) واسناده
 حسن رضي الله عنه (من نام عن وتره أو نسيه فليصله إذا) اتبعه في الأولى وإذا (ذكره) في الثانية فيه أن
 الوتر يقضى كالقرض وعليه الشافعي (حم ع) عن أبي سعيد رضي الله عنه من نام بعد العصر فاستلم
 بالبناء للمفعول (عقله فلا يلوم من الانسية) حيث تسبب في ذلك (ع عن عائشة) واسناده
 ضعيف رضي الله عنه (من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه) قال العاقمي قال في
 الفتح الطاعة أهم من أن تكون على واجب أو مستحب ويتصور النذر في فعل الواجب بأن
 يوقته كن نذر أن يصلي الصلاة في أول وقتها فيجب عليه ذلك بقدر ما أقته وأما المستحب في جميع
 العبادات المالية والبدنية فينبغي بالنذر واجبا ويتقيد بما يقيد به الناذر والخبر صريح في
 الأمر بوفاء النذر إذا كان في طاعة وفي النهي عن الوفاء إذا كان في معصية وهل يجب في
 الثاني كفارة عمن أو لا قال الجمهور لا وعن أحمد والثوري وأما حق وبعض الشافعية والحنفية
 نعم ونقل الترمذي اختلاف الصحابة في ذلك كالقولين واتفقوا على تحريم النذر في المعصية
 واختلافهم انما هو في وجوب الكفارة اه قال المناوي أي من نذر طاعة لزمه الوفاء بنذره
 أو معصية حرم عليه الوفاء به (حم خ ع) عن عائشة رضي الله عنها من نذر نذرا ولم يسمه أي النذر يعني
 المندور (فكفارته كفارة عمن) قال العاقمي قال الدميري اختلاف العلماء في المراد بقوله صلى
 الله عليه وسلم كفارة النذر كفارة عمن فحمله جمهور أصحابنا على نذر الجاهل والغضب وهو أن
 يقول إنسان يريد الامتناع من كلام زيد مثلاً أن كلمت زيداً فله على حجته أو غيره ما يكلمه فهو
 بالخيار بين كفارة عمن وبين ما التزمه وهذا هو الصحيح من مذهبنا وجعله مالك وكثيرون
 أو لا كثرون على النذر المطلق كقوله على نذر وجهه أحد وبعض أصحابنا على نذر المعصية كن
 نذر أن يشرب الخمر وجه جماعة من فقهاء أصحاب الحديث على جميع أنواع النذر فقالوا هو مخير
 في جميع المندورات بين الوفاء بما التزمه وبين كفارة عمن (ه عن عقبه بن عامر) واسناده
 حسن رضي الله عنه (من نذر على قوم فلا يصوم تطوعاً إلا باقتهم) جبر الخطأ طهرهم والنهي للتنبيه (ت عن
 عائشة) وهو حديث منكر رضي الله عنه (من نسي صلاة) مكتوبة أو نافلة مؤقتة حتى يخرج وقتها (أو
 نام عنها فكفارته أن يصليها إذا ذكرها) ويأدبها المكتوبة وجوباً إن فانت بغير عذر والنافلة
 (حم ق ت عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (من نسي الصلاة على خطئ) بفتح المعجمة وكسر الطاء وهمزة
 يقال خطئ وأخطأ إذا سلك سبيلاً خاطئاً ومن أخطأ (طريق الجنة) لم يبق له إلا الطريق إلى النار
 قال الدميري فان قيل هذا الحديث ان جعل على ظاهره أشكل فان الظاهر أنه ذم للناسي
 والنسيان لا يترتب عليه ذلك للحديث الحسن المشهور ورفع عن أمي الخطأ والنسيان ولما تقرر
 أن الناسي غير مكلف وغير المكلف لا لوم عليه فاجاب أن المراد بالناسي التارك كقوله تعالى

نسوا الله فنسيهم وكقوله كذلك أنتك آياتنا فنسيهم وكذلك اليوم تنسى قال الهروي قالوا لى
 من هاتر كوا أمر الله فتركهم من رحمة وكذلك اليوم تنسى أى تترك فى النار ولما كان
 التارك لها الصلاة والصلاة عماد الدين فن تركها حق له ذلك (هـ عن ابن عباس ؓ من نسي)
 صومه (وهو صائم فاكل أو شرب) قليلاً وكثيراً وخصه مما من بين المفطرات لندرة غيره مما
 كالجماع (ولم يمت صومه) أضافه إليه إشارة الى أنه لم يفطر وانما أمر بالانعام لقوت ركنه ظاهراً
 هذا مذهب الشافعى (فانما اطعمه الله وسقاه) قال العلقمى فى رواية الترمذى فانما هو رزق
 رزقه الله والدارقطنى فانما هو رزق ساقه الله إليه (حم ق عن ابى هريرة) رضى الله عنه ؓ (من
 نصر أخاه) فى الدين (بظهر الغيب) أى فى غيبته (نصره الله فى الدنيا والآخرة حق والضياع عن
 أنس ؓ من نظر الى أخيه) فى الاسلام (نظرة ودة) أى محبة لله (عقر الله) ذنوبه الصغائر
 (الحكيم) الترمذى (عن ابن عمرو) بن العاص واسناده ضعيف ؓ (من نظر الى أخيه المسلم نظرة
 يحبفه به فى غير حق أخافه الله يوم القيامة) جزاء وفاقا (طب عن ابن عمرو ؓ من نفس عن
 غريمه) قال فى النهاية أى آخر مطالبته (أو محبته) أى أبرأه من الدين (كان فى ظل العرش يوم
 القيامة) والافضل المحو قال تعالى وإن تصدقوا خير لىكم (حم م عن أبى قتادة ؓ من نبح عليه)
 بكسر النون مبنى للمفعول وفى رواية ينج مضارع مبني للمفعول وفى رواية يباح على أن من
 موصولة (يعذب بما نبح) أى بالنياحة (عليه) أن أوصى بها قال المناوى أو أراد أنهم إذا صرخوا
 عليه وهو فى النزاع كان تعذيباً له تكسره على فراقهم (حم ق ت عن المغيرة بن شعبه ؓ من
 نوقش الحاسبة) أى من ضيق فى محاسبته بحيث سئل عن كل شئ واستقصى عليه فلم يترك له كبيرة
 ولا صغيرة (هالك) لأن التقصير غالب على العباد فمن لم يسامح عذب (طب عن ابن الزبير) قال
 العلقمى بجانبه علامة الحسن ؓ (من نوقش الحساب) أى عومر فيه (عذب) أى لم يكون نفس
 تلك المضايقة عذاباً أو سبباً مقتضياً للعذاب (ق عن عائشة) رضى الله تعالى عنها ؓ (من هجر
 أخاه) فى الدين (سنة) بلا عذر (فهو كسفك دمه) والمراد اشتراك القاتل والهاجر فى الاثم لافى
 قدره هجر المسلم حرام الاصل (حم خ د ك عن حرد) بمهمات يفتح فسكون ففتح وهو
 حديث صحيح ؓ (من وافق من أخيه) فى الدين (شهوة عقره) أى ذنوبه الصغائر (طب عن ابى
 الدرداء) وهو حديث ضعيف ؓ (من وافق موته) من المؤمنين (عند انقضاء رمضان دخل
 الجنة) أى بغير عذاب (ومن وافق موته عند انقضاء عرفة) قال المناوى أى ممن وقف بها (دخل
 الجنة) كذلك (ومن وافق موته عند انقضاء صدقة) تصدق بها وقبالت (دخل الجنة) بغير عذاب
 والافكل من مات مؤمناً دخلها وإن لم يوافق موته مذكر (حل عن ابن مسعود) واسناده
 ضعيف ؓ (من وجد سعة) من الاموات بأن خلف تركه فاضله عن دينه ان كان (فلم يكن فى
 ثوب حبرة) كغلبة على الوصف والاضافة برديمانى مخطط ذوالوان والاصح أفضلية الايض
 الحديث اصح (حم ع جابر ؓ من وجد من هذا الوسواس) بفتح الواو أى رسوسة الشيطان
 (فلا يقل آمناً بالله ورسوله ثلاثاً فان ذلك يذهب عنه) ان قاله بنية صادقة وقوة يقين (ابن السنى
 عن عائشة ؓ من وجد قترا) وهو صائم (فلا يفطر عليه) ندباً مؤكداً (ومن لا يجد) فليفطر على
 الماء فانه طهور (فالفطر عليه) محصل للسنة (ت ن ك عن أنس) واسناده صحيح ؓ (من وسع

على عياله) وهم من في نفقته (في يوم عاشوراء) بالمتعاشرا المحرم (وسع الله عليه في سنته كلها) دعاء
 أو خبر وذلك لأن الله تعالى أغرق الدنيا بالطوفان فلم يبق إلا سفينة نوح بمن فيها فرق عليهم دنياهم
 يوم عاشوراء (طس هب عن أبي سعيد) بأسانيد كلها ضعيفة (من وصل صفا) من صفوف
 الصلاة (وصله الله) أي زاد في بره وأدخله في رحمته (ومن قطع صفا قطع الله) أي قطع عنه
 من يذره وهذا يحتمل الدعاء أو الخبر (ن ك عن ابن عمر) بإسناد صحيح (من وضع الحجر على كفه)
 أي ليشر بها أو ليسقيمها غيره ثم دعا (لم تقبل له دعوة) ما دام لم يقب توبته صحيحة (ومن ادمن) أي
 داوم (على شرب ما سقى من الخيال) قال في النهاية جاء تفسيره في الحديث أنه عصارة أهل النار
 (ط ب عن ابن عمر) بإسناد حسن (من وطئ امرأته) أو أمته (وهي حائض فقتل) أي قدر
 (بينهما بولد) أي العلوق منه بولد في تلك الحالة (فأصابه) أي الولد أو الواطئ (جذام) أي يتلى
 الولد أو الولد البداء الجذام (فلا يلوم من لا نفسه) أي سببه فيما يورثه فلا يلوم الشارع فإنه قد حذر
 منه (طس عن أبي هريرة) وإسناده حسن (من وطئ أمته فولدت له) ما فيه صورة آدمي (فهى
 معقة عن دبر) منه أي يحكم بعقبتها بموته (حم عن ابن عباس) وإسناده حسن (من وطئ
 على أزار) أي علاه برجله ~~يكون~~ قد جاوز كبسه (خيلاء) أي تكبرا (وطئه في النار) أي
 يلبس مثل ذلك الثوب الذي كان يرفل فيه في الدنيا ويحرقه تعظما في نار جهنم ويعذب بأشغال
 النار فيه (حم عن صهيب) الروي وإسناده حسن (من وقاه الله شر ما بين يديه وشر ما بين
 رجليه) أراد شرا لسانه وفرجه (دخل الجنة) أي بغير عذاب أو منع السابقين (ت ح ب ك عن أبي
 هريرة) وإسناده صحيح (من وقر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام) لأن الناس كلما
 ارتكبوا بدعة أضاعوا أمثالها من السنة وتوقيره ينشأ عنه اتباع الناس له (ط ب عن عبد الله بن
 بسر) وهو حديث ضعيف (من وقى شرا قلقه) أي لسانه (وقبقة) القبة البطن من
 القبقة وهي صوت يسمع من البطن فكانتم أحكاكة ذلك الصوت (وذنبه) الذنب الذكر سمى به
 لذنبه أي تحركه (فقد وجبت له الجنة) أي دخولها مع السابقين (هب عن أنس) من ولده
 ثلاثة أولاد فلم يسم أحدهم محمد فقد جهل (أي فعل فعل أهل الجهل أي جهل ما في ذلك من
 عظيم البركة التي فاتته) (ط ب عن ابن عباس) وإسناده ضعيف (من ولده ولد فاذن في أذنه
 اليمنى) عقب ولادته كما تفيد القاء (واقام) أي ذكر ألقاظ الإقامة (في أذنه اليسرى لم تضره أم
 الصبيان) قال في النهاية ربح تعرض له فربما غشي عليهم منها قال المناوي وقيل أراد التابعة
 من الجن (ع عن الحسين) بن علي وإسناده ضعيف (من ولي شيئا من أمور المسلمين لم ينظر الله له
 في حاجته حتى ينظر في حوائجهم) فإذا نظر في حوائجهم وقضى لهم مصالحهم يسر الله له
 ما يحتاج إليه (ط ب عن ابن عمر) بإسناد حسن (من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين) قال
 المناوي أي عرض نفسه لعذاب يحد فيه المالك المذبح بغير سكين في صغوبته وشدة ملأ فيه
 من الخطر (ذ ت عن أبي هريرة) قال العاقمي بجانبه علامة الحسن (من وهب لغيره هبة فهو
 أحق بها) أي له الرجوع فيها (مالم يثب منها) أي مالم يعطه الموهوب له بدلها وبه أخذ المالكية
 والمنقبة ومذهب الشافعي أنه بعد القبض ليس له الرجوع فيها إلا أن كان الموهوب له فرعا
 لا واهب فله الرجوع مادام باقيا في ملك الفرع (ك ه ق عن ابن عمر) من لا حياة له فلا غيبة له

اى فلا تحرم غيبته اى لا يحرم ذكره بما تجاهر به من المعاصى ليعرف فيحذر (الطرايطى فى كتاب
 مساوى الاخلاق وابن عساكر عن ابن عباس رضي الله عنه من لا يرحم) بالبناء للقاعل (لا يرحم) بالبناء
 للمفعول قال ابن بطال فيه الحضر على استعمال الرجة لجميع الخلق فيدخل المؤمن والكافر
 واليهائم ويدخل فى الرجة التعاهد بالطعام والسقى والتخفيف من الحمل وترك التعدي بالضرب
 وقال ابن ابي جرة يحتمل أن يكون المعنى من لا يرحم نفسه بامتثال أوامر الله تعالى واجتناب
 نواهيه لا يرحمه الله فى الآخرة (حم ق د ت عن ابي هريرة ق عن جرير) بن عبد الله وهو
 متواتر (من لا يرحم الناس) قال المناوى اى المسكين كما فيه فى رواية (لا يرحمه الله) ومن
 رجهم رجه فالرجه من الخلق العطف والرافة ومن الله الرضا عن رجه (حم ق ت عن جرير)
 ابن عبد الله (حم ت عن ابي سعيد رضي الله عنه من لا يرحم من فى الارض لا يرحمه من فى السماء) أمره
 أو سلطانه فهو عبارة عن غاية الرفعة لا عن محل يستقر فيه تعالى عن ذلك (طب عن جرير) بن
 عبد الله قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (من لا يرحم لا يرحم) قال المناوى أكثر ضبطهم
 فيه بالضم على الخبر اه وظاهر قوله فى الحديث الا فى لا يتب عليه ان هذه الافعال مجزومة
 (ومن لا يغفر لا يغفر له حم عن جرير) واسناده صحيح (من لا يرحم لا يرحم ومن لا يغفر
 لا يغفر له ومن لا يتب لا يتب عليه) ومفهومه ان من يرحم يرحمه الله ومن يغفر يغفر الله له ومن
 يتب يقبل الله توبته (طب عن جرير) واسناده صحيح (من لا يستحي من الناس لا يستحي من
 الله) بيا واحدة فى بعض النسخ وفى بعض ما بين وهو يوافق ما قاله المناوى وفيه اثبات حرف
 العلة مع الجازم ومفهومه ان من يستحي من الناس يستحي من الله ومن استحيى من الله فعل
 ما أمر الله به واجتنب ما نهى عنه (طس عن انس) واسناده حسن (من لا يشكر الناس
 لا يشكر الله) قال المناوى روى برفع الجلالة والناس والمعنى من لا يشكره الناس لا يشكره الله
 وينصهم ما اى من لا يشكر الناس بالشاء عليهم بما أولوه لا يشكر الله فانه أمر بذلك خلقه (ت
 عن ابي هريرة رضي الله عنه من يتزود فى الدنيا من العمل الصالح يتفعه فى الآخرة طب هب والضياع عن
 جرير) قال الشيخ حديث حسن (من يتكفل) بالرفع (لى ان لا يسأل الناس شيئا) مفعول
 يسأل وان لا يسأل مفعول تكفل اى من يلتزم على نفسه عدم السؤال (وان تكفل له بالجنة) اى
 اضمن له على كرم الله الجنة قال العلقمى وفى آخره كما فى ابي داود فقال ثوبان انا فكان ثوبان
 لا يسأل أحدا شيئا وعند ق فكان ثوبان يقع سوطه وهو راكب فلا يقول لاحدنا ولنيه حتى
 ينزل ويأخذه (دك عن ثوبان) بالضم قال الشيخ حديث صحيح (من يحرم الرفق) بالبناء
 للمفعول من الحرمان والرفق ضد العنف (يحرم الخير كله) اى يصير محروما من الخير فيه فضل
 الرفق وشرفه (حم م د ه عن جرير رضي الله عنه من يخف ذمى) بضم أوله قال المناوى اى يزيل عهده
 وينقذه والخفرة بضم الخاء المعجمة العهد اه قال فى النهاية واخفرت الرجل اى نقضت عهده
 وذمامه والهمزة فيه لازالة اى ازات خفارتة (كنت خصمه يوم القيامة ومن خصمته خصمته
 طب عن جندب) واسناده صحيح (من يدخل الجنة ينعم) قال المناوى بفتح المثناة التحتية
 والعين اى يصيب نعمة أو يدوم نعيمه (فيها لياس) قال المناوى بفتح الهمزة لا يفتقر وفى رواية
 بضمها اى لا يحزن ولا يرى بأسا (لا تبلى ثيابه) لانها غير مركبة من العناصر (ولا يفنى شبابه)

اذلاهم فيها ولا موت (م عن أبي هريرة رضي الله عنه من يرائي) أي يظهر للناس العمل الصالح ليُعظم
 عندهم وليس هو كذلك (يرائي الله به) أي يظهر سريره على رؤس الخلائق ليقتضيه (ومن
 يسمع) الناس عمله ويظهر لهم ليعتقدوه (يسمع الله به) أي يلاسماعهم ما انطوى عليه جوار
 وفافا (حم ت ه عن أبي سعيد) واسناده حسن (من يرد الله به خيرا) أي عظيما كثيرا (يفقهه
 في الدين) أي يفهمه اسرار أمر الشارع ونهيه بنور باني (حم ق عن معاوية حم ت عن ابن
 عباس ه عن أبي هريرة رضي الله عنه من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين) أي يفهمه علم الشريعة (ويلاهمه
 برشده) بيام واحدة أو له بخط المؤلف فيه كك الذي قبله شرف العلم وفضل العلماء وإن الفقه
 في الدين علامة على حسن الخاتمة (حل عن ابن مسعود) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن
(من يرد الله به خيرا يفهمه) أي في الدين كما تقدم (السجزي عن عمر) باسناد حسن (من
 يرد الله به خيرا يصيب منه) بكسر الصاد لا كثر والفاعل الله أي ينال به بالمصائب لينيبه عليها
 وقال بعضهم فتح الصاد أحسن وأليق بالأدب لقوله تعالى وإذا أمرت فهو يشقى (حم خ عن
 أبي هريرة رضي الله عنه من يرد هوان قريش أهانه الله) قال المناوي خرج مخرج الزجر والتوبيخ ليكون
 الاتهام عن أذاهم أسرع امتثالا ولا يخفكم الله المطرد في عدله أن لا يعاقب على الإرادة (حم ت
 ك عن سعد) بن أبي وقاص واسناده جيد (من يسر على معسر) مسلم أو غيره من المعصومين
 بإبراء أو هبة أو صدقة أو نظرة إلى ميسرة (يسر الله عليه) مطالبه وأموره (في الدنيا) بتوسيع
 رزقه وحفظه من الشدائد (والآخرة) بتسهيل الحساب والعفو عن العقاب (ه عن أبي هريرة
رضي الله عنه من يضمن لي ما بين يديه) بفتح اللام وسكون المهملة والتثنية هما العظمان بجاني القم
 وأراد بما بينهما اللسان وهو ما يتأتى به النطق (وما بين رجلية) أي الفرج ويضمن بفتح أوله
 وسكون الصاد المجهمة والجزم من الضمان بمعنى الوفاء بترك المعصية فإطاق الضمان وأراد لازمه
 وهو أداء الحق الذي عليه فالله من أدى الحق الذي على لسانه من النطق بما يجب عليه
 أو الصمت عما لا يعنيه وأدى الحق الذي على فرجه من وضعه في الحلال وكفه عن الحرام وقال
 الداودي المراد بما بين اللعين القم قال في تناول الأقوال والأكل والشرب وسائر ما يتأتى من
 القم من الفعل قال ومن تحفظ من ذلك أمن من الشر كله لأنه لم يبق إلا السمع والبصر كذا قال
 وخفي عليه أنه بقي البطش باليدين وإنما يحمل الحديث على أن النطق باللسان أصل في حصول
 كل مطلوب فإذا لم ينطق إلا في خير سلم وقال ابن بطال دل الحديث على أن أعظم البلاء على المرء
 في الدين لسانه وفرجه فمن وفي شرهما وفي أعظم الشر (أضمن له الجنة) بالجزم جواب الشرط
 أي دخوله أياها بغير عذاب (خ عن سهل بن سعد) الساعدي (من يعمل سوا يحجز به في الدنيا)
 قال المناوي زاد في رواية الحكيم أو الآخرة أخبر بأن جوارحه ما في الدنيا أو الآخرة ولا يجمع
 الجزاء فيهما لكن الكافر يجمع الجزاء عليه فيهما (ك عن أبي بكر) الصديق (من يكن في حاجة
 أخيه) أي في قضاء حاجة أخيه في الدين (يكن الله في حاجته) أي في قضاها حاجة (ابن أبي الدنيا
 في قضاء الخوائج عن جابر) بن عبد الله واسناده حسن (من مناخ من سبق) فلا يجوز البناء
 فيها لاحد لا يضييق على الحاج وهي غير مختصة بأحد بل موضع التسك ومشاها عرفة ومن دقة
 قال العلقمي وسببه كافي ابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها قالت قلنا يا رسول الله لا ينبغي لك بيتنا

بمضى يظلال قال لامنى مناخ من سبق (ت هـ عن عائشة) واسناده صحيح (من اولة المسكين) اى اعطاه الصدقة (تقى مينة) بكسر الميم (السوء) قال المناوى اى الموت مع قنوط من رحمة الله أو بنحو سرق أو غرق أو ولدغ (طب هب والضياع عن حارثة بن النعمان) منبرى هذا على ترعة من ترع الجنة قال العلقمى قال فى النهاية الترة فى الاصل الروضة على المكان المرتفع خاصة فان كانت فى المظلمين فهى روضة قال العتبى معناه ان الصلاة والذكر فى هذا الموضع يؤدى الى الجنة فكأنه قطعة منها (حم عن ابي هريرة) باسناد صحيح (منعنى ربى ان اظلم معاهد اولاً غيره) كسبتا من وذى وهذا ليس من خصائصه فيحرم على أمته (ك عن على) امير المؤمنين (منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب دنيا) فالعلم غاية ينتهى اليها والامال غاية ينتهى اليها قال المناوى فلهذا لا يشبعان قال بعضهم ما استكثر احد من شئ الا مله وثقل عليه الا العلم والمال فانه كلما زاد اشبهى له (عد عن انس البزار عن ابن عباس) مواليننا فى الاحترام والاكرام لاتصالهم بنا (طس عن ابن عمر) باسناد حسن (موت الغريب شهادة) اى فى حكم الآخرة (هـ عن ابن عباس) قال المناوى واسناده ضعيف ورواه عنه أيضا الطبرانى فى الكبير وزاد اذا احتضر ورى بيصره عن عينه ويساره فلم يرا الا غريبا وذكرا له وولده وتنفس فله بكل نفس يتنفسه يحس الله عنه ألفى ألف سيئة ويكتب له ألفى ألف حسنة (موت الفجأة) بقاء مضومة مع المدوم فتوحه مع القصر البغمة (اخذوا اسف) بفتح السين اى غضب وبكسرهما والمد اخذوا غضبهم ان اى هو من آثار غضب الله فانه لم يتركه ليتوب ويستعد للاخرة ولم يرضه ليكون كفارة (حم د عن عبيد بن خالد) السلى المهدى واسناده صحيح (موت القباة راحة للمؤمن) اى المتأهب للموت المراقب له (واخذوا اسف للفاجر) اى للكافر والفاسق الغير المتأهب له (حم هـ عن عائشة) باسناد ضعيف لكن له شواهد (موت الارض) اى مواتها الذى ليس بملوك (لله ولرسوله فن احياء منها شيا) وفى نسخة منه شيا (فهو له) وان لم يأذن الامام عند الشافعى وشرطه الخنقية (هـ عن ابن عباس) قال العلقمى يجابيه علامة الحسين (موسى بن عمران صلى الله) اى اصطفاه الله من خلقه وشرقه بكلامه (ك عن انس بن مالك) موضع سوط فى الجنة قال المناوى خص السوط لان شأن الركب اذا اراد النزول من منزل ان يلقى سوطه قبل نزوله (خير من الدنيا وما فيها) لان الجنة مع نعمها لا انقضاء لها والدنيا مع ما فيها قانية (خ ت هـ عن سهل بن سعد) الساعدى (ت عن ابي هريرة) مولى القوم اى عتيقهم (من انفسهم) اى يتسبب بنسبتهم ويعزى الى قبيلتهم ويرثونه ان لم يكن له عصبية من النسب (خ عن انس) مولى الرجل اخوه وابن عمه قال العلقمى المولى اسم يقع على جماعة كثيرة فهو الرب والمالك والسيد والمنعم والمعتق والناصر والمحب والتابع والجار وابن العم والخليف والعتيد والصهر والعبد والمعتق والمنعم عليه واكثرها قد جاءت فى الحديث فيضاف كل واحد الى ما يقتضيه الحديث الوارد فيه (طب عن سهل بن خنيفة) مهنة احدا كن) بفتح الميم وتكسر خدمتها (فى بيتك تدرك) بها (جهاد المجاهد بن ان شاء الله) اى تدرك بها ثواب الجهاد لكن لا يلزم التساوى فى المقدار (فتح عن انس) باسناد ضعيف (مباين الخيل فى شقرها) اى بركتها فى الاجر الصافى (الطيب السى) أبو داود (عن ابن عباس) واسناده حسن

(ميتة البحر حلال وماؤه طهور) هو بمعنى خبره الطهور ماؤه الحل ميتته والمراد ما لا يعيش
 إلا بالبحر فظاهره أنه يحمل أكلاها (قطلة عن ابن عمرو) بن العاص وبوخذه من كلام المناوي أنه
 حديث حسن غيره (الماء لا ينجس شيء) قال المناوي هذا متروك الظاهر فيما إذا تغير بنجاسة
 اتفاقا وخصه الشافعية والحنابلة بجهوم خبر إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا فينجس ما دونهما
 مطلقا وأخذنا بالاقه مائة قال لا ينجس الماء إلا بالتغير (طس عن عائشة) واسناده حسن
 (الماء طهور إلا ما غلب على طعمه أو ريحه) قال المناوي قال ابن المنذر أجمعوا على أن الماء
 قل أو كثر إذا حمل به نجس فغيره لونا أو طعما أو ريحا ينجس (قط عن ثوبان) بإسناد ضعيف
 (الماء في البحر) قال المناوي من ما دعي إذا دار رأسه بشم ريح البحر (الذي يصيبه القيح
 له أجر شهيد) أن ركبه اطاعة (والفرق) بفتح فكسر (له أجر شهيدين) أن ركبه فهو غزو وأوج
 فيه الحث على ركوب البحر لغزو (د عن أم حرام) واسناده حسن (المؤذن يغفر له مدى
 صوته) أي غاية صوته يعني لو جسمت ذنوبه وملاّت ما يصل إليه صوته اغفرت (ويشهد له كل
 رطب) أي نام (ويابس) أي جمد (وشاهد الصلاة) أي حاضرها في جماعة (يكتب له خمس
 وعشرون صلاة ويكفر عنه ما بينهما) قال المناوي أي ما بين الأذان إلى الأذان من الصغائر إذا
 اجتمعت البكائر (حم د ن ه ح ب) عن أبي هريرة (المؤذن يغفر له مدى صوته وأجره مثل أجر
 من صلى معه ط ب عن أبي امامة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (المؤذن المحاسب) أي
 الذي أراد بآذانه وجه الله (كاشهيد المشحط في دمه) أي له أجر مثل أجره ولا يلزم التساوي
 في المقدار (إذا مات لم يدو في قبره) قال القرطبي ظاهره أنه لا تأكله الأرض كاشهيد (ط ب
 عن ابن عمرو) بن العاص وضعفه المنذري (المؤذن أم لك بالاذان والامام أم لك بالاقامة) أي
 وقت الأذان منوط بنظر المؤذن ووقت الاقامة منوط بنظر الامام (أبو الشيخ في كتاب الأذان عن
 أبي هريرة) قال المناوي صوابه عن ابن عمر كما ذكره ابن حجر (المؤذنون أطول الناس اعناقا)
 بالفتح جمع عنق (يوم القيامة) أي أكثرهم تشوقا إلى رحمة الله لأن المتشوق يطيل عنقه إلى
 ما تشوق إليه أو معناه أكثر ثوبا (حم م ه عن معاوية) وهو متواتر (المؤذنون أمناء المسلمين على
 فطورهم ومخوورهم) أي على وقتيها قال المناوي لأنهم بأذانهم يقطرون من صيامهم ويصلون
 فعليهم بذل الوسع في تحرير دخول الوقت فن قصر منهم فقد خان (ط ب عن أبي مخذرة) واسناده
 حسن (المؤذنون أمناء المسلمين على صلاتهم) لأنهم يهتدون على دخول الوقت (وحاجتهم)
 المراد به حاجة الصائمين إلى الإفطار (حق عن الحسن) البصري (مرسلا) المؤمن يأكل
 في معنى واحد) بكسر الميم مقصور مصران واحد (والكافريا كل في سبعة أمعاء) قبل ذا خاص
 بعين أو عام لكنه أغلب أو هو تنبيل لكون المؤمن يأكل بقدر الحاجة فكأنه يأكل في وعاء
 واحد والكافر أشده شهوته يأكل في سبعة (حم ق ت ه عن ابن عمر حم م عن جابر) بن عبد الله
 (حم ق د عن أبي هريرة م ه عن أبي موسى) المؤمن يشرب في معنى واحد والكافر يشرب
 في سبعة أمعاء) بالمعنى المقرر فيما قبله (حم م ت عن أبي هريرة) المؤمن مرآة المؤمن) بهزة
 مدودة أي ينصير من نفسه ما لا يراهم بدونه أو المؤمن في أراة عيب أخيه كالمرآة المجاوة التي تحكي
 كلما ارتدتم فيها من الصور (طس والضياء عن انس) بإسناد حسن (المؤمن مرآة المؤمن)

والمؤمن اخو المؤمن) اي بينه وبينه اخوة ثابتة بسبب الايمان (يكف عليه ضيعته) اي يجمع اليه معيشته ويضمها له قال في النهاية وضعية الرجل ما يكون من معاشه كالصناعة والتجارة والزراعة وغير ذلك (ويحوطه من ورانه) اي يحوطه ويصونه ويذب عنه في غيبته بقدر الطاقة (خدد عن أبي هريرة) واسناده حسن (المؤمن للمؤمن) اي بعض المؤمنين لبعض (كالبنيان) اي يتقوى في أمر دينه ودنياه بمونة أخيه كما ان البنيان (يشد بعضه بعضا) قال المناوي وقامه ثم شبك بين أصابعه (قت ن عن أبي موسى) المؤمن من آمنه الناس على أموالهم وأنفسهم) أي حقه ان يكون موصوفا بذلك وقال العلامة هو محمول على المؤمن الكامل (والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب) عطف تفسير أو عطف عام على خاص (م عن فضالة ابن عبيد) واسناده حسن (المؤمن يموت بعرق الجبين) قال العلامة قال شيخنا قال العراقي اختلاف في معنى هذا الحديث فقيل ان عرق الجبين يكون لما يعالج من شدة الموت وعليه يدل حديث ابن مسعود وقال ابو عبد الله القرطبي وفي حديث ابن مسعود يموت المؤمن بعرق الجبين يبقى عليه البقية من الذنوب فيحيازي بها عند الموت اي يشدد عليه ليمحص ذنوبه هكذا ذكره في التذكرة ولم ينسبه الي من أخرجه من أهل الحديث وقيل ان عرق الجبين يكون من الحياء وذلك ان المؤمن اذا جاءته البشرية مع ما كان اقترف من الذنوب حصل له بذلك خجل واستحياء من الله تعالى فعرق لذلك جبينه قال القرطبي في التذكرة قال بعض العلماء انما يعرق جبينه حياء من ربه لما اقترف من مخالفته لان ما سفل منه قدمات وانما بقيت قوى الحياء وحركاتها في أعلا والحياء في العينين فذلك وقت الحياء والكافر في عي عن هذا كله والموحد المذهب في شغل عن هذا بالعباد الذي قد حل به وانما العرق الذي يظهر لمن حلت به الرحمة فانه ليس من ولي ولا صديق ولا بر الا وهو مستحي من ربه مع البشرية والتخف والكرامات قال العراقي يحتمل أن عرق الجبين علامة جاءت لموت المؤمن وان لم يهقل معناه (حم ت ن ه

ل عن بريدة) وهو حديث صحيح (المؤمن يالف ولا يخير فيمن لا يالف ولا يؤلف حم عن سهل بن سعد) المؤمن يالف ويؤلف) لحسن اخلاقه ومهولة طباعه ولين جانيه (ولا يخير فيمن لا يالف ولا يؤلف وخير الناس انفعهم للناس) قال المناوي لانهم كلهم عيال الله وأحبهم اليه انفعهم لعياله قال السهروردي وليس من اختار العزلة والوحدة يذهب عنه هذا الوصف فلا يكون ألقا أو لقا وانما أشار المصطفى الى الخلق الجبلي وذلك يكمل في كل من كان أتم معرفة ويقينا وأرزن عقلا وأتم استعدادا وكان أوفر الناس الانبياء والاولياء وقد ظن قوم أن العزلة تسلب هذا الوصف فتركوها طالبا الهدم الفضيلة وهو خطأ بل العزلة فيه أتم وأهم لترقي الهمم عن ميل الطباع الى تالف الارواح فاذا وفوا للتصفية حقها اسما الى الارواح الى جنبها الاصل بالتألف الا قول فلذلك كانت العزلة من أهم الامور عند من يالف ويؤلف (قط في الافراد والضياء عن جابر) بن عبد الله (المؤمن يغار) عند رؤية من يخالف الشرع (والله أشد غيرا) بفتح الغين وسكون المنة النخبة وأشرف الناس وأعلامهم همة أشدهم غيرته على نفسه وخواصه وعموم المؤمنين (م عن أبي هريرة) المؤمن غر قال الشيخ بكسر المجهمة وتشديد الراء اي يغره كل أحد ويغيره كل شيء ولا يعترف الشر وليس بذى مكرف فهو يندفع لسلامة صدره وحسن ظنه (كريم)

أى شريف الاخلاق (والفاجر) أى القاسق (خب) بفتح الميم وقد تكسراى بسعى بين الناس
 بالفساد والتخب افساد زوجة الغير أو عبده أو أمته (لثيم دت لك عن ابي هريرة) واسناده جيد
 (المؤمن بخير على كل حال تنزع نفسه من بين جنبيه وهو بحمد الله) قال المناوى لان الدنيا
 سجنه وأمنية المسجون اخر اوجه من سجنه (ن عن ابن عباس) واسناده حسن (المؤمن) أى
 الكامل (من اهل الايمان) نسبه منهم (بجزلة الرأس من الجسد) ثم بين وجه الشبه بقوله (يألم
 المؤمن لاهل الايمان) أى لما يؤلمهم (كما يألم الجسد لما يحصل فى الرأس) فكمال الايمان يتأذى
 لما يحصل للمؤمنين من المصائب (حم عن سهل بن سعد) واسناده صحيح (المؤمن مكفر) أى
 مرزوق فى نفسه وماله لتكفر خطايا ما بقي الله وقد خلصت سيكة ايمانه من خبثها (ك د ن عن
 سعد) بن أبى وقاص وقال غريب صحيح (المؤمن يسير الموت) أى قليل الكلفة على اخوانه
 (جل هب عن ابي هريرة) واسناده ضعيف (المؤمن الذى يخالط الناس ويصبر على اذاهم)
 الحاصل له منهم (افضل من المؤمن الذى لا يخالط الناس ولا يصبر على اذاهم) قال المناوى ولهذا
 عدوا من افضل أنواع الصبر الصبر على مخالطة الناس وتحمل اذاهم اه وقال العلقمى ومال
 اكثر العباد والزهاد الى اختيار العزلة وقال اكثر التابعين باستحياب المخالطة واستكثار
 المعارف والاخوان ومال الى هذا سعيد بن المسيب والشعبي وابن أبى ليلى وهشام بن عروة وابن
 شبرمة وشريح وشريك بن عبد الله وابن عيينة وابن المبارك والشافعى وأحمد بن حنبل (حم
 خد ه عن عمر) باسناده حسن (المؤمن اكرم على الله من بعض الملائكة) قال المناوى لان
 الملائكة لا شهوة لهم تدعو الى قبيح والمؤمن سلطت عليه الشهوة والشيطان والنفس فهو
 أبدا فى مقاساة وشداثة فلذلك كان أكرم والمراد المؤمن الكامل (ه عن ابي هريرة) المؤمن
 اخو المؤمن (اى فى الدين لا يدع نصيحته على كل حال) قال المناوى اى لا ينبغي أن يترك نصيحته
 فى حال من الاحوال (قائدة) * أخرج أبو نعيم عن أبى بن كعب خرج قوم يريدون الماء فاضلوا
 الطريق فعابوا الموت أو كادوا فلبسوا أكفانهم واضطجعوا للموت فخرج جف من خلال
 الشجر وقال انا بقية النفر الذين استمعوا على محمد صلى الله عليه وسلم سمعته يقول المؤمن اخو
 المؤمن لا يخذله هذا الماء وهذا الطريق (ابن الجار عن جابر) بن عبد الله (المؤمن لا يثرى)
 بالبناء للمفعول (على شئ اصابه) قال المناوى اى لا تقرىع عليه ولا توبخ فى شئ عمله (فى الدنيا
 انما يثرى على الكافر) قال فى النهاية الترييب التقرىع والتوبيخ قال المناوى قاله فى قصة
 أبى الهيثم حين أكل عنده لحما ورطباً وما عذبا فقبل يارسول الله هذا من النعيم الذى نسال عنه
 فذكره (طب عن ابن مسعود) المؤمن كيس (اى عاقل والسكيس العقل) (ظن) أى حاذق
 (خذر) أى مستعد متأهب لما بين يديه والمراد الكامل (القضائى عن انس) المؤمن هين (ابن
 قال العلقمى هـ ما بال تخفيف قال ابن الاعرابى العرب تلج بالهين واللين محققين وتدم بهم ما
 متقلين وهين من الهون وهو السكينة والوقار والسهولة فعينه واو وشئ هين أى سهل (حق
 تخالته من اللين الحق) أى تظنه من كثرة لينه غير متعبه لطريق الحق (هب عن ابي هريرة
 المؤمن واه راقع) أى مذهب نائب شبهه عن يمينى نوبة تيرقه وقد وهى الثوب بهى وهيا اذا
 بلى وتخرق أى كلى تخرق دينه بعصية رقة بالتوبة (قال سعيد من مات على رقة) أى مات وهو

رافع لديه بالتوبة (البرار عن جابر) وضعفه المنذرى (المؤمن منقعة) أى كل شؤنه تقع
 لاخوانه (ان ماشيته نفعك) بارشاد الطريق والانس به (وان شاورته نفعك) بنصحه (وان
 شاركته نفعك) بمؤتمه وتحمل المشاق عنك (وكل شئ من امره منقعة) والمراد المؤمن الكامل
 الايمان (حل عن ابن عمر) المؤمن اذا انتهى الولد في الجنة (أى حدوته له) كان حله ووضع
 وسمنه في ساعة واحدة) ويكون ذلك (كما يشتهى) قال المناوى من جهة القدر والشكل
 والهيئة والمراد انه يكون ان اشتهى كونه لكنه لا يشتهيه فلا يولد له فيها انتهى وقال الشيخ ولا
 ينافى ذلك حديث لا تولد في الجنة لان المنقى ترتب الولادة على الجماع والمثبت هنا حصول الولد
 عند اشتوائه (حرم قهحب عن ابي سعيد) المنذرى (المؤمنون هينون لينون كالجلال الانف)
 أى كل واحد منهم لين مثل ابن الجمل الانف بفتح فسكسر قال في النهاية أى المأنوف وهو الذى عقر
 الخشاش انقه فهو لا يمتنع عن قائده للوجع الذى به (ان قيد انقاد وان انخ على صخرة استناخ)
 فالمؤمن شديد الاتقياد للشارع فى أمره ونهيه (ابن المبارك فى الزهد عن مكحول مرسله
 عن ابن عمر) المؤمنون كرجل واحد - ادان اشكى رأسه اشكى كله وان اشكى عينه اشكى
 كله) قال العلقمى فيه تعظيم حقوق المسلمين بعضهم على بعض وحتم على التراحم والملاطفة
 والله اصد فى غيرهم ولا مكره وفيه جواز التشبيه وضرب الامثال لتقريب المعانى الى
 الافهام (ختم عن النعمان بن بشير) الماهر بالقرآن) قال العلقمى أراد به الحاذق الكامل
 الحفظ الذى لا يتوقف ولا يشق عليه القرآن بلودة حفظه واثقانه (مع السقرة) بفصاحت قال
 العلقمى هم الرسل جمع سافر لانهم يسفرون الى الناس برسالات الله تعالى وقيل المكتبة
 (الكرام البررة) قال العلقمى هم المطيعون قال عياض يحتمل أن يكون معنى كونه مع الملائكة
 ان لا فى الاخرة منازل يكون فيها رفقة للملائكة السفيرة لا تصافه بصفتهم من سجل كتاب الله
 تعالى قال ويحتمل انه عامل بعملهم وسالك مسالكهم (والذى يقرؤه ويتعجب به) أى يتروذبه
 ويتوقف فى تلاوته (وهو عليه شاق له اجران) أجر بالقراءة وأجر بحشقة وليس المراد ان له من
 الاجرا كثر من الماهر بل الماهر افضل واكثر اجرا لان الاجر الواحد قد يفضل أجورا كثيرة
 قال ابن عبد السلام اذا لم يتساو العملان لا يلزم تفضيل أشقهما بليل ان الايمان افضل الاعمال
 مع شوائه وخفته على اللسان (قده عن عائشة) المتباريان) قال المناوى المتعارضان
 المتباهيان بفعلهما فى الطعام (لا يجابان ولا يؤكل طعامهما) تنزيها فتكره اجابتهما وأكل
 طعامهما لما فيه من المباهاة والرياء (هب عن ابي هريرة) المتحابون فى الله) يكونون يوم القيامة
 (على كراسى من ياقوت حول العرش) لانهم لما اخلصوا بحبهم لله استوجبوا هذا الاعظام
 وجوزوا بهذا الاكرام (طب عن ابي ايوب) واسناده حسن (المتشبع بمالم يعط) بالبناء
 للمجهول (كلايس ثوبى زور) قال العلقمى وسببه كفى البخارى عن أسماء ان امرأة قالت
 يا رسول الله ان لى خيرة فهل على جناح ان تشبعت من زوجى غير الذى يعطيني فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم المتشبع فذكره قال فى الفتح المتشبع أى المتزين بما ليس عنده يتكبر بذلك
 ويتزين بالباطل كالمرأة تكون عند الرجل ولها خيرة فتدعى من الحظوة عند زوجها أكثر مما
 عنده تريد بذلك غيظ ضربتها وكذلك هذا فى الرجال قال وأما قوله كلايس ثوبى زور فان الرجل

يلبس الثياب المشبهة بالثياب الزهاد يوههم انه منهم ويظهر من التخشع والتقشف أكثر مما في قلبه
 قال وفيه وجه آخر وهو ان يكون المراد بالثياب الانفس كقولهم فلان نقي الثوب اذا كان
 بريئاً من الدنس وفلان دنس الثوب اذا كان مغموصاً عليه في دينه وقال الخطابي الثوب مثل
 ومعه انه صاحب زور وكذب كما يقال لمن وصف بالبراعة من الادناس طاهر الثوب والمراد به
 نفس الرجل وقال أبو سعيد الضرير المراد به ان شاهد الزور قد يستعير ثوبين يتجمل بهما ليوهم
 انه مقبول الشهادة اهـ وهذا نقله الخطابي عن نعيم بن حماد قال كان يكون في الحلي الرجل له هيئة
 وشارة فان احتاج الى شهادة زور لبس ثوبيه وأقبل فشهد بدينه قبل لهيئته وحسن ثوبيه فيقال
 امضاهما بثوبيه يعني الشهادة فأضيف الزور اليهما فقبل كلايس ثوبى زور وأما حكمة التثنية
 في قوله ثوبى زور فللاشارة الى ان كذب المتكلمى معنى لانه كذب على نفسه بما لم يأخذ وعلى غيره
 بما لم يعط وكذلك شاهد الزور يظلم نفسه ويظلم المشهود عليه وقال الداوي في التثنية اشارة الى
 انه كالذى قال الزور مرتين بمبالغة في التحذير من ذلك وقيل ان بعضهم كان يعمل في الحكم كما
 آخر يوههم ان الثوب ثوبان قاله ابن المنير قلت ونحو ذلك مما في زماننا هذا ما يعمل في الاطواق
 والمعنى الاول ألبق وقال ابن التين هو ان يلبس ثوبى وديعة أو عارية يظن الناس انه عماله
 ولباسهم لا يدوم ويقتضيه كذبه وأراد بذلك تنفير المرأة عما ذكر خوف من الفساد بينهما وبين
 زوجها وضرتهما ويورث بينهما البغضاء فيصير كالحجر الذي يفرق بين المرء وزوجه وقال
 الزمخشري في القائق المتشبع اى المتشبه بالشيعة عان وليس به قاسم غير للتكلى بفضيلة لم يرزقها
 وشبهه بلايس ثوبى زور اى ذى زور وهو الذى يتزايى أهل الصلاح رياء وأضاف الثوبين اليه
 كأنهما كلبوسين وأراد بالتشبيه ان المتكلمى بما ليس فيه كلبس ثوبى زور ارتدى بأحدهما
 وتأزى بالآخر كما قيل اذا هو بالمجد ارتدى وتأزى فالاشارة بالازار والرداء الى انه متصف بالزور
 من رأسه الى قدمه ويحتمل أن تكون التثنية اشارة الى انه حصل له بالتشبع حالتان مذمومتان
 فقد ان ماتشبع به واطهار الباطل وقال المطرزي هو الذى يرى انه شيعان وليس كذلك اهـ ما فى
 القتح قلت وقال فى النهاية فى قوله المتشبع بما لم يعط اى المتكسباً أكثر مما عنده ويتجمل بذلك
 كالذى يرى انه شيعان وليس كذلك ومن فعله فاعلم ان يفسر بنفسه وهو من أفعال ذوى الزور بل
 هو فى نفسه زور اى كذب وقوله كلايس ثوبى زور قال الازهرى معناه ان الرجل يعمل لقميصه
 كين أحدهما فوق الآخر ليرى ان عليه قميصين وهما واحد وقيل كانت العرب اذا اجتمعوا فى
 المحافل كانت لهم جماعة يلبس أحدهم ثوبين حسنين فان احتاجوا الى شهادة شهد لهم بزور
 فيضمون شهادته لثوبيه يقولون ما أحسن هيئتكم ويجيزون شهادته لذلك قال فى النهاية
 والاحسن أن يقال فيه ان المتشبع بما لم يعط هو ان يقول أعطيت كذا الشئ لم يعطه فاما انه
 يتصف بصفات ليست فيه ويريد ان الله تعالى منحه اياها ويريد ان بعض الناس وصله بشئ يخصه
 به فيكون بهذا القول قد جمع بين كذابين أحدهما اتصافه بما ليس فيه أو أخذه ما لم يأخذه والآخر
 الكذب على المعطى وهو الله تعالى أو الناس وأراد بثوبى الزور هذين الحالين اللذين ارتكبهما
 وانصف بهما والثوب يطلق على الصفة المحمودة لانه شبه اشين باثنين اهـ وقال عبد الغافر
 القارى فى مجمع الغرائب وابن الجوزى فى غريب الحديث فى المراد به ثلاثة أقوال أحدها ان

يلبس المراتي ثياب الزهاد يرى انه زاهد والثاني ان يلبس قميصا يصل كنه بكمين آخرين يرى ان عليه قميصين والثالث انه اذا اراد ان يشهد بلبس ثوبين للحضور عند الحاكم وقال الفارسي في موضع آخر معنى الحديث المتزين باكثر مما عند من يتكثرون بذلك ويتزين بالباطل كالمرأة تتزين وتدعى من الحظوة عند زوجها أكثر مما عند من يدب ذلك غيظ ضررها وكذلك في الرجال فهو من يلبس ثياب الزهد ويظهر من التخشع والتزهد أكثر مما عند من يلبس ثوبه في قلبه قال ويحتمل انه أراد بالثوب النفس وهو مشهور في كلام العرب اراد انه يرى الناس انه تقي النفس تقي القلب ولبس كذلك وتخصيص الثوبين لانه سول نفسه كثوب خاصة ويرى الناس ذلك وهو كثوب العامة فبه غرور وتغرير فبه عنهما بالثوبين (حم قد عن اسماء بنت ابي بكر م عن عائشة رضي الله عنها المتعبد بغير ثوبه كالجار في الطاحون) فالمتعبد على جهل يتعب نفسه ولا ثواب له بل عليه الاثم ان قصر في العلم ووجه الشبه بينه وبين الجار ظاهر قال المناوي قال على كرم الله وجهه قصم ظهري رحلان جاهل بنفسك وعالم بمتنك (حل عن واثله) باسناد ضعيف (التم الصلاة في السفر كالقصر في الحضر) قال المناوي فيكون آثما وبهذا أخذ الظاهرية (قط في الافراد عن ابي هريرة) باسناد ضعيف (التمسك بسنن عند فساد) أحوال (امتنع له اجر شهيد) قال المناوي لان السنة عند غلبة الفساد لا يجدا المتمسك به امن بعينه بل يؤذيه ويهينه فبصبره على ذلك يجازي برفعه الى منازل الشهداء (طس عن ابي هريرة) باسناد حسن (التمسك بسنن عند اختلاف امتي كالتبايض على الجمر) في حصول المشقة (الحكيم) في نوادره (عن ابن مسعود رضي الله عنه المجالس بالامانة) قال المناوي فعلى المجلس أن لا يشيع حديث جليسه فيما يجب بتركه (خط عن علي) أمير المؤمنين (المجالس بالامانة) قال ابن رسلان الباء تتعلق بمحذوف لا بد منه ليعتم به الكلام والتقدير المجالس تحسن أو حسن المجالس وشرفها بامانة حاضرها مما يحصل في المجالس ويقع في الأقوال والأفعال فكانت عليه وسلم يقول ليكن صاحب المجلس أمينا لما يسمعه أو يراه فيحفظه ان ينتقل الى من غاب عنه انتقالا يحصل به مفسدة وفائدة الحديث النهي عن النيمة التي ربحا توذى الى القطيعة (الا) استثناء منقطع (ثلاثة مجالس سفك دم حرام) يجوز فيه وما بعده النص على البدل والرفع خبر مبتدأ محذوف تقديره أحدها سفك دم أي اراقة دم امر بغير حق (أو فرج حرام) أي وطؤه على وجه الزنا (أو اقتطاع مال) أي ومجلس يقتطع فيه مال مسلم أو ذمي (بغير حق) فن قال في مجلس أريد قتل فلان أو الزنا بقلانة أو أخذ مال فلان فلا يجوز للمستمع كتمه بل عليه افشاؤه دفعا للفسادة (د عن جابر) باسناد حسن (المجاهد من جاهد نفسه) قال المناوي زاد في رواية في الله أي قهر نفسه الامارة بالسوء على ما فيه رضا الله تعالى عنه من فعل الطاعة وتجنب المعصية وجهادها أصل كل جهاد فانه مالم يجاهد هالم يمكنه جهاد العدو (ن ح ب عن فضالة) بفتح الفاء (ابن عبيد) واسناده جيد (المتنكر) أي الذي يحتكر ما يفتنك بأن يشتره زمن الغلاء ويحبسه حتى يزيد السعر (ملعون) أي مطرود عن منازل الاخبار وأمن دخول الجنة مع السابقين (ل عن ابن عمر رضي الله عنهما) أي التي تحرم بجمع أو عورة (لا تنقب) قال العلقمي قال الشافعية المرأة المحرمة تستر رأسها وسائر بدنهما سوى الوجه فيحرم ستره أو ستره في غيره من ثياب أو غيره (ولا تلبس)

بفتح الباء (القفازين) بقاف مضمومة ثم فاع مشددة وبرزاي بعد الالف وهو ثوب على اليدين
يخشى بقطن ويكون له ازرايز وعلى الكفين والساعدين من البرد وغيره وفيه دليل على تحريم
لبس القفازين وهو مذهب الجمهور وقال الثوري وأبو حنيفة هدامن المرأة وأما الرجل فيحرم
عليه لبسهما بلا خلاف (د عن ابن عمر) المحروم من حرم الوصية قال المناوي قاله لما قيل له
هالك فلان فقال أليس كان عندنا آتفاقة قبل مات فجأة فذكره (ه عن انس) وضعفه المنذري
(المختلعات) أي اللاتي يطلبن الخلع من أزواجهن من غير عذر (هن المنافقات) نفاقا عليا
(ت عن ثوبان) المختلعات والمتبرجات قال في النهاية التبرج هو اظهار الزينة للناس
الاجانب وهو المذموم فاما الزوج فلا (هن المنافقات) بالمعنى المتقدم (حل عن ابن مسعود
المدير) أي عتقه (من الثالث) قال المناوي فسيبيله كسبيل الوصايا والموصى أن يعود فيها
أوصى به وإن كان سبيله سبيل العتق بالصفة فهو أولى بالجواز ما لم توجد الصفة المعلقة بها (ه عن
ابن عمر) واسناده حسن (المدير لا يباع ولا يوهب) أي لا يصح بيعه ولا هبته (وهو حرم
الثالث) قال المناوي أخذ بقضيته أبو حنيفة وجع فتعوا الذي دبره من بيعه وأجاز الشافعي
(قطه ق عن ابن عمر) باسناد ضعيف والصحيح وقعه (المدعى عليه أولى باليمين) إذا أنكر
لان الاصل براءة ذمته (الا ان تقام) وفي نسخة تقوم (عليه البينة) فانه يعمل بها بالبينة على
المدعى واليمين على من أنكر (هق عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (المدينة حرم
أمن) بالمد (ابوعوانة عن سهل بن حنيف) المدينة خير قال المناوي انظر رواية الطبراني
والدارقطني المدينة أفضل (من مكة) لانها حرم الرسول ومهبط الوحي وبه عتسك من فضلها عليها
وهو مذهب مالك والجمهور على ان مكة أفضل (طب قط في الافراد عن رافع بن خديج) وهو
حديث ضعيف (المدينة قبة الاسلام ودار الايمان وارض الهجرة ومتبوا الحلال والحرام)
أي المكان المتخذ والمعتد انظهور الاحكام الشرعية اي معظمها فان أكثر الاحكام نزلت بها
(طس عن ابي هريرة) واسناده حسن (المراء) بالمد (في القرآن كفر) قال المناوي أي الشك
في كونه كلام الله أو أراد الخوض فيه بأنه محدث أو قديم أو المجادلة في الآتي المتشابهة وذلك
يؤدي الى الجور فسماء كفر باسم ما يخاف عاقبته (دك عن ابي هريرة) المرء في صلاة
ما انتظرها أي مدة انتظار فعلها في المسجد فحكمه حكم المصلي في حصول الثواب (عبدين
حميد عن جابر) واسناده صحيح (المرء كثير باخيه) قال المناوي في النسب أو في الدين أراد أنه
وان كان قلبا لافي نفسه فانه كثير باخيه اذا ساعده على الامر (ابن ابي الدنيا في) كتاب
(الاخوان عن سهل بن سعد) الساعدي (المرء) كائن (مع من احب) قال العلقمي وسببه كما
في البخاري عن ابن مسعود جاز رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف تقول
في رجل أحب قوما ولم يلحق بهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء فذكره وأخرج أبو نعيم
في كتاب المحبين من طريق مسروق عن عبد الله وهو ابن مسعود قال أتى اعرابي فقال يا رسول
الله والذي بعثك بالحق اني لأحبك فذكر الحديث (حم ق ٣ عن انس) بن مالك (ق عن ابن
مسعود) المرء مع من احب وله ما كتسب قال المناوي في رواية وعليه بدل وله في رواية المرء
على دين خليله (ت عن انس) واسناده صحيح (المرأة) تكون في الجنة (لا تخرأوا جهنم)

في الدنيا فلا ذلك حرم على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن ينسكن بعدهن أزواجه في الجنة
(طب عن أبي الدرداء خط من عائشة) **واسناده ضعيف** **(المرأة عورة)** يعني أنه يستعجب
ظهورها للرجال (فإذا خرجت) من خدرها (استشرفها الشيطان) قال المناوي يعني رفع البصر
إليه ليغويها أو يغوي بها فيوقع أحدهما أو كليهما في الفتنة أو المراد شيطان الانس سماه به على
التشبيه (ت عن ابن مسعود) وقال حسن غريب **(المرض سوط الله في الأرض يؤذ به**
عباده) لأنه يخذل النفس الأمار ويذلها ويذلها عن طلب حظوظها (الجليل في جزم من
حديثه عن جرير) بن عبد الله (المريض تحت) يحذف إحدى التامين تحقيقا (خطاباه) أي
ذنوبه (كما تحت ورق الشجرة) من هبوب الرياح (طب والضياء عن أسد بن كرز **(المزر)**
قال في النهاية المذرب بالضم كسر الهمزة من الذرة وقيل من الشعر والحنطة (كله حرام أبيضه
واجره واسودده واخضره) قال المناوي أي بأي لون كان وخص هذه لأنهم أصول الألوان (طب
عن ابن عباس **(المستبان)** أي اللذان يسب كل منهما الآخر (ما قالوا) أي ما قاله من السب
والشتم (فعلى البادئ منهما) لأنه السبب لتلك الخاصة (حتى يتعدى المظلوم) قال النووي
معناه أن اسم السبب الواقع من اثنين يختص بالبادئ منهما كاله لأن يتجاوز الثاني قدر الاتصاف
فيه قول للبادئ أكثر مما قاله فلا يكون الاثم على البادئ فقط بل عليه ما وفي هذا تجاوز الاتصاف
ولا خلاف في جوارحه وقد تظاهرت عليه دلائل الكتاب والسنة قال تعالى ولما انتصر بغدظله
فأولئك ما عليهم من سبيل وقال تعالى والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون ومع هذا قال عفو
والصبر أفضل قال تعالى ولما صبر وعقران ذلك لمن عزم الأمور وحديث ما زاد الله عبدا بعفو
الاعزأ وأعلم أن سبب المسلم بغير حق حرام كما قال عليه الصلاة والسلام سبب المسلم فسوق ولا
يجوز للمسبوب أن ينتصر إلا بمثل ما سبه ما لم يكن كذبا أو فدا أو سبلا سلافة من صور المباح أن
ينتصر بيا ظالم يأثم أو ياجاني ونحو ذلك لأنه لا يكاد أحد يثق عن هذه الأوصاف قالوا وإذا
انتصر المسبوب استوفى ظلامته وبرئ الأول من حقه وبقي عليه اثم الابتداء والاثم المستحق
لله تعالى (حم مد ت عن أبي هريرة **(المستبان شيطانان يتمازتان)** قال العلقمي قال في
الصحيح والهرت الطعن يقال هرت عرضه إذا طعن فيه وفي النهاية متمازت أي متشددت مكثرت
من هرت الشدق وهو وسعته (ويكاذبان) أي كل منهما يقول للآخر ما ليس فيه (حم خد عن
عياض بن جاد) **واسناده صحيح** **(المستحاضة تغتسل من قره)** وهو الظاهر بين الميضةين (إلى
قره) هذا أن كانت ذكرا لعادتها قدرا ووقتا والاعتسالت لكل فرض (طس عن ابن عمرو) بن
العاص **واسناده حسن** **(المستشار مؤمن)** قال الطيبي معناه أنه أمين فيما يسأل من الأمور ولا
يغبي أن يخون المستشير بكتان مصلحته (ع عن أبي هريرة ت عن أم سلمة ع عن ابن مسعود) قال
المناوي وهو متواتر **(المستشار مؤمن أن شاء الله وأن شاء لم يشتر)** قال المناوي أراد أنه لا يتعين
عليه ما لم يتعين بتركه إشارته حصول ضرر لمحتزم اه وقال الشيخ رحمه الله على من لم يأمن خوف
العاقبة على نفسه أو ماله أو عرضه (طب عن سمرة) بن جندب **(المستشار مؤمن فإذا استشير)**
أحدكم في شيء (فليشر) على من استشاره (بما) أي بمثل الذي (هو صانع لنفسه) مما لا اثم فيه
(طس عن علي) قال الشيخ حديث حسن **(المسجد بيت كل مؤمن)** فكل مسلم له فيه حق

قال المناوي وفي رواية كل ثقي لكن لا يشغله بغير ما يتي له (حل عن سلمان) بأسناد ضعيف
لكن له شواهد (المسجد الذي أسس على التقوى) المذكور في قوله تعالى في المسجد أسس على
التقوى هو (مسجدى هذا) مسجد المدينة قال العلقمي قال النووي هذا نص بأنه المسجد
الذي أسس على التقوى المذكور في القرآن ورد لما يقوله بعض المفسرين أنه مسجد قباء وقال
شيخنا بعد ذكره كلام النووي أنه مسجد المدينة قلت يعارضه أحاديث أخر منها ما أخرجه أبو
داود بسند صحيح عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه رجال يحبون أن يتطهروا
والله يحب المطهرين في أهل قباء لأنهم كانوا يستنجون بالماء يعني بعد الحجارة والحق أن القولين
مشهوران والاحاديث لكل منهما شاهدة ولهذا مال الحافظ عماد الدين بن كثير إلى الجمع
وترجيح التفسير بأنه مسجد قباء لكثرة أحاديثه الواردة بأنه هو وسبب نزول الآية قال ولا ينافي
ذلك حديث مسلم لأنه إذا كان مسجد قباء أسس على التقوى فمسجد النبي صلى الله عليه وسلم أولى
بذلك والله أعلم (م ت عن أبي سعيد حمك عن أبي) بن كعب (المسك أطيب الطيب) فيه
أن المسك طاهر فهو مستثنى من القاعدة أن الجزء المنفصل من الحي كيمته (م ت عن أبي سعيد
المسلم) أي الكامل (من) أي إنسان ذكرنا أن أو أثنى (سلم المسلمون) وغيرهم من أهل الذمة
(من لسانه ويده) فإن قبل هذا يستلزم أن من اتصف بهذا خاصة كان كاملاً ويجاب بأن المراد
بذلك مع مراعاة بقية الأركان قال الخطابي أفضل المسلمين من جمع إلى أداء حقوق الله تعالى أداء
حقوق المسلمين ويحتمل أن يكون المراد بذلك الإشارة إلى الحث على حسن معاملته العبد مع ربه
لأنه إذا أحسن معاملته أخوانه فالأولى أن يحسن معاملته ربه من باب التنبيه بالادنى على الأعلى
وخص اللسان واليد بالذكر لأن الأذى بهما أغلب (م عن جابر) بن عبد الله (المسلم من سلم
المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من أمانته الناس على دماءهم وأموالهم) قال المناوي يعني
أنتموه وجعلوا مآئنا عليهم الكونه مجرباً مختبراً في حفظها وعدم الخيانة فيها وذكروا المسلم والمؤمن
بمعنى واحد تأكيدياً وتقريري (م ت ن ك ح ب عن أبي هريرة) المسلم من سلم المسلمون من لسانه
ويده والمهاجر من هجر (ما مني الله عنه) قال العلقمي والهجرة ضربان ظاهرة
وباطنة فالباطنة ترك ما تدعو إليه النفس الأمارة بالسوء والشيطان والظاهرة الفرار بالدين
من الفتن وكان المهاجر ينحطبوها بذلك لا يتكلموا على مجرد التحول من دارهم حتى يمتثلوا
أوامر الشرع ونواهيهم ويحتمل أن يكون ذلك قيل بعد انقطاع الهجرة لما فتحت مكة تطيبها
أقرب من لم يدرك ذلك بأن حقيقة الهجرة تحصل من هجر ما مني الله عنه فاشتملت هاتان
الجملةان على جوامع من معاني الحكم والأحكام (خ د ن عن ابن عمرو) بن العاص (المسلم
أخو المسلم) أي يحبه هما دين واحد قال العلقمي وسببه كما في أبي داود عن سويد بن حنظلة قال
خرجنا نريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا وائل بن حجر فأخذته عدوة فتخرج القوم أن
يخلفوا وحلفت أنه أخى نخل سبيله فأتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته أن القوم
تخرجوا أن يخلفوا وحلفت أنه أخى فقال صدقت المسلم أخو المسلم فذكره وقوله فأخذته عدوة
أي ليقته لوه فتخرج القوم أي امتنعوا من أن يخلفوا خوفاً من الوقوع في الحرج وهو الأثم
والضيق وهذه اليمين واجبة لأن فيها الشجاء المعصوم (د عن سويد بن حنظلة) المسلم امرأة المسلم

فإذا رأى به شيا قبل أخذه) أي إذا أبصر بيده أو ثوبه نحو قد أتم بشعره فلم ينحه عنه وأبزه أي
 (ابن منيع عن أبي هريرة رضي الله عنه المسلمون أخوة) في الدين (لا فضل لأحد على أحد إلا بالتقوى) قال
 المناوي والتمتقوي غيب عنا أذمها القلب فلا يجوز للمتمق أن يحقر مسلما (طب عن حبيب بن
 حراش رضي الله عنه المسلمون شركاء في ثلاث في الكلا) بالله عز والقصر الحشيش النبات في الوات
 (والماء) أي ماء السماء والعميون والانهار التي لا مال لها (والنار) يعني الشجر الذي يحترق به
 الناس من المباح فيوقدونه أو الحجارة التي يقدح بها المال التي يوقدها الإنسان فله أن يمنع غيره من
 أخذها وقال بعضهم له أن يمنع من يريد أن يأخذ منها جذوة من الحطب الذي احترق فصار جرا
 وليس له أن يمنع من أراد أن يستصحب منها مصباحا لأن ذلك لا ينقص من عينها (حم د عن رجل)
 من المهاجرين رضي الله عنه (المسلمون على شروطهم) الجائزة شرعا أي ثابتون عليها واقفون عندها قال
 العلقمي قال المذري وهو في الشروط الجائزة دون الفاسدة وهو من باب ما أمر فيه بالوفاء
 بالعقود يعني عقود الدين وهو ما يتقذه المرء على نفسه ويشترط الوفاء من مصالحته ومواعدة
 وتعلمك وعقدوته ببر وبيع واجارة ومناكة وطلاق وزاد الترمذي بعد قوله على شروطهم
 الا شرط احرم حلالا أو حلالا مباحا يعني فانه لا يجب الوفاء به بل لا يجوز الحديث كل شرط ليس في
 كتاب الله فهو باطل وحديث من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو ردة فشرط نصرة الظالم والبائعي
 وشن الغارات على المسلمين من الشروط الباطلة المحرمة (دك عن أبي هريرة رضي الله عنه المسلمون عند
 شروطهم ما وافق الحق من ذلك) أي ما وافق منها كتاب الله (ك عن أنس) وعن عائشة
رضي الله عنها المسلمون عند شروطهم فيما أحل) بخلاف غيره كما تقدم (طب عن رافع بن خديج) واسناده
 حسن رضي الله عنه (المشاؤون إلى المساجد في الظلم) أصالة أو اعتكاف فيها (أولئك) هم الخواضون
 في رحمة الله عن أبي هريرة قال العلقمي بجانبه علامة الحسن وقال الدميري ضعيف
رضي الله عنه (المصائب والأمراض والأحزان في الدنيا جزاء) لما اقترفه الإنسان من الذنوب (ص حل
 عن مسروق مرسل رضي الله عنه المصيبة) الحاصلة له سلم (تبيض وجهه صاحبها يوم تسود الوجوه طس
 عن ابن عباس رضي الله عنه المضمضة والاستنشاق سنة) قال المناوي وبه أخذ مالك والشافعي وأوجبها
 أحمد (والأذن من الرأس) قال المناوي لا من الوجه ولا مستقلة فيهما من غيرهما لرأس عند
 الثلاثة وقال الشافعي عضوان مستقلان (خط عن ابن عباس) بإسناد ضعيف رضي الله عنه (المطابقة ثلاثا
 ليس لها) على المطلق (سكى ولا نفقة) في مدة العدة قال المناوي وعلاه في رواية بأنها ما يجبان
 ما كانت له عليه أجرة واليه ذهب الجمهور (ن عن فاطمة بنت قيس) واسناده صحيح
رضي الله عنه (المعتدي في الصدقة) قال المناوي بأن يعطيها غير مستحقها (كما نهها) في بقائها في ذمته (ن
 حم د ه عن أنس) قالت غريب رضي الله عنه (المعتكف يعكف الجنائز) أي يشيعها ولا يطل
 اعتكافه (وبهود المريض) كذلك وتسماه وإذا خرج لحاجة قنع رأسه حتى يرجع (ه عن
 أنس) بن مالك بإسناد ضعيف رضي الله عنه (المعتكف يعكف الذنوب) قال الشيخ أي يدفعها عن نفسه
 باجتنابها (ويجبري الله من الأجر كاجر عامل الحسنات كلها) القصص بدبه الحث على
 الاعتكاف والترغب فيه (ه عن ابن عباس رضي الله عنه المعروف باب من أبواب الجنة وهو) أي
 فعله (يدفع مصارع سوء) أي يردّها (أبو الشيخ عن ابن عمر رضي الله عنه المعك) بفتح الميم وسكون العين

المهمل المثل والى من المومر (طرف من الظلم) فهو حرام (ط) حل والاضياء عن حبشي بن
 جنادة (المغبون) أي المسترسل في وقت المبايعة حتى دفع أكثر من القيمة (لا يجوز ولا مأجور)
 لكونه لم يحتسب بما زاد على القيمة فيؤجر ولم يتجمل إلى بآئعه فيحمد (خط عن علي) وضعفه
 (ط) عن الحسن بن علي (ع) عن الحسين وفي كل منهما ما قاله الحسن الحديث حسن
 لشواهده (المغرب وثر النهار) وأطلق ككونها وتره لقربها منه والافهي إياها جهرية
 (فأوتروا صلاه الليل) ندباً لا وجوباً بدليل خبره على غيرها قال لا إلا أن تطوع (ط) عن ابن
 عمر (بإسناد حسن) (المقام المحمود) الموعود به النبي صلى الله عليه وسلم (الشفاعة) في فصل
 القضاء ووراء ذلك أقوال هذا الحديث يردّها (حل) هب عن أبي هريرة (المقيم على الزنا) أي
 المصر عليه (كعابدون) في مطلق التعذيب ولا يلزم منه استواءهما بل ذاك يخلو وذات يخرج
 ووردان من تكب الكبائر إذا مات ولم يقب ترجى له رحمة الله فالأولى حل هذا على المستحل أو
 على الزجر والتنكير (انظر أطي في) كتاب (مساوي الاخلاق وابن عساكر عن أنس) وإسناده
 ضعيف (المكاتب عبد) قال العلقمي قال ابن زسلان أي تجرى عليه أحكام العبودية
 والرق وله ذل جاء في رواية المكاتب قن وفيه دليل على جواز بيع المكاتب لأن العبد مملوك
 والمملوك يجوز بيعه وهبته والوصية به وإن كان الشرع انما ورد ببيعه لأن ما كان في معنى
 المنصوص عليه يثبت الحكم فيه وهو القديم من مذهب الشافعي وبه قال أحمد وابن المنذر
 فقال بيعت بريدة بن الحنفية النبي صلى الله عليه وسلم وهي مكاتبية ولم ينكر ذلك في ذلك أي بين البيان أن
 بيعه جائز قال ولا أعلم خبراً يعارضه ولا دليل على عجزها والجد يد من قول الشافعي أنه لا يجوز
 بيعه وهو قول مالك وأصحاب الرأي وتأول الشافعي حديث بريدة على أنها كانت قد عجزت
 وكان بيعها فسخاً لكتابتها وهذا التأويل يحتاج إلى دليل في غاية القوة وعلى القول بجواز
 بيعه فمشتريه يقوم مقام المكاتب ولا يؤم لمشتريه فإن لم يبين البائع للمشتري أنه مكاتب فهو مخير
 بين أن يرجع بالثمن أو يأخذ ارش ما بينه وبينه مكاتباً ولا خلاف أن للمكاتب أحكام المماليك
 في شهادته وجنانيته والجنانية عليه وفي ميراثه وحدوده وسهمه أن حضر القتال (ما بقي) قال
 المتأوى بكسر القاف لغة القرآن (عليه من كتابه) أي من نجومها (درهم) فلا يعتق منه
 بقدر ما أدى وهو قول الجمهور (دهق عن ابن عمرو) بن العاص بإسناد حسن (المكثرون)
 من المال (هم الأسفلون يوم القيامة) أطول حسابهم وتوقع عقابهم الأمن وفقه الله لاداء
 الحق الواجب وصرف ما آتاه الله في وجوه البر (الطبايبي) أبو داود (عن أبي ذر) وإسناده
 صحيح (المكرو والخديعة) أي صاحبهما (في النار) أي يستحق دخولها قال البيضاوي المكر
 في الأصل حيلة يجلب بها الإنسان غيره إلى مضرة (هب عن قيس بن سعد) بن عباد قال الشيخ
 حديث صحيح (المكرو والخديعة والخيانة في النار) أي تدخل أصحابها في النار (د في مراسيله
 عن الحسن) البصري (مرسلاً) (المحمة الكبرى) أي الحرب العظيم (وفتح القسطنطينية
 وخروج الدجال) يكون ذلك كله (في سبعة أشهر) قال العلقمي قال شيخنا وفي حديث أحمد
 وأبي داود وابن ماجه عن عبد الله بن بسر بن المحمة وفتح المدينة ست سنين قال ابن كثير هذا
 مشكل اللهم إلا أن يكون بين أول المحمة وآخرها ست سنين ويكون بين آخرها وفتح المدينة

وهي الفسطة طينية مدققة بحيث يسكون ذلك مع خروج الدجال في سبعة أشهر انتهى
 والمحنة الحرب وموضع القتال والجمع ملاحم (حم دت هك عن معاذ) بن جمل (الملك) بضم
 الميم (في قریش) أي الخلافة فيهم (والقضاء في الانصار) خصمهم به لانهم أكثر فقها (والاذان
 في الحبشة) الذين منهم بلال (والامانة في الازد) بسكون الزاي يعني ابن (حم ت عن ابي
 هريرة) مرفوعا وموقوفات والموقوف أصح (المنافق لا يصلح الضحى ولا يقرأ قل يا أيها
 الكافرون) أي علامته انه لا يفعله ما اذا وجد من هو مداوم على تركهما أشعر بنفاق في قلبه
 ولعل هذا خرج مخرج الزجر عن تركهما (فر عن عبد الله بن جراد) واسناده ضعيف
 (المنافق يملك عينيه) أي دمه هما (يكي كما يشاء) قال المناوي لانه أبدا ذلولين باطن وظاهر
 ويقين وشك واخلاص ورياء وصدق وكذب وصبر وجزع (فر عن علي) بأسناده ضعيف
 (المتنعل) أي لا لبس النعل (راكب) أي في معنى الراكب (ابن عساكر عن انس) بن مالك
 (المتنعل بمنزلة الراكب) فلا يتأذى كالحافي (سمويه) في فوائده (عن جابر) بن عبد الله
 (المنحة) قال العلقمي قال في المصباح المنحة بالكسر الشاة والناقعة يعطيها صاحبها رجلا
 يشرب لبنها ثم يردّها اذا انقطع اللبن هذا أصله ثم كثر استعماله حتى أطلق على كل عطاء
 ومنحته من حمان بابي نفق وضرب أعطيته والاسم المنحة (مردودة) أي يجب ردها الى مالكها
 (والناس على شروطهم ما وافق الحق) وما لا يوافق فلا عبرة به (البرار عن انس) قال العلقمي
 بجانبه علامة الحسن (المهدي من عترتي) بالثناة القوقية (من ولد فاطمة) قال العلقمي قال
 الخطابي العترة ولد الرجل لصلبه وقد تكون الاقرباء أو بنى العمومة وقال الحافظ عماد الدين
 ابن كثير الاحاديث دالة على أن المهدي يكون من أهل البيت من ذرية فاطمة رضي الله عنها
 من ولد الحسن لا الحسين ويكون ظهوره من بلاد المشرق ويبيع له عند البيت اه قال
 المناوي لا يرضاه انه من ولد العباس لانه على ان فيه شبهة منه كما يأتي (دهك عن أم سلمة)
 واسناده حسن (المهدي من ولد العباس عني) حاول بعضهم التوفيق بأنه من ولد فاطمة لانه
 يدل الى بعض بطون بني العباس (قط في الافراد عن عثمان) بن عفان قال المناوي وفي اسناده
 كذاب (المهدي من أهل البيت يصلحه الله في ليلة) قال المناوي قيل انه يصير متصرفا في عالم
 الكون بأسرار الحروف (حم ه عن علي) بأسناده حسن (المهدي مني اجلي الجبهة) أي منحسر
 الشعر من مقدم رأسه (أقنى الانف) أي طويله (علاء الارض قسطا وعدلا) القسط بالكسر
 العدل فالجمع الاطناب (كاملة جورا وظلما) والجور الظلم فالجمع لما تقدم (علاء سبع سفين)
 قال المناوي زاد في رواية أو ثمان أو تسع وفي أخرى عده الله بثلاثة آلاف من الملائكة (دك عن
 أبي سعيد) المهدي رجل من ولدي وجهه كالسوكب (الدرى) قال المناوي قال في المطامح حكى
 انه يكون في هذه الامة خليفة لا يفضل عليه أبو بكر (الرويانى عن حذيفة) الموت كفارة لكل
 مسلم قال المناوي لما يلقاه من الآلام والافواج التي لم يقع له ما يقرب منها من قبل قال الغزالي
 أراد المؤمن حقا المسلم صدقا الذي سلم المسلمون من لسانه ويده (سحل هب عن انس) واسناده
 حسن (الملائكة شهداء الله في السماء وانتم) أي المؤمنون (شهداء الله في الارض) قاله
 لما صر بجنازة فائتوا عليهم بالخير فافقار وجبت ثم مر بأخرى فائتوا عليهم اشرفا قال وجبت ثم ذكره

(ن عن أبي هريرة) واسناده صحيح (الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها) المراد بالثياب العمل اي يبعث على ما مات عليه من عمل صالح أو سيئ وأخذ بعضهم بظاهره فلا يثاب فيه بعث الناس عراة لانهم يخرجون ثيابهم ثم تقتلهم (د ح ب ك عن أبي سعيد) قال لك على شرطهما وأقره الذهبي (الميت من ذات الجنب شهيد) من شهداء الآخرة وهو من الامراض المخوفة (حم ط ب عن عقبة بن عامر) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (الميت يمدب في قبره بما نجا عليه) ان أوصاهم بفعله (حم ق ن ه عن عمر) الميزان بيد الرحمن يرفع اقواما ويضع آخرين قال المناوي اي جميع ما كان وما يكون بتقدير خير بصير يعلم ما يؤول اليه أحوال عبادته فيقدر ما هو أصلي لهم فيفقر ويغني ويمنع ويعطي ويقبض ويسيطر كما تقتضيه الحكمة الربانية قال ابن قتيبة في المعارف وابن دريد في الوشاح كان عمرو بن العاص جزارا بمكة ثم صار أمير مصر قال ابن الجوزي وكذا الزبير بن العوام كان جزارا ثم رفع الله قدره وأعلى ذكره (البراز عن نعيم بن همار) واسناده صحيح

(حرف النون)

(تارك هذه) التي توقدونها في جميع الدنيا (جزء) واحد (من سبعين جزءا من نار جهنم لكل جزء منها حرها) أي حرارة كل جزء من السبعين جزءا من نار جهنم مثل حرارة تارك (ت عن أبي سعيد) رواه مسلم عن أبي هريرة (ناموا فإذا اتبهم فاحسنوا) قال الشيخ عبادة ربكم اه وقد تقدم اذا استيقظ أحدكم فليقل الحمد لله الذي رد علي روحي وعافاني في جسدي وأذن لي بذكره (ه ب عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (نبات الشعر في الأنف امان من الجذام) وعدم نباته فيه لفساد المنبت يؤذن باستعداد البدن لعروض الجذام (ع طس عن عائشة) قال في الميزان عن البغوي باطل (تبدأ بأبداً لله) فتبدأ بالصفا قبل المروة وهذا وان ورد على سبب لكن العبرة بعموم اللفظ فيقدم كل مقدم كالوجه في الوضوء (حم ٣ عن جابر) واسناده صحيح (نجا أول هذه الامة باليقين) يحتمل أن يكون المراد بيقينهم ان ما قدر من الرزق وغيره لا بد من حصوله وقال المناوي وهو ان يقذف الله النور في القلب فيسكن ويستقر فيه (والزهد) في الدنيا (ويم لك آخرها بالخل و) طول (الامل) اما أصله فلا بد منه لقيام العالم قال المناوي ولهذا قال ابن عباس أنتم اليوم أكثر صلاة وصياما وجهادا من أصحاب محمد وهم كانوا خير امم منكم قالوا فبم ذلك قال كانوا أزهدي الدنيا وأرغب في الآخرة (ابن أبي الدنيا عن ابن عمرو) بن العاص (فتح الاذني) من نحو شوك وجحر (عن طريق المسلمين) فانه للصدق والامر للنديب (ع ح ب عن أبي هريرة) باسناد حسن (نزل الحجر الاسود من الجنة) حقيقة أو انشاعا على ما هو (وهو اشد بيضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم) قال المناوي وانما لم يبيضه توحيد المؤمنين لانه طمس نوره لتسترزيفته عن الظلمة (ت عن ابن عباس) وقال حسن صحيح (انصبروا لعاقب) قال المناوي سببه انه لما مثل يوم أحد بحمزة أنزل الله يوم الفتح وان عاقبتهم فعاقبوا الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصبروا لعاقب قال البيضاوي في تفسير الآية وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما رأى حمزة وقد مثل به فقال والله اني ظفرتي الله بهم لاملن بسبعين مكانك

(حرف النون)

قوله عن أبي هريرة في نسخة التي عن أبي هريرة

فنزات فكفر عن يمينه (عم عن أبي) بن كعب (نصرت) يوم الاحزاب (بالصبا) بالتصريح قال
 المناوي الرياح الذي يجي من ظهورك اذا استقبلت القبلة ويسمى القبول بالفتح وقال العلقمي
 قال النووي الصبا بفتح الصاد وهي مقصورة الرياح الشرقية وقال في الفتح الصبا يقال لها
 القبول بفتح القاف لانها تقابل باب الكعبة اذ همها من مشرق الشمس وضدها الدور وهي
 التي اهلكت بها عاد ومن لطيف المناسبة كون القبول نصرت اهل القبول وان الدور
 اهلكت اهل الادبار وان الدور اشد من الصبا لما في قصة عاد انهم لم يخرج منها الا قدريسير
 ومع ذلك استأصلتهم قال تعالى فهل ترى لهم من باقية ولما علم الله رافة نبيه صلى الله عليه وسلم
 بقومه وقدر جان يسلط عليهم الصبا فكانت سبب رحيلهم عن المسكين لما اصابهم سببها
 من الشدة ومع ذلك فلم يهلك منهم احد ولم تستأصلهم وذلك في غزوة الخندق وهي المراتدة بقوله
 تعالى فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها كما جرم به مجاهد وغيره ومن الرياح أيضا الجنوب
 والشمال فهذه الاربعة تهب من الجهات الاربع فأى ريح هبت من بين جهتين يقال لها
 النكباء بفتح النون وسكون الكاف بعدها موحدة (واهلك) بضم الهمزة وكسر اللام (عاد)
 قوم هود (بالدور) بفتح الدال قال المناوي التي تأتي من قبل الوجه اذا استقبلت القبلة (حم)
 ق عن ابن عباس (نصرت بالصبا) قال المناوي في غزوة الخندق (وكانت عذابا على من كان
 قلى) من الامم كعاد وغيرهم (الشاذي) في مسنده (عن محمد بن عمرو مرسل) نصف ما يحقر
 لامنى من القبور من العين) ووردت منايأمتى من العين والمراد به كل منهما التقريب
 لا التحديد (طب عن أسماء بنت عيسى (نضر الله) قال المناوي بضاد موحدة مشددة ونحذف من
 النضار وهي الحسن اى خص بالهجة والسرور (امرا) انسانا (سمع ماشيا) من الاحاديث
 (مبلغه) أى أداء الى من يبلغه (كاسمه) من غير زيادة ولا نقص فن زاد أو نقص فغير لا يبلغ
 (قرب مبلغ او عى من سامع) لما رزق من جودة الفهم وكمال العلم والمعرفة (حمت حب عن ابن
 مسعود) واسناده صحيح (نضر الله امرا) سمع من احد يثاب حفظه حتى يبلغه غيره) والمعنى خصه
 الله بالهجة والسرور بما رزق به عمله ومعرفة من علو القدر والمنزلة بين الناس في الدنيا ونعمه
 في الآخرة حتى يرى رونق الرخاء ورفيق النعمة وانما خص حافظ سنته ومبلغها بهذا الدعاء لانه
 سعى في نضارة العلم وتجديد السنة فجازاه في دعائه له بما يتناسب حاله في المعاملة (قرب حامل فقه
 الى من هو افقه منه وروى حامل فقه ليس بفقيه) قال المناوي بين به ان راوى الحديث ليس
 الفقه من شرطه انما شرطه الحفظ وعلى الفقيه التفهم والتدبر (ت والاضاء عن زيد بن ثابت
 نطفة الرجل يضاء غليظة) غالبا (ونطفة المرأة صفراء رقيقة) غالبا (فأيهما غلبت صاحبتها)
 يحتمل أن المراد بالغلبة السابق كما تقدم (فالشبه له وان اجتمعا جيبعا كان) الولد (منها ومنه)
 أى بين الشبهين (ابو الشيخ في العظمة عن ابن عباس (نظر الرجل لاختيه على شوق) منه اليه
 (خير) أى أكثر اجرا (من اعتكاف سنة في مسجدى هذا) أى مسجد المدينة والاعتكاف فيه
 مضاعف كضعف الصلاة والصلاة فيه بألف صلاة فيكون الاعتكاف فيه يعدل اعتكاف
 ألف سنة في جميع المساجد فجعل النظر على شوق منه خيرا من هذا الاعتكاف والمراد المحبة لله
 لكون المحبوب من الصالحين (الحكيم) الترمذى (عن ابن عمرو) بن العاص (نعم) كلمة مدح

(الآدام) بكسر الهمزة ما يؤتمد به والجمع آدم بضمين ككتاب وكتب قال العلقمي والآدم
 باسكان الدال مفرد كالآدام (الخل) قال ابن القيم الخل مركب من الحرارة والبرودة وهي
 أغلب عليه وهو يابس في الغالبه قوى التجفيف يمنع من انصباب المواد ويلطف وينقع المعدة
 الملتببة ويقمع الصفراء ويحل اللبن والدم اذا اجتمع في الجوف ويدفع ضرر الادوية القاتلة
 وينقع الطحال ويدبغ المعدة ويعقل الطبيعة ويقطع العطش وينقع الورم حيث يريد أن يحدث
 ويعين على الهضم ويضاد البهيم ويلف الادوية الغليظة ويرق الدم واذا حصى قلع العلق المتعلق
 بأصل الخنزير واذا تضرع به سخنا نفع من وجع الاسنان وقوى اللثة وهو مشه لاكل بطيب
 الاطعمة صالح للشباب في الصيف واسكان البسلاد الحارة قال الحكيم الترمذي في نوادر
 الاصول في الخل منافع للدين والدنيا وذلك بانه بارد يقطع حرارة الشهوة ثم أخرج من طريق ابن
 اسحق عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة بنت عبد الرحمن قال كان عامة آدم أزواج النبي صلى الله
 عليه وسلم بعده الخل ليقطع عنهم ذكر الرجال وسببه كما في مسلم عن جابر ان النبي صلى الله عليه
 وسلم سأل أهله الآدم فقبل ما عندنا الاخل فدعا به فجعل يأكل ويقول نعم الآدم الخل (حم م ٤
 عن جابر) بن عبد الله (م ت عن عائشة) نعم البثر بئر غرس) بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وسين
 مهجمة بئر ينهاو بين مسجد قباء نحو نصف ميل (هي من عيون الجنة وماؤها طيب المياه) أي
 أعظمها ببركة بعد ما زعم (ابن سعد عن عمر بن الحكم مرسل) نعم) بكسر فسكون (الجهاد
 الحج) قاله حين سأله نساؤه عن الجهاد وفيه ان النساء لا يلزمهن الجهاد (خ عن عائشة) نعم
 السحور التمر) أي فان في التمر به ثوابا كبير السكن الرطب أفضل منه في زمنه (حل عن جابر)
 ابن عبد الله (نعم الشيء الهدية امام الحاجة) وفي رواية نعم العون الهدية في طاب الحاجة (طب
 عن الحسين) بن علي واسناده ضعيف (نعم العبد الحجام) لفظ رواية الحاكيم نعم الدواء الحجامه
 يذهب بالدم ويخفف الصلب ويجلو عن البصر) ما يضعفه (ت ه ل عن ابن عباس) قال ل
 صحيح وزده الذهبي (نعم العطية كلمة حق تسعها ثم تحملها الى اخ لك مسلم فتعلمه ياها) لان فيها
 صلاح الدارين (طب عن ابن عباس) باسناد ضعيف (نعم العون على الدين) بالكسر (قوت
 سنة) أي ادخاره لعماله وذلك لا ينافي الزهد (فر عن معاوية بن حمدة) واسناده ضعيف (نعم
 المية) بالكسر (ان يموت الرجل دون حقه) أي ان يقتل حال كونه يدافع عن حقه فانه يموت
 شهيدا (حم عن سعد) قال الشيخ حديث حسن (نعم تحفة المؤمن) التي يتخف بها أخاه
 (التمر) فينبغي للمسافر اذا قدم أن يهدي منه لآخوانه وجيرانه (خط عن فاطمة) بنت الحسن
 كذا رواه الخطيب قال المناوي في أوهمه المواقف من انها فاطمة الزهراء غير صواب (نعم سلاح
 المؤمن الصبر والدعاء) فانها سلاح الفلاح وبع ما يباغ العبد النجاح (فر عن ابن عباس) قال
 الشيخ وهو حديث ضعيف (نعمت الاضحية الجذع من الضان) وهو ماتم له سنة ودخل في
 الثانية (ت عن أبي هريرة) قال الشيخ وهو حديث ضعيف (نعمان) ألبسهما (أجاهد فيهما
 خير من ان اعتمق ولد الزنا) أي العامل بعمل أبويه المصر على ذلك قال الشيخ وسببه ان ميمونة
 سألت عن عتق رقيق سبي الحال فذكره (حم م ل عن ميمونة بنت سعد) أو سعيد الصحابية وهو
 حديث ضعيف (نعمتان) تثنية نعمة وهي الحالة الحسنة أو النفع المفعول على جهة

الاحسان لاغير (مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ) شبه المكلف بالتاجر والصحة
 والفراغ برأس المال لكونهما بياعا للربح فن عامل الله بامتثال أمره ربح ومن عامل الشيطان
 باتباع أمره خسر قال العلقمي قال ابن بطلال معنى الحديث أن المرء لا يكون فارغا حتى يكون
 مكفيا بصحيح البدن فن حصل له ذلك فليحرص على أن لا يغيب بان لا يترك شكر الله على ما أنعم به
 عليه ومن شكره امتثال أو أمره واجتناب نواهيه فن فرط في ذلك فهو المغبون وقال غيره من
 استعمل فراغه وصحته في طاعة الله فهو المغبوط أي الراجح ومن استعملها في معصية الله فهو
 المغبون أي الخاسر (خ ت ه عن ابن عباس) واسناده ضعيف (نفس المؤمن) أي روحه
 (معلقة) بعدم قارقة البدن (بدنه) أي محبوسة عن مقامها الذي أعد لها أو عن دخول الجنة
 (حتى يتضي عنه) أي يقضيه وارثه أو يقضيه المديونون يوم الحساب والمراد دين استدانه في
 فضول أو محرم (ح ت ه عن أبي هريرة) واسناده صحيح (نفقة الرجل على أهله) من زوجة
 وخادم وولديه أي يوجب الله (صدقة) أي يؤجر عليها كما يؤجر على الصدقة بشرط الاحتساب
 كما تقدم (خ ت ه عن ابن مسعود) عقبة بن عمرو البدرى (نفي به هدمهم ونستعين الله عليهم) قاله
 الحذيفة لما خرج هو وأبو لهيب وشهدا بدر فانهما كفارا قریش وأخذوا منهم أهدا أن لا يقبلا
 معه صلى الله عليه وسلم فأنما فاشبهاه فقال انصرفا ثم ذكره قال العلقمي وهذا ليس للايجاب
 فانه لا يجب الوفاء بترك الجهاد مع الامام أو نائبه وان كان أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن
 لا يشيع عن أصحابه نقض العهد وأن لا يلزمهم ذلك لأن المشيع عليهم لا يذکرنا ويلا (م عن
 حذيفة) بن اليمان (نهران من الجنة النيل والفرات) لا تعارض بينهما وبين عدها أربعة في
 حديث لا احتمال انه أعلم أو لا باثنين ثم باثنين (الشيرازي عن أبي هريرة) واسناده حسن
 (نهيتكم) انفا (عن زيارة القبور) وأما الآن (فزوروها فانها تذكركم الموت) فهذا ما نصح
 للنهي والمخاطب به الرجال (ك عن انس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهيتكم عن
 زيارة القبور وفزوروها) ندبا (فإن لكم فيها عبرة) أي اعتبارا إذا تأملتم في أحوال أهلها وما
 صاروا اليه (طب عن أم سلمة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهيت عن التعري)
 نهيت بالبناء للمفعول عن التعري أي كشف العورة بمحضرة الناس (الطيالسي) أبو داود (عن
 ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (نهيت أن أمشي عريانا) أي نهاني الله عن
 المشي عريانا من غير لباس يوارى عورتي فأرؤيت عورته بعد ذلك قال الشيخ وذلك ان جبريل
 طمعه حين تعري وكشف أزاره ووضع على كتفه ليحمل الحجر عليه كما كانت تفعل قریش
 فسقط على الأرض مغشيا عليه ثم قام فذكر ذلك لعمه العباس حين سأل (طب عن العباس) بن
 عبد المطلب قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (نهيت عن المصاين) أي عن قتل المصلين هكذا
 جاء في رواية أخرى قاله مرتين (طب عن انس) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (نهيت عن
 الكلام في الصلاة الا بالقرآن والذكر) والدعاء فن تكلم بغير ذلك بطلت صلاته (طب عن ابن
 مسعود) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نوروا منازلكم بالصلاة وقراءة القرآن) زاد
 في رواية الديلمي فانها صوامع المؤمنين (ه ت ه عن انس) بن مالك (نوروا بالفجر) أي صلوا
 صلاة الصبح إذا استنار الأفق كثيرا (فاه) أي التنوير به (اعظم للاجر) بقيته عند خروجه نور

بالبلال بالفجرة قد رما وقع القوم مواقع بينهم (سموية) في فوائده (طب عن رافع بن خديج) قال
 الملقمى بجانبه علامة الحسن (نوم الصائم) فرضا أو نقلا (عبادة) قال المناوي كذا في النسخ
 ورأيت السهروردي ساقه بلفظ نوم العالم عبادة فيجتمل انما روايته ويحتمل ان اسد اللطيفين
 سبق قلم (وصفته تسبيح) أي بمنزلة التسبيح (وعمله مضاعف) الحسنة بعشر إلى ما فوقها (ودعاؤه
 مستجاب وذنبه مغفور) أي ذنوبه الصغائر وهذا في صائم لم يخرق صومه بخوض غيبة فالنوم وان
 كان عين الغفلة لكن كل ما يستعان به على العبادة يصير عبادة (هب عن عبد الله بن أبي أوفى)
 قال الشيخ وهو حديث ضعيف (نوم على علم خير من صلاة على جهل) لان تركه اخير من فعلها
 معه فقد يظن المبتطل صحيحا والمنوع جائزا (خل عن سلمان) قال الشيخ وهو حديث ضعيف
 (نية المؤمن خير من عمله) لان النية عبودية القلب والعمل عبودية الجوارح وعمل القلب ابلغ
 واقع ووجهه الغزالي بان النية والعمل تمام العبادة والنية احد جزأيها لكن اخبرهما لان
 الاعمال بالجوارح غير مرادة الا لتأثيرها في القلب فيميل للخير ويقطع عن الشر فيتفرغ للذكر
 والفكر الموصلين الى الانس والمعرفة اللذين هما سبب السعادة الاخرية (هب عن انس) ثم
 قال هذا اسناده ضعيف (نية المؤمن خير من عمله وعمل المنافق خير من نيته) لانه لما كان
 المؤمن في عزمه ان يعبد الله مادام حيا ولا يشرك به شيئا كانت نيته خيرا من عمله لانها سابقة
 عليه وحال المنافق بالعكس (وكل يعمل على نيته فاذا عمل المؤمن عملا صالحا (ثار في قلبه نور)
 ثم يفيض على جوارحه وفيه وفيما قبله ان الامور روعة صادها وهي قاعدة عظيمة من قواعد
 الشافعية يتفرع عنها من الاحكام ما لا يكاد يحصى (طب عن سهل بن سعد) الساعدي وضعفه
 العراقي (الناجحة اذا لم تنب قبل موتها انقام) قال المناوي يعني في تحشر (يوم القيامة وعليها
 سربال) قال المناوي تفسير قوله تعالى سربالهم من قطران اي قصائهم (من قطران ودرع من
 حرب) أي بصير جلد لها حرب حق يكون الحرب كقميص على بدنهم والدرع قميص النساء وهذا
 الوعيد اجري على اطلاقه وقيد بالمشقة في رواية أخرى فيجعل المطلق على المقيد (تنبيه) قال
 الغزالي سر ذلك ان الاجر سريع الالم لتفرح جلده والقطران يقوى اشعثه النار (حم م
 عن ابي مالك الاشعري) النائم الطاهر كالصائم القائم في حصول الاجر وان اختلف المقدار
 (الحكيم) الترمذي (عن عمرو بن حريث) واسناده ضعيف (الناجش) أي الذي يزيد
 في السلعة لا الرغبة بل ليخدع غيره قال المناوي أو من يمدح سلعة كاذبا لغيره (آكل ربا) أي
 انهم مثل انهم آكل الربا (ملعون) أي مطرود عن منازل الاخبار فالنجش حرام وظاهر الحديث
 انه كبيرة (طب عن عبد الله بن أبي أوفى) ورجاله ثقات (الناجس) قال المناوي أراد
 بالنار الحريق فن أوقدها بما كد فطيرتها الريح فاحرق مال غيره لا يضمنه اه وقال الملقمى
 قال شيخنا قال الخطابي لم ازل اسمع اصحاب الحديث يقولون غلط فيه عبد الرزاق انما هو البئر
 جبار حتى وجدته لاني داود عن عبد الملك الصغاني عن معمر بن عبد الله عن ابي عبد
 الرزاق ومن قال هو تصحيف البئر حتى في ذلك بان أهل اليمن يملون النار ويكسرون النون منها
 فسمي بعضهم على الامالة فيكتبه بالباء ثم نقله الرواة مصفا وان صح الحديث على ما روى فإنه
 متاول على النار يوقدها الرجل في ملأه لرب له فيها فطير بها الريح فتشعلها في مال غيره من

حدث لا يمكنه ردها فيكون هدرًا غير مضمون عليه (د ه عن أبي هريرة رضي الله عنه النار عدوكم) لكم قال المناوي أي منافاة لا بد أنكم وأموالكم منافاة العدو ولكن يتصل بفتحها بكم بوساطة (فاحذروها) أي خذوا حذركم منها وأطفئوا السراج قبل نومكم ويحتمل أن المراد نار الآخرة (حم عن ابن عمر) بإسناد حسن رضي الله عنه الناس تبع لقريش في الخير والشر قال المناوي معناه في الإسلام والجاهلية كما صرح به في الرواية الأخرى لأنهم كانوا في الجاهلية رؤساء العرب وأصحاب حرم الله تعالى وأهل حج بيت الله وكانت العرب تنظر إسلامهم فلما أسلموا وقحت مكة تبعهم الناس وجاءت وفود العرب من كل جهة ودخل الناس في دين الله أفواجًا وكذلك في الإسلام هم أصحاب الخلافة والناس تبع لهم وبين صلى الله عليه وسلم أن هذا الحكم يستمر إلى آخر الدنيا مابقي من الناس اثنان وقد ظهر ما قاله صلى الله عليه وسلم من زمنه صلى الله عليه وسلم إلى الآن الخلافة في قريش من غير مزاحمة لهم فيها وتبقى كذلك إن شاء الله تعالى مابقي اثنان (حم م عن جابر رضي الله عنه الناس ولد آدم وادم) خلق (من تراب) يحتمل أن المراد الحث على التواضع ولين الجانب وترك التعاطف قال المناوي وتمسك به من فضل الملك على البشر لأن من خلق من نور أفضل من خلق من تراب والملك محض نور (ابن سعد عن أبي هريرة) وإسناد حسن رضي الله عنه الناس رجلان عالم ومتعلم ولا خير فيهما سواهما قال المناوي لأنه باليهاتم أشبه (طب عن ابن مسعود رضي الله عنه الناس ثلاثة سالم وغام وشاحب) قال المناوي بشين مبهمة وجيم وموحدة أي هالك وقال العلقمي قال في النهاية في مادة شجب بالشين المبهمة والجيم والموحدة شاحب أي هالك يقال شجب يشجب فهو شاحب وشجب يشجب فهو شجب أي أما سالم من الأثم وأما غام الأجر وأما هالك الأثم قال أبو عبيد ويريوي الناس ثلاثة سالم السالك والغام الذي يامر بالخير وينهي عن المنكر والشاحب الناطق بالخنا المعين على الظلم وقال في النهاية أيضًا الشاحب المتغير اللون والجلسم لعارض من مرض أو سقرا وفجوهما (طب عن عقبة بن عامر) الجهني (وأبي سعيد الخدري رضي الله عنه الناس معادن كعادن الذهب والفضة ومعادن كل شيء أصله أي أصول بيوتهم سمعهم أمثالها ويسرى كرم أعراقها إلى فروعها) والعرق دساس وأدب السوء كعرق السوء قال المناوي أشار به إلى أن ماني معادن الطباع من جواهر مكارم الأخلاق وضدها يستخرج بريضة النفس كما يستخرج جواهر المعادن بالمقاساة والتعب (هب عن ابن عباس رضي الله عنه الناس تبع لكم يا أهل المدينة في العلم) هذا اختيار بفضلهم وشرفهم واعتنائهم بأخذ العلم عنه صلى الله عليه وسلم وكفى بمالك نفرا (ابن عساكر عن أبي سعيد) وأسد ناديه ضعيف رضي الله عنه (النا كح في قومه) أي من أقاربه وعشيرته (كالمشب في داره) قال في النهاية والعشب الكلا مادام رطبا ولا يقال له حشيش حتى يجف قال الشيخ وسببه أن رجلا من الأنصار استشار من يشكح فذكر له وجه الشبه وجود الرفق فقبب الكلا يحصل به رفق وعدم مشقة والتزوج من العشيرة كذلك (طب عن طلحة بن عبد الله رضي الله عنه النبي لا يورث) اللام للجنس بدليل نحن معاشر الأنبياء لا نورث لاحتمال أن يتفق وارثه وموته في ذلك فيأثر كونه صدقة (ع عن حذيفة) بن اليمان بإسناد صحيح رضي الله عنه (النبي في الجنة والشهيد في الجنة والمولود) أي الطفل الذي يموت قبل البلوغ (في الجنة) والوثيد في الجنة) الوثيد بفتح الواو وكسر الهمزة الطفل المدنون حيا ولم يكتب بقوله عقب الكل

في الجنة لان المراتب فيها متفاوتة والجنان متفاوتة قال العلقمي وسببه كافي أبي داود عن
 حسنة بن فتح الحارثي وسكون السين المهملة والمد ويقال خفساء بالمهجمة ويتقدم النون على السين
 بنت معاوية الصريمية بفتح الصاد المهملة وكسر الراء قالت حسنة بن شاعبي قال ابن رسلان قال
 المنذري عم حسنة هو اسلم بن سليم قال قاتل رسول الله من في الجنة أي من يكون فيها قال
 النبي في الجنة فذكره (حم د عن رجل) من الصحابة قال العلقمي بجانبه علامة الصحة
 (التميمون والمرسلون سادة أهل الجنة والشهداء قواد أهل الجنة ووجه القرآن) أي منقطعة
 الدامون بأحكامه (عرفاء أهل الجنة) أي رؤسائهم وفيه مغايرة الرسول والنبي (حل عن أبي
 هريرة) (النجوم) أي الكواكب سميت بذلك لانها تنجم أي تطلع من مطالعها في أفلاكها
 (أمنة) بفتحات بمعنى الأمن (للسماء) فسادت النجوم باقية لا تنفطر السماء ولا تنشق ولا يفتني
 أهلها (فاذا ذهبت النجوم) أي تناثرت (إني السماء ما تواعد) من الانقطار والطي كالسجل (وانا
 أمنة لا يصحابي فاذا ذهبت) أي مت (إني اصحابي ما يوعدون) من الفتن والحروب وارتداد من
 ارتد من الأعراب واختلاف القلوب وقد وقع (واصحابي أمنة لأمي فاذا ذهب اصحابي إني
 أمي ما يوعدون) من ظهور البدع وغلبة الأهواء واختلاف العقائد وظهور الروم وغيرها قال
 العلقمي وأوله مع ذكر سببه كافي مسلم عن أبي بردة عن أبيه قال صلى الله عليه وسلم مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم قلنا لو جلسنا حتى نصلي معه العشاء قال فيلسنا نخرج علينا فقال ما زلنا
 ههنا قلنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لك المغرب ثم قلنا نجلس حتى نصلي معك العشاء قال احسنتم
 أو أصبتم قال فرفع رأسه إلى السماء وكان كثيرا ما يرفع رأسه إلى السماء فقال النجوم فذكره (حم
 م عن أبي موسى) الأشعري (النجوم أمان لأهل السماء) بالمعنى المقرر (وأهل بيتي أمان
 لأمي) أراد بأهل بيته علماءهم ويحتمل الإطلاق لان الله تعالى لما خلق الدنيا لأجله جعل
 دوامها بدوام أهل بيته (ع عن سلمة بن الأكوع) واسناده حسن (الخل) بانحاء المهجمة
 (والشجر بركة على أهل وعلى عقبهم) أي ذريتهم (بعدهم إذا كانوا الله شاكرين) لان الشكر
 يجلب به المزيد (طب عن الحسين) بن علي واسناده ضعيف (الندم توبة) أي هو مغموم
 أركانها لانه متعلق بالقلب والجوارح تبع له فاذا ندم القلب انقطع عن المعاصي فرجعت
 برجوعه الجوارح قال المناوي قال بعض العارفين من المحال ان يأتي مؤمن معصية تواعد
 عليها فيقرغ منها الا ويجد في نفسه نداما وقد قال المصطفى صلى الله عليه وسلم الندم توبة وقد
 قام به هذا المؤمن الندم فهو توبة فقسط بحكم الوعيد بهذا الندم فانه لا بد للمؤمن من كراهة
 المخالفة فهو من الذين خاطوا أعمالا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم (حم قح ه ل
 عن ابن مسعود له) (طب عن انس) واسناده صحيح (الندم توبة والقاب من الذنب كن
 لا ذنب له) فان التوبة تجب ما قبلها (طب حل عن أبي سعيد الانصاري) وضعفه البخاري
 وغيره (الندم بين وكفارة كراهية) اراد نذر الجاح والغضب (طب عن عقبه) بن عامر
 قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (النصر مع الصبر) أي ملازم له لا ينفك عنه فهما اخوان
 شقيقان والثاني سبب الاول (والفرج) يحصل سريعا (مع الكرب) فلا يدوم معه (وان مع
 العسر يسرا) كما نطق به القرآن مرتين ولن يغلب عسر يسرين لان النكرة اذا اعيدت تكون

غير الاولى والمعرفة عينا (خط عن انس) واسناده ضعيف (النظر الى على عبادة) أي رؤيته
تعمل على النطق بذكر الله كان يقول الناظر سبحان الله لما علاه من سماء العبادة والبهاء والنور
وصفات السيادة (طوبى لـ عن ابن مسعود عن عمران بن حصين) والنظر الى الكعبة عبادة
أي من العبادات المثاب عليها (أبو الشيخ عن عائشة) واسناده ضعيف (النظر الى المرأة
الحسنة والخضرة) أي الشيء الأخضر ويحتمل ان المراد الزرع والشجرة فقط (يزيدان في البصر)
أي في القوة الباصرة والمراد بالمرأة الحاملة فالنظر للاجبية بظلم البصر والبصيرة (حل عن
جابر) واسناده ضعيف (النفقة كما في سبيل الله) فيؤجر المنفق عليها (الا البناء فلا خير
فيه) أي في الاتفاق فيه فلا أجر فيه وهذا في بناء لم يقصد به قر به أو كان فوق الحاجة (ت عن
انس) قال العلقمي بجائته علامة الحسن (النفقة في الحج كالنفقة في سبيل الله) أي الجهاد
(بسمائة ضعف) خبر ثمان والله يضاعف لمن يشاء زيادة على ذلك (حم والضياء عن بريدة)
واسناده ضعيف (النيمة والشتية) قال العلقمي قال الجوهري الشتم السب والاسم الشتمية
(والحمة) قال في النهاية هي الاتفة والغيرة والمراد أصحاب هذه الصفات (في النار لا يجتمعن في صدر
مؤمن) أي في قلب انسان كامل الايمان (طوبى عن ابن عمر) باسناده ضعيف (النوم اخو
الموت) لا تقطع العمل فيه (ولا يموت أهل الجنة) فلا ينامون قاله صلى الله عليه وسلم المسئل
أي نام أهل الجنة (هب عن جابر) وزواه عنه الطبراني (النية الحسنة تدخل صاحبها
الجنة) قال المناوي تمامه عند مخرجه وانطلق الحسن يدخل صاحبها الجنة والجوار الحسن
يدخل صاحبها الجنة (فر عن جابر) النية الصادقة مع لقة بالعرش فإذا صدق العبد نية
بأنه مفعول صدق وصدق يرد منه تعالى قال الله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق
(تترك العرش في غفلة) تحتمل تحرك حقيقة ويحتمل انه مجاز عن ملائكته والمراد الصغار
(خط عن ابن عباس)

(باب الناهي)

• (باب المناهي)

(عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاغلوطة) جمع اغلوطة وهي ما يغالط به العالم من
المسائل المشككة ليستزل لما فيه من ايداء المسؤل واطهار فضل المسائل مع عدم نهجها في الدين
(حم د عن معاوية) واسناده حسن (نهى عن الاختصاص) وهو قطع بيع الحيوان والنهي
للتحريم في الآدمي ومالا ينشأ عن خصمه طيب لجه (ابن عساكر عن ابن عمر) نهى عن
الاختصار) وهو وضع اليد على الخاصرة (في الصلاة) والنهي للتنزيه (حم د عن أبي هريرة
(نهى عن الاقران) قال العلقمي كذا لا كثر وأخرج أبو داود والطحاوي بإلفظ القرآن
بغير همز وهو أفصح من الاقران وهو ضم عمرة الى أخرى والنهي سببه ما كانوا فيه من ضيق
العيش وهو حرام ان كان الطعام مشتركا (الا ان يستأذن الرجل اخاه) والافه ومكروه (حم ق
د عن ابن عمر) نهى عن الاقفاء في الصلاة) قال النووي الاقفاء نوعان أحدهما ان يلصق
المنية بالارض وينصب ساقيه ويضع يديه على الارض كاقفاء الكلب وهذا النوع هو
المكروه الذي ورد فيه النهي والثاني ان يجعل النية على عقبه بين السجدةتين وهذا مستحب

وقد نص الشافعي في البويطي على استحبابه (له حق عن مرة) **نهي عن الاقعام والتورك**
في الصلاة قال العلقمي وهو ان يرفع ركبته اذا سجد حتى يقف في ذلك وقيل هو ان ياصق
اليثية بعقبه في السجود وقيل هو ان يضع يده على ركبته في الصلاة وهو قائم اهـ ويحتمل ان
المراد نهى عن التورك في غير الجلاسة الاخيرة (حمق عن انس) قال العلقمي بجانبه علامة
الصحة **نهي عن الاكل والشرب في اثناء الذهب والفضة** والنهي للتحريم (ن عن انس)
قال العلقمي بجانبه علامة الحسن **نهي عن التبتل** قال في الفتح المراد بالتبتل الانقطاع
عن النكاح وما يتبعه من الملاذ الى العبادة وأما المأمور به في قوله تعالى وتبتل اليه فبما لا فقد
فسره مجاهد فقال اخلص اليه اخلاصا (حمق د عن سعد حم ت ن ه عن مرة) **نهي**
عن التبرق في المال والاهل قال المناوي هو التكثر والسعة والبقر الشق والتوسعة (حمق عن
ابن مسعود) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن **نهي عن التخرش بين البهائم** قال
المناوي هو الاغرام وتجميع بعضها على بعض كما يفعل بين الكباش والدبوك (د ت عن ابن عباس)
قال العلقمي بجانبه علامة الحسن **نهي عن التخم بالذهب** فيحرم التخم به على الرجال
(ت ن عن عمران) بن حصين واسناده صحيح **نهي عن الترجل** أي القشط أي تسريح
الشعر فيكره لما فيه من التسم ولين الشعر لانه من زى العجم وارباب الدنيا (الاعبا) أي يومابعد
يوم فلا يكره بل يستفاد **نهي عن المواظبة عليه** (حمق ٣ عن عبد الله بن مغفل) قال ت حسن
صحيح **نهي عن التكاف للضيف** أي ان يتكلف المضيف له ضيافة فوق اللائق بالحال لما فيه
من الاضرار بل لا يسلك موجودا ولا يتكلف مفقودا وذكر انه نزل بيونس عليه الصلاة
والسلام اضياف فجمع لهم كسرا وجراهم بقلل وقال كلوا ولان الله لعن المتكلفين لتكلفت
لكم والتكلف تحمل ما ليس في الوسع وهو مذموم في كل شيء (له عن سلمان) **نهي عن**
الجداد بالليل بفتح الجيم وتسكس صرام الخل وهو قطع ثمرها (والجصاد بالليل) بالفتح والكسير
أي قطع الزرع قال العلقمي وانما نهى عن ذلك لاجل المساكين حتى يحضروا ذلك فيصرف
عليهم منه وقيل لاجل الهوام لانه لا تصيب الناس (حق عن الحسين) بن علي واسناده حسن
نهي عن الجدال في القرآن السجزي في الابانة (عن ابي سعيد) واسناده حسن **نهي عن**
الجلوس على مائدة يشرب عليها الخمر لانه اقرار على معصية (وان باكل الرجل) أي الانسان
ولواتي (وهو مبسط على بطنه) وفي نسخة على وجهه لانه مع ما فيه من قبح الهيئة يضر بالمعدة
والامعاء (د ه ت عن ابن عمر) واسناده ضعيف **نهي عن الجنة الحرة** قال في النهاية الجنة
من شعر الرأس ماسقط على المنكبين (والعقصة للامة) بالكسر بمعنى العقصة أي الضفيرة
أي خيتم الحرة عن سدل الشعر وارساله على كتفيه للتشبه بالرجال وعن العقصة أي الشعر
المعقوص للامة للتشبه بالحرث (طب عن ابن عمرو) واسناده ضعيف **نهي عن الجلالة**
أي التي تأكل الجلالة أي العذرة (ان يركب عليها أو يشرب من البائنا) أو يؤكل من لحمها
بالاولى والنهي للتنزيه وعن أحمد تحريم أكل الزرع والثمار التي سقطت بالنجاسات والجهود
على الطهارة لان النجاسة تسبيل في باطنها فقطهر بالاستحالة **نهي عن الدم يستعمل في أعضاء**
الحيوانات لجأ ويصير لنا (د ت عن عمر) بن الخطاب **نهي عن الحبوقة** بكسر الحاء وضمة

الاسم من الاختباء وهو ان يضم الانسان رجله الى بطنه بثوب يحمله معه يديه ظهره وقد يكون
 باليدن (يوم الجمعة والامام يخطب) قال الخطابي وانما نهى عنه والامام يخطب لانه يجانب
 النوم ويعرض طهارته للاتقاض (حم د ت ك عن معاذ بن انس) قال ت حسن وقال ك
 صحيح (نهى عن الحسرة بالبلد) أى اشتراء القوت وحسنه ليعاود (وعن التلقى) للركبان خارج
 البلد للشراف منهم (وعن السوم قبل طلوع الشمس) قال فى النهاية هو ان تسام سلعتك فى ذلك
 الوقت لانه وقت ذكر الله فلا يشتغل بغيره وقد يجوز ان يكون من رعى الابل لانها اذا رعت قبل
 طلوع الشمس وعلى المرعى تذى اصابعها منه الوباء وربما قتلها وذلك معروف عند ارباب المال
 من العرب (وعن ذبح فنى الغنم) بالقاف أى الذى يقتل للولد والنهى فى الاواين للتحريم وفى
 الاخرين للتنزيه (هب عن على) (نهى عن الخذف) بمجتين وفاء الرمي بمصاة ونواقين
 سبابته او بين الابهام والسبابة أى على ظاهر الوسطى وباطن الابهام لانه يفتق العين ولا يقتل
 الصيد (حم ق د ه عن عبد الله بن مغفل) (نهى عن الدواء الخبيث) السم أو النجس كالخمر
 ولحم غبر الماء كقول أو أراد الخبيث المذاق (حم د ت ه ك عن أبي هريرة) واسناده صحيح
 (نهى) الرجال حالة الاختيار (عن) استعمال (الدياج) وهو الاستبرق (والحرير
 والاستبرق) وهو ما غلط من الحرير قال المناوى ذكر الحرير بعد الدياج من ذكر العمام بعد
 الخالص وعطف الاستبرق عليه عطف خاص على عام والمراد النهى عن الحرير بجميع أنواعه
 ا ه ومن أنواعه القز وهو ما قطعته الدودة وخرجت منه حبة والحرير ما حل عن الدود بعد
 موته وقد يطلق الابريسم عليهم ما هو معرب والسندس ما رقى من الحرير ويحرم المركب من
 ابريسم وغيره ان زاد ابريسم ويحل عكسه فان استويا فالاصح الحل (ه عن البراء) بن عازب
 (نهى عن الذبيحة ان تفرس) بقاء ومهملتين والبناء للمفعول وهو بدل مما قبله أى ان تبان
 رأسها وقال فى النهاية وهو كسر رقبتها (قبل ان تقوت) قال المناوى والنهى للتنزيه (طب ه ق
 عن ابن عباس) (نهى عن الرقى) بفتح القاف جمع رقية بالضم أى ما رقى به مما لا يفهم معناه
 (والفائم) جمع قيمة وهى خرزات تعلق على الطفل لدفع العين (والقولة) بكسر الميم ثمانية وزن عنبه
 ما يحجب المرأة للرجل (ك عن ابي مسعود) (نهى عن الركوب على جلود النمار) هى السباع
 المعزوفة واحدها نمر بفتح النون وكسر الميم ويجوز اسكان الميم مع فتح النون وكسر هاء ضرب
 من السباع والنهى لما فيه من الزينة والخبلاء ويحرم كله لانه سبع ضار (دن عن معاوية)
 قال العلقمى بجائيه علامة الصحة (نهى عن الزور) قال العلقمى وتتمه كفى القساقى
 والزور المرأة تناف على رأسها انتهى وقال المناوى قال قتادة ما يكثر به النساء شعورهن (ق عنه
 اى عن معاوية) (نهى عن السدل فى الصلاة) قال العلقمى قال شيخنا قال الخطابي هو
 ارسال الثوب حتى يصيب الارض وذلك من الخسلاء وقال فى النهاية هو ان يلتصق بثوبه
 ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد وهو كذلك وكانت اليهود تفعله فنهوا عنه وهذا مطرد
 فى القمص وغيره من الثياب وقبل هو ان يضع وسط الرداء على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه
 وشماله من غير ان يجعلهما على كتفيه ا ه وقال أبو عبيد بن غزويه السدل اسم الرجل
 ثوبه من غير ان يضم جانبيه بين يديه فان ضمه فليس بسدل وقال الحافظ أبو الفضل العرافى

في شرح الترمذي يحتمل ان يراد بالسدل في هذا الحديث سدل الشعر فانه ربحا ستر الجبين عن السجود اه لكن يعارض هذا حديث نهى ان يصلي الرجل ورأسه معقوص ويمكن الجمع بحمل النهي عن السدل على ما يمنع من السجود فالمطلوب جعله فرقتين فرقة عن يمينه وفرقة عن شماله قال العلقمي قلت الاربع في تفسير السدل القول الثاني من القوانين الذين حكاهما صاحب النهاية وهو الذي اختاره البيهقي والنووي في القرينين (وان يغطي الرجل) أي المصلي ولو اتى (فاه) لانه من فعل الجاهلية كانوا يتلمثون بالعمائم فيغطون افواههم فمنه واهن ذلك في الصلاة (حم ٤) عن أبي هريرة) باسناد صحيح (نهى عن السوالك بعد الرميحان وقال انه يحرك عرق الجذام) لخاصية فيه علمها الشارع وانتهى للتنزيه (الحديث) بن أبي اسامة (عن ضمرة بن حبيب مرسلا) نهى عن السوم قبل طلوع الشمس) وقد مر ذلك في نهى عن الحركة (وعن ذريح ذوات الدر) أي اللبن (ه ٤ عن علي) واسناده ضعيف جدا (نهى عن الشرب قائما) فيكره تنزيه الكثرة آفاته ومضاره وللشرب قائما آفات كثيرة منها انه لا يحصل الري التام به ولا يستقر في المعدة حتى يقسمه الكبد على الاعضاء وانه ينزل بسرعة وحسنة الى المعدة فيخشى منه ان يرد حرارته ويسرع النفوذ الى اسافل البدن بغير تدريج وكل هذا يضر بالشارب قائما اذا فعله نادرا والحاجة فلا وفي رواية عن ابن عباس سقت رسول الله صلى الله عليه وسلم من ماء زمزم فشرب وهو قائم فالجواب ان فعله عليه الصلاة والسلام اذا كان بيانا للجواز لا يكون مكروها بل البيان واجب عليه صلى الله عليه وسلم قال الحافظ أبو الفضل ابن حجر رحمه الله

اذا رمت شرب فاقعد تقر * بسنة صفوة أهل الجواز

وقد صحوا شربه قائما * ولكنه ابيان الجواز

(والا كل قائما) فيكره لانه اخبت من الشرب قائما (الضياء) في المختارة (عن انس) باسناد صحيح (نهى عن الشرب من في السماء) أي فم القرية لان انصباب الماء دفعة في المعدة مضار وقد يكون فيه ما لا يراه الشارب فيدخل جوفه فيؤذيه (خ د ت ه) عن ابن عباس (نهى عن الشرب من في السماء وعن ركوب الجلالة) عن (اكل المجنونة) كل حيوان يرمى بالسهم ونحوها حتى يموت من غير تذكية لكنها تكثر في نحو طيور وارنب مما يجثم بالارض أي يلصق بها (حم ٣) عنه) أي عن ابن عباس واسناده صحيح (نهى عن الشرب من ثلة القدح) بضم المثانة وسكون اللام وفتح الميم أي موضع الكسر منه وفي معناه الاكل من موضع الكسر وانما نهى عنه لانه لا يماسك عليها فم الشارب وربما انصب الماء على ثوبه وبدنه وقيل لان موضعها لا يناله التطييف التام اذا غسل الاناء (وان ينفع في الشرب) قال العلقمي روى مالك في الموطأ انه نهى عن النفخ في الشراب فقال له رجل يا رسول الله اني لا أروى من نفس واحد فقال صلى الله عليه وسلم فأبى القدح عن فبك ثم تنفس قال فاني أرى القذاة فيه قال أرقها وسبب النهي عن النفخ في الشراب ما يخاف ان يمدوم من ريقه شيء فيقع فربما شرب بعده غير فيمأذى به وكما ينهى عن النفخ في الشراب ينهى عن النفخ في الطعام لما روى البراز عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن النفخ في الطعام والشراب وفي هذا كراهة النفخ في الطعام ليعرقل يرفع يده

منه ويصبر حتى يسهل الكاهن (حم ذلك عن أبي سعيد) بإسناد حسن (نهي عن الشرب) ومثله
 الاكل (في آية الذهب والفضة) للرجال والنساء (نهي عن لبس الذهب والحديد)
 للرجال (نهي عن تجرير) (نهي عن جلوس النيران يركب عليها) (نهي عن المنعة) أي التكاح
 الموقت والنهي للتحريم (نهي عن تشييد البناء) أي رفعه فوق الحاجة فيكره تنزيها (طب
 عن معاوية) (نهي عن الشراء والبيع في المسجد وان يشد فيه ضالته وان يشد فيه شهر)
 مذموم لما كان في الزهد وذم الدنيا ونحو ذلك (نهي عن التعلق قبل الصلاة يوم الجمعة)
 التعلق بجاء مهجلة أي القعود حلقا حلقا لأنه يقطع الصفوف مع كونهم مأمورين يوم الجمعة
 بالتبكير والترص في الصفوف فيكره فعل جميع المذكورات تنزيها (حم ٤ عن ابن عمرو)
 قال ت حسن (نهي عن الشغار) بمجتنبين مكسورا الأولى أي عن تكاح الشغار وهو ان
 يزوجه موليته على ان يزوجه موليته وبضع كل صدق الاخرى قال المناوي من شغل الكلب
 ورفع رجله ليبول وشغل البلد عن السلطان خلا والنهي للتحريم ويطل العقد عند الثلاثة
 وقال أبو حنيفة يصح به المثل (حم ٤ عن ابن عمر) (نهي عن الشهرين دقة الثياب
 وغناها ولينها وخشونتها وطولها وقصرها ولا يكن سدا فيهما بين ذلك واقتصاد) وخير الامور
 اوساطها قال العلقمي وهو عني حديث نهى عن لبستين المشهورة في حشم او المشهورة
 في قبعتها قال في النهاية هي بكسر اللام الهيمية والحالة وروى بالضم على المصدر والاول اوجه
 وتقدم من لبس ثوب شهرة (هب عن ابي هريرة) وزيد بن ثابت (نهي عن الصرف) قال المناوي
 أي يبيع أحد النقيدين بالآخر ٨١ ولعل المراد اذا حصل تأخير أحد العوضين في المجلس
 أو حصل زيادة واتحد الجنس (قبل موته بشهرين البزار طب عن ابي بكر) قال العلقمي
 بجانبه علامة الحسن (نهي عن الصماء) بالمداي عن اشتغالها بان يتخلل ثوبه ولا يمكنه
 اخراج يديه الا من اسفله فيحاف ظهور عورته سمى صماءا سدا المنافذ كلها كالصخرة الصماء
 التي ليس فيها خرق (وعن الاحتباء في ثوب واحد) بان يقعد على البقية وينصب ساقبيه ويلف
 عليهم ما ثوبه وذلك خوف ان يكشف عورته والنهي فيه للتنزيه (د عن جابر) بن عبد الله
 (نهي عن الصورة) أي عن تصوير حيوان لانه تشبه بخالق الله فيحرم (ت عن جابر) وإسناده
 حسن (نهي عن الصلاة الى القبور) أي عليها فيكره تنزيها وتصح الصلاة اذا لم تبش أو صلى
 على طاهر (حب عن انس) وإسناده صحيح (نهي عن الصلاة بعد) فعل (الصبح حتى تطلع
 الشمس) أي وترتفع كرمح (وبعد) فعل (العصر حتى تغرب) الشمس قال العلقمي قال في الفتح
 قال النووي اجعت الامة على كراهة صلاة لاسبب لها في الاوقات المنهي عنها واتفقوا على
 جواز المزاولة فيها واختلقوا في النوافل التي لها سبب كصلاة تحية المسجد وسجود التلاوة
 والشكر وصلاة العيد والكسوف وصلاة الجنائز وقضاء القائنة فذهب الشافعي وطائفة الى
 جواز ذلك كله بلا كراهة ومذهب أبي حنيفة وآخرين ان ذلك داخل في عموم النهي واجمع
 الشافعي بانه صلى الله عليه وسلم لم يقض سنة الظهر بعد العصر وهو صريح في قضاء السنة القائنة
 فالخاضرة أولى والقريضة المقضية أولى ويلحق بذلك ما له سبب قلت وما نكح من الاجماع
 والاتفاق متعقب فقد سكتي غيره عن طائفة من السلف الاباحية مطلقا وان احاديث النهي

منسوخة وبه قال داود وغيره من أهل الظاهر وبذلك يحرم ابن حزم وعن طائفة أخرى المنع مطلقا في جميع الصلوات وصح عن أبي بكره وكعب بن عجرة المنع من صلاة الفرض في هذه الاوقات وخي اخرون الاجماع على جواز صلاة الجماعة في الاوقات المكروهة وهو متعقب وما ادعاه ابن حزم وغيره من النسخ مستند الى حديث من ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فليصل اليها أخرى فإنه يدل على اباحة الصلاة في الاوقات المكروهة اهـ وقال غيرهم ادعاء التخصيص أدنى من ادعاء النسخ فيحمل النهي على ما لا سبب له ويخص منه ما لا سبب جمعا بين الأدلة وقال البيضاوي يختلفوا في جواز الصلاة بعد الصبح والعصر وعند الطلوع والغروب وعند الاستواء فذهب داود الى الجواز مطلقا وكأنه حمل النهي على التنزيه قلت بل المحكي عنه انه ادعى النسخ كما تقدم قال وقال الشافعي تجوز الفرائض وما لا سبب من النوافل وقال أبو حنيفة يحرم الجميع سوى عصر يومه وتحرم المنسذورة أيضا وقال مالك تحرم النوافل دون الفرائض ووافقه أحمد لكنه استثنى ركعتي الطواف اهـ قال المناوي فلوا حرم بما لا سبب له او بما لا سبب متأخر ثم لم يتعقد والنهي تعبدى عند قوم ومعه قول عند آخرين لتعليقه في خبره سلم بانها تطالع بين قرني شيطان وحيث قد تسجد لها اللعنة فارقا شعر ابائه تركه مشايخهم (قن عن عمر) بن الخطاب نهي عن الصلاة نصف النهار عند استواء الشمس قال المناوي لان ذلك اعلى امكنتهم افر بما توههم ان السجود له عظيم شأنه فيكره تحريما (حق نزول الشمس) أى تأخذ في الميل الى جهة المغرب (اليوم الجمعة) فإنه لا تكره فيه عند الاستواء (الشافعي) في مسنده (عن أبي هريرة) قال العلقمي يجنبه علامة الحسن نهي عن الصلاة في الحمام داخله ومسلخه (وعن السلام على بادي العورة) أى مكشوفها عينا أو لحاجة كقاضى الحاجة فيكره تنزيها فيهما (عق عن انس) باسناد ضعيف نهي عن الصلاة في السراويل وحدها من غير رداء فيكره تنزيها (خط عن جابر) باسناد ضعيف نهي عن الصلح من الضرطة قال المناوي تمامه عند الطبراني وقال لم يضحك أحدكم عما يفعل (طس عن جابر) قال العلقمي يجنبه علامة الحسن نهي عن الطعام الحار أى عن أكله (حتى يبرد) قال المناوي أى يصير بين الحرارة والبرودة والنهي للتنزيه فان تحقق اضراره حرم (هب عن عبد الواحد) بن معاوية بن خديج مرسلا نهي عن العب بفتح المهملة أى الشرب (نفسا) بفتح الفاء (واحد) لانه يورث وجع الكبد (وقال ذلك شرب الشيطان) نسب اليه لانه لا تمر به الحامل عليه واليه النهي للتنزيه (هب عن ابن شهاب مرسلا) وهو الزهري نهي عن العمرة قبل الحج قال المناوي لا يعارضه انه صلى الله عليه وسلم اعتمر قبل حجه لان النهي لسبب وقد زال باكمال الدين اهـ قال العلقمي ويحتمل أن يكون النهي عن فسح الحج الى العمرة قبل الحج فإنه انما أمر به لسبب وقد زال ذلك لما أكمل الله الدين اهـ فالنهي عنه قلب الحج عمرة لا العمرة قبل الحج (د عن رجل) صحابي نهي عن الغناء بالكسر والمدرفع الصوت بنحو شعر قال العلقمي فائدة الغناء يثلث فالتدمع الكسر الصوت كما ذكرنا وقد يقصر والغنى بالكسر مع القصر اليأس والغناء بالفتح والمد الترفع (والاستماع الى الغناء) فالغناء واستماعه مكروه فان خيف الفتنة حرم (وعن القينة) بالفتح أى الإمة المغنية (والاستماع الى

القينة) وفي نسخة الغيبة بدل القينة (وعن النخبة والاستماع الى النخبة) أي الاصغاء اليها
 (طب خط عن ابن عمر) واستاده ضعيف (نهي عن الكي) والنهي للتحريم إلا ان تعين
 طريق الادواء (طب عن سعد الطفري ث لث عن عمران) بن حصين (نهي عن المتعة) قال
 العلقمي قلت وأوله كما في البخاري ان عليا رضي الله عنه قال لابن عباس رضي الله عنهما ان النبي
 صلى الله عليه وسلم لم ينهي عن المتعة ولحوم الجمر الا لهية زمن خبير والمتعة تزويج المرأة الى أجل
 فاذا انقضى وقعت الفرقة ونكاح المتعة هو الموقت بمدة معلومة أو مجهولة وسمى بذلك لان
 الفرض منه مجرد التمتع دون التوالد وسائر اغراض النكاح وقد كان جائزا في صدر الاسلام ثم
 نسخ قال في الفتح وقد وردت عدة احاديث صحيحة صريحة بالنهي عنها بعد الاذن فيها واقرب
 ما فيها ما رواه ابوالوفاء النبوية ما أخرجه أبو داود من طريق الزهري قال كنا عند عمر بن عبد
 العزيز فحدثنا كرامة بنت النساء فقالت رجل يقال له ربيع بن سبرة اشهد علي أبي انه حدث ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها في حجة الوداع (حم عن جابر) بن عبد الله (خ عن علي
 بن أبي حمزة) (نهي عن المثلة) بضم الميم وسكون المثلة قطع اطراف الحيوان أو بهضمها وهو حي قال
 العلقمي قال في المصباح ومثلت بالقتيل مثلامن ياتي قتل وضرب اذا جددته وظهرا تازف ملك
 عليه تشكيلا والتشديد مباغلة (لث عن عمران) بن حصين (طب عن ابن عمر) وعن المغيرة بن
 عن الجهر) قال المناوي لفظ الرواية عن بيع الجمر بفتح الميم وسكون الجيم وقال العلقمي قال
 في المصباح الجمر مثل فلس شرا ما في بطن الناقة أو بيع الشاة بما في بطنها وقيل هو الحاقلة فيحرم
 ولا يصح (حق عن ابن عمر) (نهي عن الحاقلة) بيع الحنطة في سنبليها بالبر تصافيا والنهي عنها
 لعدم العلم بالمماثلة فان المقصود من البيع مستور وليس من صلاحه (والخاضرة) بخاء وضاد
 معتمدين معا على من الخضرة لان البيع وقع على شيء أخضر وهو الثمار والحبوب قبل بدو
 صلاحها وهي بيع زرع لم يشتد حبه أو بقول بغير شرط القطع أو القلع (والملاسة) وهي
 ان يلبس ثوبا مطويا وفي ظلمة فيلبسه المستام فيقول له صاحب الثوب بعته بكذا بشرط ان
 يقوم لمسلم مقام نظرك ولا خيار لك اذا رأيته (والمنايدة) بأن يجعل النذية (والمزانية) بيع
 ثياب برطب وزبيب بعنب كسلا فيحزم كل ذلك ولا يصح (خ عن انس) بن مالك (نهي
 عن الخابرة) قال في الفتح هي العمل في الارض ببعض ما يخرج منها والبذر من العامل فيفسد
 العقد بلهاالة الابرة (حم عن زيد بن ثابت) قال العلقمي يجانبه علامة الصحة (نهي عن
 المرائي) أي نذب الميت بنحووا كيه قام واجباله فانه حرام قال العلقمي قال الخطابي أما الثناء
 والدعاء للميت فغير مكروه لانه في غير واحد من الصحابة (ه لث عن) عبد الله (بن أبي اوفى
 بن أبي حمزة) قال المناوي من الزبن وهو الدفع لان كلام من المتبايعين يزبن صاحبه عن
 حقه (ق ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب (نهي عن المزانية والحاقلة) بالضم تقدم الكلام
 على ذلك (ق عن أبي سعيد) الخدري (نهي عن المزارعة) قال العلقمي قال في الفتح هي
 العمل في الارض ببعض ما يخرج منها والبذر من المالك قال الجمهور لا تجوز الخبارة ولا المزارعة
 وحاولوا الاستمرار الواردة في ذلك على المساقاة (حم م عن ثابت) بن الضحك (نهي عن المزانية)
 أي في السلعة بان يزيد الرغبة في الشراء بل يبضر غيره والنهي للتحريم (الزراوع عن سفيان بن

(وهب) الخولاني واسناده حسن (نهى عن المقدم) بقا ودال مهملة مشددة مفتوحة
 الثوب المشبع حرة بالاصفر كأنه الذي لا يقصد على الزيادة عليه لتناهي حرته فهو
 كالممتنع من قبوله الصبيح قال المناوي فيه كره له (هـ) عن ابن عمر (نهى عن المداينة
 وعن الملازمة) وقدم (حم ق د ن هـ) عن أبي سعيد (نهى عن المواقعة) وفي رواية الوقاع
 أى الجماع (قبل الملاعبة) وفي رواية المداعبة والنهى للتنزيه (خط عن جابر) بن عبد الله (نهى
 عن المياثر الحجر) جمع ميثرة بكسر الميم مفعلة من الوثرة بمثلثة وهى لبدة القرم من حرير أحمر
 تكون وسادة السرج يعنى نهى عن ركوب دابة على شريحها وسادة حراء لأنه زى المتكبر بن
 (والقسي) بفتح القاف وكسر السين مشددة نوع من الثياب فيه خطوط من حرير نسبة إلى
 قس قرية بمصر فإن كان حريره أكثر فانهى للتحريم والافتقار (خ ت عن البراء) (نهى
 عن الميثرة الأرجوان) بضم الهمزة والجيم شئ يتخذ كالقرش الصغير ويحشى بنحو قطن يجعله
 الركب تحته فوق الرجل أو السرج فإن كانت من حرير فانهى للتحريم والافتقار (ت عن
 عمران) بن حصين وحسنه (نهى عن التجش) بفتح النون وسكون الجيم وشين مفعلة الزيادة
 فى الثن لا لرغبة بل ليخدع غيره لأنه غش وخداع والنهى للتحريم (ق د ن هـ) عن ابن عمر (نهى
 عن التذر) قال العلقمى قال البيضاوى عادة الناس تعليق التذر على حصول المنافع ودفع
 المضار فنهى عنه فإن ذلك فعل البخل إذ السخى إذا أراد أن يقرب شيا إلى الله تعالى استعمل
 فيه وأتى به فى الحال والبخل لا تطاوعه نفسه بأخراج شئ من يده لائق بمقابلة شئ (ق د ن هـ) عن
 ابن عمر (نهى عن النهى) بفتح النون وسكون العين المهملة وتحذف الياء وفيه أيضا كسر
 العين وتشديد الياء قال الجوهرى النهى خبر الموت والمراد به هنا النهى المعروف فى الجاهلية
 وقد تقدم أيضا فى أياكم (حم ت هـ عن حذيفة) واسناده حسن (نهى عن النفخ
 فى الشراب) فيه كره لأنه يغير رائحة الماء (ت عن أبي سعيد) وقال صحيح (نهى عن النفخ
 فى الطعام) ولو حاز أو فى حديث آخر النفخ على الطعام يذهب البركة (والشراب) لما تقدم
 (حم عن ابن عباس) واسناده حسن (نهى عن النهى) بضم النون وسكون الهاء ثم بالموحدة
 مقصورا أخذ مال المسلم قهرا جهر أو منه أخذ مال الغنيمة قبل القسمة اختطافا بغير تسوية
 (والتملة) قال المناوي وتمثيل المصطفى بالعريين كان أول الإسلام ثم نسخ أو موقول (حم خ عن
 عبد الله بن زيد) الأنصاري (نهى عن النفخ فى السجود) لأنه يتلف الخشوع فى الصلاة (وعن
 النفخ فى الشراب) بل إن كان حار أصبر حتى يردوان كان فيه قذا إذا زالها بنحو خلل أو مال
 أقحاح أو سقط (م طب عن زيد بن ثابت) قال العلقمى ببيان به علامة الحسن (نهى عن
 النهية) تقدم الكلام على النهية قريبا (والخليسة) قال العلقمى بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام
 وسكون الضمة وفتح السين المهملة قال فى النهاية وهى ما يستخلص من السبع فتقوت قبل أن تترك
 من خاست الشئ أو اختلست إذا سلبته وهى فعيلة بمعنى مفعولة لها كن فى كثير من النسخ
 حذف المثناة (حم عن زيد بن خالد) الجهني واسناده حسن (نهى عن الذوح) على الميت
 (والشعر) أى انشائه والمراد الذموم (والتصاوير) قال المناوي أى الملقى للحيوان النام (وجلود
 الأسباع) أن تفرش فانه ذاب الجبابرة (والتبرج) أى أظهر المرأة زينتها ومحاسنها لا حتى

(والغناء) أي قوله واستقامه (والذهب) أي التحلي به الرجل (والخز والحري) أي إيسه للرجال
 بلا عذر (حم عن معاوية) بإسناده حسن (نهي عن النوم قبل صلاة العشاء) لتعريضها
 للقوات باستغراق النوم أو تفويت جماعتها (وعن الحديث بعدها) أي بعد صلاتها قال العلقمي
 أي فيما لا مصلحة فيه في الدين خوف السهر وغلبة النوم بعده فيقوت قيام الليل أو الذكورية
 أو الصبح أو الكسل عن العمل بالنهار في مصالح الدنيا وحقوق الدين أما ما فيه مصلحة في الدين
 كعلم وحكايات الصالحين وموانسة الضيف والعروس والأمر بالمعروف فلا كراهة فيه (طب
 عن ابن عباس) (نهي عن النباحة) وهي رفع الصوت بالندب نحو واجبلاء واكهاه واحزنه
 (د عن أم عطية) بإسناده صحيح (نهي عن الوحدة أن يبيت الرجل) ومثله المرأة (وحده)
 في دار ليس فيها أحد فيكره (حم عن ابن عمر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهي عن
 الوسم في الوجه) قال العلقمي قال النووي الوسم بالسین المهملة هـ ذاهو الصحيح المعروف
 في الروايات وكتب الحديث قال القاضي ضبطناه بالمهملة وبعضهم يقول بالمهملة وبالمهجمة وبعضهم
 فرق فقال بالمهملة في الوجه وبالمهجمة في سائر الجسد والوسم أثر كيسة من السمّة وهي العلامة
 قال المناوي فيحرم وسم الأدمى وكذا غيره في وجهه على الأصح ويجوز في غيره (والضرب
 في الوجه) قال العلقمي قال النووي من كل حيوان محترم فيحرم ولو غير آدمي لأنه مجمع المحامن
 ولطيف يظهر فيه أثر الضرب (حم م ت عن جابر) بن عبد الله (نهي عن الوشم) بمهجمة
 قال المناوي فيحرم في الوجه بل وجميع البدن لما فيه من النجاسة المجتوعة وتغيير خلق الله (حم
 م عن أبي هريرة) وإسناده حسن (نهي عن الوصال) أي تتابع الصوم من غير فطر ليلا
 فيحرم علينا لإيرائه المال والضعف (ق عن ابن عمر وعن أبي هريرة وعن عائشة) (نهي عن
 إجابة طعام الفاسقين) أي الإجابة إلى أكله لأن الغالب عدم تجنبهم للحرام والنهي للتنزيه (طب
 هب عن عمران) بن حصين وإسناده ضعيف (نهي عن اختناث الاسقية) بسكون الخاء المهجمة
 وكسر المثناة من فوق ثم نون وبعد ألف ثاء مثناة مصدر اخنث السقاء أي طول فيه وقلبه
 ليشرب منه لأنه يتنقها فيكره (حم ق د ت ه عن أبي سعيد) الخدري (نهي عن استنجار
 الأجير حتى يبين له أجره) أي يبينه المستاجر فإذا لم يبين لا تصح الإجارة (حم عن أبي سعيد)
 وإسناده حسن (نهي عن أكل الثوم) بضم المثناة أي التي فيكره تنزيها المرید حضور المسجد
 (خ عن ابن عمر) (نهي عن أكل البصل) أي إن يريد حضور المسجد كذلك (طب عن أبي
 الدرداء) وإسناده حسن (نهي عن أكل البصل والسكران والثوم) كذلك (الطيالسي) أبو
 داود (عن أبي سعيد) وإسناده صحيح (نهي عن أكل لحم الهرة) فيحرم عند الشافعي لأن لها
 نابا تعدو به وقال مالك يكره (وعن أكل ثمنها) فيحرم بيعها إذا كانت لا ينتفع بها نحو صيد
 ذلك عن جابر (نهي عن أكل الضب) لكونه يعاف لحرمة فيحل عند الشافعي (ابن عساكر
 عن عائشة وعن عبد الرحمن بن شبل) بكسر المهجمة وسكون الموحدة وإسناده حسن (نهي عن
 أكل كل ذي ناب من السباع) يعدو بنابه منها كاسد وذئب وغر والنهي للتحريم (ق د عن
 أبي ثعلبة) الخثعمي (نهي عن أكل كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخالب) بكسر
 فسكون ففتح (من الطير) كصقر وعقاب فيحرم (حم م د ه عن ابن عباس) (نهي عن

أكل لحوم الجوارح (أى التى تألف البيوت بخلاف الوحشية) (ق عن البراء وعن جابر وعن
 على وعن ابن عمرو عن أبي ثعلبة رضي) يوم خيبر (عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير)
 أخذ به كثير من الخنفية والمراد الأهلية (وكل ذى ناب من السباع) أخذ به كثير من الخنفية
 حرم أكل الخيل وكرهه مالك وإباحه الشافعي وقال الحديث منسوخ (د ه عن خالد بن
 الوليد) قال العلقمي وظاهره منسوخ شيخنا أنه حديث حسن فإنه رقم عليه بخطه علامة الحسن
 وقال الحافظ ابن حجر وحديث خالد لا يصح وقال أنه حديث منكر وقال أبو داود أنه منسوخ
رضي (عن أكل الجلالة والبيانها) تقدم الكلام عليه (د ت ه ل عن ابن عمر) بن الخطاب
 قال ت حسن غريب رضي (عن أكل الجمجمة) بحجم ومثلثة بصيغة اسم المفعول (وهي
 التى تصبر بالنبل) أى تربط ويرى إليها حتى تموت وإذا ماتت حرم أكلها (ت عن أبي الدرداء)
 وقال غريب رضي (عن أكل الطعام الخارج حتى يمكن أكله) بأن يرد قله لا فيكره أكل شديد
 الحرارة لأنه لا بركة فيه (هب عن صهيب) الروي رضي (عن أكل الزخمة) طائرياً كل الجيف
 ولا يصيد فيحرم أكله عند الشافعي قال العلقمي وسبب تحريمها خبث غذاؤها وقال مالك يحل
 جميع الطير (عدهق عن ابن عباس) واسناده ضعيف رضي (عن بيع الثمرة حتى يبدو)
 بلاهمز (صلاحها) بأن يصير على الصفة المطلوبة منه وبيعه قبل ذلك لا يصح إلا بشرط القطع
 (وعن بيع النخل حتى ترهق) بفتح أوله من زها النخل يزها إذا ظهرت ثمرة قال الخطابي كذا
 زوى والصواب في العربية ترهق من أزهى النخل إذا احمر أو اصفر وذلك علامة الصلاح فيه
 وخلاصه من الآفة قال العلقمي والمراد من الاحمرار والاصفرار الجرة والصفرة لكنهم إذا
 أرادوا اللون من غير تمكين قالوا احمر وصفروا فإذا تمكّن قالوا احمر واصفر فإذا زاد في التمكن
 قالوا احمر واصفر لأن الزيادة تدل على التكثير والمبالغة (خ عن انس) بن مالك ورواه مسلم
 أيضاً رضي (عن بيع ضرب الجمل) قال العلقمي معناه عن اجرة ضرابه وهو عصب الفحل
 المذكور في حديث آخر وقد اختلف العلماء في اجارة الفحل وغيره من الدواب للضراب فقال
 الشافعي وأبو حنيفة وأبو ثور وآخرون استجاره لذلك باطل وحرام لا يستحق به عوض ولو أكره
 المستاجر لا يلزمه المسمى من الاجرة ولا اجرة مثل ولا شيء من الاموال قالوا لأنه غرر ومجهول
 وغير مقدور على تسليمه وقال جماعة من الصحابة والتابعين ومالك وآخرون يجوز استجاره
 للضراب مدة معلومة أو لضربات معلومة لأن الحاجة تدعو اليه وهي منفعة مقصودة وجعلوا
 النهي على التنزيه والحث على مكارم الاخلاق كما جازوا عليه ما قرنه به من النهي عن اجارة
 الارض (وعن بيع الماء) قال العلقمي في رواية لا يمنع فضل الماء ليمنع به الكلاء وفي رواية
 لا يباع فضل الماء ليمنع به الكلاء أما النهي عن بيع فضل الماء ليمنع به الكلاء فمعناه ان يكون
 لانسان بئر يملأ كدله بالقلاة وفيها ماء فاضل عن حاجته ويكون هناك كلاء ليس عنده ماء الا هذا
 ولا يمكن اصحاب المواشي رعيه الا اذا حصل لهم السقي من هذه البئر فيحرم عليه منع هذا الماء
 للماشية ويجب بذله لها بلا عوض لانه اذا منع بذله امتنع الناس من رعي الكلاء خوفاً على
 مواشيهم من العطش ويكون بمنعه الماء مانعاً من رعي الكلاء وما قوله لا يباع فضل الماء
 بالقلاة ليمنع به الكلاء فمعناه اذا كان فضل الماء كما ذكرنا وهناك كلاء لا يمكن رعيه الا اذا

تمكنوا من سقي الماشية من هذا فيجب عليه بذل هذا الماء للماشية بلا عوض ويحرم عليه بيعه
 لانه اذا باعه كانه باع الكلا المباح للناس كلهم الذي ليس يملو كالهذا البائع وسبب ذلك ان
 أصحاب الماشية لم يبدلوا الثمن في الماء مجرد ارادة الماء بل ليتوصلوا به الى رعي الكلا
 فقصودهم تحصيل الكلا فصار بيع الماء كانه باع الكلا (والارض لتحرث) قال العلقمي
 معناه منى عن اجارتها للزرع وذهب الجمهور الى صحة اجارتها بالدراهم والشياب وغيرهما
 ويتأولون النهي بتأويلين أحدهما انه منى تنزيهه ليعتادوا اعارتها وارفاق بعضهم به ضا والثاني
 انه محمول على ان يكون للمالكها قطعة معينة من الزرع وحده القائلون بمنع الزراعة على
 اجارتها يجزئ مما يخرج منها (م من عن جابر نهى عن بيع فضل الماء) قال العلقمي هذه
 الرواية تنجولة على التي فيها يمنع به الكلا ويحتمل انها في غيره ويكون منى تنزيه (م ن ه عن
 جابر م عن اياس بن عبيد نهى عن بيع الذهب بالورق) الفضة (دينار) أى غير حاضر
 بالمجلس فيحرم ولا يصح بيع كل شيئين اشتركا في علة الربا بالامع الخلول والتقابض فان اتحد
 الجنس يشترط القائل أيضا (حم ق ن عن البراء بن عازب (و) عن (زيد بن أرقم نهى عن بيع
 الحيوان بالحيوان نسيئة) قال العلقمي قال الدميري قال الخطابي وجه النهي عن بيع
 الحيوان بالحيوان نسيئة عندي ان يكون انما منى عما يكون نسيئة من الطرفين فيكون
 من باب بيع الكالئ بالكالئ وقال النووي وان باع عبدا بعبدين أو بعبدين بعبدين الى اجل
 فذهب الشافعي والجمهور بحوازه وقال أبو حنيفة والكوفيون لا يجوز (حم ه والضياء عن
 معمر) بن جندب قال ت حسن صحيح نهى عن بيع السلاح في الفتنة قال العلقمي
 المراد بالفتنة ما يقع من الحروب بين المسلمين لان في بيعه اذالة اعاقته لمن اشتراه وهذا محله اذا
 اشتبه السال فاما اذا تحقق الباغي فالبيع الطائفة التي في جانب الحق لا بأس به وقال ابن بطال
 انما كره بيع السلاح في الفتنة لانه من باب التعاون على الاثم (ط ب ه ق عن عمران) بن حصين
 واسناده ضعيف نهى عن بيع السفين أى بيع ما تفرقه ثلثة سنتين أو ثلاثا وأربعها مثلا
 لانه مقرر لا يصح (حم م ن ه عن جابر) بن عبد الله نهى عن بيع الثمر حتى يطيب
 يفهمه رواية نهى عن بيع الثمر حتى يمد واصله (حم ق عن جابر) بن عبد الله نهى عن
 بيع الصبرة من القم (التي لا يعلم مكيلها) فلو علم صح وكذا لو قال بملك هذه بمـ هذه كـ لا يكيل
 او مكيله ان خرجت اسوا (بالكيل المسمى من القم) الباعة متعلقة ببيع فهذا هو الثمن والصبرة
 هي الثمن قال العلقمي قال النووي هذا نص يرجح بتجريمه بيع الثمر بالتمر حتى تعلم المعاملة
 قال العلماء لان الجهل بالامثلة في هذا الباب حقيقة المفاضلة لقوله صلى الله عليه وسلم الاسواء
 بمواء ولم يحصل تحقق المساواة مع الجهل ~~بكم~~ المنطقة بالخططة والشعر بالشعر وسائر
 الروب بات اذا بيع بعضها ببعض حكم القم بالقم (حم م ن عن جابر نهى عن بيع الكالئ
 بالكالئ) بالهمز قال العلقمي قال في المصباح أى النسيئة بالنسيئة قال أبو عبيد صوريته ان يسلم
 الرجل الدراهم في طعام الى اجل فاذا حل الاجل يقول المدين ليس عندي طعام ولكن بهي
 اياه الى اجل فلهذه نسيئة انتقلت الى نسيئة فلو قبض الطعام ثم باعه منه أو من غيره لم يكن كالنا
 بكالئ (لـ ه ق عن ابن عمر) بن الخطاب نهى عن بيع جبل الجبل قال العلقمي قال النووي

هي بفتح الحاء والباء في جبل وفي الحيلة قال القاضي رواء بعضهم يباسكان الياء في الاول وهو قوله
 جبل وهو غلط والصواب الفتح قال أهل اللغة الحيلة هنا جمع حابل كظالم وظلمة وقاجر وجفرة
 وكاتب وكتبة قال الاخفش يقال حبلت المرأة فهي حابل والجمع نسوة حيلة وقال ابن الأنباري
 الهاء في الحيلة للمبالغة ووافقه بعضهم واتفق أهل اللغة على ان الحبل يختص بالآدميات
 ويقال في غيرهن الحبل يقال حبلت المرأة ولدا وحبلت بولد وحملت الشاة بسخلة ولا يقال حبلت
 قال أبو عبيد لا يقال لشئ من الحيوان حبل الا ما جاء في هذا الحديث واختلاف العلماء في المراد
 بالههه عن بيع جبل الحيلة فقال جماعة هو البيع بثمن مؤجل الى ان تلد الناقة ويولد لها
 وقد ذكر مسلم في هذا الحديث هذا التفسير عن ابن عمر رضي الله عنهما وبه قال مالك والشافعي
 ومن تابعهم وقال آخرون هو بيع ولد الناقة الحامل في الحال وهذا تفسير أبي عبيد ومعه ابن
 المثني وصاحبه أبي عبيد القاسم بن سلام وآخرين من أهل اللغة وبه قال أحمد بن حنبل وإسحق
 ابن راهويه وهذا أقرب الى اللغة لكن الراوي هو ابن عمر وقد فسره بالتفسير الاول وهو أعرف
 ومذهب الشافعي ومحقق الاصوليين ان تفسير الراوي مقدم اذا لم يخالف الظاهر وهذا البيع
 باطل على التفسيرين أما الاول فلانه بيع بثمن الى أجل مجهول والأجل يأخذ قسطا من الثمن
 وأما الثاني فلانه بيع معدوم ومجهول وغير مملوك للبائع وغير مقدور على تسليمه (حم ق ٤ عن
 ابن عمر) بن الخطاب (نهى عن بيع الثمر) بالثلاثة (يا قمر) بالثلاثة أي بيع الرطب بالقر زاد
 في رواية ورخص في بيع العرايا ان تباع بخمرها قال العاقمي وسواء عند جمهورهم كان الرطب
 والعنب على الشجرة أو كان مقطوعا وقال أبو حنيفة ان كان مقطوعا جاز بيعه بثمنه من اليابس
 (قد عن سهل بن أبي خيثمة) نهى عن بيع الولاء (أي ولاء العتق) (وعن هبته) لانه حق
 كالنسب فلا يجوز نقل النسب وكذا لا يجوز نقله الى غير المعتق واليهي للتحريم في بطلان قال
 العاقمي واجاز بعض السلف نقله ولعلهم لم يبلغهم الحديث (حم ق ٤ عن ابن عمر) نهى
 عن بيع الحصاة قال العلقمي قال النووي فيه تأويلات أحدها ان يقول بعتك هذه الاثواب
 ما وقعت عليه الحصاة التي ارميها أو بعتك من هذه الارض من هنا الى ما انتهت اليه هذه الحصاة
 الثاني ان يقول بعتك بالخيار على انك بالخيار الى ان ارمي هذه الحصاة والثالث ان يجعل الرمي
 بالحصاة يعم فيقول اذا رميت هذا الثوب بالحصاة فهو مبيع منك بكذا (وعن بيع الغرر)
 أي الخطر وهو ما احتمل امرين اقليمهما أو خوفهما أو ما انطوت عن عاقبته قال النووي هذا
 اصل عظيم من اصول كتاب البيع يدخل فيه ما لا يحصى من المسائل كبيع الآبق والمعدوم
 والمجهول وما لا يقدر على تسليمه (حم م ٤ عن أبي هريرة) نهى عن بيع النخل (أي ثمره
 (حق بزهر) أي ينمو فيحمر أو يصفر (وعن السبل) أي يبعه (حق بيض) أي يشتد حبه
 (ويأمن العاهة) أي الافة التي تصيب الزرع فتفسده (م د ت عن ابن عمر) نهى عن بيع
 الثمار حتى تجوز من العاهة بان يظهر صلاحها (طب عن زيد بن ثابت) قال العلقمي يجانبه
 علامة العاهة (نهى عن بيع الثمر بالقر) الاول بالثلاثة والثاني بالثلاثة أي الرطب بالتمر (كلا
 وعن بيع العنب بالزيت كدلا وعن بيع الزرع بالحنطة كدلا عن ابن عمر) بن الخطاب
 قال العاقمي يجانبه علامة العاهة (نهى عن بيع المضطر) الى العقد بنحو اكرامه عليه بغير حق

فانه باطل أما بيع المصادر فيصح لكن يكره الشرع منه (وبيع الغرور وبيع الثمرة قبل ان
تدرك) أي تصلح للاد كل (حم د عن علي) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (نهي عن
بيع العربان) بضم المهمله بضبط المؤلف ويقال العربون بان يدفع للبائع شيئا فان رضى
المبيع فن الثمن والافهبة فيبطل عند الاكثركثر قال العلقمي واجازته أحمد وروى عن ابن
عمر اجازته (حم د ه عن ابن عمرو) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (نهي عن بيع
الشاء باللحم) قال العلقمي فيه انه لا يباع الحيوان ولو ذكرا أو جرادا بلحم ولو من سمك أو جراد
فيستوى فيه الجنس كغنم بلحم غنم وغيره كبقرة بلحم غنم وسواء كان الحيوان ما كولا كما مثله
أو غير ما كولا كما روى عبد كايه طيه حديث الباب وصحح البيهقي اسناده ويؤخذ منه انه لا يباع
الحيوان بشحم وكبد ونحوهما كآية وطحال وقلب وورثة لان ذلك في معنى ما ورد ولا يجادل في دفع
وكان مما يؤكل غالبا كالدسميط وذجاج بخلاف ما اذا ذبح أو لم يؤكل غالبا كاللحم في ذلك سائر
أجزاء الحيوان المأكولة كما تقدم أما بيع بيض الدجاج ونحوه أو اللبن بالحيوان فإنا نزع على الأصح
(لهق عن سمرة) بن جندب (نهي عن بيع اللحم بالحيوان) فيحرم ولا يصح (مالك والشافعي
له عن سعيد بن المسيب عن سلا البراء عن ابن عمر) بأسناد ضعيف (نهي عن بيع المضامين)
قال في النهاية المضامين ما في أصلاب الفحول وهي جمع مضمون (والأقيح) جمع ملقوح وهو
ما في بطن الناقة (وحبل الحبلية) والنهي للتحريم فيحرم ذلك ولا يصح (طب عن ابن عباس)
بأسناد حسن (نهي عن بيع الثمار حتى يثمر) أي يظهر (صلاحيها) ويكفي صلاح بعض ثمر
البستان ان يتحد الجنس والعقد (وتأمن من العاهة) هي الآفة تصيب الزرع أو الثمر
فتفسده (حم عن عائشة) واسناده حسن (نهي عن بيع الطعام حتى يجرى فيه الصاعان)
قال العلقمي وفي حديث جابر عند ابن ماجه صاع البائع وصاع المشتري قال الدميري وهذا
النهي عن بيع المبيع قبل ان يقبضه البائع واختلاف العلماء في ذلك فقال الشافعي لا يصح بيع
المبيع قبل قبضه سواء كان طعاما أو عقارا أو منقولا أو نقدا أو غيره وقال عثمان البتي يجوز في
كل مبيع وقال أبو حنيفة لا يجوز في شيء الا العقار وقال مالك لا يجوز في الطعام ويجوز فيما سواه
ووافقه كثير من وقال آخرون لا يجوز في الطعام ويجوز فيما سواه فاما مذهب عثمان البتي
فحكم المازري والقاضي ولم يحكم الاكثرون بل نقلوا الاجماع على بطلان بيع الطعام قبل
قبضه قالوا وانما الخلاف فيما سواه فهو شاذ متروك (فيكون اصحابه الزيادة وعليه النقصان)
مذهب الشافعي ان زوائد المبيع قبل قبضه للمشتري وهي امانة عند البائع (البراء عن ابي
هريرة) (نهي عن بيع المحفلات) جمع محفلة قال العلقمي قال في النهاية المحفلة الشاة والبقرة
أو الناقة لا يحل لمصاحبها اياها حتى يجتمع لبنها في ضرعها فاذا رآها المشتري حسبها غزيرة اللبن
فزا في غنم ثم يظهر له بعد ذلك نقص لبنها عن ايام تحصيلها سميت محفلة لان اللبن حقل في ضرعها
أي جمع والنهي للتحريم للتدليس والغرور ومذهبنا صحة البيع وثبوت التدليس على الفور اذا علم
بها ولو بعد مدة (البراء عن انس) بن مالك قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (نهي عن بيعتين
في بيعه) قال العلقمي وصور الشافعية بيعتين في بيعه بان يبيعه العبد مثالا على ان يشتري منه
أبضا الثوب مثالا وعلى ان يبيعه الآخر الثوب أو ان يبيعه العبد بالالف نقدا أو بالقبض

قوله وقال آخرون لا يجوز
الحكم كذا في النسخ التي
بايد بنا وهو عين ما قبله
فتأمل اه

نسبته لياخذ بايمهما شاء هو أو البائع والباطلان في ذلك للشرط القاسد في الاوان وللجهل
 بالموضع في الثالث (ت ن عن أبي هريرة) قال ت حسن صحيح (نهي عن تلقى اليسوع) وهو
 أن يتلقى السامة الواردة لمحل يدها قبل وصولها له والنهي للتحرير لكنه يصح مع ثبوت الخيار
 (ت ه عن ابن مسعود) (نهي عن تلقى الجلب) قال العلقمي قال في المصباح جلب الشيء جلبا
 من باب ضرب وقتل والجلب بفتحين فعل بمعنى مقبول وهو ما يجلبه من بلد إلى بلد وهو المعبر
 عنه بتلقى الركبان فيحرم أن يشتري أو يبيع لهم قبل دخولهم البلد وهو مذهب الشافعي ومالك
 والجمهور وقال أبو حنيفة والاوزاعي يجوز أن يضرب بالناس (ه عن ابن عمر) بإسناد حسن
 (نهي عن ثمن الكلب) (نهي عن تحريم) (وعن ثمن السور حم هـ عن جابر) (نهي عن ثمن
 الكلب) (لجاسته والنهي عن اتخاذه) (إلا الكلب المعلم) فإنه يجوز بيعه عند الحنفية للضرورة
 ومنعه الشافعي (حم ن عن جابر) ورجاله ثقات (نهي عن ثمن الكلب إلا كلب الصيد) فإنه
 يحل أخذه عند الحنفية ومنعه الشافعي (ت عن أبي هريرة) وإسناده ضعيف (نهي عن
 ثمن الكلب وثن الدم) فيحرم بيع الدم وأخذ ثمنه (وكسب البغي) أي الزانية أي كسبها بالزنا
 (خ عن أبي حنيفة) بالتصغير (نهي عن ثمن الكلب وثن الخنزير وثن الخمر وعن مهر البغي)
 أي ما أخذ على زناها مع مهرها مجازا (وعن عصب الفحل) قال شيخ الإسلام زكريا الانصاري
 وهو ضرابه أي طروقه ويقال مأثرو عليهم ما في قدر مضاف ليصح النهي أي عن بدل عصب
 الفحل من أبوة ضرابه أو عن ما نهى بذلك وأخذ (طس عن ابن عمرو) بن العاص
 (نهي عن ثمن الكلب ومهر البغي وسوان الكاهن) أي ما يأخذ على كهاتة شبهة بالشيء
 الحلو من حيث أنه يأخذ بالمشقة (ق هـ عن أبي مسعود) البدرى (نهي عن جلد الحدي في
 المساجد) وفي نسخة المسجد فيكره تنزيها أو قيل تحريما احتراماً لله سبحانه قال العلقمي والنهي
 فيه خشية التلوين بما قد يخرج منه من دم أو حدث وكما لا يحدي في المسجد لا يعزرقه أيضا (هـ
 عن ابن عمرو) بن العاص (نهي عن جلود السباع) أن تفرش للسرف أو للخيلاء أو لانه شان
 الجبارة (ل هـ عن والد أبي المليح) بفتح فكسروا آخره طامه ملة عامر بن أسامة (نهي عن
 حلق القفا) لأنه نوع من القزع وهو مكروه تنزيها (الاعند الحنابلة) فلا يكره لضرورة توقف
 الحجم عليه أو كاله (طب عن عمر) (نهي عن خاتم الذهب) أي لبسه في حق الرجال (م عن أبي
 هريرة) (نهي عن خاتم الذهب وعن خاتم الحديد) قال العلقمي قبل أن يكره ذلك لأنه حلية أهل
 النار أي زى الكفار وهم أهل النار والنهي عن الذهب للتحرير وعن الحديد للتنزيه (هـ عن
 ابن عمرو) بن العاص (نهي عن خصاء الخيل والبهائم) عطف عام على خاص (حم عن ابن عمر)
 (نهي عن ذبائح الجن) قال في النهاية كانوا إذا اشتروا دارا أو استخرجوا عيناً أو بنوا بنيانا
 ذبحوا ذبيحة مخافة أن يصيبهم الجن فأضيفت الذبائح إليهم لذلك (هـ عن) أبي شهاب (الزهري)
 مرسل (نهي عن ذبيحة الجوسي وصيد كلبه وطائره) أي نهى تحريم وهذا يدل لما قاله فقهاؤنا
 تحرم ذبائح سائر الكفار عن لا كتاب له كالجوسي والوثني والمراد صيدهم المقتوم من قوله
 تعالى وطعام الذين أوتوا الكتاب منكم فقهومهم أن من لم يكن له كتاب لا تحل ذبيحته (قط
 عن جابر) (نهي عن ذبيحة نصارى العرب) قال المناوي من دخل في ذلك الدين بعد نسخه

وتحريفه أو بعد تحريفه ولم يحتجب المبدل هذا مذهب الشافعي وجوزته الحنفية (حل عن ابن عباس) بأسناد ضعيف (نهي عن ركوب القور) أي الركوب على ظهورها كالتحليل أو على جلودها المأمر (هـ) عن أبي ربحانة (نهي عن سب الاموات) أي المسلمين والنهي للتحريم (ك) عن زيد بن أرقم (نهي عن سلف وبيع) كبعثك ذاب الف على أن تقرضني ألفا (وشرطين في بيع) كبعثك نقدًا بدينار ونسيئة بدينارين (وبيع ما ليس عندك) يريد العين لا الصفة (وربيع ما لم يضمن) بأن يبيعه ما اشتراه ولم يقبضه (طب عن حكيم بن حزام) بفتح المهملة والزاي وأسناد حسن (نهي عن شريطة الشيطان) قال العلقمي قال في النهاية هي الذبيحة التي لا تقطع أوداجها ويستقصى ذبحها وهو من شرط الطحام وكان أهل الجاهلية يقطعون بعض حلقها ويتركونها حتى تموت وانما أضافها للشيطان لأنه هو الذي جعلهم على ذلك وحسن الفعل لهم وسوله (د) عن ابن عباس وأبي هريرة (نهي عن صبر الروح) سيأتي معناه في النهي عن قتل الصبر (وخصاء البهائم) التي لا ينشأ عن خصيها طيب لحما (هـ) عن ابن عباس (نهي عن صوم ستة أيام من السنة ثلاثة أيام التشريق ويوم الفطر ويوم الاضحي ويوم الجمعة مختصة من الأيام) أي حال كون يوم الجمعة مفردا عن غيره والنهي في الجمعة للتنزيه وفيما قبله للتحريم (الطيباسي عن أنس) وأسناده ضعيف (نهي عن صوم يوم عرفة بعرفة) قال المناوي لأنه يوم عبد لاهل عرفة فيكره صومه لذلك وليتقوى على الاجتهاد في العبادة (حم) دهك عن أبي هريرة (نهي عن صوم يوم الفطر) يوم (النحر) فيحرم صومهما ولا ينقض (ق) عن عمر بن الخطاب (وعن أبي سعيد الخدري) (نهي عن صيام يوم قبل رمضان) ليتقوى بالفطر له فيدخله بقوة ونشاط (والاضحي والفطر وأيام التشريق) ولا يصح صومها وبه قال الشافعي وأبو حنيفة وقال مالك والأوزاعي وأصحابنا والشافعي في أحد قوليه يجوز صيامها للامتنع إذا لم يجد الهدى ولا يجوز لغيره (هـ) عن أبي هريرة (نهي عن صيام رجب كله) قال المناوي أخذ به الحنابلة فقالوا يكره أفرادها بالصوم وهو من تفردهم (هـ) طب هب عن ابن عباس) وأسناده ضعيف (نهي عن صيام يوم الجمعة) قال العلقمي ذهب الجمهور إلى أن النهي فيه للتنزيه وعن مالك وأبي حنيفة لا يكره واختلف في سبب النهي عن أفراد يوم الجمعة بالصوم قال شيخنا فقيلا لأنه عيد والعيد لا يصام وقيل لأنه لا يضاعف عن العبادة التي تقع فيه من الصلاة والدعاء والذكر وقيل خشية المبالغة في تعظيمه لا يلائم مقتضى كفايتهن اليهود بالسبت وقيل خوف اعتقاد وجوبه وأقواها عندى الثالث وقوى ابن حجر الأول لحديث الحاكم يوم الجمعة يوم عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله أو بعده زاد ابن حجر وروى ابن أبي شيبة بأسناد حسن عن علي قال من كان منكم متطوعا من الشهر فليصم يوم الخميس ولا يصم يوم الجمعة فإنه يوم طعام وشراب اه فان ضم اليه غيره لم يكره قال المناوي لأن فضيلة المصوم جارية لما فاته بسبب الضعف (حم) هـ ق عن جابر (نهي عن صيام يوم السبت) وفي رواية لا تصوموا يوم السبت الا فيما اقتضى عليكم رواه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه على شرط الشيخين ولأن اليهود تعظم يوم السبت والنصارى يوم الاحد والمراد أفرادها بالصوم والنهي فيه للتنزيه (ن) والضياء عن بشر المازني (نهي عن ضرب الدف) قال المناوي لغير حادث سرور كمنكاح وقال العلقمي هو حديث

ضعيف ويكفي في رده قوله عليه الصلاة والسلام فصل ما بين الحلال والحرام الضرب بالدف
وحديث انه صلى الله عليه وسلم لما رجع الى المدينة من بعض مغازيه جاءته جارية سوداء فقالت
يا رسول الله اني نذرت ان ردك الله سالما ان أضرب بين يديك بالدف وأنفني فقال لها ان كنت
نذرت فأوفي بنذرك رواه ما ابن حبان وغيره وصححه (ولعب الصبي) العربي بفتح المهملة
وسكون النون فجيم ما يتخذ من صفرو ويضرب أحدهما بالآخر والجمي وهو ذو الاوتار وكلاهما
حرام (وضرب الزمارة) أي المزمار العراقي وهو الذي يضرب به مع الاوتار والبراع وهو السبابة
وكلاهما حرام وقال الشافعية كل المزامير حرام الا النقيير (خط عن علي) واسناده ضعيف
(نهي عن طعام المتبارين ان يؤكل) قال العاقمي قال شيخنا قال البيهقي يعني المتباهين
بالضيافة فخرا ورياء وقال الخطابي هو ما المتعارضان يفعل كل واحد منهما مما مثل فعل صاحبه
ليرى أي ما يغلب صاحبه وانما كره ذلك لما فيه من الرياء والمباهاة (دك عن ابن عباس
نهي عن عصب الفعل) تقدم معناه (حم خ ٣ عن ابن عمر) نهى عن عصب الفعل وقصير
الطحان) كأن يقول استأجرتك لطحن هذه الخنطة بقصير مثلاً من دبقها والقصير ميكال معروف
وسواء كان ذلك مع غيره أم لا (ع قط عن أبي سعيد الخدري) قال العاقمي بجوابه علامة الحسن
(نهي عن عشر) بالنوين (الوشر) بجهة وراء وهو معالجة الاسنان بما يحددها ويرتق
اطرافها فيجزم لها فيه من تغيير خلق الله (والوشم) أي النقش وهو غرز الابرة بجملده ثم يذرع عليه
بما يخضره أو يسوده (وانتف) للشيب فيكره أول الشعر عند المصيبة فيحرم (ومكامة الرجل
الرجل) بالعين المهملة أي مضاجعته (بغير شعار) أي حاجز بينهما فيحرم (ومكامة الرجل
المرأة) أي مضاجعتهما (بغير شعار) كذلك اما فعل ذلك بالليل فحائز (وان يجعل الرجل في
أسفل ثيابه حريرا مثل الاعاجم) أي ان يلبس الرجل ثوب حريرا تحت ثيابه كلها التي نعومته
البدن وهذا التنفير لاجل قوله مثل الاعاجم والا فالحرير حرام على الرجال مطلقا الا اضرورة
(وان يجعل الرجل على منكبيه حريرا مثل الاعاجم) يتصب مثل (وعن النهي) بالضم والقصر
جمع النهي (وركوب العمور) قال العلقمي أي جلودها وهي السباع المعروفة (ولبس الخاتم
الذي سلطان) حاجته الى الختم به وفي معناه من يحتاج للختم به وقد دلت احاديث صحيحة على
حل لبسه لكل أحد قال العلقمي قال الحافظ ابن حجر في أسانيد رجال منهم فلم يصح وقال
المنائوي والشيخ حديث حسن فالجواب ان الاحاديث الدالة على الجواز أصح (حم د ن عن
أبي ریحانة) واسمه شمعون بشين مجبة وعين مهملة (نهي عن فتح القرة) ليقتش ما فيها من
السوس (وقشر الرطبة) بفتح القاف ان تزال قشرتها لتؤكل (عبدان وابوموسى) المدني
كلاهما في الصحابة (عن اسحق) نهى عن قتل النساء والصبيان قال العلقمي قال المنوي
أجمع العلماء على العمل بهذا الحديث وقهر يجهل قتل النساء والصبيان اذا لم يقاتلوا فان قاتلوا
قال جماعة العلماء يقتلون وأما شيوخ الكفار فان كان فيهم رأى قتلوا ولا تقوا وفي الرهبان
خلاف وقال مالك وأبو حنيفة لا يقتلون والاصح من مذهب الشافعي قتلهم وسببه كما في مسلم
عن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض تلك المغازي فنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن قتل النساء والصبيان (ق عن ابن عمر) نهى عن قتل الصبر) وهو ان يمسك الحصى ثم يرمى

قوله ومكامة الرجل الخ
كذا في نسخ الشرح وفي
نسخة المتن والمنائوي
ومكامة المرأة فليجوز
الرواية ٥١

بشيء حتى يموت وكل من قتل في غيره مكره وغير حرب ولا خطا فإنه مقتول صبرا (د عن أبي أيوب)
قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (نهى عن قتل أربع من الدواب الخلة) بالجرو والرفع وكذا
ما عطف عليه قال العلقمي قال الخطابي إنما أراد من النمل نوعا خاصا وهو البكار وذوات الأرجل
الطوال لأنها قليلة الأذى والضرر وكذا قاله البغوي وأما الصغير المسمى بالذرق فقد صرح
بعض أصحابنا بجواز قتله وكره مالك قتل النمل إلا أن يضرب ولا يقدر على دفعه إلا بالقتل وقال
النووي لا يجوز إلا حرق بالنار للحيوان ولا قتل النمل (والخلة) لما فيها من المنافع الكثيرة
فيخرج من أعين العسل والشمع فأحدهم ماضيا والآخر شفا (والهدهد) النهى عن قتله
لتصريح كل له ولا منفعة في قتله وكل ما نهى عن قتله من الحيوانات ولم يكن ذلك لحرمته ولا
لضرره كان النهى لتحريم أكله كما في الصرد (والصرد) قال العلقمي بضم الصاد المهملة
وفتح الراء طائر فوق العصفور ضخيم الرأس والمنقار منه أبيض ونصفه أسود وقيل يؤكل لأن
الشافعي أوجب فيه الجزاء على المحرم إذا قتله وبه قال مالك وقال أبو بكر بن العربي نهى عن
قتله لأن العرب كانت تشام به وبصوته قال المناوي والأصح عند الشافعية حرمة (حمده)
عن ابن عباس (واسناده حسن) (نهى عن قتل الضفدع) قال المناوي بكسر الضاد والدال
وقتها غير جيد (الدواء) أي لا حرمة بل لذاتها ونقرة الطبع عنها قال العلقمي وسببه كما في أبي
داود عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي أن طيبيا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ضفدع يجعلها في
دواء فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن قتلها لأنها تسبح وقد روى البيهقي من حديث عبد الله بن
عمر بن العاص موقوفا لا تقتلوا الضفادع فإن نعتها تسبح ولا تقتلوا الخفاش فإنه لما خرب
بيت المقدس قال يارب ساطني على البحر حتى أغرقهم (حمده) عن عبد الرحمن بن عثمان
التيمي (واسناده قوي) (نهى عن قتل الصرد) قال المناوي طائر فوق العصفور يقع ضخيم
الرأس (والضفدع والخلة والهدهد عن أبي هريرة) بأسناده ضعيف (نهى عن قتل
الخطاطيف) قال العلقمي الخطاف بضم الخاء وتشديد الطاء يسمى زوار الهند ويعرف الآن
بعصفور الجنة لأنه زهد ما في أيدي الناس من الأقوات فيحرم أكله لأنه (حق عن
عبد الرحمن بن معاوية المرادي مرسل) (واسناده ضعيف) (نهى عن قتل كل ذي روح إلا أن
يؤذى) كالقواسق الخمس (طب عن ابن عباس) بأسناده ضعيف (نهى عن فسيحة الضرار)
بكسر المعجمة قال الشيخ أي القسيحة التي يحصل بها الضرر كقسيحة حمام صغير ونحوه مما يعطل نفسه
بالقسيحة (حق عن نصير مولى معاوية مرسل) (نهى عن كسب الاماء) قال المناوي أي أجرة البغايا
كانوا في الجاهلية يأمر ونهن بالزناو يأخذون أجورهن (تخذ عن أبي هريرة) (نهى عن كسب
الاماء حتى يعلم من أين هو) قال المناوي وفي رواية حتى يعرف وجهه لأنهن إذا كان عليهن
ضرائب لم يؤمن أن يكون فيهن فجور والنهي للتنزيه خوفا من الوقوع في الحرام (دع عن
رافع بن خديج) (نهى عن كسب الحمام) تنزيها لا تحريمًا لأنه صلى الله عليه وسلم احتجهم
وأعطى الحمام أجرة قال العلقمي والله أعلم لأنه عمل على ثواب غير معلوم قبل العمل فأبى
الإجارة المجهولة من ناحية الماعى أن لا تطيب بعده نفس أحدهم ما بالعوض ومن ههنا كان
جماعة من العلماء الصالحين يرضون الحمامين بأكثر من المتعارف عندهم (ه عن أبي مسعود

﴿نهى عن كل مسكر ومفتر﴾ بالقاء والمثناة الفوقية ومن جعله بالقاف والمثناة التحتيّة فقد ضعف
 أى كل شراب يورث القتور أى ضعف الحفون والخدر في الأطراف كالخشيش المعروف قال
 العلقمى وحكى أن رجلا من الهيم قدم القاهرة وطلب دليلا على تحريم الخشيش فوجد ذلك
 مجلس حضره علماء العصر فاستدل الحافظ زين الدين العراقي بهذا الحديث فأعجب الحاضرين
 (حم د عن أم سلمة) بإسناد صحيح ﴿نهى عن لبستين﴾ قال العلقمى قال في النهاية هي بكسر
 اللام الهمزة والحالة وروى بالضم على المصدر والاول أوجه (المشهورة في حسناتها والمشهورة في
 قبحها) ما لم يقصد بذلك هضم نفسه (طب عن ابن عمر) بإسناد ضعيف ﴿نهى عن ابن الجلالة﴾
 قال العلقمى والنهى للتنزيه عند الشافعى (دك عن ابن عباس) ﴿نهى عن لقطة الحاج﴾ أى عن
 أخذ لقطة في الحرم فلقطته يحرم أخذها للثلاث قال العلقمى وأما التقاطها بالحق فقط فلا يمنع
 منه وقد أضح هذا صلى الله عليه وسلم في قوله في الحديث لا تحل لقطتها أى مكة
 اللمشد والمشد هو المعروف ومعنى الحديث لا تحل لقطتها لمن يريد أن يعرفها سنة ثم يملكها
 وبهذا قال الشافعى وعبد الرحمن بن مهدي وأبو عبيد وغيرهم وقال مالك يجوز تملكها بعد
 معرفتها سنة كما في سائر البلاد وبه قال بعض أصحاب الشافعى ويؤولون الحديث تأويلات
 ضعيفة (حم م د عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي) ﴿نهى عن محاش النساء﴾ بحاشية وشين
 معجمة ويقال بحاشية أى عن أيمانهن في إبدارهن والنهى للتحريم (طس ن عن جابر) ورجاله ثقات
 ﴿نهى عن تنف الشيب﴾ قال المناوى من نحو لحية أو رأس وقيل يحرم لأنه نور ووفار (تن ه
 عن ابن عمرو) وحسنه الترمذى ﴿نهى عن نقرة الغراب﴾ أى تحفيف السجود بقدر وضع
 الغراب منقاره لا كل (واقتراش السبع) ببسط ذراعيه في سجوده ولا يرفعهما عن الأرض
 (وان يوطن الرجل المكان في المسجد) أى يألف محلا فيه يلزم الصلاة فيه لا يصلى فيه غيره (كما
 يوطن البعير) أى كالبعير لا يلاوى من عطشه إلا بركه (حم د ن ه عن عبد الرحمن بن شبل
 ﴿نهى أن يقبأه الناس في المساجد﴾ قال المناوى أى يتقاعزوا به بأن يقول رجل مسجدي
 أحسن فيقول آخر بل مسجدي والمراد البهاة في انشائها وعمارتهما وزخرفتهما (حب عن أنس)
 ابن مالك ﴿نهى أن يشرب الرجل﴾ أى الإنسان (قائما) فيكره تنزيها وشرب المصطفى قائما
 كان لسان الجواز (م د ت عن أنس) بن مالك ﴿نهى أن يتزفر الرجل﴾ أى يصبغ ثوبه
 بزعفران أو يطلخ به لأنه شأن النساء فيحرم قال العلقمى قال ابن رسلان قال البيهقي في معرفة
 السنن نهى الشافعى الرجل عن المزفر وأباح له المعصفر قال الشافعى وأما رخصت في المعصفر
 لأنى لم أجده أحد يحكى عن النبي صلى الله عليه وسلم النهى عنه الأعلى ما قال على رضى الله عنه
 نهى ولا أقول نهى قال البيهقي وقد جاءت أحاديث تدل على النهى على العموم وقال شيخنا
 وقول الشافعى يحرم على الرجل المزفر دون المعصفر قال البيهقي فيه أن الصواب تحريم المعصفر
 أيضا عليه لا أخبار الصحة التي لو بلغت الشافعى أقوالها وقد أوصانا بالعمل بالحديث الصحيح
 (ق ٣ عن أنس) بن مالك ﴿نهى أن تصبر البهائم﴾ أى أن تمسك ثم يرمى إليها حتى تموت فيحرم
 (ف د ن ه عن أنس) ﴿نهى أن يمشی الرجل بين البعيرين يقرودهما﴾ قال الشيخ النهى فيه لعدم
 أمن الأذى فيكره تنزيها (ل عن أنس) بإسناد صحيح ﴿نهى أن يصلى على الجنائز بين القبور﴾

فانهم اصلا شرعية والصلاة في المقبرة مكروهة تنزيها (طس عن أنس) واسناده حسن (نهي) ان يتعل الرجل قائما
 قال ابن رسلان الظاهر ان هذا امر ارشاد لان لبسها قاعدا أسهل له وأمكن وربما كان القيام
 سببا لانقلابه وسقوطه فأمر بالعودة والاستعانة باليد فيه لئلا من من غائلته ويحتمل أن يخص
 هذا النهي بما في لبسه قائما تعب كالتاسومة التي يحتاج لبسها الى وضع سيرها في اصبع
 الرجل والوطاء الذي له ساق كالخف وما في معناه وأما لبس القبقاب والسر موجهة والوطاء الذي
 لبس له ساق فلا يدخل في هذا النهي لسهولة لبسه وسرعته ولا تعب والاخذ به عموم الحديث على
 ظاهره أحوط لا إطلاق الحديث (ت والضمياء عن أنس) (نهي) ان يبال في الماء الراكد (أى
 الساكن ولو كثيرا ما لم يستجر الكثير والنهي للتنزيه وفي القليل أشد تنجيجه بل قيل يحرم (م)
 ن. عن جابر (نهي) ان يبال في الماء البطاري) النهي للتنزيه فيكره في القليل منه دون الكثير
 (طس عن جابر) واسناده جيد (نهي) ان يسمى كاب أو كلب (الظاهر انه منصوب ورده بلا
 ألف على طريقة المتقدمين المحدثين كما تقدم (طس عن بريدة) واسناده ضعيف (نهي) ان
 يصلي الرجل في الخاف بكسر اللام هو كل ثوب يغطي به والجاء الخاف مثل كتاب وكتب
 (لا يتوشع به) قال العلقمي قال ابن رسلان حكى ابن عبد البر عن الاخفش ان التوشع هو أن
 يأخذ طرف الثوب الايسر من تحت يده اليسرى فيلقه على منكبه الايمن ويلقى طرف الثوب
 الايمن من تحت يده اليمنى على منكبه الايسر قال وهذا التوشع الذي جاء عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه صلى في الثوب الواحد متوشعا به (ونهي) ان يصلي الرجل في سراويل واپس عليه رداء
 لان السراويل بمفرده يصف الأعضاء ولا يتجافى عن الجسد وهذا قال أصحابنا ان لم يكن له قميص
 وأراد الاقتصار على الثوب فالرداء أولى لانه يمكنه أن يستتر به العورة ويبقى منه ما يطرحه على
 الكتف فان لم يكن فالازار أولى من السراويل لان الازار لا يتجافى عنه ولا يصف الأعضاء (دك
 عن بريدة) واسناده ضعيف (نهي) ان يقعد الرجل) يعني الانسان (بين الظل والشمس) لانه
 ظلم للبدن حيث قاضل بين ابعاضه فيكره (ك عن أبي هريرة د عن بريدة) واسناده صحيح
 (نهي) ان يتعاطى السيف مساولا فيكره تنزيها مناوئته كذلك لانه قد يخطى في تناوله فيجرح
 شيئا من يده أو يسقط على أحد فيؤذي (حم ت دك عن جابر) واسناده صحيح (نهي) ان
 يستنحي بيعة أو عظم) وفي رواية مسلم ان يستنحي برجميع أو عظم به بالبعرة على جنس النجس
 أو بالعظم على كل مطعوم فأدمنع الاستنجاء بكل نجس ومطعوم خلا فلا يبي حنيفة (حم م د
 عن جابر) (نهي) ان يقعد على القبر) أي يجلس عليه فيكره لانه استهانة بالميت وأما الجلوس في
 قبر مسلم لان يجلس أحدكم على جرة فتحرق ثيابه حتى يتخلص الى جملته خيره من ان يجلس على
 قبر ففسر في رواية أبي هريرة بالجلوس للبول أو الغائط (وان يقصص) بقاف وصادين مهملتين أى
 يقصص كما في رواية فيكره لانه نوع زينة فلا يليق بمن صار الى البلاء (أو يني عليه) كذلك بان
 يحرم في مسئلة (حم م ن د عن جابر) (نهي) ان يطرق الرجل اهله) بضم الزاء من الطروق وهو
 المجيء (لبلا) فقولنا لبلا كما فيكره لانه قد يجرم على قبيح فيكون سببا لبغضها وطلاقها
 (ق عن جابر) (نهي) ان يقتل شيئا من الدواب صبرا) كما مر (حم م ه عن جابر) (نهي) ان يكتب

على القبر شيئا قال المناوي فتكره الكتابة عليه ولو اسم صاحبه في لوح أو غيره عند الثلاثة وقال
 أبو حنيفة لا تكبره اهـ وقال شيخ الاسلام زكريا الانصاري في شرح البهجة وفي كراهة كتابة
 اسم الميت تطربيل قال الرزكشي لا وجه لكرهه كتابة اسم الميت وتاريخ وفاته (هـ) عن جابر
 باسناد صحيح (نهى ان يضع الرجل إحدى رجله على الأخرى وهو مستلق على ظهره) تحريما
 أن لم يأمن كشف عورته والاقتزيمها وفعله لذلك لبيان الجواز (حم عن أبي سعيد) قال
 العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهى ان يدخل الماء) نحو غسل (الاجترار) أي بشيئ يستر
 عورته فتندب المحافظة على الستر (كـ عن جابر) باسناد صحيح (نهى ان يمس الرجل ذكره
 بيمنه) فيكره تنزيها لا تحريم ما وفيه شمول للحاجة البول وغيرها (وان يمشي في نعل واحدة)
 أو خف واحد فيكره كذلك (وان يشقل الصماء وان يحتمى بثوب ليس على فرجه منه شيء)
 فيكره لانه اذا احتبى كذلك رجلا بدو عورته (ن عن جابر) بن عبد الله قال العلقمي بجانبه
 علامة الصحة (نهى ان يقوم الامام فوق شيئا) أي عال كدكة (والناس) أي المأمون (خالقه)
 أسفل منه فيكره ارتفاع الامام على المتقدمين بلا حاجة (ثـ كـ عن سديقة) واسناده حسن
 (نهى ان يقام الرجل من مقعده) بفتح الميم محل قعوده (ويجلس فيه آخر) فمن سبق الى مباح
 من نحو مسجد يوم الجمعة أو غيره الصلاة أو غيرها يحرم اقامته منه (خ عن ابن عمر) بن الخطاب
 (نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو) أي الكفار قال العلقمي زاد ابن ماجه مخافة ان
 يناله العدو وفي مسلم فاني لا آمن أن يناله العدو والمراد بالقرآن المصحف لا القرآن نفسه والمراد
 بالمصحف ما كتب فيه القرآن كله أو بعضه مقبزا لا في ضمن كلام آخر فلا ينافيه ما كتبه صلى الله
 عليه وسلم في كتابه الى هرقل من قوله يا أهل الكتاب الآية وفي مسند اسحق بن راهويه كره
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو ومخافة ان يناله العدو والنهي
 يقتضي الكراهة لانه لا ينفك عن كراهة التنزيه والتحريم قال ابن عبد البر أجمع الفقهاء أن
 لا يسافر بالمصحف في السرايا والعسكر الصغار الخوفا عليه واختلقوا في الكبير المأمون عليه
 فزع مالك مطلقا وفصل أبو حنيفة وأدار الشافعية الكراهة مع الخوف وجودا وعدمه وبه قال
 بهض المالكية (قـ دـ هـ عن ابن عمر) نهى ان يستقبل (فاضي الحاجة) (القبليتين) الكعبة
 وبيت المقدس (بيول أو غائط) قال المناوي يحرم بما بالنسبة للكعبة بشرطه وتنزيها بالنسبة
 لبيت المقدس قال العلقمي قال أبو اسحق المروزي وأبو علي بن أبي هريرة انما نهى عن استقباله
 أي بيت المقدس حين كان قبله ثم عن الكعبة حين صارت قبله فجمعهم الراوي ظنا منه ان
 النهي مستمر وقال الامام أحمد بن حنبل هو منسوخ بحديث ابن عمر ونقل الماوردي عن بهض
 المتكلمين ان المراد بالنهي أهل المدينة فقط لانهم اذا استقبلوا بيت المقدس استقبلوا الكعبة
 فكان منهم لاستدبار الكعبة لاجل حزمة استقبال بيت المقدس (حم دـ هـ عن معقل) بفتح
 الميم وسكون المهملة (الاسدي) قال المناوي بفتح السين وقيل بالزاي واسناده حسن (نهى
 ان يتغلى) قال العلقمي المراد بالخلاء هنا قضاء الحاجة (الزجل) يعني الانسان (تحت شجرة
 مفرقة) أي شأنها ان تثمر فيكره تنزيها (ونهى ان يتغلى على ضفة نهر جار) قال المناوي بضاد موحدة
 جانبها تفتح فتجمع على ضفات مثل جنة وحنات وتكسر فتجمع على ضفف مثل عدة وعدد (عد

عن ابن عمر) باسناد ضعيف (نهى ان يبال في الحجر) قال العلقمي هو بضم الجيم وسكون الحاء
المهملة النقب والنقب بفتح المثناة أفصح من ضمها وهو ما استندارومثله السرب بفتح السين
والرأما استطال ويقال له الشق الحافا له بالنقب والنهي فيه الكراهة قيل لقتادة أحذروا
الحديث لم يكره في الحجر فقال كان يقال انه ما كان الجفن (دك عن عبد الله بن سرجس)
باسناد صحيح (نهى ان يبال في قبلة المسجد) فيحرم ذلك وكذا يحرم في بقاعه لكن القبلة أشد
(دق مراسيله عن ابي جعفر مرسل) بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاي واسمه لاحق
(نهى ان يبال بابواب المساجد دق مراسيله عن مكحول مرسل) وهو الشامي (نهى
ان يستنجي احد بعظم او روث او حمة) بضم المهملة وفتح الميم قال الخطابي هو القموم وما
احترق من الخشب والعظام ونحوها (دق طهق عن ابن مسعود) واسناده صحيح (نهى ان
يسول الرجل) يعني الانسان (في مستحمة) المحل الذي يغتسل فيه فيكره اذا لم يكن له مسلك
او كان صلبا لانه يجلب الوسواس (ت عن عبد الله بن مفضل) واسناده حسن (نهى ان يجلس
الرجل) يعني الانسان (في الصلاة وهو معقد على يده اليسرى وقال انها صلاة اليهود) فيكره لانا
امرنا بمخالفتهم (لثق عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح (نهى ان يقرن بين الحج
والعمرة) قال العلقمي في أبي داود عن أبي أن معاوية بن أبي سفيان قال لاصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كذا وكذا وركوب جلود النور
قالوا نعم قال فتعلمون انه نهى ان يقرن بين الحج والعمرة فقالوا ما هذا فلا فقال اما انهم امنعت
ولكنكم لم تسميتم وفيه ان الحائكم اذا حضر عنده شهود في قضية فشهد بعضهم ولم يشهد غيره أن
ترك شهادته لا يقدح في شهادة الشاهد ورواه البيهقي عن معاوية بلفظ ان النبي صلى الله عليه
وسلم نهى ان يقرن فذكره قال النووي اسناده جيد ويشبهه أن يكون النهى للتعزية أو للإرشاد لما
في القرآن من النقص المجبور بدم (د عن معاوية) رضى الله عنه (نهى ان يقد السرب بين
اصبعين) قال العلقمي زاد الطبراني ويقول ان في ذلك عيب القلع وتغر زيده وقال في
النهاية ان يقطع ويشق اسلانا عقر الحديد بدم وهو شبهه بنبيه ان يتعاطى السيف مسلولا والقدر
القطع طولا كاشق (دك عن حمزة) قال له صحيح (نهى ان يضحي بعضباء الاذن والقرن)
قال العلقمي العضباء بعين مهملة وضاد موحدة اي المقطوعة الاذن والمكسورة القرن
قال في النهاية واستعمال العضب في القرن أكثر منه في الاذن (حم دك عن علي) رضى الله
عنه باسناد صحيح (نهى ان تكسر سكة المسلمين) أي الدراهم والدنانير المضروبة (الجائرة
بينهم) لما فيه من اضاعة المال قال العلقمي وقيل كانت المعاملة بها في صدور الاسلام عيدا
لاوزنا وكان بعضهم يقص اطرافها فنوا عنه (الامن بأس) أي أمر يقضي كسرها كرداءهم فلا
نهي (حم دك عن عبد الله المزني) واسناده ضعيف (نهى ان يحجم) بنون مضمومة أوله يحفظ
المؤلف (النوى طنجنا) أي يبالغ في نضجه حتى يتفتت وتفسد قوته التي يصلح معها اللغيم قال الشيخ
وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى مطبوخ عجوة زيد عليه بالنار حتى كاد أن ينطبخ النوى
فذكر ما يدل على ذلك (د عن ام سلمة) باسناد صحيح (نهى ان يتنفس في الاناء) عند الشرب
(أو يتنفس فيه) لان التنفس فيه يتن الاناء فيعاف فيكره تنزيها (حم دك عن ابن عباس)

واسناده حسن ﴿نهى أن يمسح الرجل يده بثوب من لم يكسه﴾ بضم السين المهملة وكسرهما
 والمراد أنه لا يمسح يده إلا بثوب من له عليه فضل ونعمة من تحوز وجدة وكذا تليذ يعتد بركنه
 وبود مسحه ليتبركاً ناريداً وهذا إذا علم ذلك منه وتحقق أو غلب على ظنه فإن شك في ذلك فلا
 كافي الاكل من طعام الصديق أو ركوب دابته من غير إذنه ويحتمل أن يكون هذا النهي
 مخصوصاً بمن لم يأذن له إمام من اذن له في المسح في منديل الذفر فخا تزوان لم يكن له عليه فضل قال
 المناوي أراد أن لا يستدل أحد من المؤمنين وإن كان فقيراً (حم د عن أبي بكرة) قال العلقمي
 بجانبه علامة الحسن ﴿نهى أن يسمى أربعة أسماء﴾ بنصب أربعة على أنه مفعول ثان أو ينزع
 الخافض والمفعول الأول ضمير واقع على المولود أو الشخص (أفح ويسار ونافعاً ورباحاً)
 فيكره تنزيه إلا أنه قد يقال أفح هنا فيقال لا في تطير وكذا البقية (ت ه عن سمرة) باسناد حسن
 ﴿نهى أن تحلق المرأة رأسها﴾ فيكره ذلك لأنه مثله في حقها وقبل يحرم فإن كان لمصيبة حرم
 قولاً واحداً (ت ن عن علي) ﴿نهى أن يتخذ شي فيه الروح غرضاً﴾ بفتح الغين المهملة والراء
 والاضاد المجهمة ما يتصب ليرى إليه فيحرم لأنه تعذيب لخلق الله (حم ت ن عن ابن عباس)
 واسناده صحيح ﴿نهى أن يجمع أحد بين اسمه﴾ أي النبي صلى الله عليه وسلم (وكنيته) أبي
 القاسم فيحرم حتى بعد زمنه عند الشافعي (ت عن أبي هريرة) باسناد صحيح ﴿نهى أن ينام
 الرجل على سطح ليس بمحجور عليه﴾ أي ليس به حائز يمنع من سقوط النائم فيكره (ت عن جابر)
 ﴿نهى أن يستوفز الرجل في صلاته﴾ أي أن يقعد فيها منتصباً غير مطمئن فيكره تنزيهاً
 (ك عن سمرة) بن جندب ﴿نهى أن يكون الإمام مؤذناً﴾ قال المناوي أي أن يجمع بين
 وظيفتين إمامة وأذان في محل واحد فيكره وبه أخذ بعضهم لكن الجمهور على عدم الكراهة
 (هق عن جابر) واسناده ضعيف ﴿نهى أن يمشي الرجل بين المرأةين﴾ ولو محرمين فيكره
 لئلا يساء به الظن قال العلقمي ويحتمل أن يدخل في النهي أن يمشي إحدى المرأةين إمامه
 والآخرى وراءه ويكون الرجل بينهما وفي معنى النهي أن يجلس الرجل بين امرأتين في المسجد
 أو على قارعة الطريق أو نحو ذلك لوجود معنى النهي (دك عن ابن عمر) ﴿نهى أن يقيم عن
 الطعام حتى يرفع﴾ قال المناوي هذا في غير مأثمة أعدت لجلوس قوم بعد قوم (ه عن عائشة)
 قال العلقمي بجانبه علامة الحسن لكن قال الدميري هو منقطع لأن في سنده مكحولاً عن
 عائشة ومكحول لم يلق عائشة ﴿نهى أن يصلي الرجل ورأسه معقوص﴾ قال العلقمي في
 حديث ابن عباس الذي يصلي ورأسه معقوص كالذي يصلي وهو مكتوف أراد أنه إذا كان
 شعره منشوراً سقط على الأرض عند السجود فيعطى صاحبه ثوب السجود به وإذا كان
 معقوصاً صار في معنى من لم يسجد وشبهه بالمكتوف وهو المشدود لئلا يدين لأنهم لا يقران
 على الأرض في السجود اه والنهي للتنزيه (ط ب عن أم سلمة) واسناده صحيح ﴿نهى أن يصلي
 الرجل﴾ أي الإنسان (وهو حاقن) قال العلقمي وفي رواية وهو حقن حتى يتخفف والحقن
 والحقن سواء وهو الذي حبين بوله كالحاقب بالوحدة لا فائظ فيكره أن لم ينض الوقت فإن ضاق
 وجبت الصلاة به ما لم يتضرر فإن تضرر بدأ بتفريغ نفسه وإن خرج الوقت (ه عن أبي امامة)
 واسناده حسن ﴿نهى أن يصلي خلف المتحدث والنائم﴾ أي أن يصلي شخص وواحد منهما

بين يديه لان المحدث يلهمي بحديثه والتائم قديده ومنه ما يلهمي (هـ عن ابن عباس) قال العلقمي
 بجانبه علامة الحسن (نهى ان يبول الرجل) ومثله الاثني والخنثي (قائماً) فيكره تنزيها (هـ)
 عن جابر (نهى ان تتبع جنازة مع هارانة) بنون مشددة أى امرأة صائجة قال العلقمي قال
 الدميري الرنة الصوت يقال رنت المرأة ثرن ريندا وارنت ايضا صاحت والرنين الصياح الشديد
 والصوت الحزين عند الغناء والبكاء قاله ابن سيده وغيره ويقع في بعض النسخ راية بالياء وهو
 تصحيف (هـ عن ابن عمر) نهى ان يقع في الشراب وان يشرب من ثلة القدرح واذنه) لما مر
 (طب عن سهل بن سعد) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهى ان يمشي الرجل) أو المرأة
 (في نعل واحدة أو خف واحدة) فيكره تنزيها لما مر (حم عن ابى سعيد) واسناد حسن
 (نهى ان تكلم النساء) غير المحارم (الاباذن ازواجهن) لانه مظنة الوقوع في الفاحشة
 بتسويل الشيطان اما باذن فيجوز حيث لا خلوة (طب عن ابن عمر) باسناد حسن (نهى ان
 يلقى النوى) وفي نسخة ان تلقى النواة (على الطبق الذي يؤكل منه الرطب او التمر) لا يختلط
 وهو مبتل بريق القم بالتمر أو الرطب فيعاف (الشيرازي عن علي) رضى الله تعالى عنه (نهى
 ان يسمى الرجل حرباً أو وليداً أو مرة) قال المناوي لانه ربما يطير به (او الحكم أو أبا الحكم)
 لما فيه من تزكية النفس (او افلح او فجيحاً او يساراً) لانه يطير بتفقيه (طب عن ابن مسعود)
 قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهى ان يخصى احد من ولد آدم) يخصى الا دى حرام
 شديد التحريم (طب عن ابن مسعود) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهى ان يتطلى
 الرجل في الصلاة) أى يقدد أعضاءه قال الجوهرى وعطط أى عتد (او عند النساء الا عند امرأته
 أو جواربه) قال المناوي الا ان يحل له وطؤها (قط في الافراد عن ابى هريرة) نهى ان يضي
 ليلاً) قال العلقمي وذلك لانه لا يأمن الخطا في المذبح ولان الفقراء لا يحضرون فيه حضورهم
 بالتمسار وقال أصحابنا يكره الذبح بالليل مطلقاً عن التقييد بالاضحية وفيها أشد كراهة قال
 الأذرى ولا معنى لكراهة الذبح اذا ترجحت مصلحة أو دعت اليه ضرورة كان خشى فوت
 الاضحية أو نهباً أو احتياج هو وأهله الى الاكل منها أو نزل به أضياف أو حضر مساكين القرية
 وهم محتاجون الى الاكل منها (طب عن ابن عباس) نهى ان تقام الصبيان في الصف الاول)
 قال العلقمي والمناوى اى اذا حضر واحد تمام الصف الاول والظاهر ان مرادهم انهم اذا
 حضروا قبل تمامه كل بهم (ابن نصر عن راشد بن سعد مر سلاً) نهى ان ينفخ في الطعام
 والشراب والتمرة) لانه يقدره فيكره تنزيها (طب عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة
 الحسن (نهى ان يفتش التمر عما فيه) من نحو سوس ودود ويجوزاً كل دود القما كهة معها
 لعسر تميزه (طب عن ابن عمر) باسناد حسن (نهى ان يضافح المشركون) أى الكفار
 لشرك أو غيره (أو يكتنوا) بضم فسكون فقطح (أو يرحب بهم) لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
 لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء الآية (حل عن جابر) بن عبد الله (نهى ان يفرد يوم
 الجمعة بصوم) فيكره تنزيها عند الشافعي (حم عن ابى هريرة) باسناد حسن (نهى ان يجاس)
 بالبناء للمفعول (بين الضم) قال الشيخ بكسر الصاد المجهمة وهو ضوء الشمس اذا استمكن من
 الارض (والظل) أى يكون بهضة في الظل وبهضة في الشمس (وقال لانه مجلس الشيطان)

قال المناوي أي مقعده أضيف إليه لأنه الباعث على القعود فيه لافساده للمزاج لا اختلاف
 حال المؤثرين المتضادين (حم عن رجل) صحابي قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (نهي
 أن يمنع نقع) بالنون والقاف (البئر) قال العلقمي قال في النهاية أي فضل مائه لأنه يقع به
 العطش أي يروي وشرب حتى نقع أي يروي وقيل النقع الماء المائع وهو المجمع (حم عن
 عائشة) واسناده حسن (نهي أن يجلس الرجل بين الرجلين إلا باذنهما) فيكره بدونه تنزيها
 (هق عن ابن عمر) (نهي أن يشار إلى المطر) حال نزوله باليد أو بشئ فيها (هق عن ابن عباس
 (نهي أن يقال للمسلم ضرورة) قال العلقمي قال في النهاية في الحديث لا ضرورة في الإسلام
 قال أبو عبيد هو في الحديث التبتل وترك النكاح أي ليس ينبغي لأحد أن يقول لا أتزوج لأنه
 ليس من أخلاق المؤمنين وهو فعل الرهبان والضرورة أيضا الذي لم يحج قط وهو فعلة من
 الصراحيس والمنع وقيل أراد من قتل في الحرم قتل ولا يقبل منه أن يقول أن ضرورة ما تجت
 ولا عرفت حرمة الحرم كان الرجل في الجاهلية إذا أحدث حدثا فلجأ إلى الكعبة لم يمسح فكان
 إذا قلبه إلى الدم في الحرم قبل له هو ضرورة فلا تمسحه اه وقال في المصباح والضرورة بالفتح
 الذي لم يحج وهذه الكلمة من النوادر التي وصف بها المذكروا المؤنث مثل ملولة وفروقة ويقال
 أيضا ضروري على النسبة وصارورة ورجل ضرورة لم يأت النساء سمي الأول بذلك لصره
 على نفقته لأنه لم يخرجها في الحج وسمي الثاني بذلك لصره على ما ظهره وامسا كده (هق عن
 ابن عباس) (نهي أن تستر الجدر) أي جدر البيوت قال المناوي تحريمها بالحري وتنزيها بغيره
 (هق عن علي بن الحسين مرسل) هوزين العابدين رضي الله تعالى عنهم أجمعين

(حرف الهاء)

(هاجر وأتوا أبناءكم مجدا) أي عزوا وشرفوا من بعدكم قال العلقمي قال في المصباح المجد العز
 والشرف ورجل ماجد كريم شريف (خط عن عائشة) هاجر وأمن الدنيا وما فيها قال المناوي
 أي أتركها وأهلها وأهجر وأمن المعاصي إلى التوبة (حل عن عائشة) واسناده ضعيف
 (هذا القرع نكث به طعنا منا) قال المناوي أي نصيره بطعنه معه كثير البكنى العيال والاضيف
 قال العلقمي وسببه كما في ابن ماجه عن جابر عن أبيه طارق قال دخلت على النبي صلى الله عليه
 وسلم في بيته وعنده هذا الدباء فقلت أي شئ هذا قال هذا القرع فذكره (حم ن ه عن جابر بن
 طارق) واسناده حسن (هذه النار جرم من مائة جرم من نار جهنم) قال المناوي وورد أقل
 أو أكثر والقصد من الكل الاعلام بعظم نار جهنم وأنه لا نسبة بين نار الدنيا ونار الآخرة في شدة
 الاضرار (حم عن أبي هريرة) ياسناد صحيح (هذه الحشوش) قال المناوي بضم الحاء المهملة
 وشينين مجتمعتين جمع حش بثلاث الحاء قال العلقمي قال في النهاية يعني الكنف ومواضع قضاء
 الحاجة الواحد حش بالفتح وأصله من الحش البستان لأنهم كانوا كثيرا ما يتغوطون في البساتين
 (مختصرة) قال المناوي أي يحضرها الشياطين لكونهم انحل الحبس وكشف العورة وعدم ذكر
 الله والخبيث للخبيث (فإذا دخل أحدكم إليها فليقل) عند دخوله ندبا (بسم الله) يقدمه على
 التهوؤ ويقتصر عليه أي لا يأتي بالرحمن الرحيم (ابن السقي عن انس) قال العلقمي بجانبه

علامة الصحة (هاشم والمطلب كهاتين) وأشار بأصبعه يعني أنهم لم يفتروا جاهلية ولا
 واسلاما (لأن الله من فرق بينهم) طرده وأبعد عن منازل الاختيار دعاء أو خبر (وبونا صغارا
 وجونا كبارا) أي جلاوا أثقالنا (هق عن زيد بن علي مرسل) واسناده حسن (ههنا تسكب
 العبرات) قال العلقمي جمع عبرة وهي تحلب الدمع قاله الجوهري وقال ابن سيده العبرة الدمع
 وقيل هو أن ينهمل الدمع ولا يسمع البكاء وقيل هي الدمعة قبل أن يفيض وقيل هي تردد البكاء
 في الصدر وقيل الحزن بغير بكاء والصحيح الأول (يعني عند الحجر) بالتحريك أي الأسود فانه محل
 تنزلات الرحمة وسيد كافي ابن ماجه عن نافع عن ابن عمر قال استقبل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الحجر ثم وضع شفتيه عليه يبكي طويلا ثم التفت فاذا هو بعمر بن الخطاب يبكي فقال يا عمر
 ههنا فذكره (هك عن ابن عمر ههنا هم) أي كفار قريش (حسان) بن ثابت (فشق) غيره
 (واشتق) هو قال المناوي وجدوا وجد الشقاء بهم جاثم (م عن عائشة ههنا هم المسلم اخاه)
 في الدين وإن لم يكن في النسب (كسفلك دمه) أي يوجب العقوبة كما أن سفك دمه يوجبها
 ولا يلزم تساوي العقوبتين (ابن قانع عن أبي حنيفة) بأسناده حسن (ههنا أيا الأعمال غلول)
 بضم المجهة قال المناوي أصله الخيانة ثم شاع في الغلول في الشيء والمراد أن هدايا الأعمال للامام
 الأعظم ونوابه من التي فلا يختص به ادون المسلمين (حم هق عن أبي حميد الساعدي) بأسناد
 ضعيف (ههنا أيا الأعمال حرام كلها) قال المناوي على الامام ونوابه فتجعل في بيت المال (ع
 عن حذيفة ههنا ههنا الله إلى المؤمن السائل) بالرفع (على باب) أي وجود فقير يسأله شيئا من ماله
 (خط في) كتاب (رواة مالك) عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب وضعف (هل ترون ما أرى)
 الرؤية علمية وقيل بصرية بان مثلت له الفتن حتى نظر إليها كما مثلت له الجنة والنار (أني لأرى
 مواقع الفتن) أي مواضع سقوطها (خلال) جمع خلل وهو الفرجة بين شيتين (بيوتكم)
 أي نواحيها (كمواقع القطر) أي المطر شبه سقوط الفتن وكثرتها بالمدينة بسقوط المطر في الكثرة
 والعموم (حم ق عن اسامة ههنا هل تنصرون وترزقون الإيضاح) قال العلقمي وسيد
 كافي البخاري عن مصعب بن سعد قال رأى سعدان له فضلا على من دونه فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم هل تنصرون فذكره وفي رواية النسائي انما نصر الله هذه الأمة بضعتهم بدعواتهم
 وصلاتهم وإخلاصهم وعند أحمد والنسائي انما ترزقون وتنصرون بضعتهم قال شيخ
 شيوخنا قال ابن بطال تأويل الحديث ان الضعفاء أشد إحصاءا في الدعاء وأكثر خشوعا
 في العبادة فلا يفلح قلوبهم عن التعلق بزخارف الدنيا وقال المهلب أراد بذلك صلى الله عليه وسلم
 حض سعد على التواضع وتقي الزهو على غيره وترك اهتقار المسلم في كل حاله وقدره
 عبد الرزاق من طريق مكحول في قصة سعد هذه زيادة مع ارسالها فقال قال سعد يا رسول الله
 أرايت رجلا يكون حامية القوم ويدفع عن أصحابه أي يكون نصيبه كنصيب غيره فذكر الحديث
 وعلى هذا فالمراد بالفضل الزيادة من الغنمة فاعلمه صلى الله عليه وسلم ان تنهمل المقاتلين
 سواء فان كان القوى يترجح بفضل شجاعته فان الضعيف يترجح بفضل دعائه وإخلاصه حينئذ
 (خ عن سعد ههنا هل تنصرون الإيضاح) أي (بدعوتهم وإخلاصهم) لان عبادة
 الضعفاء أشد إخلاصا لقلوبهم عن التعلق بالدنيا وذلك من أعظم أسباب الرزق والنصر

(حل عن سعد) بن أبي وقاص قال العلقمي بجانبه علامة الصفة (هل من أحد يمشي على الماء إلا ابتلت قدماء كذلك صاحب الدنيا لا يسلم من الذنوب) القصيدة الحث على الزهد في الدنيا والتحذير منها (هب عن أنس) بن مالك (هلاله امتي) قال العلقمي المراد بالامة هذا أهل ذلك العصر ومن قاربهم لا جميع الامة الى يوم القيامة وقال المناوي المراد بالامة من كان في زمن ولايتهم يكون (علي يدي) قال العلقمي كذا الاكثر بالتثنية وللسرخسي والكشيري أيدي بصيغة الجمع قال ابن بطال جاء المراد بالهلاك مبينا بحيث آخر لابي هريرة أخرجه عدي بن سعد وابن أبي شيبة من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه أعوذ بالله من اماره الصبيان قالوا واما اماره الصبيان قال ان أطعموهم هلكتم أي في دينكم وان عصيتموهم اهلكوكم أي في دنياكم باذهاب النفس أو باذهاب المال أو بهما (غلة) بوزن غلبة جمع غلام أي صبيان (من قریش) منهم يزيد بن معاوية واضرابه من أحد ان مولد بني أمية فقلوب كان منهم ما كلن من قتل أهل البيت وأكابر المهاجرين والمراد انهم يهلكون الناس بسبب طابع الملك والقتال (حم خ عن أبي هريرة) هلك المنتظمون قال العلقمي قال في النهاية هم المتعمقون المغالون في الكلام المتكلمون بأقصى ملوقهم مأخوذ من النطع وهو ما ظهر من الغار الاعلى من الغم ثم استعمل في كل تعمق قولاً أو فعلاً (حم م د عن ابن مسعود) هلك المنتقدرون بالذال المجهة قال في النهاية يعني الذين يأثرون القاذورات (حل عن أبي هريرة) هلك الرجال حين اطاعت النساء في شئ لا ينبغي ويحتمل أن المراد بالهلاك الوقوع في الاثم قال المناوي فانهم لا يأمرن بخير والحزم والنجاح في مخالفتهم (حم ط ب ل عن أبي بكر) قال له صحيح وأقروه (هلم) أي اثبت (إلى جهاد لا شوكة فيه) أي لا قتال (اللمج) فالج ان يضعف عن الجهاد بعزلة وسببه ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني جبان وضعيف فذكره (طب عن الحسين بن علي) رضي الله تعالى عنهم ما قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (همة العلماء الرعاية) قال المناوي أي الحفظ والاتقان والتفهم (وهمة السفهاء الرواية) من غير تصور ولا فهم فيروى من غير روية ويخبر من غير خبرة (ابن عباس) كره عن الحسن مرسل) هو البصري (هن اغاب يعني النساء) قال العلقمي معناه ان النساء يغلبن الرجال قال الرمحشري في قوله تعالى ان كيد كن عظيم استعظم كيد النساء لانه وان كان في الرجال الا ان النساء أطف كيدا ونفذ حيلة ولهن في ذلك رفق وبذلك يغلبن الرجال قال الدميري وعن بعض العلماء انه قال اني أخاف من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان لان الله تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفاً وقال في النساء ان كيد كن عظيم (طبر عن ام سلمة) الهدية الى الامام غلول قال المناوي أي عزلة السرقة فيحرم عليه قبولها (طب عن ابن عباس) واسناده ضعيف (الهدية تذهب بالسمع والقلب) وفي نسخة شرح عليها المناوي والبصري فانه قال أي قبولها يورث محبة المهدي اليه المهدي فيصير كأنه أصم عن سماع القدر فيه أعشى عن رؤية عيوبه لان النفس جبات على حب من أحسن إليها (طب عن عصمة بن مالك) الهدية تعور عين الحكيم قال المناوي أي يصير أعور ولا يصير إلا بعين الرضا فقط (فر عن ابن عباس) واسناده ضعيف (الهرة لا تقطع الصلاة) قال المناوي اذا مرت بين يدي الصلي (لأنها

من متاع البيت) زاد في رواية ان تقدر شيئا ولن تجسه (هـ) عن ابي هريرة رضي الله عنه الهوى مغفور لصاحبه) قال المناوي بالقصر ما يرواه العبد اي يحبه فحقيقته شهوة النفس وهو ميلها الى الام عليه وهو المراد هنا (ما لم يعمل به او يتكلم) قال العلقمي هو داخل في معنى حديث الصحيحين ان الله تجاوز لامتي عما حدثت به انفسها (حل عن ابي هريرة) واسناده ضعيف

(حرف الواو)

و(والله) قال المناوي اقسام تقوية للحكم وتأكيده (ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل أحدكم اصبعه هذه) قال العلقمي وأشار يحيى بالسبابة وفي رواية وأشار اسمعيل بالابهام قال الدميري قال النووي هكذا هو في نسخ بلادنا بالابهام وهو الاصبغ العظمى المعروف وكذا روى القاضي عن جميع الرواة الا السمرقندي فرواه الابهام قال وهو تصحيف قال القاضي ورواية السبابة أظهر من رواية الابهام وأشبه بالتمثيل لان العادة الاشارة بالابهام ويحتمل انه أشار به هذه مرة وهذه مرة (في اليم) هو البحر قال تعالى فاذا خفت عليه فالقيه في اليم (فلينظر) قال المناوي نظرا اعتبارا وتأملا (بم ترجع) قال العلقمي ضبطوا ترجع بالثناة فوق والمثناة تحت والاول أشهر فنرواه بالتحسية أعاد الضمير الى أحدكم ومن رواه بالقوية أعاده الى الاصبغ وهو الاظهر ومعناه لا يعاقبها شيء كثير من الماء ومعنى الحديث ما الدنيا في قصر مدتها وفناء لذتها بالنسبة الى الآخرة في دوام لذتها ونعيمها الا كنسبة الماء الذي يعلق بالاصبع الى باقي البحر (حمم هـ عن المستورد رضي الله عنه لأن) بفتح اللام التي هي جواب القسم وفتح همزة ان المصدرية (يهدى) بالبناء للمفعول قال العلقمي ولفظ البخاري فوالله لان يهدي الله بك رجلا واحدا (بهذا) أي لان يتقرب بك (رجل واحد) بشئ من أمر الدين مما يسمعه منك أو يرآه فله فبقته يهدي بك فيه ويعمل به (خير لك من حجر) يسكون الميم جمع أحمر (النعم) بفتح النون والعين أي الابل قال ابن التباري حجر النعم كرامها واعلاها منزلة والابل الحجر هي أحسن أموال العرب يضربون بها المثل في نقاسة الشئ وانه ليس عندهم شئ أعظم منه وتشبيه أمور الآخرة بأعراض الدنيا انما هو تقريب للفهم والافذرة من الآخرة لاتعادها الدنيا وجميع ما فيها ولو كان مع الدنيا امثال امثالها قال العلقمي هذا قاله النبي صلى الله عليه وسلم اعلى بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه يوم وقعة خيبر (د عن سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه (والله اني لاستغفر الله) قال العلقمي فيه القسم على شئ تأكيده وان لم يكن عند السامع فيه شك (واتوب اليه) قال العلقمي وقد استشكل وقوع الاستغفار من النبي صلى الله عليه وسلم وهو معصوم والاستغفار يستدعي وقوع معصية وأجيب بعدة أجوبة منها قول ابن الجوزي هفوات الطبع البشري لا يسلم منها أحد والانباء وان عصوا من الكبائر لم يعصوا من الصغائر كذا قال وهو مفرع على خلاف المختار والراجح عصمتهم من الصغائر أيضا ومنها قول ابن بطال الانبياء أشد الناس اجتهادا في العبادة لما أعطاهم الله تعالى من المعرفة فهم دائمون في شكره مسترفون له بالتقصير في أداء الحق الذي يجب لله تعالى ويحتمل أن يكون لاستغفاله بالامور المباحة من أكل أو شرب أو جماع أو نوم أو راحة أو بخاطبة الناس والنظر

في مصالحهم ومحاربة عدوهم تارة ومداراته أخرى وتأليف المواقفة وغير ذلك مما يحجب عنه
 الاشتغال بذلك والله والتضرع اليه ومشاهدته ومراقبته فيرى ذلك ذنباً بالنسبة إلى المقام
 العلى وهو الحضور في حضرة القدس ومنها أن استغفاره تشريع للامة أو من ذنوب الامة
 فهو كالشفاعة لهم وقال الغزالي في الاحياء كان صلى الله عليه وسلم دائم الترتي فاذا ارتقى إلى حالة
 رأى ما قبلها دونها فاستغفر من الحال السابق وهذا مقرر على ان العدد المذكور في استغفاره
 صلى الله عليه وسلم كان مقررًا بحسب تعدد الاحوال وظاهر الحديث بخلاف ذلك (في اليوم)
 الواحد (أكثر من سبعين مرة) قال العاقمي أخرج النسائي بسند جيد من طريق مجاهد عن
 ابن عمر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول أستغفر الله الذي لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب
 اليه في المجلس قبل أن يقوم مائة مرة وله من رواية محمد بن سراقه عن نافع عن ابن عمر بلفظ
 ان كالتعدّل رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس رب اغفر لي وتب عليّ انك أنت التواب
 الغفور مائة مرة ووقع في حديث أنس اني لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة فيحتمل أن يريد
 المبالغة ويحتمل أن يريد العدد بعينه قال صاحب المطالع كل ما جاء في الحديث من ذكر الاسباع
 قيل هو على ظاهره وحصر عدده وقيل هو بمعنى الكثير والعرب تضع السبع والسبعين
 والسبع مائة موضع الكثرة ومثله أيضاً في النهاية وقد قال بعض الاعراب لمن أعطاه شيئاً سبع الله
 لك الاجراى كثره لك (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه والله لا يلقى الله حبيبه في النار) فمن أراد أن يكون
 حبيب الله فليعمل ما أمر به ويحمتب ما نهى عنه قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله
 قال المناوي قاله لما ترجمه صحبه وصبي بالطريق فلما رأته أمه القوم خشيت على ولدها ان يوطأ
 فأقبلت تسمى وتقول ابني ابني فأخذته فقالوا يا رسول الله ما كانت هذه تلقى ولدها في النار
 فذكره (ل عن أنس) بن مالك رضي الله عنه والله لا تجدون بعدى اعدل عليكم مني قال المناوي قاله وقد
 أنام مال فقسمة فقال له رجل ما عدت اليوم في القسمة فغضب ثم ذكره (طب) عن أبي برزة حم
 عن أبي سعيد واسناده حسن رضي الله عنه (واكلني) يا عائشة ضيفك فان الضيف يستحي ان يأكل وحده
 فيندب ذلك وان لا يقوم رب الطعام عنه مادام الضيف يأكل والضيف كان ممن يجوز اكلها
 معه (هب عن ثوبان رضي الله عنه والشاة) مبتدأ (ان رجلاً يريد ان يرحل الله) خبره قال المناوي قاله لقرة والد
 معاوية المزني لما قال له اني لا أخذ الشاة لأزجها فأرجها (طب) عن قرّة بن اياس وعن معقل
 ابن يسار) ورواه ثقات رضي الله عنه (واي داء ادوا من الجمل) قال المناوي أي أي عيب أقبح منه لان من
 ترك الانفاق يخوف الاملاق لم يصدق الشارع فهو داء مؤلم لصاحبه في الاسترة وان لم يكن
 مؤلماً في الدنيا اه قال العاقمي قال عياض هكذا يرويه المحدثون غير مهموز والصواب ادوا
 بالهمز لانه من الداء والفعل منه داء يدا مثل نام ينام فهو داء مثل جاء وغير المهموز من دوى
 الرجل اذا كان به مرض باطن في جوفه مثل سمع فهو دوى اه قال بعضهم فيجعل على انهم
 سهلوا الهمزة وورد في سبب هذا الحديث أحاديث قال في الجامع الكبير عن جابر ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال من سبكم يابى سلة قالوا الجدي بن قيس على بخل فيه قال واى داء ادوا من
 الجمل بل سيدكم الايض بشر بن البراء أخرجه أبو نعيم (حم) عن جابر رضي الله عنه عن أبي هريرة
رضي الله عنه (واي وضوء افضل من الغسل) قال العاقمي وسببه كما في الكبير ان النبي صلى الله عليه وسلم

سئل عن الوضوء بعد الغسل فذكره (ك) عن ابن عمر (رضي الله عنهما) بسكون الهمزة أي وعد
 (المؤمن حق واجب) أي بمنزلة الحق الواجب عليه في تأكد الوفا به (د) في مراسيله عن زيد بن
 اسلم (رضي الله عنه) وجبت محبة الله (تفضل الله به) كما لا يجب عليه شيء (علي من الغضب) بالبناء
 للمفعول (خ) فلم يؤخذ من غضبه قال المناوي وهذا في الغضب لغير الله (ابن عساكر عن
 عائشة (رضي الله عنها) وجب الخروج على كل امرأة (ذات نطاق في العيدين) قال المناوي النطاق ان
 تلبس المرأة ثوباً ثم تشد وسطها بجمل ثم ترسل الأعلى على الأسفل اه وظاهر الحديث استحباب
 خروج المرأة لصلاة العيدين (حم) عن عمرة بنت رواحة (اخت عبد الله بن رواحة) واسناده
 حسن (وددت اني اقيت اخواني الذين آمنوا بي ولم يروني) فيه بيان فضلهم وشرفهم (حم) عن
 أنس (واسناده حسن) (ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العاقبة) قال المناوي قاله لابي الدرداء وقد قال
 يا رسول الله لان أعافى فاشكر أحب الي من ابتلي فاصبر وقال العلقمي وسببه كما في الكبير عن
 أبي الدرداء ان رجلاً قال يا رسول الله لان أعافى فاشكر أحب الي من ان ابتلي فاصبر ويمكن الجمع
 بانهم ما واقعوا نكراً قاله أبو الدرداء ومرة سمعه (طب) عن أبي الدرداء (واسناده ضعيف) (وزن
 خبر العلماء بدم الشهداء اقرب حج عابهم) أي رجع ثواب خبر العلماء على ثواب دم الشهداء (خط) عن
 ابن عمر (وهو حديث ضعيف) (وسطوا الامام) قال العلقمي بتشديد السين المكسورة أي
 اجعلوه وسط الصف لينال كل واحد من علي عيئته وشماله حظهم من السماع والقرب وغيرهما كما
 ان النكبة وسط الارض لينال كل جانب منها حظهم من البركة ولذلك جعل المحراب الذي يقف
 فيه وسط القبلة ويحتمل أن يكون معنى وسطوا الامام من قواهم فلان واسطة قومه أي
 خيارهم حسب ما وعلا لما روى الطبراني في الكبير عن مرثد بن أبي مرثد الغنوي قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سركم ان تقبل صلاتكم فليؤمكم علماءكم فانهم وفدكم فيها
 بينكم وبين ربكم لكن سياق الحديث انما هو في الصف لاني الامام ويجوز أن يستدل به على ان
 امامة النساء قف وسطهن لولا ان الخطاب للذكور لان عائشة وأم سلمة امتانساء فقامتتا
 وسطهن رواه الشافعي والبيهقي باسنادين حسنين وانما قيل الامام ولم يقل الامامة لان لغة
 نقلا ان الامام من يؤتم به في الصلاة وانه يطلق على الذكر والاتي حتى قال بعضهم الهاء في
 الامامة خطأ والصواب حذفها لان الامام اسم لصفة (وسدوا الخلال) قال المنذري هو بفتح
 الخاء المعجمة واللام أيضا وهو ما يكون بين الاثنين من الاتساع عند عدم التراص (ك) عن ابي
 هريرة (قال العلقمي بجانبه علامة الحسن) (وصب المؤمن) قال العلقمي الوصب دوام
 الوجه ولزومه وقد يطلق الوصب على التعب والقصور في البدن (كفارة خطاياهم) أي الصغائر
 منها (ك) هب عن ابي هريرة (قال ك) صحيح وأقروه (وضع عن أمي الخطأ والنسيان وما
 استكرهوا عليه) فلا يصح شيء من التصرفات القولية مع الاكراه لكن لو تكلم في الصلاة
 مكرها بطلت صلاته اما الفعلية فيثبت أثرها مع الاكراه كالرضاع والحديث والتحول عن
 القبلة وترك القيام للقادر في الصلاة الواجبة والقتل والزنا والاصح تصورا لا كراه على الزنا
 اذا انتشار المتعلق بالشهوة ليس شرطاً للزنا بل يكفي مجرد الايلاج والا كراه لا ينافيه وقد
 لا يثبت أثرها معه كالفعل في باب اليمين وهذا كله في الاكراه بغير حق فلو أكره المولى على الطلاق

أَوْ كَرِهَ الْحَرْبِي أَوْ الْمُرْتَدَّ عَلَى الْإِسْلَامِ صَحِيحٌ وَيُجِيزُ إِلَّا كَرَاهَ النَّطْقُ بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ وَالْقَابِ مَعْمُورٌ
 بِالْإِيمَانِ وَيُجِيزُ شَرْبَ الْخَمْرِ (هَقٌّ عَنْ ابْنِ عَمْرِو) قَالَ الْعَلْقَمِيُّ بِجَانِبِهِ عِلَامَةُ الْحِكْمَةِ (وَعَدَنِي رَبِّي
 فِي أَهْلِ بَيْتِي مَنْ أَقْرَبَهُمْ بِالْمَوْحِدِ وَلِي بِالْبَلَاغِ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمْ) ظَاهِرُ الْحَدِيثِ أَنَّ لَهُمْ خُصُوصِيَّةً
 لَيْسَتْ لِغَيْرِهِمْ (لَهُ عَنْ أَنَسٍ) قَالَ الذَّهَبِيُّ مُنْكَرٌ (وَفَدَّ اللَّهُ ثَلَاثَةَ الْغَازِي وَالْحَاجِّ وَالْمُعْتَمِرِ) قَالَ
 الْمُنَاوِيُّ زَادَ الْبَيْهَقِيُّ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَسْأَلُونَ اللَّهَ فَيُعْطِيهِمْ سَوَاءً (نَحْبُكَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ)
 بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ (وَفَرُوا اللَّحَا وَخَذُوا مِنَ الشَّوَارِبِ وَاتَّقُوا الْإِبْطُوقَ وَاصُوا الْإِظْفَافِ) عِنْدَ الْحَاجَّةِ
 وَالْأَمْرِ لِلنَّدْبِ (طَسٌّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) وَفَرُوا عَمَّا يَنْبَغُكُمْ (بَعَيْنٌ مَهْمَلَةٌ ثَلَاثَةٌ قَالَ فِي النِّهَايَةِ جَمْعُ
 عَمْتُونَ وَهُوَ اللَّحْمَةُ (وَقَصُوصًا بِأَلْفِكُمْ) قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ فُتِّهَ أَثْوَانًا وَسَبَّحَ الْإِنْ طَرَفًا الشَّارِبُ قَالَ
 الزُّرْكَشِيُّ وَهَذَا يَرْتَدُّ مَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ قَصُوصًا بِأَلْفِكُمْ وَلَا تُشَبِّهُوهُ بِالْيَهُودِ (هَبْ عَنْ
 أَبِي إِمَامَةَ) الْبَاهِلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (وَقْتُ الْعِشَاءِ) أَيُّ أَوَّلِ وَقْتِهَا (إِذَا مَلَكَ اللَّيْلُ) أَيُّ
 الظَّالِمِ (بَطْنُ كُلِّ وَادٍ) وَذَلِكَ عِنْدَ مَغِيبِ الشَّفَقِ الْأَحْمَرِ (طَسٌّ عَنْ عَائِشَةَ) وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ
 (وَقَرُّوا مِنْ تَعْلَمُونَ مِنْهُ الْعِلْمُ) قَالَ الْمُنَاوِيُّ يَحْذِفُ أَحَدُ الْتَّائِينَ تَحْقِيقًا (وَوَقَرُّوا مِنْ تَعْلَمُونَ
 الْعِلْمُ) قَالَ الْمُنَاوِيُّ خُفِيَ الْعِلْمُ أَنْ يَجْرِيَ طَلِبَتُهُ مَجْرَى بَيْتِهِ فَانْهَاهُمْ فِي الْحَقِيقَةِ أَبَ وَمَنْ تَوَقَّرَهُمْ أَنْ
 لَا يَسْتَعْمِلَهُمْ فِي قَضَاءِ حَوَائِجِهِ (ابْنُ النَّجَّارِ عَنْ ابْنِ عَمْرِو) بَنِي الْخَطَّابِ (وَكُلُّ بِالشَّمْسِ تَسْمِعَةُ
 أَمَلًا لِيَرْمُوهُمُ بِالْأَلْجِ كُلُّ يَوْمٍ وَلَوْلَا ذَلِكَ مَا أَتَتْ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا حَرَّقَتْهُ) وَلَمْ يُمْكِنْ الْإِتِّفَاعُ بِهَا (طَبْ
 عَنْ أَبِي إِمَامَةَ) بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ (وَلَدَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ مِنْ أَطِيبِ كَسْبِهِ) قَالَ الْعَلْقَمِيُّ قَالَ ابْنُ
 رِسْلَانَ فَإِنْ قِيلَ لَمْ لَا اقْتَصَرَ عَلَى قَوْلِهِ مِنْ أَطِيبِ كَسْبِهِ فَإِنَّ فِيهِ مَا قَبِلَهُ وَزِيَادَةُ قِيلَ هَذَا مِنْ بَابِ
 الْإِبْدَالِ وَالْإِبْضَاحِ بَعْدَ الْإِهْجَامِ وَهُوَ مُفِيدٌ لِلتَّائِي (فَكُلُّوا) أَيُّهَا الْأَصُولُ (مِنْ أَمْوَالِهِمْ) أَدَّ
 الْفُرُوعُ أَنْ كُنْتُمْ فَقَرُّوا لَوْ جُوبَ نَفَقَتِكُمْ عَلَيْهِمْ (دَلُّ عَنْ عَائِشَةَ) بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ (وَلَدَ الزَّائِرُ
 الثَّلَاثَةَ) اخْتَلَفُوا فِي تَأْوِيلِهِ فَذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّ ذَلِكَ انْمَاجُ بَعْضِهِمْ فِي رَجُلٍ بَعِيْنُهُ كَانَ مُوسُوْمًا بِالشَّرِّ
 وَقَالَ بَعْضُهُمْ انْمَاصًا رُودَ الزَّائِرِ مِنْ وَالِدِيهِ لِأَنَّ الْحَدَّ قَدْ يَقَامُ عَلَيْهِ مَا تَسْكُونُ الْعُقُوبَةُ تَحْصَا
 لَهُ مَا وَهَذَا فِي عِلْمِ اللَّهِ لَا يَدْرِي مَا يَصْنَعُ اللَّهُ بِهِ وَمَا يَفْعَلُ فِي ذُنُوبِهِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ شَرُّ الثَّلَاثَةِ لِأَنَّهُ
 خَلَقَ مِنْ مَاءِ الزَّائِرِ وَالزَّائِرَةُ وَهُوَ مَا خَبِثَ وَقَدْ رَوَى الْعَرَقُ دَسَاسٌ فَلَا يُؤْمِنُ لِذَلِكَ أَنْ يُوَثِّرَ
 الْخَبِثُ فِيهِ وَيُدْبُ فِي عُرْوَقِهِ فَيَجْعَلُهُ عَلَى الشَّرِّ وَيَدْعُوهُ إِلَى الْخَبِثِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ انْمَاجًا قَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ شَرُّ الثَّلَاثَةِ يَعْنِي الْأَبْخُولُ الدَّاسُ الْوَلَدُ لَشَرِّ الثَّلَاثَةِ وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو إِذَا قِيلَ
 وَلَدَ الزَّائِرُ الثَّلَاثَةَ قَالَ بَلْ هُوَ خَيْرُ الثَّلَاثَةِ وَعَلَى الْأَوَّلِ أَيُّ أَنَّهُ غَيْرُ مُحْوَلٍ فَقَوْلُ ابْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ خَيْرُ
 الثَّلَاثَةِ فَأَنَّمَا وَجَّهَهُ أَنَّهُ لَا أَثَمَ لَهُ فِي الَّذِي بَاشَرَهُ وَالِدَاهُ فَهُوَ خَيْرُ مَنْ مَنَّهُمَا الْبَرَاءَةُ مِنْ ذُنُوبِهِمَا وَقَالَ
 بَعْضُهُمْ انْمَاجًا قَالَ وَلَدَ الزَّائِرُ الثَّلَاثَةَ لِأَنَّ أَبُو يَهُسَّاسًا وَلَمْ يَسْلَمْ فِي مَسْنَدِ أَحْمَدَ بْنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَدَ الزَّائِرُ الثَّلَاثَةَ إِذَا عَمِلَ بِعَمَلِ أَبُو يَهُسَّاسٍ
 وَفِي سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ عَنْ الْحَسَنِ قَالَ انْمَاجُ وَلَدَ الزَّائِرُ الثَّلَاثَةَ لِأَنَّ أُمَّهُ قَالَتْ لَيْسَتْ لِي بَيْتٌ الَّذِي
 تَدْعِي لَهُ فَقَتَلَهَا فَسَمِيَ شَرُّ الثَّلَاثَةِ (سَمَّ دَلُّ هَقٌّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ (وَلَدَ الزَّائِرُ
 الثَّلَاثَةَ إِذَا عَمِلَ بِعَمَلِ أَبُو يَهُسَّاسٍ) قَالَ الْمُنَاوِيُّ أَيُّ وَزَادَ عَلَيْهِمَا بِالْمَوَاطِنَةِ عَلَيْهِ (طَبْ هَقٌّ عَنْ ابْنِ
 عَبَّاسٍ) بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ (وَلَدَ الْمَلَأَنَةُ عَصْبَتُهُ عَصْبَةُ أُمِّهِ) أَيُّ بَرِثَ مِنْهُ مَنْ يَدُلُّ إِلَيْهِ بِالْأَمِّ دُونَ

من يدلي اليه بالاب فقط لانه اتفق عن أبيه بالاعان (ك عن رجل) من الصحابة (وولد آدم كلهم
 تحت لوائ يوم القيامة وانا اول من يفتح له باب الجنة) تقدم الكلام عليه في حديث أناسيد ولد
 آدم (ابن عساكر عن حذيفة (وولد نوح) مفرد مضاف فيهم ولهذا صح الاخبار عنه بقوله (ثلاثة
 سام وحام ويافت حم ك عن سمرة) قال ك صحيح وأقروه (وولد نوح ثلاثة قسام أبو العرب وحام
 أبو الحبشة ويافت أبو الروم طب عن سمرة وعمران بن حصين) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن
 (وولد له غلام) قال المناوي في ذى الحجة سنة ثمان من مارية القبطية سريته (فسميته
 باسم أبي إبراهيم) مفسرول سمته الثاني والباء زائدة أى سمته إبراهيم ويحتمل غير ذلك قال
 العلقمي قال المناوي فيه جواز تسمية المولود يوم ولادته وجواز التسمية بأسماء الانبياء صلوات
 الله وسلامه عليهم وقال المناوي قال ذلك عقب ولادته (حم ق د عن انس) وهبت خالتي فاختة
 بنت عرو الزهرية (غلاما وامرته ان لا تجعله جازرا) أى ذابجا للحيوان (ولاصا ثغا) بغين
 معجمة (ولاجاما) قال العلقمي وفي أبي داود وهبت خالتي غلاما وأنا أرجوان يبارك لها فيه
 فقلت لها لا تسميه جاما ولا صا ثغا ولا قصابا قال في النهاية أى لا تعطيه لمن يعلمه إحدى هذه
 الصنائع وانما كره الجمام والقصاب لاجل التجاسة التي يشارنهم مع تعذر الاحتراز واما
 الصائغ فلما يدخل صنعة من الغش ولانه يصوغ الذهب والنضة وربما كان منه آية أو حلي
 للرجال وهو حرام وكثرة الوعد والكذب في تجاوز ما يستعمل عنده قال المناوي وفيه اشعار
 بدناءة هذه الحرف والتنفير منها (طب عن جابر) بن عبد الله (ويح) قال العلقمي كلمة رجعة
 لمن وقع في هلكة لا يستحقها كما ان ويل كلمة عذاب لمن يستحقه (الفراخ فراخ آل محمد من
 خليفة مستخلف متوفى) قالوا أراد يزيد بن معاوية واضرا به من خلفاء بني أمية (ابن عساكر عن
 سلمة بن الأكوع (ويح عار) بن ياسر (نقله الفتة الباغية) قال البيضاوي يريد به معاوية
 وقومه (يدعوهم الى الجنة) أى الى سبيها وهو طاعة الامام الحق (ويدعونه الى) سبب (النار)
 وهو عصيانهم ومقاتلتهم وقد وقع ذلك يوم صفين قال العلقمي قيل ان في قاتله مصيبة فكيف جاز
 لهم ان يدعوه الى النار وأجيب بأنهم يظنون انهم يدعونه الى الجنة باجتهادهم فهم معذرون
 بظنهم انهم يدعونه الى الجنة وان كان في نفس الامر بخلاف ذلك فلا لوم عليهم في اتباع ظنهم
 لان المجتهد اذا اصاب فله اجر وان اخطأ فله اجر (حم خ عن أبي سعيد) ويحك اوليس
 الدهر كله غدا قال العلقمي وسببه كما في الكبير عن جعال بن سراقة قال قلت لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم لم وهو متوجه الى أخد يارسول الله فيسل لي انك تقتل غدا فذكره (ابن قانع عن
 جعال بن سراقة) الغفاري (ويحك اذا مات عمر) بن الخطاب (فان استطعت ان تموت فت)
 قال العلقمي وسببه كما في الكبير عن عصمة بن مالك الخطمي قال قدم رجل من أهل البادية بابل
 له فلقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتراها منه فلقبه على فقال ما أقدمك فقال قدمت بابل
 لي فاشترها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فمقدك قال لا ولكن بعثا منه بتأخير فقال له على
 ارجع اليه فقل له يارسول الله ان حدث بك حدث من يقضي في مالي فانظر ما يقول لك وارجع
 الى حتى تعاني فقال يارسول الله ان حدث بك حدث فن يقضي في قال أبو بكر فاعلم عليا فقال
 ارجع فاسأله فان حدث بأبي بكر حدث فن يقضي في فإني فإني فقال عمر فإني فإني فقال له

ارجع فاسأله اذا مات عمر فمن يرضى فجاه فساءله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك فذكره
 (طب عن عصمة بن مالك) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (ويل) اي تحسروا هلكة
 أو واد في جهنم (للاعقاب) قال العلقمي اي المرتبة اذ ذلك فاللام للعهد ويلحق بها ما يشاركها
 في ذلك واعقب مؤخر القدم قال البغوي معناه ويل لاصحاب الاعقاب المتعصرين في غسلها
(من النار) وسببه كما في البخاري عن عبد الله بن عمر قال يخلف النبي صلى الله عليه وسلم عنافي
 سقرة وقد أرمقنا العصر فجعلنا توضع على أرجلنا فننادي بأعلى صوته ويل للعقاب من
 النار مرتين أو ثلاثا قال في الفتح انتزع البخاري من قوله ونسج على أرجلنا ان الانكار عليهم كان
 بسبب المسح لا بسبب الاقتصار على غسل بعض الرجل (قد نـه عن ابن عمر وحمق تـه عن
 أبي هريرة ويل للعقاب ويطون الاقدام من النار) قال المناوي فمن توضأ كما توضحا
 المبتدعة فلم يغسل باطن قدميه ولا عقبه بل مسح ظهرها قال ويل لعقبه وباطن قدميه من النار
(حم لـ عن عبد الله بن الحارث) واسناده صحيح (ويل للاغنياء من الفقراء) تمامه عند مخرجه
 يوم ولون يوم القيامة ربنا ظلمونا حقوقنا التي فرضت لنا عليهم فيقول الله عز وجل لا دين لكم
 ولا باعديهم (طس عن انس) باسناد ضعيف (ويل للعالم من الجاهل) حيث لم يعلم معالم الدين
 ولم يرشده الى طريقه المبين مع انه مأمور (ويل للجاهل من العالم) حيث أمر به معروف أو نهاه
 عن منكر فلم يأمره ولم ينهه بنهيته اذ العالم حجة الله على خلقه (ع عن انس) ويل للعرب من
 شرقا اقرب قال العلقمي في رواية مسلم قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فزع عجمرا
 وجهه يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرقا اقرب قال ابن رسلان هذا تنبيه على الاختلاف
 والفتن والهرج الواقع في العرب وأول ذلك قتل عثمان ولذلك أخبر عنه بالقرب (أفلم من كف
 يده) أي عن القتال ولسانه عن الكلام في الفتن لكثرة خطر ذلك (دك عن أبي هريرة) ويل
 للذي يحدث فيكذب في حديثه ليضحك به القوم ويل له ويل له (كرهه اذا نابشده هلكته) (حم د
 تـه عن معاوية) بن حيدة (ويل للمالك من المملوك) حيث كلفه على الدوام ما لا يطيقه على
 الدوام أو قصر في القيام بحقوقه من نفقة وغيرها (ويل للمملوك من المالك) حيث لم يقم له بما
 فرض له عليه من خدمته والجد في نصيحته (البرار عن حذيفة) بن اليمان (ويل للمتألمين)
 بضم الميم وفتح المثناة الفوقية والهمزة واللام مشددة مكسورة (من امتي) قيل من هم قال
(الذين يقولون فلان في الجنة وفلان في النار) وليكون كذا أو لا يغفرن الله لفلان أو لا يغفر له
(فتح عن جعفر العبدى مرسل) ويل للمكثرين (الامن قال بالمال هكذا وهكذا) أي
 فرقه على من عن يمينه وشماله من أهل الحاجة والمسكنة (هـ عن أبي سعيد) الخديزي واستاده
 حسن (ويل للنساء من الاحرار بالذهب والمصفر) أي من اتخلى بالذهب ولبس الثياب
 المصفرة فان ذلك يجعلهن على التبرح فيفتتن بهن (هق عن أبي هريرة) رضى الله عنه (ويل
 للوالي من الرعية الا واليا يحوطهم من ورائهم بالنصيحة) أي يحفظ ظلمهم بها والمراد بالنصيحة ارادة
 الخير لهم والصلاح (الرويانى عن عبد الله بن مغفل) ويل لامتى من علماء السوء وهم الذين
 قصدهم بالعلم التعم بالدينا والتوصل الى الجاه والمثلة ولا يعملون بعلمهم (كـ في تاريخه عن انس
ويل لمن استطال على مسلم فاتقص حقه) وهو وصف قد علم وطم سيماني هذا الزمان (حل عن

أبي هريرة رضي الله عنه (ويل لمن لا يعمل - لم يولد من علم ثم لا يعمل) قاله ثلاثا (حل عن حذيفة) بإسناده فيه
 كذاب رضي الله عنه (ويل لمن لا يعمل - لم يولد من العلم واحد من الويل ويل لمن يعلم ولا يعمل سبع من
 الويل) صريح في أن مرتكب المعصية مع العلم أشد أثمان ارتكابها مع الجهل (ص عن
 جيلة من سلا رضي الله عنه ويل واد) أي اسم واد (في جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفا) أي عاما
 (قبل أن يبلغ قعره) قال المناوي معناه أن فيها موضع سوء فيه من جعل له الويل فسماه بذلك مجازا
 (حم ت ح ب ك عن أبي سعيد) وإسناده صحيح (الواحدة) قال المناوي همزة مكسورة قبل
 الدال أي التي تدفن الولد كما كانت القبالة ترقب الولد في الجاهلية فإن انفصل ذكر الأم سكته
 أو أتى ألقمها في الحفرة وألقى عليها التراب (والموودة) المفعول لها ذلك وهي أم الطفل (في
 النار) أي هما في نار جهنم وقال العلقمي الواحدة هي الأم التي تموت ولدها أي تدفنه حيا والموودة
 هي البنت المدفونة حية سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب فيؤدها أي يثقلها حتى تموت
 وسبب هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن امرأة وأدت بنتا لها فقال الواحدة
 والموودة يعني الأم وابنتها في النار أما الأم فلا تنها كانت كافرة وأما البنت فلا حتمال كونها بالغة
 كافرة أو غير بالغة لكن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن من أهل النار ما يوحى أو غيرة فلا
 يجوز الحكم على أطفال الكفار بأن يكونوا من أهل النار بهذا الحديث لأن هذه واقعة عين
 في شخص معين فلا يجوز إقراره في جميع الموددين بل حكمهم على المشيئة بما سبق في علم الله تعالى
 وقد يحتاج بهذا الحديث من يقول أن أولاد المشركين في النار فبأخذ بعمومه والصحيح لا حجة فيه
 لوروده على سبب كما تقدم (د عن ابن مسعود) وإسناده صحيح (الواحد شيطان والأثنان
 شيطانان والثلاثة ركب) قال المناوي أي أن الانفراد والذهاب في الأرض على سبيل الوحدة
 من فعل الشيطان أي شيء يحمل عليه الشيطان وكذا الراكان وهو حدث على اجتماع الرفقة في
 السفر (ك عن أبي هريرة) بإسناده صحيح (الوالد أوسط ابواب الجنة) قال المناوي أي طاعته
 تؤدي إلى دخول الجنة من أوسط أبوابها (حم ت ه ك عن أبي الدرداء) وإسناده صحيح
(الواهب الحق بيمينه ما لم يثب منها) أي يعوض عنها قال المناوي ومنه أخذ الجنة في أن
 للواهب الرجوع فيما وهبه لأجنبي بحكم حاكم والمالكية لزوم الأمانة في الهدية (هق عن أبي
 هريرة رضي الله عنه الوتر حق فمن لم يوتر) أي لم يصل الوتر (فليس منها) أي ليس على سيرتنا ولا مستمسا
 يستتنا أخذ بظاهرها أبو حنيفة فأوجب الوتر وأجاب الشافعية عن ذلك بأنه لا حجة فيه لأن السنة
 قد توصف بأنها حق على كل مسلم كافي قوله عليه الصلاة والسلام حق على كل مسلم أن يغسل
 في كل سبعة أيام (حم د ك عن بريدة رضي الله عنه الوتر بليل) قال المناوي أي آخر وقته آخر الليل ذهب
 مالك وأحمد إلى أنه لا وتر بعد الصبح وأظهر قول الشافعي أنه يقضى (حم ع عن أبي سعيد)
 وإسناده حسن (الوتر ركعة من آخر الليل) قال العلقمي فيه دليل على صحة الأيتار بركعة
 وعلى استحباب آخر الليل ولا ينافي ذلك أمره صلى الله عليه وسلم بالنوم على وتر لأن الأول فيمن
 وثق باستيقاظه آخر الليل بنفسه أو بغيره والثاني على من لا يثق بذلك لقوله صلى الله عليه وسلم من
 خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فيجعل باقي
 الأحاديث المطلقة على هذا التفصيل الصحيح الصريح (م دن عن ابن عمر رحم ط ب عن ابن

عباس الوحدة خير من جليس السوء قال المناوي ولهذا كان مالك بن دينار كثير ما يجالس الكلاب على المزابل ويقول هو خير من قرناء السوء (والجليس الصالح خير من الوحدة) قال المناوي فيه حجة لمن فضل العزلة وأما الجلساء الصالحون فقليل (وأما ملاه) بالمدة (الخير) على المالك من أفعالك وأقوالك (خير من السكوت) بل قد يجب الاملاء ويحرم السكوت (والسكوت خير من املاء الشر لك) هب عن أبي ذر الود والعداوة يتوارثان قال المناوي أي يرثهما الفروع عن الأصول جيل بعد جيل إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها (أبو بكر) الشافعي (في الغيلانيات عن أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه (الودي يتوارث والبغض يتوارث) قال المناوي أي يرثه الأقارب بعد موت مورثهم وهذا بمعنى ما اشتهر على الألسنة ولا أصل له بحجة في الآباء صلة في الأبناء (طب لك عن عفير) (الودي يتوارث والبغض يتوارث في أهل الإسلام) قال المناوي أما الكفار فلا تودوهم وقد عادهم الله تعالى ولا تقربوهم وقد أبعدهم (طب عن رافع ابن خديج) وضعفه الهيثمي (الورع) بكسر الراء هو (الذي يتق عند الشبهة) قال المناوي أي يتوقى الفعل التي تشبهه الحلال من وجه والحرام من وجه فيجتنبها حدرا من الوقوع في الحرام (طب عن واثلة) بن الأسقع (الوزغ) بفتح الواو وسكون الزاي (قويستق) قال العلقمي هذا التصغير للتحقير والهوان والذم سميت فويسقة لانهم آمن الفواسق الخمس وسميت بذلك لخروجها عن طباع أجناسها إلى الأذى والوزغة عندها من أنواع الضرر والأذى الكثير ما خرجت به عن أجناسها من الحشرات المستضعفة ويحتمل أن يقال سميت بخروجها عن الحرمات بالامر بقتلها أو لخروجها عن الانتفاع بها أو لتحريم أكلها (ن ح ب عن عائشة) واستاده صحيح (الوزن وزن أهل مكة) قال العلقمي قال شيخنا قال الخطابي يريد وزن الذهب والفضة خصوصاً دون سائر الأوزان ومعناه أن الوزن الذي يتعلق به حق الزكاة في النقود ووزن أهل مكة وهي دراهم الإسلام المعدلة منها العشرة بسبعة مثاقيل فإذا ملك الرجل منها مائتي درهم وجبت فيها الزكاة وذلك أن الدراهم مختلفة الأوزان في بعض البلاد والأماكن فمنها البغلي ومنها الطبري ومنها الخوارزمي وأنواع غيرها فالبغلي ثمانية دنانير والطبري أربعة دنانير والدرهم الوازن الذي هو من دراهم الإسلام الجائز بينهم في عامة البلدان ستة دنانير وهو نقد أهل مكة ووزنهم الجائز بينهم وكان أهل المدينة يتعاملون بالدراهم عددًا وقت مقدم النبي صلى الله عليه وسلم أي ما فارق شدتهم صلى الله عليه وسلم إلى الوزن فيما وجعل العيار ووزن أهل مكة دون ما يتفاوت وزنه منها في سائر البلدان فأما أوزان الأرطال والأمنان فهي معزلة عن هذا (والميكال ميكال أهل المدينة) هو الصاع الذي يتعلق به وجوب الكفارات ويجب اخراج صدقة الفطر به ويكون تقدير النصاب وما في معناه بعبارة والناس صبيحان مختلفة وصاع أهل الجاز خمسة أرطال وثلاث بالعرف في اه وقال المناوي أي الوزن المعتبر في أداء الحق الشرعي إنما يكون بميزان أهل مكة لانهم أهل تجارة فخيرتهم للأوزان أكثر والميكال المعتبر فيما ذكره ميكال أهل المدينة لانهم أهل زراعة فهم أعرف بأحوال المكيال (دن عن ابن عمر) باستاده صحيح (الوسق) بفتح الواو وأشهر وأفصح من كسرها (ستون صاعا) والصاع خمسة أرطال وثلاث بالبغدادى عند الشافعي وعند الحنفية ثمانية (حمه عن أبي سعيد عن جابر) بن عبد الله

قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (الوسيلة درجة عند الله) في الجنة (ليس فوقها درجة) فاسألوا الله ان يوتيقي الوسيلة حم عن ابي سعيد) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (الوضوء) يجب (مماست النار) بنحو قلى أو شى أو طبخ قال المناوى وهذا منسوخ وقيل المراد اللغوى منه وهو غسل اليد والقلم منه (م عن زيد بن ثابت) (الوضوء مماست النار ولو من ثور اقط) أى قطعة من الاقط وهو لبن جامد (ت عن ابي هريرة) وقال حسن (الوضوء) يجب (مرة مرة) قال العلقمي قال النووى أجمع المسنون على أن الواجب فى غسل الاعضاء مرة مرة وعلى ان الثلاثة سنة وقد جاءت الاحاديث الصحيحة فى الغسل مرة مرة وثلاثا ثلاثا وبعض الاعضاء ثلاثا ثلاثا وبعضها مرتين وبعضها مرة قال العلماء فاختلافها دليل على جواز ذلك كله وان الثلاثة هى الكمال والواحدة تجزى وعلى هذا يحمل اختلاف الاحاديث وأما ما اختلف الرواة فيه عن الصحابي فى القصة الواحدة فذلك محمول على ان بعضهم حفظ وبعضهم نسي فيؤخذ بما زاد الثقة كـ كما تقرر من قبول زيادة الثقة الضابط (طب عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (الوضوء يكفر ما قبله) من الذنوب الصغائر (ثم نصير الصلاة) التى بعده (نافلة) أى زيادة ترفع بها درجاته (حم عن ابي امامة) واسناده صحيح (الوضوء مما خرج) قال المناوى من أحد السبلين عند الشافعى ومالك وأحمد أبو حنيفة واحد بمومه فواجب به بخروج النجاسة من غيرهما (وليس مما دخل) وتماه والصوم مما دخل وليس مما خرج (هق عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (الوضوء من كل دم سائل) قال المناوى أى يجب من خروج كل دم اذا سال حتى يجاوز موضع التطهير وبه قال أبو حنيفة وأحمد وقال الشافعى لا نقض بالقصد وكل ما خرج من غير المخرج المعتاد وحمل الوضوء على الغسل جميعا بين الادلة لان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وغسل بحاجه ولم يترضا (قط عن عليم الدارى) (الوضوء شرط الايمان) قال العلقمي قال فى النهاية لان الايمان يطهر نجاسة الباطن والظهور يطهر نجاسة الظاهر (والله والشطر الوضوء) لانه ينظف الباطن (ش عن حسان بن عطية) من سلا (الوضوء قبل الطعام حسنة وبعد الطعام حسنة) أراد بالوضوء غسل اليدين (لكن فى تاريخه عن عائشة) (الوضوء قبل الطعام وبعد يتي الفقر) قال المناوى لان فيه استقبالا للنعمة بالادب وذلك لشكر النعمة ووفاء بحرمة الطعام المدم به والشكر يوجب المزيد (وهو من سنن المرسلين) قال المناوى أى من طريقهم وعادتهم فليس خاصا بهذه الامة اه والضمير يحتمل رجوعه للوضوء بالمعنى اللغوى ويحتمل رجوعه اليه بالمعنى الشرعى (طس عن ابن عباس) (الوقت الاول من الصلاة رصوان الله) أى سبب رضوانه (والوقت الاخر عفو الله) والعفو يكون عن المقصرين وأقادان تجب الصلاة أول وقتها أفضل (ت عن ابن عمر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (الولاء) بالفتح والمقصود به سبب النعمة الممتق وقال العلقمي حق ميراث المعتق بالكسر من الممتق بالفتح ثابت (من اعطى الورق) أى الفضة والمراد الثمن فعبر بالورق لغلبة فى الاثمان (وولى النعمة) قال العلقمي أى أعتق ومطابقة لقوله الولاء لمن أعتق ان صحة العتق تستدعى سبق ملك والمالك يستدعى ثبوت العوض والمراد الولاء لمن أعتق كفى رواية والحصر بالنسبة لولاء المباشرة والافولاء الميزانية ثابتا بغير الممتق (ق ٣ عن عائشة)

(الولاء لمن اعتق) قال المناوي فيه حجة للشافعي على نفي ولاء الموالاة بجمع - ل لاء الولاء للجنس
 وقال الحنفية للعهد فلا يتقيه (حم طب عن ابن عباس) بإسناد حسن (الولاء للجنة) بضم
 اللام (كلمة النسب) قال المناوي أي اشتراك واستقبال كالسدى واللحمة في النسب (لا يباع
 ولا يوهب) فهو بمنزلة القرابة فكما لا يمكن الانفصال عنها لا يمكن الانفصال عنه (طب عن
 عبد الله بن أبي أوفى) عن ابن عمر (الولد للفراش) أي تابع للفراش أو محكوم به للفراش
 أي لصاحبه زوجا كان أو سيدا قال العلقمي وفراش الزوجة يثبت بالعقد عليها مع أمكان وطئها
 وفي الأمة لا يثبت الا بوطئها (وللعاهر) أي الزاني (الخير) أي الخبيثة ولا شيء له في الولد الذي ادعاه
 وقيل هو على ظاهره أي الرجم بالحجارة ورد بأن الرجم خاص بالمحصن ولأنه لا يلزم من الرجم نفي
 الولد أي الذي الكلام فيه وسببه ذكره العلقمي عن البخاري ومحمد بن أبي عيسى عن عمار
 فقال أحدهما هذا ابن أخي وقال الآخر هذا أخي فذكره (قد نـه عن عائشة حم ق ت ن ه
 عن أبي هريرة د عن عثمان ن عن ابن مسعود وعن ابن الزبير ه عن عمرو عن أبي امامة) قال
 المناوي وهو مبتدأ وقد جاء عن بضعة وعشرين من الصحابة (الولد ثمة القلب) لأن الثمة
 تتجها الشجرة والولد تتجها الأب (وأنه مجبنة) أي يحجب أبوه عن الجهاد خوف ضيعته (مجنله)
 أي يمنع أبوه من الانفاق في الطاعة خوف فقره (محزنة) يحزن أبوه لمرضه خوف موته (ع عن
 أبي سعيد) بإسناد ضعيف (الولد من رجحان الجنة) قال المناوي أي من رزق الله والرجحان
 يطلق على الرحمة والرزق والراحة (الحكيم) الترمذي (عن خولة بنت حكيم) الولد من كسب
 الولد) قال المناوي بواسطة أحبال أمه فله الا كل من كسبه (طس عن ابن عمر) لولمة اول
 يوم حق) قال العلقمي قال ابن رسلان أي واجب ثابت عند من يقول بوجوبها وعليه الاكثر
 (والثاني معروف) أي سنة معروفة بدليل رواية الترمذي بلفظ طعام أول يوم حق والثاني
 سنة وقال المناوي حق سنة مؤكدة والثاني معروف أي سنة معروفة دون الاول في التأكيـد
 (واليوم الثالث سمعة ورياء) قال العلقمي يرى الناس طعامه ويظهر لهم كرمه ويسمعهم ثناء
 الناس عليه ويباهي به غيره ليقتر بذلك أو يعظم في نفوسهم وهو وبال عليه اه قال المناوي
 ومجمله ما لم يدع فيهم امن لم يدع في الاول ولم يمكنه استيعاب الناس في الاول لكثرةهم أو صغر منزله
 أو غيرهما قال الأذري فذلك في الحقيقة كولاية واحدة دعا الناس اليها أو اجاب في يوم واحد
 قال ولوا ولم في يوم واحد مرتين فالظاهر ان الثانية كالיום الثاني وينبغي تقييده بما تقدم (حم
 دن عن زهير بن عثمان) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن لكن قال وذكرا البخاري في تاريخه
 الكبير هذا الحديث في ترجمة زهير بن عثمان وقال لا يصح اسناده ولا يعرف له صحبة (الويل
 كل الويل لمن تركه عماله بخير) أي ترك لورثته مالا (وقدم على ربه بشر) لكونه اكتسب ذلك
 من غير سله (فر عن ابن عمر) قال الذهبي هو وان كان معناه حقا فهو موضوع

(مرف)

(لا آكل وأنا مشكئ) قال العلقمي قال شيخنا اختلف في صفة الاتكاف ف قيل ان يتمكن في
 الجلوس لا كل على أي صفة كان وقيل ان يعيل على أحد شقيه وقيل ان يعتمد على يده اليسرى

من الارض والاول المعتمد وهو شامل للقولين والحمد لله في تركه انه من فعل ملوك العجم
والمتعظمين وانه ادعى الى كثرة الاكل واحسن الجلسات للاكل الاقواء على الوركين ونصب
الركبتين ثم الجثى على الركبتين وظهور القدمين ثم نصب الرجل اليمنى والجلوس على اليسرى
وقال الخطابي يحسب أكثر العامة ان المتكئ هو المائل المعتمد على أحد شقيه وليس معنى
الحديث ذلك وانما المتكئ هنا المعتمد على الوطاء الذي تحته وكل من استوى قاعدا على وطاء
فهو متكئ وقال شيخنا قال البيهقي في شعب الايمان وعقد القاضي أبو العباس يعني ابن القاص
ترك النبي صلى الله عليه وسلم الاكل متكئا من خصائصه ويحتمل أن يكون المختار لغيره أيضا ان
يتركه فانه من فعل المتعظمين فان كانت برجل على في بدنه فكان لا يمكن مما بين يديه الامتكئا
لم يكن في ذلك كراهة (حم خ د هـ عن أبي حنيفة ❦ لا اجر لمن لا حسبة له) أي لمن لا يقصد
الاحتمساب بالانفاق ونحوه انما الامال بالنيات (ابن المبارك عن القاسم) بن محمد (مرسلا
❦ لا اجر الا عن حسبة) أي عن قصد طلب الثواب من الله (ولا عمل) معتد به (الابنية فر عن
أبي ذر ❦ لا اخصاص في الاسلام) الخصاص الشق على الاثنين واتزاعهما وهو حرام في بني آدم
بلا خلاف لما فيه من المقاسم مع تعذيب النفس والقشوي به مع ادخال الضرر الذي قد يقضي الى
الهلاك وأما غير بني آدم فقال النووي يحرم خصا غير المأكول مطلقا وأما المأكول فيجوز في
صغيره دون كبيره وقال القرطبي يجوز ذلك في الحيوان الكبير عند ازالة الضرر (ولابيان
كنيسة) ونحوها من متعبدات اليهود والنصارى فيحرم احداث ذلك (هق عن ابن عباس)
باسناد ضعيف ❦ (لا اسعاد في الاسلام) هو ان تساعد المرأة جارتها في النياحة على الميت
وذا خص منه أم عطية فانها قالت له يا رسول الله ان فلانة أسعدتني فأريد ان أسعدها فقال
النبي صلى الله عليه وسلم شيئا وفي رواية قال اذهبي فأسعديها ثم يايعيني (ولاشغار) بكسر الشين
المهجة وبالفين المهجة أي لا ينسكح رجل موليته لرجل بموليته ويجعل يضع كل منهما ماصداقا
للأخرى وأصله في اللغة الرفع يقال شغل الكلب إذا رفع رجله ليبول كأنه قال لا ترفع رجل ابني
حتى أرفع رجل ابنتك وقيل هو من شغل البلاد اذا خلا عن السلطان فملوه عن الصداق (ولا
عقر) يفتح (في الاسلام) هو عقرهم الابل على قبور الموقرين عن ان الميت يكافأ بذلك عن عقره
للاضياف في حياته (ولاجاب في الاسلام) أي لا ينزل الساعي موضعا ويرسل من يجلب له مال
الزكاة من أمانته أو أراد أن لا يتبع الرجل فرسه في المسابقة شخصاً يجره ويجلب عليه
ويصبح حشاه على الجري (ولاجنب) بالتحريك هو ان يجنب في السباق فرسه الذي
يسابق عليه فاذا فتر المراكب تحول للمجنوب (ومن انتهب) من الغنمة أو من مال الناس
(فليس منا) أي من المتبعين لامرنا (حم ن ح ب عن أنس) بن مالك ❦ (لا اسلال) قال في
النهاية الاسلال السرقة الخفية (ولا غلول) قال المناوي لا خيانة في غنمة ولا غيرها وقال
العلقي قال في النهاية قد تكرر ذكر الغلول في الحديث وهو الخيانة في الغنم والسرقة من
الغنمة قبل القسمة وكل من خان في شيء خفية فقد غل سميت غلولا لانها ممنوعة مجعول فيها غل
وهي الحديدة التي تجمع يد الاسير الى عنقه ويقال لها جامعة أيضا (ط ب عن ابن عمرو) بن
عوف ❦ (لا اشترى شيئا ليس عندي غنمه) قال المناوي لا ينبغي وان جاز (حم لـ عن ابن عباس)

واسناده صحيح (لا اعاني احد اقبل بعد اخذ الدية) قال العلقمي قال ابن رسلان بضم الهمزة
 وكسر القاء اي لا اترك القتل عن قتل بعد اخذ الدية من قوله تعالى فمن عني له من أخيه شيء اي
 ترك بل أقتله البتة ولا أمكح الولي من العقوبة وبه قال قتادة وعكرمة والسدي وغيرهم وقال
 جماعة منهم مالك والشافعي هو يكن قتل ابتداء ان شاء الولي قتله وان شاء عفا عنه قال ابن المنذر
 وبه أقول لان القاتل لما عفا عنه صار دمه محرما كسائر الدماء وقال الحسن بن بل ترد اليه الدية
 ويبقى انتم الى عذاب الآخرة وقال عمر بن عبد العزيز امره الى الامام يفعل فيه ما يشاء من
 العقوبة أو غيرها وفي الحديث دلالة على ذلك ويكون تقدير الحديث لاحكام بالعفو عن قتل
 بعد اخذ الدية بل أجعل امره الى اجتهاد الامام وفي رواية لا أعني من قتل بعد اخذ الدية بفتح
 الهمزة والفاء وهو دعاء عليه اي لا كثر ماله ولا استغنى قاله في الدراكمه اه وقال المناوي
 المراد به التغليظ والزجر لا الحقيقة (الطياحي عن جابر) باسناد صحيح (لا اعتكاف) يصح
 (الابصيام) قال المناوي أخذ به أبو حنيفة ومالك فشرط الادعة ككاف الصوم ولم يشترطه
 الشافعي تمسك بخبر ليس على المعتكف صيام اه فعلى قول الشافعي يقدر يكمل بدل يصح
 جميعا بين الأدلة (لهق عن عائشة) لا اله الا الله لا يسبقها عمل قال العلقمي لانها مبدأ
 الاعمال المعتبرة فعمل الكافر لا اعتداده الا ان يسلم فيتاب على ما تقدم منه من قربات كعتق
 وصدقة ونحو ذلك ان استمر على الاسلام ومات عليه (ولا تترك ذنبا) فاذا أتى بها الكافر مع
 قرينتها كفر الله عنه كل ذنب فان الاسلام يجب ما قبله (ه عن ام هاني) بنت أبي طالب
 (لا ايمان لمن لا امانة له) قال المناوي فان المؤمن من امنه الخلق على انفسهم وأموالهم فمن
 خان وجار فليس بمؤمن أرادني الكمال لا الحقيقة (ولادين لمن لا عهد له) المراد به الزجر والردع
 ونفي الكمال (حم حب عن انس) واسناده قوي (لا ايمان لمن لا امانة له ولا صلاة لمن لا طهور له
 ولادين لمن لا صلاة له وموضع الصلاة من الدين كوضع الرأس من الجسد) في احتياجه اليه
 وعدم بقاءه بدونه (طس عن ابن عمر) بن الخطاب (لا بأس بالحديث قدمت فيه واخرت اذا
 اصبت معناه) لان في الزام الاداء باللفظ حرجا شديدا ويرى ما يؤدي الى ترك الحديث فلا عالم
 التقديم والتأخير والتعبير عن أحد المترادفين بالآخر وليس ذلك لغيره (الحكيم) في نوادره (عن
 واثله) بن الاسقع (لا بأس بالحيوان) أي يسع الحيوان (واحد باثنين) اذا كان (يدا بيد)
 قال المناوي اي مقابضة فان كان نسيئة لم يجز عند أبي حنيفة وجوز الشافعي اه قال العلقمي
 ومنع منه أحمد وقال مالك اذا اختافت أجناسها حل بيعها نسيئة وان تشابهت لم يجز وجوز
 الشافعي بيعها نسيئة سواء كانت جنسا واحدا أو أجناسا مختلفة اذا كان أحد الحيوانين نقدا
 (حم ه عن جابر) قال العلقمي بجائزه علامة الصحة (لا بأس بالقمح بالشعير) أي بيعه به
 (اثنين بواحد) اذا كان (يدا بيد) أي مقابضة (طب عن عبادة) بن الصامت واسناده حسن
 (لا بأس بالغني لمن اتقى) الغني بالكسر والقصر المال لمن اتقى بأن يجمعه من وجه حلال
 ويصرفه في وجوه الخير (والصحة لمن اتقى خير من الغني) لان صحة البدن عون على العبادة
 (وطيب النفس من النعيم) قال المناوي لان طيبها من روح اليقين وهو النور الوارد الذي
 اشرف على القلب (حم ه ل عن يسار بن عبد) واسناده صحيح (لا بد من العريف) للناس

يعرف أمورهم وبلى أمر سيئهم (والعريف في النار) الأمن اتقى الله (الويعيم في المعرفة عن
 جمعونة بن زياد) لا بران يصام أي لا بر حاصل بصيام في السفر (ان حصل به مشقة) (طب عن
 ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (لا تأتوا الكهان) الذين يتعبدون علم المغيبات أي
 لا تتعلموا منهم ولا تصدقوهم فيحرم ذلك (طب عن معاوية بن الحكم) قال الشيخ حديث صحيح
 (لا تأتوا مائة سنة وعلى الأرض نفس منقوسة اليوم) أي مولودة فخرج الملائكة وإبليس
 والخضر أيضا فإنه لم يكن على الأرض بل كان على البحر وهو عام مخصوص يعني لا يمشي أحد
 من كان موجودا عند قول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك أكثر من مائة سنة وكان آخر الصحب
 موت أبو الطغيلة ومات سنة عشر ومائة وهي رأس مائة سنة من قول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك
 (م عن أبي سعيد) الخدرى (لا تأخذوا الحديث إلا عن تجهيزون شهادته) فيشترط في روايته
 العبدالة (السجزي خط عن ابن عباس) لا تؤخر الصلاة لطعام (ان ضاق وقتها بحيث لو أكل
 خرج الوقت فيحرم فان لم يضق قدم الأكل ان كان تأثقا (ولا غيره) (الان يجمع) (د عن جابر)
 واسناده ضعيف (لا تؤخروا الجنائز اذا حضرت) قال العلقمي قال الدميري المراد اذا تيقن
 موت الانسان لا تؤخر جنازته لزيادة المصلين للأمر بالاسراع بها لكن لا بأس بان تظار الولي اذا
 لم يحق تغيرها وقد ورد في الحديث حصول المغفرة للميت بصلاة مائة عليه أو أربعين كما سألني في
 الباب الذي بعده فينبغي اذ ربح حضور مثل هذا العدد عن قرب ان يظن استحباب رعاية لحق
 الميت (ه عن علي) لا تأذن بالرفع (امرأة في بيت زوجها) أي في دخوله أو في الاكل منه
 (الاباذنه) بصريح أو قرينة قوية (ولا تقوم من فراشها فتصلي تطوعا الاباذنه) ان كان حاضرا
 فان قامت وصلت بغير اذنه أتمت وصحت الصلاة لاختلاف الجهة فلا ثواب لها (طب عن ابن
 عباس) ورجاله ثقات (لا تأذنوا) قال المناوي ندبا أو ارشادا (لمن) أي لانسان استأذن في
 الدخول أو الجلوس أو الأكل (لا يبدأ بالسلام) عقوبة له على اهماله تحية الاسلام (هـ)
 والضماء عن جابر) رضى الله عنه (لا تؤذوا مسلماتكم كافر) قال المناوي قاله حين شكى اليه
 عكرمة بن أبي جهل انه يقال له هذا ابن عبد الله فقام خطيبا فذكره (لهق عن سعيد بن زيد
 لا تأكلوا البصل النقي) أي اذا أردتم حضور المسجد فانه مكروه (ه عن عتبة بن عامر)
 الجهنى (لا تأكلوا بالاشمال فان الشيطان يأكل بالاشمال) قال كل به امكروه تنزيها (ه عن جابر)
 وهو حديث ضعيف (لا تألوا على الله) من الالية المين أي لا تحلقوا عليه كأن تقولوا والله
 ايدخلن الله فلانا النار أو الجنة (فانه من تألى على الله كذب الله) فابس لاحد يلزم بالعفو
 أو العقاب لاحد بل هو تحت المشيئة (طب عن أبي امامة) لا تبشر) قال المناوي خبر يعني
 النهي (المرأة المرأة) أي لا تمس امرأة بشرة أخرى ولا تنظر اليها (فتنعثا) أي تصفها (لزوجها
 كأنه ينظر اليها) ليتعلق قلبه به فيقع بذلك فتنة والنهي من نصب على المباشرة والنهت معا
 (حم خ د ت ق عن ابن مسعود) لا تباع أم الولد) قال المناوي أي لا يجوز ولا يصح بيعها وبيعها
 في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كان قبل النسخ (طب عن خوات) قال الشيخ يفتح الخاء المعجمة
 وشدة الواو آخره مثناة فوقية (ابن جبير) بن النعمان الانصاري (لا تباعوا) أي لا يفعل
 أحدكم بأخيه ما يحمله على بغضه (ولا تدابروا) قال المناوي أي لا تقاطعوا ولا تغتباوا

(ولا تنافسوا وكونوا عباد الله اخوانا) صرح به لنا كيد (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام قال العلقمي قال النووي اختلف العلماء في رد السلام على الكفار وابتدأهم به فذهبنا تحريم ابتدأهم به ووجوب رده عليهم بان يقول وعليكم أو عليكم فقط (واذا القيمت احدهم في طريق) فيه زحمة (فاضطروا الى اضيقه) بحيث لا يقع في وهدة ولا يصدمه فوجد اراى لا تتركوا له صدر الطريق (حم) م د ت عن أبي هريرة رضي الله عنه لا تبرز فخذك أي لا تكشفها (ولا تنظر الى فخذ حتى ولا ميت) فيه ان الفخذ عورة (دمك عن علي رضي الله عنه لا تبكوا على الدين اذا وليه اهل) يحتمل أن يكون المراد اذا ولي تعليم العلم وتعلم الصلوات المتقون (ولكن ابكوا عليه اذا وليه غير اهل) أي غير من ذكر والله أعلم بما رآه (حم) م عن أبي ايوب الانصاري واسناده حسن رضي الله عنه (لا تتبع) بضم أوله وفتح ثالثة وهو خبر بمعنى النهي (الجنائز بصوت) أي مع صوت قال الباقون مع وهو النباحة (ولانار) قال العلقمي قال الشافعي والاصحاب رضي الله عنهم ان تتبع الجنائز تنار في حجر أو غيرها وان يكون عند القبر بحجرة وسبب الكراهة كونه من شعار الجاهلية وقال ابن حبيب المالكي سببه التقاؤل بالنار وقال بعض أصحابنا يحرم ونسبه النووي الى الشيخ أبي نصر (ولا يمشی) بضم أوله (بين يديها) قال العلقمي اي بنا و تقدم الكلام على المشي أمامها وخلفها مستوفى في الجنائز متبوعة (د) عن أبي هريرة قال العلقمي بجانبه علامة الحسن رضي الله عنه (لا تتخذوا المساجد طرقا الا لذكر أو صلاة) أو اعتكاف أو نحو ذلك كالنوم فيها (طب) عن ابن عمر (باسناد صحيح) رضي الله عنه (لا تتخذوا الضيعة) أي القرية التي تزرع وتسمغل (فترغوا في الدنيا) اي لا تتخذوها من خاف التوغل في الدنيا فيلهو عن ذكر الله وينصرف عن توجه القلب وتستحكم علاقتها فيه فيثقل عليه الموت اتمان وثق من نفسه بالقيام بالواجب عليه فيها فله الاتخاذ وقال العلقمي قال في النهاية الضيعة في الاصل المرة من الضباع وضيفة الرجل في غيره هذا ما يكون منه معاشه كالضيعة والتجارة والزراعة وغير ذلك ومنه لا تتخذوا الضيعة فترغبوا في الدنيا (حم) م د ت عن ابن مسعود واسناده حسن رضي الله عنه (لا تتخذوا بيوتكم قبورا) أي لا تجعلوها كالقبور في خلوها عن الذكر والعبادة بل صلوا فيها (حم) عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه (لا تتخذوا شيا فيه الروح غرضا) أي قد فارق بالسهم لما فيه من التعذيب والنهي للتحريم قاله لما رأى ناسا يرمون دجاجة (م) م د عن ابن عباس رضي الله عنه لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون أرادنا را مخصوصة وهي ما يخاف منها الانتشار (حم) م د ت عن ابن عمر رضي الله عنه لا تترك هذه الامة شيئا من سنن أي طرائق (الاولين) القبيحة (حتى تأتيه طس عن المستورد) بن شداد واسناده صحيح رضي الله عنه (لا تموتوا الموت) فيكره وقبل يحرم لما فيه من طلب ازالة نعمة الحياة وما يترتب عليه من الفوائد لزيادة العمل وقيل في حديث بان يكون تمنيه لضرر تنزل به والمراد الدينوى لا الدنيوي (د) عن خباب (بما سمعته مفتوحة وموحدين ابن الاثر قال العلقمي بجانبه علامة الصحة) رضي الله عنه (لا تمنوا لقاء العدو) لما فيه من الاجاب والوثوق بالقوة (واذا القيمتوه) وفي نسخة لقيتموهم اي الاعداء (فاصبروا) أي اثبتوا ولا تظهروا الجزع ان مسكم قرح (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه لا تتوبن بمثلثة وثون التوكيد والخطاب لبلال (في شيء من الصلوات) أي لا تقولن بعد الحيلتين الصلاة خير من النوم (الاق)

صلاة الفجر) فيثوب قوله مرتين في ثلثي أذانها أي البقطة لها خبر من راحة النوم وهو من ثاب
 اذ ارجع لأن المؤذن دعا إلى الصلاة بالحكمة لم يثب ثم عاد فدعا إليها بذلك وخص الصبح لما يعرض
 للنائم من التكاسل بسبب النوم ويثوب في أذان القضاء أيضا نظرا إلى أصله (ت ه عن بلال)
 قال ت غريب ضعيف (لا تجادلوا في القرآن فان جدا لقيه كفر) قال المناوي هو ان يسمع
 قراءة آية لم تكن عنده فيجمل على القاري ويخطئه وينسب ما يقرأه إلى أنه غير قرآن أو يجادله في
 تأويل ما لا علم عنده منه وسماه كفر لأنه يشرف بصاحبه على الكفر (الطيب السبي هب عن ابن
 عمر) بن الخطاب (لا تجارأ خاك) قال العلقمي قال في النهاية أي لا تجرمه في المناظرة
 والجدال ليظهر علمك للناس رياء وسعفة (ولا تشاره) قال العلقمي هو تفاعل من الشراي
 لا تفعل به شرا تحوجه ان يفعل بك مثله ويرى بالتخفيف (ولا تماره) أي تلتوى عليه وتخالقه
 أو لا تجادله ولا تغالبه فان ذلك يورث غلا ووحشة بل استعمال معه الرفق والحلم (ابن أبي الدنيا في
 ذم الغيبة عن حويرث بن عمرو) الخزومي (لا تجالسوا أهل القدر) بالتحريك قال المناوي
 فانه لا يؤمن ان يغمسوكم في ضلالتهم (ولا تفاخروهم) قال العلقمي لا تحاكموهم وقيل
 لا تتبدؤهم بالمجادلة والمناظرة في الاعتقادات اتملا يقع أحدكم في شك فان لهم قدرة على المجادلة
 بغير الحق والاول أظهر لقوله تعالى ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق اي لا ترفعوا الامر إلى
 حكامهم وقيل لا تتبدؤهم بالسلام قال ابن عباس ما كنت أدري معنى قوله تعالى ربنا افتح بيننا
 وبين قومنا بالحق حتى سمعت بنت ذي بنز تقول لزوجهات أعمال أفاتحك أي أحاكك (حم دك
 عن عمر) بن الخطاب (لا تجاوزوا الوقت) أي الميعات (الاباحرام) فيحرم على مريد النفس
 مجاوزته بغير احرام (طب عن ابن عباس) واسناده حسن (لا تجتمع خصلتان في مؤمن)
 كامل الايمان (البخل والكذب) فاجتماعهما في انسان علامة نقص الايمان (سعيد بن
 سعيد) واسناده حسن (لا يجزى صلاة لا يقيم الرجل) يعني الانسان (فيها صليبه في الركوع
 والسجود) قال المناوي اي لا تصح صلاة من لا يسوي ظهره فيهما وفيه وجوب الطمأنينة (حم
 ن ه عن أبي مسعود) عقبة بن عمرو واسناده صحيح (لا تجادلوا على العاقلة من قول معترف شيئا)
 قال العلقمي هذا مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه وكذلك لا يقضى عليهم بالتحمل بخلاف
 المذعي بعد نكول المذعي عليه بناء على ان اليمين المردودة كالاقرار (طب عن عبادة) بن
 الصامت قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (لا يجالس) قال العلقمي بضم أوله بالبناء
 للجهول (بزر جبين) وكذا بين المرأتين والصبي بين الصبيين (الاباذنهما) قال العلقمي قال ابن
 رسلان الظاهر ان النهي عن الجلوس بين الاثنين بغير اذنهما لانه توقع في أنفسهم ما اتفقا صمما
 واحتقارهما وتفاوت لا يحصل الفرق بينهما اذا فرقا بينهما في الجلوس وربما احتاجا إلى كلام
 فيسمع كلامهما والسر الذي بينهما يؤدي ذلك إلى التافر والتماجر فنهى عن ذلك الاباذنهما
 ويحتمل أن يكون ذلك في أول الاسلام حين كان المنافقون يجالسونهم ويخشي منهم الاطلاع
 على أحوال المؤمنين (د عن ابن عمرو) واسناده حسن (لا تجلسوا على القبور) النهي للتنزيه
 (ولا تصلوا عليهم م ٣ عن أبي مرثد) بفتح الميم والمثلثة القنوي (لا يجتمعوا بين اسمي
 وكني) فيحرم حتى الآن عند الشافعي كما مر (حم عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) واسناده صحيح

﴿لَاتَجْنَى أُمٌّ عَلَى وَلَدٍ﴾ قال المناوي نهى أبرزه في صورة النفي للتأكيدي أن جنبايتها لا تلحق
 ولدها مع ما بينهما من شدة القرب وكمال الشبهة فكل من الأصل والفرع يؤخذ بجنايته غير
 مؤاخذ بجناياه الآخر (نه عن طارق المحاربي) واسناده حسن ﴿لَاتَجْنَى نَفْسٌ عَلَى أُخْرَى﴾
 أي لا يؤخذ أحد بجناياه أحد ولا تزور وزارة وزرا أخرى (نه عن أسامة بن شريك) لا تجوز
 الوصية لو ارث إلا أن يشاء الورثة في رواية إلا أن يجيزها الورثة (قطايع عن ابن عباس) باسناد
 صالح ﴿لَاتَجْزُرُ شَهَادَةُ بَدْوِيٍّ عَلَى صَاحِبِ قَرْبَةٍ﴾ قال المناوي وعكسه وبه أخذ مالك وتأوله
 الشافعي كالجمهور على ما يترتب فيه كون الشاهد من أهل النخبة الباطنة (ده ل عن أبي هريرة)
 ﴿لَاتَجْزُرُ شَهَادَةُ ذِي الظَّنَّةِ﴾ بالكسر أي شهادة ظنين أي متهم في دينه لعدم الوثوق به (ولاذي
 الظننة) بجماع مهولة وبالتخفيف أي العداوة وهي لغة قليلة (لهق عن أبي هريرة) قال ك صحيح
 ﴿لَاتُحْتَدُّ وَالنَّظَرُ إِلَى الْمُجْذُومِينَ﴾ لأنه أحرى أن لا تعافوهم فتزدروهم أو تحقروهم (الطيب السبي
 حق عن ابن عباس) واسناده حسن ﴿لَاتُحْتَرَمُ﴾ في الرضاع (المصة) المرة الواحدة من المص
 (ولا المصتان) في رواية يبدله الرضعة ولا الرضعتان قال العلقمي واختلاف العلماء في القدر الذي
 يثبت به حكم الرضاع فقالت عائشة والشافعي وأصحابه لا يثبت بأقل من خمس رضعات وقال
 جمهور العلماء يثبت برضعة واحدة حكاه ابن المنذر عن علي وابن مسعود وابن عمر وابن عباس
 وعطاء وطاوس وابن المسيب والحسين ومكحول والزهرى وقتادة والحمك وحماد ومالك
 والأوزاعي والثوري وأبي حنيفة رضي الله تعالى عنهم أجمعين وقال أبو ثور وأبو عبد الله وابن
 المنذر وداود يثبت بثلاث رضعات ولا يثبت بأقل فأما قول الشافعي ومن وافقه فأخذوا
 بحديث عائشة خمس رضعات معلومات وأخذ مالك بقوله تعالى وأمهاتكم اللائي أرضعنكم
 ولم يذكر عددا وأخذ داود بجماعهم حديث لا تحترم المصة ولا المصتان وقال هو بين القرآن (حم
 م ٤ عن عائشة ن حب عن الزبير) بن العوام رضي الله عنه ﴿لَاتُخْفِقُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْإِيمَانِ﴾
 بالفتح قال المناوي انظر رواية الطبراني لا تخفوا أنفسكم بعد أمنها قالوا وما ذلك قال الدين (حق
 عن عتبة بن عامر) الجهفي ﴿لَاتَدْخُلُ الْمَلَأُتُكَةُ﴾ يعني ملائكة الرحمة أما الحفظة فلا يقارون
 إلا دعى بسبب شيء من ذلك (بيتا) ولا مكانا غير البيت ولا تصحب رفقة المسافرين (فيه جرس)
 يصوت قال العلقمي وفي معناه ما يعلق في أرجل النساء وآذانهن والبنات والصبيان ليصوت
 وظاهر العلة بالتصويت أن الجرس إذا شد بخرقه ونحوها مما يمنع تصويته زالت الكراهة قال
 أبو عمرو وابن الصلاح فإن وقع في شيء من ذلك من جهة غيره يعني ولم يستطع الخروج من البيت
 ولا المنع من دخول البيت فليقل الأهم أني أفترالك مما فعله هؤلاء فلا تحرم في صحبة ملائكتك
 والبيت معهم (د عن عائشة) لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب قال المناوي ولو لم يورع
 أو حرث لنجاسته (ولا صورة) أي الحيوان بخلاف صورة غير ذي روح كشجر أعظم ثم المصور
 بمضاهاة الخالق (حم ق ت ن ه عن أبي طلحة) لا تدعن بنون التوكيد والبناء على الفتح قال
 الشيخ ولم يضبطه المناوي ولا العلقمي مع احتمال أنه معرب مستند لو أو الجماعة أو مبنى مستند
 لنون النسوة (مضادة لليل) أي التهجيد (ولو حب شاة) أي مقدار حليبها (طس عن جابر
 ﴿لَاتَدْعُوا رَكَعِي الْقَبْرِ﴾ أي صلاتهما (ولو طردتكم الخيل) أي خيل العدو من الكفار

وغير هابل صلوهما وان كنتم ربكنا أو مشاة بالأيام الى الزكوع والسجود أخفض ولو الى غير
 القبلة فيمكروا (حم د عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿﴾ (لا تدعوا
 الركنين اللتين قبل صلاة الفجر فان فيهما الرغائب) قال في النهاية أي ما يرغب فيه من
 الثواب العظيم (طب عن ابن عمر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿﴾ (لا تدفنوا موتاكم
 بالليل) قال العلقمي قال الدمري قال بفتح هاء هذا الحديث الحسن البصري فانه كره الدفن ليلا
 مستدلا بهما الحديث وقال العلماء كافة لا يكره الدفن ليلا لكن المستحب الدفن نهارا وأجابوا
 عن هذا الحديث بأن النهي عنه إنما هو عن دفنه قبل الصلاة اه وقال المناوي الجمهور على أنه
 نسخ (الا ان تضطروا) اليه لخوف انفجار الميت أو تغيره (ه عن جابر) قال العلقمي ورواه مسلم
 ﴿﴾ (لا تدعوا النظر الى المحدثين) قال المناوي بدون واو بخط المؤلف لكن في نسخ بواو بعد
 المجهة قال العلقمي قال في النهاية لانه اذا دام النظر اليه سقره ورأى لنفسه عليه فضلا
 وتاذى به المنظور اليه (حم ه عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿﴾ (لا تدجن)
 شاة (ذات در) أي ابن قال المناوي ندبا أو ارشادا وهذا قاله لابي الهيثم وقد أضاف النبي صلى الله
 عليه وسلم وصحبه (ت عن أبي هريرة) واسناده حسن ﴿﴾ (لا تذكروا هلكاكم) أي موتاكم
 (الابخير) قال العلقمي وسببه كما في التسمية عن عائشة قالت ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم
 هالك بسوء فقال لا تذكروا فذكره (ن عن عائشة) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة
 ﴿﴾ (لا تذهب الدنيا حتى تصير) قال المناوي أي حتى يصير نعيمها والوجاهة فيها (لا كع بن كع) أي
 لثيم أحمق ابن لثيم أحمق وقال العلقمي قال في النهاية لا كع عند العرب العبد ثم استعمل في
 الحق والذم وأكثر ما يتبع في النداء وهو اللثيم وقيل الوسخ (حم عن أبي هريرة) واسناده صحيح
 ﴿﴾ (لا ترجعوا بعدى) أي لا تصيروا بعد موتي (كفار يضرب بعضهم رقاب بعض) قال
 العلقمي يجزم يضرب بشرط مقدر على انه جواب الشرط ويرفعه على الاستئناف أو يجعله
 حالا فعلى الاول يقوى الجمل على الكفر الحقيقي ويحتاج الى التأويل كالمستعمل وعلى الثاني
 لا يكون متعلقا بما قبله ويحتمل أن يكون متعلقا بجوابه ما تقدم اه وقال المناوي مستحيلين
 لذلك أولئك أفعالكم تشبه أفعال الكفار في ضرب رقاب المسلمين (حم ق ن ه عن جرير
 حم خ د ن ه عن ابن عمر خ ن عن أبي بكرة خ ن عن ابن عباس) ﴿﴾ (لا تركبوا الخنزير) بفتح
 المجهة وزاى قال المناوي أي لا تركبوا عليه لحمه استعماله (ولا الفمار) جمع غمر الحيوان
 المعروف أي عليهم أو على جلودها لانه شأن التكبرين وقيل جمع غمرة وهي الكساء المخطط فيمكرو
 لما فيه من الزينة (د عن معاوية) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة ﴿﴾ (لا تروعوا المسلم)
 لا تفرعوه روعه أنزع وخوفه (فان روعة المسلم ظم عظيم) قال المناوي فيه ايدان بأنه كبيرة
 (طب عن عامر بن ربيعة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن ﴿﴾ (لا تزال) بمشاة فوقية كما هو
 ظاهر شرح العلقمي (طائفة من أمي ظاهرين) قال المناوي أي غالبين ومنصورين وهم
 جيوش الاسلام أو العلماء (حتى ياتيهم أمر الله) قال المناوي أي يوم القيامة اه وقال
 العلقمي وهذا يعارضه حديث لا تقوم الساعة الا على شراد الناس وأجاب بأن المراد بقوله في
 حديث عقبة حتى ياتيهم الساعة أي ساعتهم وهي وقت موتهم بربوب الريح (وهم ظاهرون)

على من عاداهم (ق عن المغيرة بن شعبه) (لاتزال أمي بخير ما عجلوا الإفطار) وفي نسخة الفطر
 عتب فحق غروب الشمس امتثالاً لسنة قال العلقمي والحكمة في ذلك أن لا يزال في النهار من
 الليل ولأنه أرفق بالصائم وأقوى له على العبادة (واخروا السحور) ما لم يوقع التأخير في شك
 ويدخل وقته بنصف الليل (حم م عن أبي ذر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لاتزال
 أمي على الفطرة) أي السنة (ما لم يؤخرها المغرب) أي صلاتها (إلى اشتباك النجوم) أي
 انضمام بعضها إلى بعض وظهورها كلها (حم د عن أبي أيوب) الانصاري (وعقبة بن عامر)
 الجهني (ه عن ابن عباس) (لاتزال طائفة من أمي قواماً على أمر الله) فيحتمل أن المراد
 ندافع عن الدين ويرشد إلى هد قول المناوي لينجلي ظلم أهل البدع (لا يضرها من خالفها) أملاً
 بخلاؤها من قوائم الله بالحجة (ه عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (لاتزال
 طائفة من أمي ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة) أي إلى قرب قيامها قال المناوي لأن الله
 تعالى يحمي أجمع هذه الأمة عن الخطأ حتى يأتي أمره (ك عن عمر) بأسناد صحيح (لاتزوجن)
 بضم الجيم (بجوذا ولا عافراً) وإن كانت ثابة (فألم يكثر بكم الأمم) يوم القيامة قال المناوي
 فتزوج غير الولود مكروه تنزيهاً (طب لـ عن عياض بن غنم) بضم المجهمة وسكون النون
 الأشعري (لاتزيدوا أهل الكتاب) في رد السلام إذا سلوا عليكم (عل) قواكم (وعليكم)
 قال المناوي فإن الاقتصار لا مفسدة فيه فانهم ان قصدوا السام أي الموت فقد دعوتهم عليهم بما
 دعوا عليكم والافهم ودعاهم بالهداية (أبو عوانة عن أنس) وأسناده صحيح (لاتسأل الناس
 شيئاً) أي ما لم تضطر إلى سؤالهم (ولاسوطك) أي مناولته (وان سقط منك) وانت راكب (حتى
 تنزل إليه فتأخذه) قال المناوي تميم ومباغعة في الكف عن السؤال (حم عن أبي ذر) بأسناد
 حسن (لاتسأل الرجل) قال العلقمي قال ابن رسلان في روايته أي داود لا يستل بضم أوله
 ورفع آخره (فيم ضرب امرأته) بجذف الالف وفي نسخة شرح عليها العلقمي فيما فانه قال قال
 ابن رسلان هكذا باثبات الالف وهي لغة شاذة عند أهل العربية والكثير حذف الالف نحوهم
 يرجع المرسلون فيم أنت من ذكراها قال وتطير بثبوت الالف في الحديث بثبوت في عم يقسا لون
 في قراءة عكرمة وعيسى ويجوز أن تكون موصولة أي لاتسأل عن السبب الذي ضرب به الأجله
 ولعل سبب النهي عن سؤال الرجل عن ضرب زوجته أن ذلك يؤدي إلى هتك ستر زوجته
 فانه قد يكون ضربها أو هجرها لامتناعها من بضاعته أو نحو ذلك مما يستتبع ذكر بين الرجال وكما
 لاتسأل الزوج عن الضرب أجنبي لا يسأله أبوها ولا أمها ولا أحدهما من أقاربها فمن حق الزوج
 أن لا يقشي سرها إلا في الطلاق ولا عند النكاح فقد روى مسلم وأبو داود عن حديث أبي سعيد
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى
 امرأته وتفضي إليه ثم ينشر أخبارهما سر صاحبه وروى عن بعض الصالحين أنه أراد طلاق
 امرأته فقبل له ما لا ينبغي بك منها فقال العاقل لا يمتك سر امرأته فلما طلقها قبل له لم طلقها
 فقال مالي ولا امرأته غري (ولاتنم الأعلى وتر) أي صلاته ندياً إلى أن لم ينم باستيقاظه فان وثق
 باستيقاظه فتأخيره أفضل (حم هـ عن عمر) وهو حديث صحيح (لاتسأق المرأة ثلاثة أيام
 إلا مع ذي محرم) يحرم عليه نكاحها على التأيد بسبب دعاء طهرتها والزواج مثل المحرم في ذلك

(حم ق د عن ابن عمر) بن الخطاب (لا تسافر المرأة بريدا) وهو أربعة فراسخ والفرسخ ثلاثة أميال والميل ستة آلاف ذراع والذراع أربعة وعشرون أصبعام مترضة معتدلة (الأمم معها محرم يحرم عليها) نكاحه زاده تأكيذا (دك عن أبي هريرة) واسناده صحيح (لا تسافر المرأة إلا مع ذي محرم) أطلق في هذه الرواية قال العلقمي والحاصل أن كل ما يسمى سفرا انتهى عنه المرأة بفرد زوج أو محرم (ولا يدخل عليها رجل إلا ومعها محرم) أو زوج أو نسوة ثقات (حم ق عن ابن عباس) لا تسبوا الأموات (أي المسلمين كما دل عليه بلام العهد) فانهم قد افضوا قال المناوي يضمن الهمزة والاضاد وصلوا (إلى ما قدموا) علوا من خير وشر (حم خ ن عن عائشة) لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء (من أقاربهم) (حم ت عن المغيرة) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (لا تسبوا الأئمة) الإمام الأعظم ونوابه وإن ساروا (وادعوا الله لهم بالصلاح فان صلاحهم لكم صلاح) إذ بهم صلاح الدنيا والدين (طب عن أبي امامة) واسناده حسن (لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر) أي فان الله هو الذي بالحوادث لا الدهر (م عن أبي هريرة) لا تسبوا الديك فانه يوقظ للصلاة (أي قيام الليل بصياحه فيه ومن أعان على طاعة يستحق المدح لا الذم قال المناوي جرت العادة بأنه يصرخ صرخات متتابعة إذا قرب الفجر وعند الزوال فطره الله عليها فلا يجوز اعتقاده إلا أن جرب (د عن زيد بن خالد) الجهني واسناده صحيح (لا تسبوا الریح فانهم من روح الله تعالى) يفتح الراء أي من رحمة أعباده (تأتي بالرحمة) أي بالغيث (والعذاب) أي اتلاف النبات والشجر وهلاك الماشية وهدم الأبنية فلا تسبوها لانها مأمورة (ولكن سلوا الله من خيرها وتعوذوا بالله من شرها) المقدري هبوبها (حم ه عن أبي هريرة) باسناد صحيح (لا تسبوا السلطان فانه في الله) أي ظله (في أرضه) يأوي إليه كل مظلوم (هب عن أبي عبيدة) بن الجراح باسناد ضعيف (لا تسبوا الشيطان) ابليس (وتعوذوا بالله من شره) فانه المالك لأمره الدافع لكيد من شاء من عباده (المخلص) أبو طاهر (عن أبي هريرة) لا تسبوا أهل الشام فانهم الأبدال (زاد في رواية فهم تنصرون طس عن علي) باسناد حسن (لا تسبوا تبعافانه كان قداسم) قال المناوي هو تبع الحبري كان مؤمنا وقومه كافرين ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه (حم عن سهل بن سعد) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (لا تسبوا معاذا) ابن مالك الذي رجم في الزنا لان الحد طهره (طب عن أبي الطغفيل) عامر الخزازي واسناده صحيح (لا تسبوا مضر) جد المصطلق الاعلى (فانه كان قداسم) وكان يعبد على دين اسمعيل وإبراهيم (ابن سعد عن عبد الله بن خالد مرسل) لا تسبوا ورقة بن نوفل فاني قد رأيت له جنة أو جنتين قال المناوي قال العراقي هـ ذاشاهـ لما قال جمع انه أسلم عند ابتداء الوحي (لـ عن عائشة) وهو حديث صحيح (لا تسبوا) قال المناوي خطاب لام السائب (الحى فانها تذهب خطايا بني آدم) من المؤمنين (كما يذهب الكبر خبت الحديد م عن جابر) بن عبد الله (لا تسبوا الرزق فانه) أي الشأن (لم يكن عبد ليوت حتى يبلغه) أي يصل إليه (آخر رزق هو له) في الدنيا (فاتقوا الله واجلوا في الطلب) والاجال فيه (أخذ الحلال وترك الحرام له) عن جابر (واسناده صحيح) (لا تسكن الكفور) أي القرى البعيدة عن المدن التي هي مجمع العلماء والصالحين (فان ساكن الكفور كساكن القبور)

أي بمنزلة الميت لا يشاهد الجحيم والاعباد فأهل الكفور ابعدهم عن العلماء وقلة تعاهدتهم
 لاهر دينهم كالموتى (خذهب عن ثوبان لا تسلموا تسليماً اليهود والنصارى) فان تسليمتهم
 إشارة بالكفوف وفي رواية بالاكف (والجواب) فلا يكتفى في إقامة السنة ان ياتى بالتحية
 بغير لفظ كالإشارة والاحتفاء ولا بلفظ غير السلام ومن فعله لم يجب جوابه (ذهب عن جابر)
 وضعفه لا تسلم غلامك أي عبدك (رباح) من الرجح (ولا يساراً) من اليسر (ولا أفلم)
 من الفلاح (ولا نافعاً) من النفع فيكره تنزيه التسمي به او بما في معناها كبارك وسرور وفرح
 وخير فانك تقول أنتم فلان ولا يكون فيقال لا كما علة به في رواية قيمة ما لم يبقها (م ن
 عن سمرة لا تسلموا العنب الكرم) قال العلقمي وفي رواية لا يقوان أحدكم للعنب الكرم
 فان الكرم الرجل المسلم وفي رواية فان الكرم قلب المؤمن وفي رواية لا تقولوا الكرم ولكن
 قولوا العنب والجملة بفتح الحاء المهملة وفتح الباء واسكانها شجرة العنب ففي هذه الأحاديث
 كراهة تسمية العنب كرمًا وكراهة تسمية شجرة العنب كرمًا بل يقال عنب أو جملة قال العلماء
 سبب كراهة ذلك ان انظة الكرم كانت العرب تطلقها على شجرة العنب وعلى العنب وعلى النحر
 المتخذة من العنب سموها كرم ما لكونها متخذة منه ولأنها تحمل على الكرم والسخا فكره
 الشرع إطلاق هذه اللفظة على العنب وشجره لأنهم اذا سمعوا اللفظ ربما تذكروا به النحر
 وهيبت نفوسهم اليها فوقعوا فيها أو قاربوا ذلك وقال انما يستحق هذا الاسم الرجل المسلم
 أو قلب المؤمن لان الكرم مشتق من الكرم بفتح الزاء وقد قال الله تعالى ان أكرمكم عند الله
 أتقاكم فسمى قلب المؤمن كرمًا لما فيه من الإيمان والهدى والنور والتقوى والصفات
 المستحقة لهذا الاسم وكذلك الرجل المسلم قال أهل اللغة يقال رجل كرم باسكان الراء وامرأة
 كرم ورجلان كرم ورجال كرم وامرأتان كرم ونسوة كرم كله بفتح الراء واسكانها بمعنى كريم
 وكريمات وكرام وكريمات وصف بالصدر كضيف وعدل (ولا تقولوا) يا (خبيبة الدهر) أي
 حرمانه (فان الله هو الدهر) أي مقلبه والمتصرف فيه أو الدهر بمعنى الدهر (ق) عن أبي هريرة
لا تشتروا السمك في الماء فانه غرر فبيعه فيه باطل لعدم العلم به والقدرة على تسليته فلوراءه وكان
 في مكان ضيق يسهل اخذه منه بالامشقة صح بيعه فيه (حم) عن ابن مسعود لا تشد
بالبناء للمفعول (الرحال) جمع رخل بفتح فسكون قال المناوي كنى به عن السفر (الا الى ثلاثة
 مساجد المسجد الحرام) قال المناوي أراد هنا نفس المسجد لا الكعبة ولا الحرم كله (ومسجدي
 هذا والمسجد الأقصى) وهويت المقدس سمي به لبعده عن مسجدة مكة أو لكونه لا مسجد وراءه
 وخصه الان الاول اليه الحج والقبلة والثاني اسس على التقوى والثالث قبلة الامم الماضية
 قال العلقمي قال شعبة ما قوله لا تشد الرحال الخ قيل هو تقي بمعنى النهي وقيل مجرد الاخبار
 لانهي قال النووي معناه لا فضيلة في شد الرحال الى مسجد غير هذه الثلاثة ونقله عن جهور
 العلماء وقال العراقي من أحسن محامل الحديث ان المراد منه حكم المساجد فقط وأنه لا تشد
 الرحال الى مسجد من المساجد غير هذه الثلاثة وأما قصد غير المساجد من الرحلة في طلب
 العلم وزيارة الصالحين والاخوان والتجارة والتستره وتجوذلك فليس داخل فيه وقد ورد ذلك
 مصرحاً في رواية أحمد ولفظه لا ينبغي للمصلي ان يشد رحاله الا الى مسجد يعني فيه الصلاة غير

المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومثجدي هذا وقال الشيخ تقي الدين السبكي ليس في الارض بقعة لها فضل لذاتها حتى تشد الرحال اليها لذلك الفضل غير البلاد الثلاثة قال ومراى بالفضل ما يشهد الشرع باعتباره ورتب عليه حكما شرعيا وأما غيرها من البلاد فلا تشد اليها لذاتها بل لزيارة أو جهادا أو علم أو نحو ذلك من المندوبات أو المباحات وقد التبس ذلك على بعضهم فزعم ان شد الرحال الى الزيارة لمن في غير البلاد الثلاثة داخل في المنع وهو خطأ لان الاستثناء انما يكون من جنس المستثنى منه فعني الحديث لا تشد الرحال الى مسجد من المساجد أو الى مكان من الامكنة لاجل ذلك المكان الا الى الثلاثة المذكورة وشد الرحال الى زيارة أو طلب علم ليس الى المكان بل الى من في ذلك المكان (حم د ن ه عن أبي هريرة حم ق ت ه عن أبي سعيد ه عن ابن عمرو) لا تشرب الخمر فانها مفتاح كل شر قال المناوي أي أصله ومنبعه (ه عن أبي الدرداء) واسناده حسن (لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا) قال المناوي لان الله تعالى يغار على قلب عبده ان يشغل بغيره (ه ب عن محمد بن النضر الطارقي مرسل) لا تشغلوا قلوبكم بسبب الملوك ولكن تقربوا الى الله بالدعاء لهم فان دعائهم (يعطف الله قلوبهم عليكم ابن الجار عن عائشة) لا تشمن ولا تستوشمن أي لا تفعل الوشم ولا تطايبه لما فيه من التعذيب وتغيير خلق الله (خ ن عن أبي هريرة) لا تشموا الطعام كما تشمه السباع لان ذلك يقدره فيكره تنزيها (طب ه ب عن أم سلمة) باسناد ضعيف (لا تصاحب الا مؤمنا) وكامل الايمان أولى لان الطبايع سراقاة ولذلك قيل

ولا يصحب الانسان الا نظيره * وان لم يكونوا من قبيل ولا بلادة

(ولا يا كل طعامك الا تقي) قال العلقمي قال شيخنا قال الخطابي هذا في طعام الدعوة دون طعام الحاجة وانما اخذ من صحبة من ليس بتقي وزجر عن مخالطته ومواكفته لان المطامعة توقع الالفة والمودة في القلوب (حم د ت ح ب ل عن أبي سعيد) واسانيد صحبة (لا تصحب الملائكة) أي ملائكة الرحمة لا الملقطة (رفقة) بضم الراء وتسكسر (فيها كاب ولا حرس) بالتحريك أي جليل قال العلقمي قال شيخنا قال الشيخ ولي الدين اختلاف في فعله ذلك فقل انه لما نهى عن اتخاذها عوقب متخذها بتجنب الملائكة أصحبه غضبا عليه لخالفته الشرع فحرم بركته واستغفارها واعانته الله على طاعة الله ودفع كيد عدوه الشيطان فعلى هذا لا تمنع الملائكة من صحبة الرفقة التي فيها كاب ما دون في اتخاذها وهذا مبني على انه يجوز ان يستنبط من النص معنى يخصه وقيل انما نافرته الملائكة لكونها نجسة وهم المطهرون المقدسون عن مقاربتهم وقيل لانهم امن الشيطان على ما ورد والملائكة أعداء الشياطين في كل حال وقيل لخبث رائحتها وهم يكرهون الرائحة الخبيثة ويحبون الرائحة الطيبة وأما الجرس فقيل سبب منافرة الملائكة له انه شبيه بالنواقيس وقيل سببه كراهة صوته ويؤيده رواية الجرس عن أمير الشيطان وهذا الذي ذكرناه من كراهة الجرس على الاطلاق هو مذهبنا ومذهب مالك وآخرين وهي كراهة تنزية وقال جماعة من علماء متقدمي الشام يكره الجرس الكبير دون الصغير قال الطيبي عطف قوله ولا جرس على قوله فيها كاب وان كان مثبثا لانه في سياق النفي (حم م د ت عن أبي هريرة) لا تصحب أحد الا يرى لك من الفضل كمثل (بزيادة الكاف

أومثل (ماترى له) قال المناوى كجاهل قدمه المال (حل عن سهل بن سعد) باسناد ضعيف
 ﴿لا تصلح الصنعة﴾ أى الاحسان (الاعندى حسب أودين) قال المناوى أى لا تمنع وتمنر
 جد او ثناء وحسن مقابلة وجعل جزاء الاعندى أصل زكى وعنصر كريم وهذا لمن طلب
 العاجل فان قصد وجه الله فهو مصلحة كيف كان (البراز عن عائشة) ﴿لا تصلوا صلاة في يوم
 مرتين﴾ قال المناوى أى لا تفعلوا هاترون وجوب ذلك أو لا تقضوا القرائن لمجرد خوف الخلل
 أما عادتهم في جماعة بخاتر بل سنة وقال العلقمى قال ابن رسلان لفظ النساء لا تعاد الصلاة
 في يوم مرتين وفيه حجة للوجه الذى صححه الصيدلانى والغزالي وصاحب المرشد وغيرهم ان من
 صلى في جماعة ثم ادرك جماعة يصلون لا يصلى معهم كيف كانت لان الاعادة لتحصيل فضل الجماعة
 وقد حصلت له ولو قيل انه يعيدها ليعيدها ثانية وثالثة ورابعة وهو مخالف لما كان عليه
 الاولون والحديث الذى فيه الاعادة يختص بحالة الانفراد وفيه جمع بين الاحاديث قال
 في الاستذكار واتفق اجدوا يصق بن راهويه على ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا تصلوا
 صلاة في يوم مرتين ان ذلك ان يصلى الرجل صلاة مكتوبة عليه ثم يقوم بعد القراخ منها
 فيعيد عليها على جهة الفرض أيضا قال وأما من صلى الثانية مع الجماعة على انها نافلة اقتداء بالنبي
 صلى الله عليه وسلم في امره بذلك وقوله للذين أمرهم بأعادة الصلاة في يوم مرتين لان الاولى
 فريضة والثانية نافلة فلا إعادة حينئذ اه وقال شيخنا لا تصلوا في يوم مرتين قال الدارقطني
 وهذا ان صح فمحمول على من كان قد صلاها في جماعة فلا يعيدها في لفظ البيهقي لاصلاة مكتوبة
 في يوم مرتين قال البيهقي أى كتمانها على وجه الفرض وأوله كما في أبي داود عن سليمان بن
 مولى ميمونة قال أتيت ابن عمر على البساط موضع معروف بالمدينة وهم يصلون فقلت لا تصلى
 معهم فقال قد صليت انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تصلوا فذكره (حم د
 عن ابن عمر) ﴿لا تصلوا خلف النائم ولا والمتحدث﴾ قال المناوى يعارضه ما صح انه صلى الله عليه
 وسلم صلى وعائشة معترضة بينهما وبين القتلة وقد يقال انها كانت مضطجعة لائنة (دهق عن
 عن ابن عباس) واسناده حسن ﴿لا تصلوا الى قبر ولا تصلوا على قبر طيب عن ابن عباس
 ﴿لا تصومن امرأة﴾ نفلا (الا ياذن زوجها) الحاضر فيكره تنزيها فان منعها حرم لان له حق
 التمتع في كل وقت والصوم عنده (حم د حسب له عن أبي سعيد) باسناد صحيح ﴿لا تصوموا
 يوم الجمعة مفردا﴾ تقدم الكلام عليه في النهى عن صوم يوم الجمعة (حم ن له عن جنادة)
 الأزدي واسناده صحيح ﴿لا تصوموا يوم الجمعة الا قبله يوم أو بعده يوم﴾ قال المناوى لانه
 يوم عبادة وتبكير وذ كرفيندب فطره اعانة عليها وبصوم يوم بعدهما وقبله يزول ما حصل بسببه
 من الفتور في تلك الاعمال (حم عن أبي هريرة) واسناده صحيح ﴿لا تصوموا يوم السبت
 الا في فريضة﴾ أو ما يطلب صومه كيوم عرفة (وان لم يجد أحدكم الاعود كرم أو لحاء) بكسر
 اللام وحاء مهملة ومد (شجرة) أى قشر شجرة عنب (فليطرق عليه) قال المناوى هذا ما بالغه
 في النهى عن صومه لان قشر شجرة العنب جاف لا رطوبة فيه والنهى للتنزيه (حم د ن له
 عن الصماء بنت بسر) المازنية واسناده صحيح ﴿لا تضربوا الماء الله﴾ جمع أمة وهي الجارية
 لكن المراد هنا المرأة والنهى للتنزيه عند التشويز والتحريم بدونه (د ن له عن اياس بن عبد الله

ابن أبي ذباب) بضم الذال المجمة (لا تضربوا الرقيق) أي رقيقكم ضرباً بالتشقي من الغيظ
 (فأنكم ماتدرون ما توافقون) أي ما يقع عليه الضرب من الأعضاء فربما يقع على عين فتقتل
 أو على عضو فيكسر أما ضربهم لحد أو تأديب فثأر بل قد يجب وعليه أن لا يتعدى (طب عن
 ابن عمر) بإسناد ضعيف (لا تضربوا أماءكم) وسائر خدمكم (على) كسر (أناتكم) منهم
 في نحو وضع ورفع (فأنها) أي الأتية (أجلاً كما جال الناس) فإذا انقضى الأجل حصل
 الكسر وإن لم يقصر الخادم (حل عن كعب ابن عجرة) بإسناد ضعيف (لا تطرحوا الدر
 في أفواه الخنازير) قال العلقمي زاد في الكبير يعني العلم وقال المناوي أراد بالدر العلم وبالخنازير
 من لا يستحقه من أهل الشر والفساد (ابن النجار عن أنس) بن مالك وإسناده ضعيف
 (لا تطرحوا الدر في أفواه الكلاب) قال العلقمي زاد في الكبير يعني الفقه قال المناوي
 فإن الحكمة كالدر بل أعظم ومن كرهها أوجع ل قدرها فهو شر من الكلب والخنزير (المخلص)
 أبو الطاهر (عن أنس) وهو حديث ضعيف (لا تطرقوا النساء ليلاً) تقدم الكلام عليه
 في نهج أن يطرق الرجل أهله ليلاً (طب عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن
 (لا تطعموا المساكين مما لا تأكلون) فإن الله طيب لا يقبل إلا الطيب فالتصدق مما يجب
 الإنسان أفضل من غيره (حم عن عائشة) وإسناده صحيح (لا تطلقوا النساء إلا من رية) أي
 تهم ظاهرة فالطلاق لغو بذلك مكروه بالنسبة إلى مستقيمة الحال (فإن الله لا يحب الذواقين
 ولا الذوقات) وأبغض الحلال إلى الله الطلاق بغير (طب عن أبي موسى) لا تظهر السمات
 لأخيك) والسمات الفرح يلبس من يعاديك أو تعاديه (فبرحه الله ويميتك) بنصب الفعلين (ت
 عن وائل) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لا تعجبوا بعمل عامل حتى تنظر وما يخبئ له) قبل
 موته من خير أو شر قال المناوي والخاتمة بالخيار أو الشر تنبذ قوة الزجاء أو الخوف لا القطع بحاله
 الذي لا يعلمه إلا الله (طب عن أبي أمامة) الباهلي وإسناده حسن (لا تعجزوا في الدعاء فإنه
 أي الشأن) إن معك الدعاء أحد) لما مر أنه يرد القضاء المبرم (ك) عن أنس (لا تعذبوا) من
 استحق التعذيب (بعذاب الله) أي النار لأنها أشد العذاب ولهذا كانت عذاب الكفار في
 استحق القتل قتل بالسيف ولا يجوز حرقه بالنار (د) ت (ك) عن ابن عباس) قال المناوي وزاه
 البخاري (لا تعذبوا صبيائكم بالغمز من العذرة) بضم العين المهملة وسكون المجمة وهي
 وجع يحصل بحلق الطفل فيغوز المرأة ذلك المرض باصبعها أو غيره (وعليكم بالقسط) الجري
 فإنه يقوم مقام الغمز وتقدم كيفية استعماله في حديث علام تدعون أولادكن (خ) عن
 أنس) بن مالك (لا تعزروا فوق عشرة أسواط) قال المناوي أخذه أحمد بن حنبل في الزيادة عليها
 وإناطة الجمهور برأي الإمام وعليه الشافعي لكنه شرط أن لا يبلغ تعزير كل إنسان حده انتهى
 وقال العلقمي قال الإمام مالك بن أنس التعزير على قدر الجرم فإن كان جرمه أعظم من القذف
 ضربه مائة أو أكثر وقال أبو ثور التعزير على قدر الجنابة وإن جاوز الحد إذا كان الجرم عظيماً
 مثل أن يقتل الرجل عبده أو يقطع منه شيئاً فتكون العقوبة على ما يراه الإمام إذا كان مأموناً
 عدلاً (ه) عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لا تغالوا) بحذف إحدى
 التاءين تخفيفاً (في الكفن فإنه يسلبه سليمان سريعاً) الظاهر أن الضمير الأول للميت والثاني

للكفن وقال المناوي كانه قال لا تشتروا الكفن بثمن غال فانه يلبى بسرعة وظاهره من بيع المواقف
 ان هذا هو لفظ الحديث وليس كذلك فان الثابت في الاصول القديمة عند مخرجه لا تغالوا في
 الكفن فانه يساب سلبا سريرا (د عن علي) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لا تغبطن)
 فاجر ابن عمه ان له عند الله قاتلا قال المناوي بمشاهدة فوقية بخط المواقف (لا يموت) يحتمل انه كتابة
 عن زوال نعمته وهلاكه (هب عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (لا تغضب) أي لا تفعل
 ما يحملك على الغضب أو لا تفعل بمقتضاه بل جاهد النفس على تركه تنقيده وقال العلقمي قال
 الخطابي معنى لا تغضب اجتناب اسباب الغضب ولا تعرض لما يجلبه وأما نفس الغضب فلا يتأق
 النهي عنه وإنما المنهي عنه الغضب المكتسب وقيل المعنى لا تفعل ما يأمرك به الغضب وقيل
 كان السائل غضوبا وكان صلى الله عليه وسلم يأمرك كل احدهما هو أولى فاقصر به في وصيته على
 ترك الغضب قال الخطابي وأقوى الاشياء في دفع الغضب ان يستحضر انه لا فاعل الا الله
 وأنه لو شاء لم يكن ذلك الغير منه فانه اذا غضب والحالة هذه كان غضبه على ربه وسببه كما
 في البخاري عن أبي هريرة ان رجلا وهو جارية بالجيم ابن قدامة قال للنبي صلى الله عليه وسلم
 أوصني قال لا تغضب زاد الطبراني ولك الجنة زاد احمد وابن حبان قال الرجل تقى كثر فيما
 قال فاذا الغضب يجمع الشركاء (حم خ ت عن أبي هريرة حم ل عن جارية بن قدامة
 لا تغضب فان الغضب مفسدة) للظاهر بتغير اللون وورعدة الاطراف وقبح الصورة والباطن
 باضممار الحقد واطلاق اللسان بنحو شتم واليد بنحو ضرب (ابن ابى الدنيا في ذم الغضب عن
 دجل) قال المناوي هو أبو الدرداء أو ابن عمر (لا تغضب ولك الجنة) فان تركه يحصل الخير
 الديني والآخرى (ابن ابى الدنيا ط عن أبي الدرداء) قال قلت يا رسول الله داني على عمل
 يدخلني الجنة فذكره وهو حديث صحيح (لا تغضب اصابعك وأنت في الصلاة) فيكره تنزيها
 وكذا وهو ينتظرها والتفقيع فرقة الاصابع ونحو مفاصلها حتى تصوت (ه عن علي)
 واسناده ضعيف (لا تقام الحدود في المساجد) قال المناوي صونا لها وحفظ الحرمات فيكره
 (ولا يقتل الوالد بالولد) لانه كان السبب في ايجاده فلا يكون سببا في اعدامه (حم ت ل عن
 ابن عباس) لا تقبل صلاة بغير طهور) بالضم أي تطهر (ولا صدقة من غلول) بالضم قال
 العلقمي قال ابن العربي معناه ان الصدقة من مال حرام في عدم القبول واستحقاق العقاب
 كالصلاة بغير طهور والغلول بضم الغين التلصص وأصله السرقة من مال الغنيمة قبل القسمة (م
 ت ه عن ابن عمر) لا تقبل صلاة الخائض الاجمار) هو ما يجمر به الرأس أي يسترق قال العلقمي
 قال الدميري المراد بالخائض البالغ سميت بذلك لانها بلغت سن الحيض والقييد بالخائض خرج
 مخرج الغالب وهو ان التي دون البلوغ لا تصلي والا فلا تقبل صلاة الصبي المميز الاجمار
 والحديث مخصوص بالحرة فاما الاممة فتصح صلاتهم مكشوفة الرأس (حم ت ه عن عائشة)
 واسناده حسن (لا تقتلوا الجراد) لغير الاكل (فانه من جسد الله الاعظم) قال العلقمي
 قال شيخنا قال البيهقي وهذا ان صح امره بدينه اذا لم يتعرض لافساد الزرع فان تعرض له جاز
 التعرض له بالقتل وغيره (طب ه عن أبي زهير) الغري أو الانجاري واسناده ضعيف
 (لا تقتلوا الضفادع فان نعمة هتن) ترجيع صوتهن (نسيج) أي تنزيهه لله تعالى (ن عن ابن

عمرو بن العاص ❦ (لا تقص الرؤيا الا على عالم أو ناصح) ❦ (عن أبي هريرة) قال العلقمي
يجابته علامة الصحة ❦ (لا تقطع يد السارق الا في ربع دينار فصاعدا) قال العلقمي وفي رواية
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع السارق في ربع دينار فصاعدا وفي رواية لا تقطع
اليد الا في ربع دينار فما فوقه وفي رواية لم تقطع يد السارق في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
في أقل من ثمن الجبن وفي رواية قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم سارقا في جبن قيمته ثلاثة دراهم
قال النووي أجمع العلماء على قطع يد السارق واختلفوا في اشتراط النصاب وقدره فقال أهل
الظاهر لا يشترط نصاب بل يقطع في القليل والكثير وبه قال ابن بنت الشافعي من أصحابنا
وحكامه عياض عن الحسن البصري واحتجوا بعموم الآية وقال جماهير العلماء لا يقطع الا في
نصاب اهذه الاجاديت واختلفوا في قدره فقال الشافعي النصاب ربع دينار ذهبا أو ما قيمته
ربع دينار ولا يقطع في أقل منه وبهذا قال كثيرون أو لا كثيرون وقال مالك وأحمد وأصحاب
في رواية يقطع في ربع دينار أو ثلاثة دراهم أو ما قيمته أحدهما وقال أبو حنيفة وأصحابه
لا يقطع الا في عشرة دراهم أو ما قيمته ذلك والصحيح ما قاله الشافعي ومن وافقه لان النبي صلى
الله عليه وسلم صرح ببيان النصاب في هذه الاحاديث من لفظه وانه ربع دينار وأما رواية
انه قطع سارقا في جبن قيمته ثلاثة دراهم فمحمولة على ان هذا القدر كان ربع دينار فصاعدا
وبقي انها قضية عين لا عموم لها فلا يجوز ترك صريح لفظه صلى الله عليه وسلم في تحديد
النصاب لهذه الرواية المجردة بل يجب حملها على موافقة لفظه وكذلك الرواية الاخرى لم تقطع
يد سارق في أقل من ثمن الجبن محمولة على انه كان ربع دينار وأما ما يحتج به بعض الخنفية وغيرهم
من رواية جاءت قطع في جبن قيمته عشرة دراهم وفي رواية خمسة فهي رواية ضعيفة لا يعمل بها
لوانفردت فكيف وهي مخالفة لصريح الاحاديث الصحيحة في التقدير بربع دينار والجبن
بكسر الميم وفتح الجيم هو اسم لكل ما يسجن به أي يستر (م ن ه عن عائشة) رضي الله تعالى
عنها ❦ (لا تقطع الايدي في السفر) أي سفر الغزو وخافة ان يلحق المقتول بالعدو فاذا رجعوا
قطع وبه قال الاوزاعي قال وهذا لا يختص بحمد السرقة بل يجري حكمه فيما في معناه من حد
الزنا وحده القذف وغير ذلك والجمهور على خلافه (حم ٣ والضماع عن بسر) بضم الموحدة
وسكون المهملة (ابن ابي اوطاة ❦ لا تقولوا الكرم) أي للعنب (ولكن قولوا العنب والمهملات)
بفتح المهملة والباء وقد تسكن هي أصل شجرة العنب والعنب يطلق على الثمر والشجر والمراد هنا
الشجر نهى عن ذلك تحقيرا لها وتذكيرا لحرمة الخمر (م عن وائل) بن حجر ❦ (لا تقوم
الساعة حتى يتباهى) أي يتفاخر (الناس في المساجد) أي في عمارتها وتقسما وتزويقها كقول
أهل الكتاب بعدداتهم (حم م د ه ح ب عن انس) بن مالك ❦ (لا تقوم الساعة حتى
لا يقال في الارض الله الله) يتكبرون بالجلالة ورفعها على الابداء وحذف الخبر قال العلقمي قال
النووي وقد يغلط بعض الناس فلا يرفعونه قال القاضي وفي رواية ابن أبي حنيفة لا اله الا الله
(حم م ن عن انس) ❦ (لا تقوم الساعة الا على شرار الناس) قال المناوي لانه تعالى يبعث
الريح الطيبة فتقبض روح كل مؤمن فلا يبقى الا شرار الناس (حم م عن ابن مسعود
❦ لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس) قال المناوي أي أظلمهم (بالدنيا) أي بطيباتها

(الكع بن) بالنصب (الكع) أي أئيم أحق دئي بن أئيم أحق دئي (حم ت والضياء عن حذيفة)
قال ت حسن غريب (لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني كنت
(مكانه) قال العاقمي ذكر الرجل جرى على الغالب والافغيزه كذلك ويتمنى ذلك لما يصيبه
من البلاء والشدة حتى يكون الموت الذي هو أعظم المصائب أهون على المرء فيتمنى أهون
المصيبتين في اعتقاده (حم ق عن أبي هريرة) (لا تقوم الساعة حتى لا ينجح البيت) قال المناوي
لا يعارضه خبر لا ينجح البيت بعد بأجوج لأن المراد لا ينجح عمله لأن الحبشة إذا خربوه لا يعمر
(ع ل عن أبي سعيد) بأسناد صحيح (لا تقوم الساعة حتى يرفع الركن) المراد به الحجر
الأسود (والقرآن السجزي عن ابن عمر) بن الخطاب (لا تقوم الساعة حتى يخرج سبع بعون
كذاباً) قال المناوي أي يقترون الأحاديث أو يدعون النبوة (طب عن ابن عمرو) بأسناد حسن
(لا تقوم الساعة حتى يكون الزهد رواية والورع تصنعاً) أي لا تقوم حتى يفقدوا (حل عن
أبي هريرة) بأسناد ضعيف (لا تكبروا في الصلاة حتى يفرغ المؤذن من أذانه) قال المناوي
أي ويعضى هنيهة اه وتقدم حديث اجعل بين أذانك وأقامتك نقسا (ابن النجار عن انس
(لا تكثرهمك ما قدر) فاشريطية (يكن) جوابه أي لا يبقن وجوده (وما ترزق ياتك) أي
لا يبقن حصوله (هب عن مالك بن عباد) البيهقي في القدر عن ابن مسعود (لا تكبروا
البنات فانهن المؤنسات الغاليات) لتوقف وجودك كوز على وجودهن صنع الله الذي
أنفق كل شيء (حم طب عن عقبة بن عامر) وأسناده حسن (لا تكبروا مرضاكم على)
تناول (الطعام والشراب) إذا عافوه قال العلقمي عن بعض الأطباء فلا يجوز إعطاء الغذاء
في هذه الحالة (فإن الله يطعمهم ويسقيهم) قال المناوي أي يمددهم بما يقع موقع الطعام
والشراب اه وقال العلقمي أي يشبعهم ويروهم من غير تناول طعام وشراب وقال الحكيم
الترمذي في نوادر الأصول معناه عندنا أنه يطهر قلوبهم من دنس الذنوب فإذا طهرهم من عليهم
باليقين فاشبعهم ورواهم فذلك أطعمهم وسقاهم لهم الاترى أنه يمكث الأيام الكثيرة فلا يذوق شياً
ومعه قوته ولو كان ذلك في أيام الصحة اضغف عن ذلك وعجز عن مقاساته والصبر عليه (ت ه ل
عنه) وهو حديث حسن (لا تكلفوا) بحذف إحدى التاءين تخفيفاً (للضيف) لتألقوا
الضيفاً فترغبوا عنها قال العلقمي وقال في الكبير ما يصلح أن يكون سبيله فقال عن شقيق بن
سلة قال دخلت على سلمان الفارسي فخرج لي خبزاً وماء فقال لي لولا أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهانا أن يتكلف أحدنا حديثاً تكلفت لك أن أخرجك الروياني والبيهقي في الشعب وابن
عساكر وفي رواية أخرى عن سلمان أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يتكلف للضيف
ما ليس عندنا وإن تقدم ما حضر أخرجه البخاري في تاريخه والبيهقي في الشعب (ابن عساكر
عن سلمان) الفارسي (لا تكون زاهداً حتى تكون متواضعاً) أي ابن الجانب لعباد الله (طب
عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (لا تلعنوا) بفتح التاء والعين أي لا تلعنوا ولا تحذفت
أحدى التاءين اختصاراً (بلعنة الله) أي لا يلعن بعضكم بعضاً فإن اللعنة الإبعاد عن رحمة
الله وليس هذا من خلق المؤمنين الذين وصفهم الله تعالى رجاء بينهم (ولا بغضبه) أي لا يدع
بعضكم على بعض بغضب الله (ولا بالنار) قال العلقمي كذا للترمذي وغيره ولا يجهنم أي فلا

بقل أحدكم اللهم اجعله من أهل النار ولا أحرقك الله بنار جهنم ٨١ وقال المناوي وهذا
 مختص بيمين (د ت ل) عن سمرة بن جندب قال ت حسن صحيح ﴿لَا تُلَومُونَا عَلَى حَبْ زَيْدٍ﴾
 قال المناوي ابن حارثة مولى المصطفى كيف وقد قدم أبوه وعمه في فدائه فاختاره عليهم ما ورثي
 بالعبودية لاجله (ل) عن قيس بن أبي حازم مرسل (هو الجلي تابعي كبير) ﴿لَا تَمَارَا خَالَك﴾ أي
 لا تمنعه (ولا تمنعه) بما يأتى به (ولا تمنعه موعداً يقتضيه) فان الوفاء بالعهود سنة مؤكدة
 بل قيل بوجوبه (ت) عن ابن عباس (وقال غريب) ﴿لَا تَمَسَّ الْقُرْآنَ﴾ أي ما كتب عليه شيء
 من القرآن بقصد الدراسة (الاولا ت طاهر) أي متطهر عن الخدثين فيحرم مسه بدون ذلك
 (طب قطك عن حكيم بن حزام) واسناده صحيح ﴿لَا تَمَسَّ النَّارَ مَسَامَرًا فِي أَوْرَأَى مِنْ رَأْيِي﴾
 قال المناوي المراد نار الخلود (ت) والضياء عن جابر بن عبد الله ﴿لَا تَمَسَّ بِذَلِكَ ثَوْبَ مَنْ
 لَا تَكْسُو﴾ أي اذا كانت ملوثة بنحو طعام فلا تمسها بثوب انسان لم تكن أنت كسوته ذلك
 الثوب والمراد بالثوب الازار والمنديل والقصد النهي عن التصرف في مال الغير (حم طب) عن
 أبي بكر (وفيه راو لم يسم) ﴿لَا تَعْبُوا أَمَا اللَّهُ مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ قال المناوي أراد المسجد الحرام عبر
 عنه بلفظ الجمع للتعظيم فلا يمنع من إقامة فرض الحج فان كان المراد مطلق المساجد فالنهي
 للتنزيه بشرط كونها بحوزة غير متطيبة ولا متزينة هذا اذا كان لها زوج أو سيد والاحرم المنع
 اذا وجدت الشروط وظاهر صنيع المؤلف ان هذا الحديث بتمامه وليس كذلك بل تتمته
 ويخرج من مستقبات كما هو ثابت عند مخرجيه (حم م) عن ابن عمر ﴿لَا تَنْزِعِ الرَّجُلَ الْأَمِنَ
 شِقًى﴾ قال العلقمي الامن قلب شقي وهو ضد السعيد وهو اشارة الى الشقاء في الآخرة وقد
 يكون في الدنيا ويوضحه رواية الترمذي من لم يرحم الناس لا يرحمه الله ومن لم يرحمه فهو شقي
 وحديث أبي داود من لم يرحم صغيرنا فليس منا ومن ليس مناشق وليس المراد بالرحمة رحمة أحدا
 لصاحبه بل الرحمة العامة لرواية الطبراني ان تؤمنوا حتى تراسوا قالوا يا رسول الله كلنا رحيم
 قال انه ليس رحمة أحدكم لصاحبه ولكن رحمة العامة (حم د ت ح) عن أبي هريرة
 واسناده صحيح ﴿لَا تَوَصَّلْ صَلَاةً بِصَلَاةٍ﴾ النهي للتنزيه (حتى تسلكم) بينهما (أو تخرج) من
 المسجد قال العلقمي قال النووي فيه دليل لما قاله أصحابنا ان النافلة الراتبة وغيرها يستحب
 ان يتحول لها من موضع القريضة الى موضع آخر وأفضل التحول الى بيته والافوض آخر من
 المسجد وأغزاه لتكثر مواضع سجوده ولتتفصل صورة النافلة عن صورة القريضة وان الفصل
 بينهما يحصل بالكلام أيضاً ولكن الانتقال أفضل لما ذكرناه (حم د) عن معاوية (باسناد حسن
 ﴿لَا تَوَلِّهِ﴾ بضم المنة الفوقية (والدة عن ولدها) أي لا تعزل عنه ويفرق بينهما وبينه من الوالدة
 وهي التي فقدت ولدها والمراد التفريق بنحو بيع قبل التمييز (حق) عن أبي بكر (واسناده
 ضعيف) ﴿لَا تَبَاسًا﴾ خطاب لاثني شيكا اليه الفقير (من الرزق ما تهزئت رؤسكم) أي ما دمتم
 حيين (فان الانسان تلهه ما احمر لا قشر عليه ثم يرزقه الله) قال المناوي المراد بالقشر اللباس
 والقصد الاعلام بان الرزق مضمون والباس مع ذلك الضمان من ضعف الاستيقان (حم د ح)
 والضياء عن حبة) بجماء مهيولة وموحدة تحتية (وسواء أبي خالد) الاسديين أو العامريين
 أو الخزاعين وهما الخطاطبان بالحديث ﴿لَا جَبَّ﴾ بالتحريك أي لا ينزل الساعي موضعاً ويجب

أهل الركة اليه ليأخذزككاتهم أولا يتبع رجل فرسه من يحشه على الجرى (ولاجنب)
 بالتحريك ان يجنب فرسا الى فرس يسابق عليه فاذا اقترا المربوب تحول له (ولاشغار في الاسلام)
 وقد مر ذلك (ن والضياع عن انس) واسناده صحيح (لا حبس) قال العلقمي يجوز ان
 تكون الحاء مضمومة ومفتوحة على الاسم والمصدر (بعد) ما نزل في (سورة النساء) قال
 في النهاية اراد به لا يوقف مال ولا يزوي عن وارثه وكأنه اشارة الى ما كانوا يفعلونه في الجاهلية
 من حبس مال الميت ونسائه كانوا اذا كرهوا النساء لبيع أو قلة مال حبسوهن عن الأزواج لان
 أولياء الميت كانوا أولى بهن عندهم (هق عن ابن عباس) (لاحليم الاذو عشرة) أي لاحليم كامل
 الامن وقع في زلة وحصل منه خطأ واحب ان يستمر من رآه على عيبه فاذا احب ذلك علم ان العفو
 عن الناس والستر عن عيوبهم محبوب (ولاحكيم الاذو تجربة) أي جرب الامور تقعها
 وضرها والاصالح والفاصد قال العلقمي قال أبو أحمد العسكري لاهل اللغة في الحكيم هذا
 اقوال قال ابن الاعرابي هو المتيقظ المتنبه العالم وقال غيره الحكيم المتقن للعلم الحافظ له (حم)
 ت حب ل عن ابي سعيد) واسناده صحيح (لاحجى) قال المناوى أي ليس لاحد منع الرعى
 في أرض مباحة كالجاهلية (الله ورسوله) أي الاما يحصى ثلجيل المسلمين وركابهم المرصدة
 للجهاد (حم خ د عن الصعب بن جثامة) (لاحجى في الاسلام ولا مناجشة) فيحرم النجس وهو
 ان يزيد في غن السلعة لا يشتريها بل يغرقه (طب عن عصمة بن مالك) قال العلقمي بجانبه
 علامة الحسن (لاحول ولا قوة الا بالله) قال العلقمي قال النووى هي كلمة استسلام
 وتفويض وان العبد لا يملك من أمره شيئا وليس له حيلة في دفع شر ولا قوة في جلب خير الا باذن
 الله تعالى (دوام من قسمة وتسعين داء ايسرها الهيم) قال المناوى لان العبد اذا تبرأ من
 الاسباب انشرح صدره وانفرج غمه واتته القوة والغياث والتأييد وبسطت الطبيعة على ما في
 الباطن من الداء فدفعته (ابن ابي الدنيا في) كتاب (الفرج) بعد الشدة (عن ابي هريرة) باسناد
 حسن (لا خزام) قال في النهاية الخزام جمع خزيمة وهي حلقة من شعر تجعل في احد جانبي
 مخضر البعير كان بنو اسرا ئيل تخزم انوفها وتخرق تراقيها فنهى الشارع عنه (ولازمام) قال
 المناوى اراد ما كان عباد بن اسرا ئيل يعاونونه من زم الاتق بان يخرق ويجعل فيه زمام يقاد به
 (ولاسياحة) قال المناوى ارادنى مقارقة الامصار وسكنى البادية والجمال (ولا قبل ولا ترهب
 في الاسلام) لان الله تعالى رفع ذلك عن هذه الامة (عب عن طاوس مرسل) هو ابن كيسان
 الفارسي (لا خير في الامارة لرجل مسلم) قال المناوى لانها تفيد قوة بعد ضعف وقدره بعد
 عجز والنفس امارة بالسوء فيتخذها ذريعة للانتقام وهذا مخصوص بمن لم تتبين عليه (حم عن
 حبان) بكسر المهملة وبموحدة تحتية أو مشاة (ابن مح) بضم الموحدة فمهملة ثقيلة الصادق
 واسناده حسن (لا خير في مال لا يرزأ) بضم أوله أي لا ينقص (منه وجسد لا ينال منه) بالم
 أو سقم فان المؤمن مائق والكافر موقى واذا احب الله قوما ابتلاههم (ابن سعد عن عبد الله بن
 عبيد بن عمير مرسل) (لا خير فيمن لا يضيف) أي لا يطعم الضيف اذا قدر (حم هب عن عقبة بن
 عامر) واسناده حسن (لارضاع الاما فتق) أي وسع (الامعاء) قال المناوى أي انما يحرم من
 الرضاع ما كان في الصغر ووقع موقع الغذاء بحيث ينوب عنه فلا يؤثر الا كثيرا وسع الامعاء قال

العلقمي ورواه الترمذي عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحرم من الرضاع
 إلا ما تنقي الأمعاء في الثدي وكان قبل القطام قال والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو أن الرضاعة لا تحرم إلا ما كان دون الحواشي وما كان
 هذا الحواشي الكاملين فإنه لا يحرم شيئاً (هـ عن الزبير) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن
 (لارقية الأمن عين أوجه) بضم المهملة وفتح الميم مخففة أي سم وتطلق على ابرة العقرب قال
 المناوي أي لارقية أولى وأنفع من رقية المعيون أي المصاب بالعين ومن رقية من لدغه ذو حمة
 والحمة السم (أودم) أي رعا فزيادة ضررها فالحصر يعني الأفضل (م هـ عن بريدة حم د ت
 عن عمران) بن حصين (لازكاة في مال حتى يحول عليه الحول) هذا فيما يتخذ للنساء إماماً هو
 نساء في نفسه مكب وغرو معدن ور كاز فلا يعتبر فيه الحول (هـ عن عائشة) قال العلقمي بجانبه
 علامة الحسن (لازكاة في حجر) يكافوت وزمردوا ولو لكل معدن غير النقيدين (عدهق
 عن ابن عمرو) قال العلقمي بفتح الباء وهو ما يجعل للسابق على سبقه فاما يسكونها
 فهو مصدر سبقت الرجل قال الخطابي والرواية الصحيحة في هذا الحديث بالفتح (الافى خف) أي
 ذي خف (أوحافر) أي ذي حافر (أونصل) أي سهم يريدان العمل لا يستحق الا في سياق الابل
 والخيل وما في معناهما كالهغال والحير والاضال وهو الرمي لان هذه الامور عدة في قتال العدو
 وفي بذل العمل علم ما ترغيب في الجهاد وتحريض عليه (حم هـ عن أبي هريرة) قال العلقمي
 بجانبه علامة الصحة (لا سمر) بفتح السين من المسامرة الحديث بالليل (الامل أو مسافر)
 يحتمل ان المراد منتظر الصلاة (حم عن ابن مسعود) باسناد صحيح (لاشفعة الا في داراً وعقار)
 عطف عام على خاص قال العلقمي قال في المصباح والعقار مثل سلام كل ملك ثابت له أصل
 كالدار والنخل قال بعضهم وربما أطلق على المتاع والجمع عقارات (هق عن أبي هريرة) ثم قال
 اسناده ضعيف (لا شيء اغير من الله تعالى) أي لا شيء ازجر منه على ما لا يرضاه ولذلك حرم
 القواش ما ظهر منها وما بطن غير على عبده ان يقع فيما يضره (حم ق عن اسماء بنت أبي
 بكر) (لا ضرورة) بفتح الصاد المهملة وضم الراء الاولى وفتح الشاينة (في الاسلام) قال
 العلقمي قال الخطابي له تفسيران أحدهما انه الرجل الذي انقطع عن النكاح وتبطل على
 مذهب رهبان النصارى والآخر انه الذي لم يحج فعناء على هذا ان سنة الدين ان لا يبقى أحد
 من الناس يستطيع الحج فلا يحج حتى لا يكون ضرورة في الاسلام وفي النهاية قال أبو عبيد
 هو في الحديث التبتل وترك النكاح أي ليس ينبغي لاسناده ان يقول لا تزوج لانه ليس من
 أخلاق المؤمنين وهو فعل الرهبان والضرورة أيضا الذي لم يحج قط (حم د ق لـ عن ابن
 عباس) قال لـ صحيح واقره الذهبي (لا صلاة) أي صحيحة (بعد الصبح) أي صلاته (حتى
 ترتفع الشمس) كرمح (ولا صلاة) صحيحة (بعد العصر) أي صلاتها (حتى تغرب الشمس)
 والمراد صلاة لاسبابها (ق ن هـ عن أبي سعيد حم د هـ عن عمر) قال المناوي وهذا متواتر
 (لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب) أي مجزئة أو كاملة قال العلقمي وفي الاجزاء اقرب الى
 نفي الحقيقة وهو السابق الى الفهم ولانه يستلزم نفي الكمال من غير عكس فيكون أولى ويؤيده
 رواية الاسماعيلي من طريق العباس بن الوليد بن النسي بالنون المقتوحة ثم الراء الساكنة

ثم السنين الممثلة أحاديث شيخ البخاري عن سفيان بن عيينة هذا الإسناد لا يقضى صلاة لا يقرا فيها
بقائمة الكتاب (م ق ٤ عن عبادة) بن الصامت (لا صلاة) صحيحة (أن لا وضوء له ولا وضوء)
كامل (لم يذكر اسم الله عليه حم د ه) عن أبي هريرة ه عن سعيد بن زيد (لا صلاة)
كاملة (بمحض طهامة) تنوق نفسه اليه (ولا وهو يذاعه الاثنان) البول والغائط فتكره
الصلاة تنزه ابل يؤخر اكل كل ويقرغ نفسه ان اتسع الوقت والاصل ولا كراهة قال العلامة
والصواب انه يكمل حاجته من الاكل وأما ما تأوله بعض أصحابنا على انه يأكل لقماتكم
بهاشدة الجوع فلا يصح (م د عن عائشة (لا صلاة) كاملة (للمنفقة) بوجهه فيها فان
النفقة بصدقه بطلت صلاته (طب عن عبد الله بن سلام (لا صلاة بلحار المسجد الا في المسجد)
هذا محمول على الفريضة وما أطلق في المسجداً أفضل وما عساه اذ لك فعله في البيت
أفضل من فعله في المسجد (قط حق عن جابر وعن أبي هريرة (لا ضرر ولا ضرار) قال
في اناية الضرر ضداً لنفع ضربه بضره ضراراً وضراراً بضره بضره ضراراً فحق قوله لا ضرر
لا بضر الرسل أخاه فينقصه شيئا من حقه والضرر رفع الهم من الضرر لا تجاربه على اضراره
بإدخال الضرر عليه والضرر رفع الواحد والضرر رفع الاثنين أو الضرر رتبة الفعل
والضرر الجزاء عليه وقيل الضرر ما تضر به صاحبك وتنفع أنت به والضرر ان تضره من غير ان
تنفع أنت وقيل هما بمعنى وتكرارهما التأكيد (م ه عن ابن عباس ه عن عبادة) واسناده
حسن (لا ضمان على موقن) قال المناوي تمسك به الشافعي وأحمد على انه لا ضمان على أجير
لم يقصر (حق عن ابن عمرو (لا طاعة لمن لم يطع الله) في أمره ونهيه فاذا أمر الامام بمعصية
فلاسمع ولا طاعة (م عن انس) قال العلامة بجانبه علامة الصحة (لا طاعة لاحد) ولو آبا
أو أمّا (في معصية الله انما الطاعة في المعروف) أي فيما رضيه واستحسنه (حق د ت عن علي)
رضي الله تعالى عنه (لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق) قال المناوي خبره عن النبي (م د
عن عمران) عن (الحكم بن عمرو والغفاري) واسناده حسن (لا طلاق قبل النكاح ولا اعتاق
قبل ملك) قال المناوي أي لا وقوع طلاق قبل نكاح ولا تقوذاً اعتاق قبل الشراء قبل اغو
الطلاق والعتق قبل الزوج والمالك وبه قال الشافعي وخالف أبو عبيدة (ه عن المسور) بكسر
الميم وفتح الواو ابن مخزومة واسناده حسن (لا طلاق ولا اعتاق في اخلاق) قال المناوي أي اكرام
لان المكره يخلق عايه الباب ويضيق عليه غالباً فلا يقع طلاقه عند الاثمة الثلاثة وأرقعه
المنقبة (م د ه) عن عائشة (لا طلاق الا لعدة) أي لا يجوز ابقائه الا في زمن تشرع
فيه المطلق في العدة (ولا اعتاق الا لوجه الله) يحتمل ان المراد لا يكمل ثوابه الا لمن قصد به وجه
الله (طب عن ابن عباس) قال العلامة الحسن (لا عبوي) أي لا سراية لعله
من صاحب الغيرة (ولا صفر) بفتحين هو تأخير المحرم الى صفر وهو النسي وذلك ان العرب
كانت تحرم صفر وتستحل المحرم فجاء الاسلام برأى كما كانوا يفعلونه (ولا هامة) بالتخفيف قال
العلامة هي الرأس واسم طائر وهو المراد هنا لانهم كانوا يتشاممون بالطيور فتصددهم عن
مقاصدهم وهي من طير الليل وقيل البومة كانوا يتشاممون بها اذا وقعت على بيت أحدهم يقول
نعت الى نسي أو أحد من أهل داري وقيل كانت العرب تزعم ان عظام الميت وقيل روحه

تصير هامة فتطير ويسمونهم الصدى قال النووي وهذا تفسيراً كثيراً العلماء وهو المشهور قال ويجوز ان يكون المراد النوعين وانهم جميعاً باطلان وقيل كانت تزعم ان روح القليل الذي لا يدرك بشاره تصير هامة فتقول اسقوني اسقوني فاذا أدرك بشاره طارت انتهى وقال المناوي هي دابة تخرج من رأس القليل وتولد من دمه فلا تزال تصيح حتى يؤخذ بشاره كذا زعمه

العرب فكذبهم الشرع (حم ق د عن أبي هريرة حم م عن السائب بن يزيد ❦ لا عدوى ولا طيرة) بكسر ففتح من التطير وهي التشاؤم بالطيور (ولاهامة ولا صفر) تقدم الكلام عليه قال العلامة وقيل ان العرب كانت تزعم ان في البطن حية يقال لها الصفر تصيب الانسان اذا ساج وتؤذيه وانهم اتعدى فتنى الاسلام ما ذكر من اعتقاداتهم المذكورة واخبرانه ليس لها تأثير في جلب نفع أو دفع ضرر وكل ما ذكر خبراً يريد به انتهى (ولا غول) قال العلامة قال شيخنا قال النووي كانت العرب تزعم ان الغيلان في القلوات وهي جنس من الشياطين تتراعى للناس وتغول تغولاً أي تلون تلوناً فتضلهم عن الطريق فتمسكهم فابطل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وقال آخرون ليس المراد بالحديث نفي وجود الغول بل نفي فعله وانما معناه ابطال ما تزعمه العرب من تلون الغول بالصور المختلفة واعتباها قالوا ومعنى لا غول أي لا تستطيع ان تضل أسداً ويشهد له حديث لا غول ولكن السعالى قال العلماء وهم صحرة الجن أي ولكن في الجن صحرة لهم تليق وتخييل وفي الحديث الآخر اذا تغولت الغيلان فنادوا بالاذان أي ادفعوا شرها بذكر الله وهذا دليل على انه ليس المراد نفي أصل وجودها قالوا وخالقها خلق الانسان ورجلاهما راجلاهما (قائدة) اشتهر على الاسنة قول الشاعر

الجود والغول والعنقاء نالها * أسماء اشياء لم توجد ولم تكن

أما الجود ففيه حكايات كثيرة وأما الغول فتقدم الكلام فيه وأما العنقاء فتدبر طائر غريب يبيض بيضاً كالجمال وعند بيضه يتألم الماشد يد ويعد في طيرانه وهو أعظم الطير جثة يخطف القليل وكان بأرض أهل الرس جبل صاعد في السماء قد رمى به طيور كثيرة منها العنقاء وهي عظيمة الخلق لها وجه كوجه الانسان وفيها من كل حيوان شبهة تا كل الوحوش وتخطف الصبيان إلى ان نبي خالد بن سنان العبسي قبل النبي صلى الله عليه وسلم فشكوا إليه فدعا عليها فاقطع نساها وانقرضت وقيل لاحقية لذلك وانها من الالفاظ الدالة على غير معنى كما قال الشاعر الجود البيت وقال الشاعر

لما رأيت في الزمان وما بهم * خل وفي الشدائد اصطفى

ايقنت ان المستحيل ثلاثة * الغول والعنقاء والخل الوفي

(حم م عن جابر ❦ لا عقرب في الاسلام) قال المناوي كانوا في الجاهلية به قرون أي ينصرون الابل على قبور الموتى فنهى عنه (د عن انس ❦ لا عقل كالتمبير) قال المناوي أراد بالتدبير العقل المطبوع (ولا ورع كالكف) عن المحارم (ولا حسب كحسن الخلق) أي لا مكارم مكتسبة كحسن الخلق مع الخلق بكف الاذى عنهم وتحمل اذاهم (ه عن أبي ذر) واسماده ضعيف ❦ (لا غرار في صلاة) بفتح المجهمة وراء أي نقصان وغرار الصلاة على وجهين احدهما ان لا يتم ركوعه ولا سجوده والثاني ان يشك هل صلى ثلاثاً واربعاً ياخذ بالاكثرو يترك اليقين (ولا تسليم)

يروى بالجر والنصب فن جره كان معطوفا على صلالة وغراره ان لا يرد التحية كما سمعها من
 صاحبه بان يقال له السلام عليكم ورحمة الله فيقتصر على قوله وعليكم أو وعليكم السلام
 ولا يردده وافي بخبره من جواب التحية ومن نصبه كان معطوفا على غرار ويكون المعنى
 لا تقص ولا تسام في الصلالة لان الكلام في الصلالة بغير كلامها لا يجوز (حم د) عن ابي
 هريرة) باسناد صحيح (لا غضب ولا نهبة) أي لا يجوز ذلك في الاسلام (طب عن عمرو بن
 عوف) لا غول) بضم المجهة أي لا وجود له أو لا يضر تلونه على ما مر (د عن ابي هريرة) قال
 العلقمي بجائبه علامه الحسن (لا فرع) بقا وزاوعين مهملين مفتوحات وهو اول نتاج
 ينتج كانت الجاهلية تذبجه لطواغيتها (ولا عميرة) بفتح المهملة وكسر المثناة القوقية فثمة تحية
 ساكنة فراء ما يذبح اول رجب تعظيما له (حم ق ٤ عن ابي هريرة) لا قطع في غر) بفتح
 المثناة والميم أي في سرقة قال العلقمي قال شيخنا قال الخطابي تار له الشافعي على ما كان
 معلقا في الضل قبل ان يجذب بحزر (ولا كثر) بفتح الكاف والمثناة جوار النخل قال في النهاية
 وهو شحمه الذي في وسط النخلة قال المناوي وعلمه الاما وآواه الجربين فيين الحالة التي يجب فيها
 القطع وهو كون المال في حوز مثله (حم ٤ حب عن رافع بن خديج) لا قطع في زمن الجماعة
 قال المناوي أي في السرقة في زمن القحط والجدب لانه حالة ضرورة ولم ار من قال به (خط عن
 ابي امامة) لا قليل من اذى الجار قال المناوي أي اذى الجار الجار غير مغفور وان كان قليلا
 فهو وان كان قليلا القدر لكنه كثير الوزر (طب حل عن أم سلمة) لا قودا لا بالسيف
 قال العلقمي بجائبه علامه الصحة لكن قال شيخنا قال عبد الحق طرقة كاهاضيفة وكذا
 قال ابن الجوزي وقال البيهقي لم يثبت له اسناد اه قال الدميري وعلى تقدير ثبوته فهو مستثنى
 من القاعدة وهي اعتبار المساواة في القصاص فاذا قتل بالسحر قتل بالسيف بالاتفاق لان عمل
 السحر حرام ولا ينضب وتختلف تأثيراته وكذا الوقت له بالخروج والواط على الاصح لان المماثلة
 متممة لا فاحشة وكذا الوضوء لا أو ما نجس فانه كالجور في الاصح فيوجب جرما طاهرا وكذا
 لو شهدوا على رجل بالزنا فرجم ثم رجعوا فاعلهم القصاص والاصح انه بالسيف وقيل بالرجم
 ولو قتله بسيف مسموم ففي قتله بمثله وجهان اصحهما انهم وان قتله بالفرق بقاء ملح جاز تغريقه فيه
 وفي العذب ولو غرقه بالعذب لم يجز بالمع لانه اشق فان قيل روى البيهقي وغيره من حديث البراء
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من حرق حرقناه ومن غرق غرقناه فالجواب ان في اسناده بعض
 من يجهل وقال ابن الجوزي لا يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قاله في خطبته
 (ه عن ابي بكر وعنه عن النعمان بن بشير) لا قود في المأمومة ولا الجائفة ولا المنقلة) وتعاريفها
 معلومة من كتب الفقه (ه عن العباس) قال العلقمي بجائبه علامه الحسن (لا كبيرة مع
 الاستغفار) أراد ان التوبة تمحو اثر الخطيئة وان كانت كبيرة (ولا صغيرة مع الاصرار) فانها
 بالواطئة عليها تعظم فتصير كبيرة (فر عن ابن عباس) لا كفالة في حد) قال الديلمي الكفالة
 الضمان فن وجب عليه حد فضمنه غيره فيه لم يصح (عد هو عن ابن عمرو) لا نذر في معصية
 أي لا صحة له (وكفارته كفارة بين) قال المناوي أي مثل كفارته وبه أخذ أبو حنيفة وأحمد وقال
 الشافعي ومالك لا ينعقد نذره ولا كفارته عليه اه قال العلقمي والرواية المشهورة رفع

الكفارة أي كفارة الذنوب هي كفارة اليمين ويجوز نصب الثانية على تقدير كفارة النذر
 كفارة اليمين فلما حذف الجار نصب وروى الترمذي عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كفارة الذنوب إذا لم يسهل كفارة اليمين وقد استدل بهذا على صحة النذر والمهم
 وهو أن يقول الله على نذرهم هذا يجب فيه الكفارة في قول أكثر أهل العلم كذا قال ابن قدامة
 وقال به جماعة من الصحابة قال ولا أعلم مخالفا غير الشافعي فقال لا ينعقد نذره ولا كفاره فيه
 (حم ٤ عن عائشة ن عن عمران بن حصين) قال العلامة بجوابه علامة الصحة قلت قال
 النووي في الروضة هذا الحديث ضعيف باتفاق المحدثين وتعقبه الحافظ بن حجر فقال صححه
 الطحاوي وأبو علي بن السككن فإين الاتفاق اه وظاهر هذه العبارة أنه أراد الاتفاق
 لا الحكم بضعفه وأهل شيخنا مع الطحاوي ومن معه (لا أعلم شيئا يبرأ من ألف مثله إلا لرجل
 المؤمن) الكامل الأيمان (طس عن ابن عمر) بإسناده ضعيف (لأنكاح الأبوي) أي لصحة
 له لا ينعقد وولي فلا تزوج امرأة تقسم أفان فعلت بطل وإن أذن لها وليها عند الشافعي كالجمهور
 وصححه أبو حنيفة (حم ٤ ل عن أبي موسى ه عن ابن عباس) قال المناوي وهو متواتر
 (لأنكاح الأبوي وشاهدين) قال المناوي أي لأنكاح صحيح إلا ما كان كذلك ووجهه على نفي
 المكمل لكونه بصدد فسخ الأولياء بعدم الكفاءة عدول عن الظاهر بلا دليل (طب عن أبي
 موسى) الأشعري وإسناده حسن (لأنكاح الأبوي وشاهدين عدل) والعدالة لغة التوسط
 وشرعا ملكة في النفس تمنعها عن اقتراف البكائر والزنا بل المباحة (هق عن عمران بن حصين
 وعن عائشة) وإسناده حسن (لأهجرة بعد فتح مكة) قال المناوي أي لأهجرة واجبة من مكة
 إلى المدينة بعد الفتح كما كانت قبله أصيرها دارا لسلام أما الهجرة من بلاد الكفر فبأقضية
 وقال العلامة قال في الفتح قال الخطابي وغيره كانت الهجرة فرضا في أول الإسلام على من أسلم
 لقلة المسلمين بالمدينة وحاجتهم إلى الاجتماع فلما فتح الله مكة ودخل الناس في دين الله أفواجا
 سقط فرض الهجرة إلى المدينة وبقي فرض الجهاد اه وكانت الحكمة أيضا في وجوب
 الهجرة على من أسلم أسلم من أذى ذويهم من الكفار فاتهم كانوا يعذبونه إلى أن يرجع عن دينه
 (ش عن مجاهد بن مسعود) (لأهجرة بعد ثلاث) وفي رواية أسلم أيضا لا يحمل أسلم أن يهجر أخاه
 فوق ثلاث فيحرم هجر المسلم فوق ثلاثة أيام لأن الأذى جليل على الغضب فعني عن الثلاث
 أي ذهب غضبه (حم م عن أبي هريرة) (لأهم الأهم الدين) قال المناوي أي لأهم أشغل القلب
 من هم دين لا يبعد وفاه (ولا وجع الأوجع العين) أي هو أشد وجعه ومنعه النوم والاستقرار
 كانه لا وجع الأوجع (عدهب عن جابر) (لأوجع السيف) قال الشيخ تقدم اللهم اجعل
 فناء أمي وهو لا ينافي ما خصه هنا بريد الجهاد (ولا فجاء مع الجراد ابن مصري في أماليه عن
 البراء) بن عازب (لا وتران) هذا على لغة من نصب المثنى بالالف قال العلامة قال ابن
 رسلان معناه أن من أوتر ثم صلى بعد ذلك لا يعيد الوتر (في ليلة حم ٣ والضياء عن طلق بن
 علي) قال ت حسن صحيح (لأوصال في الصوم) هو أن يصوم يومين من غير عاظمي مفطر
 بينهما فيحرم ذلك (الطحاوي عن جابر) وإسناده صحيح (لأوصية لوارث) قال المناوي زاد
 في رواية اليمين الآن يجيز الوارثة وليس المعق نفي صحة الوصية له بل نفي لزومها أي لأوصية

لازمة لو ارث خاص الاباجازة ببقية الورثة (قط عن جابر) لا وضوء الامن صوت اوردج ت ه
 عن ابي هريرة) باسناد صحيح (لا وضوء ان لم يصل على النبي) قال المناوي أي لا وضوء كاملا
 ان لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم عقبه (طب عن سهل بن سعد) لا وقاء لذكر في معصية
 الله) قال المناوي زاد في رواية ولا فيها الايالك العبد (حم عن جابر) بن عبد الله (لا ياتي عليكم
 عام ولا يوم الا والذي بعده مشر منه) يحذف الالف عند الاكثر ولا يذري ذر بانياتها والاول افصح
 قال المناوي فيما يتعلق بالدين أو غالبا اه وفي العلقمي عن ابن مسعود لا ياتي عليكم يوم
 الا وهو اقل علما من اليوم الذي مضى قبله فاذا ذهب العلماء استوى الناس فلا يامرون
 بالمعروف ولا ينهون عن المنكر فبعد ذلك لم يكون (حتى تافوا ربكم) أي غفوا (حم خ ه عن
 انس) لا يؤذن الامتوضي قال العلقمي يكره للمحدث ولو حدثنا أصغر ان يؤذن من غير
 طهارة فيستحب أن يكون متطهرا لانه يدعو الى الصلاة فليكن بصفحة من يمكنه فعلها والافهو
 واعظ غير متعظ قضيته انه يسن له الطهر من الخبث أيضا (ت عن ابي هريرة) لا يؤمن
 احدكم) ايمانا كاملا (حتى اكون احب اليه من ولده ووالده والناس اجمعين) قال العلقمي
 قال شيخنا قال الخطابي اراد به حب الاختيار لا حب الطبع لان حب الانسان نفسه وأهله طبع
 ولا سبيل الى قلبه قال فعمناه لا يصدق في ايمانه حتى يقف في طاعته نفسه ويؤثر رضاه على هواه
 وان كان فيه هلاكه وقال عياض وغيره المحبة ثلاثة أقسام محبة اجلال واعظام كمحبة الوالد
 ومحبة شفقة ورحمة كمحبة الولد ومحبة مشاكاة واستحسان كمحبة سائر الناس فجمع صلى الله
 عليه وسلم أصناف المحبة في محبته وقال ابن بطال معنى الحديث ان من استكمل الايمان علم
 ان حبه صلى الله عليه وسلم آكد من حب نفسه اليه واپنه والناس اجمعين لانه صلى الله عليه
 وسلم استنقذنا من النار وهذا ما انما الضلالة (حم ق ن ه عن انس) بن مالك رضي الله عنه
 (لا يؤمن أحدكم) ايمانا كاملا (حتى يحب لاخيه) في الدين (ما يحب لنفسه) من الخير
 قال العلقمي قال النووي والمراد يجب له من الطاعات والاشياء المباحة ويدل عليه رواية
 النسائي حتى يحب لاخيه من الخير قال ابن أبي زيد المالكي جماع آداب الخير تنفرع من أربعة
 احاديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه وحديث من كان يؤمن بالله واليوم
 الاخر فله قل خيرا أو لم يصمت وحديث من حسن اسلام المرء تركه ما ليعنيه وقوله لا الذي
 اختصر له في الوصية لا تغضب (حم ق ت ن ه عن انس) لا ينبغي على الناس الا ولديني
 أي ولدينا (والامن فيه عرق منه) قال المناوي أي شعبة من الزنا تكونه واقعا في أحد أصوله
 (طب عن ابي موسى) باسناد حسن (لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين) أي درجة المتقين
 (حتى يدع ما لا بأس به حذرا عما به بأس) قال المناوي أي يترك فضول الحلال حذرا من الوقوع
 في الحرام ويسمى هذا ورع المتقين وهذه الدرجة الثانية من درجات الورع قال عمر كاندع
 تسعة اعشار الحلال خوف الوقوع في الحرام وكان بعضهم يأخذ ما يأخذ من حبة ويعطي
 ما عليه بزيادة حبة ولذلك أخذ عمر بن عبد العزيز بانقه من ربح المسك الذي يبيت المال وقال
 هل ينفع الابريحه ومن ذلك ترك النظر الى تجهل أهل الدنيا فانه يحرك ذاعية الرغبة فيها (ت ه
 ك عن عطية السعدي) قال ت حسن غريب (لا يبلغ احد) (ا) حقيقة الايمان) أي كماله

(حتى يحزن من لسانه) قال المناوي أي يجعل فيه خزانة للسانه فلا يفصح به إلا بفتاح اذن الله
 (طس والضياء عن انس) بإسناد حسن (لا يجالس قوم إلا بالامانة) أي لا ينبغي الا ذلك فلا
 يحل لاحدهم ان يقشي سر غيره (المخلص) أبو طاهر (عن مروان بن الحكم) بن أبي العاص
 قال المناوي ولم ير المصطفى صلى الله عليه وسلم (لا يترك الله) تعالى (أحمد) يوم الجمعة
 الاغفر له (الذوب الصغائر) (خط عن أبي هريرة) لا يتكلمن احدا ضيقه ما لا يقدر عليه) لان
 ذلك يؤدى الى استئثار الضيافة وتركه فبكره (هب عن سلمان) الفارسي وإسناده حسن
 (لا يتم بعد احتلام) قال العلقمي قال ابن رسلان أي اذا بلغ اليتيم أو اليتيمة زمن البلوغ
 الذي فيه يحتلم غاب الناس زال عنهم اسم اليتيم حقيقة وجرى عليهم ما حكم البالغين سواء
 احتمل أو لم يحتلم وقد يطلق عليهم ما يجاز به البلوغ كما كانوا يسمون النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو كبير يقيم أي طالب لانه ربه (ولاصحات يوم الى الليل) قال العلقمي بضم الصاد الموحدة
 وهو السكوت وفيه النهي عما كان من افعال الجاهلية وهو الصمت عن الكلام في الاعتكاف
 وغيره وقاها الا حديث تحريره لان ظاهر النهي التحريم وقول أبي بكر في التي دخل عليها فراها
 لا تكلم ان هذا لا يحل صريح في التحريم ولم يخالفه أحد من الصحابة فيما علمناه ولو نذر ذلك
 في اعتكاف أو غيره لم يلزمه الوفا به ولهذا قال الشافعي وأحمد وأصحاب الرأي لانهم فيه خلافا
 ولانه قدوم منهي عنه هـ وقال المناوي أي لا عبرة به ولا فضيلة له وليس مشروعا عندنا كما شرع
 للام قبلنا (د عن علي) بإسناد حسن (لا يتقى احدكم الموت) قال العلقمي كذلك كثير بافظ
 النفي والمراد به النهي أو هو للنهي واشبعت الفتحة والكشمة في لا يتقون زيادة نون التوكيد
 وفي رواية همام لا يتقن احدكم الموت ولا يدع به من قبل ان ياتيه لانه على عدم الرضا بانزل
 من الله من المشاق لان الانسان (أما) ان يكون (محسنا فله يزداد) من فعل الخير (وأما مسيئا
 فله يستعقب) أي يطلب العتبي من الله أي الرضا لله تعالى بان يحاول إزالة غضبه بالتوبة
 واصلاح العمل ووقع في رواية أحمد عن عبد الرزاق بالرفع فيهما وفيه انه بكرة تنفي الموت لضر
 نزل به أما اذا خاف ضررا او قسنة في دينه فلا كراهة فيه (حم خن عن أبي هريرة) رضى الله عنه
 (لا يجتمع كافر وقاته في النار أبدا) قال العلقمي وفي رواية لا يجتمعان في النار اجتماعا يضر
 أحدهما الا ترقيل من هما يارسول الله قال مؤمن قتل كافرا ثم سدد قال النووي قال القاضي
 في الرواية الاولى ليحتمل ان هذا يختص بمن قتل كافرا في الجهاد فيكون ذلك مكفرا الذنوب
 حتى لا يعاقب عليها أو يكون بنية مخصوصة أو حالة مخصوصة ويحتمل ان يكون عقابه ان عوقب
 بغير النار كالجس في الاعراف عن دخول الجنة أولا ولا يدخل النار أو يكون ان عوقب بها
 في غير موضع عقاب الكافر ولا يجتمعان في أدرا كما قال وأما قوله في الرواية الثانية اجتماعا
 يضر أحدهما الا ترفيدل على انه اجتماع مخصوص قال وهو مشكل المعنى وأوجه ما فيه
 ان يكون معناه ما اشرنا اليه انهما لا يجتمعان في وقت ان استحق العقاب فيعبر به دخوله معه
 ان لم يتبعه ايمانه وقتله اياه وقد جاء مثل هذا في بعض الآثار ولكن قوله في هذا الحديث
 مؤمن قتل كافرا ثم سدد مشكل لان المؤمن اذا سدد ومعناه استقام على الطريقة المثلى
 ولم يخاطم بدخل النار اصلا سواء قتل كافرا أو لم يقتله قال القاضي ووجهه عندى ان يكون

قوله ثم سد دعائهم على الكافر القاتل ويكون معنى حديث يضحك الله لرجلين يقتل أحدهما الآخر
 لا يندخلان الجنة ورأى بعضهم أن هذا اللفظ تغيير من بعض الروايات وإن صوابه مؤمن
 قتله كافر ثم سدد ويكون معنى قوله لا ينجون في النار اجتماعا يضر أحدهما الآخر
 لا يندخلان الجنة والعقاب ويكون هذا استثناء من اجتماع الزور ويخاصهم على جسر جهنم هذا آخر
 كلام القاضي اهـ كلام النووي قال شيخنا استشكل القاضي قوله مؤمن قتل كافر ثم سدد
 بأن السداد هو الاستقامة على الطريقة المثلى من غير زيغ ومن كان هذا حاله فإنه لا يدخل
 النار أصلا قتل كافر أم لا وإن فصل عنه يجعل سدد على أصل بمعنى أن القاتل كان كافرا ثم أسلم
 وصرفه الحديث الآخر الذي قال فيه يضحك الله لرجلين قال القرطبي والذي يظهر لي أن المراد
 بالسداد أن يسدد دخاله في التخلص من حقوق الآدميين لما تقدم أن الشهادة تكفر كل شيء
 إلا الدين وإذا لم تكفر الشهادة الدين كان أبعد أن يكفره قتل الكافر ثم قال ويحتمل أن يقال سدد
 بدوام الإسلام إلى الموت أو باجتناب الموبقات التي لا تغفر إلا بالتوبة قال شيخنا قلت وعندى
 أن مقصود الحديث الأخبار بأن هذا الفعل يكفر ماضى من ذنوبه كلها بكافرها وصغارها
 دون ما يستقبل منها فإن مات عن قرب أو بعد مدة وقد سدد في تلك المدة لم يذهب وإن لم يذهب
 أخذ بما جناه بعد ذلك لا بما قبله لأنه قد كفر عنه (م د عن أبي هريرة لا يجزى ولد والد) بفتح
 أوله وزاى أى لا يكافئه بأحسنه وقضاء حقه والامثلة (الأن يجدهم ولو كافشتره في عتقه)
 قال المناوى أى يخلصه من الرقب بسبب شرائه ونحوه لأن الرقيق كعدم الاستحقاق غيره منافع
 ونقصه عن شريف المناصب فتسببه في عتقه المخلص له من ذلك كأنه أوجده كما كان الأب سببا
 في إيجاده وقال العلقمى اختلعه وافى عتق الأقارب إذا ملكه كوا قال أهل الظاهر لا يعتق أحد
 منهم بمجرد المالك سواء الولد والولد أو غيره مما لا بد من إنشاء عتق واشتجوا بجهنم هذا
 الحديث وقال جاهر العلماء يحصل العتق في الآباء والأجداد والأمهات والجدات وإن علوا
 وفي الأبناء والبنات وأولادهم الذكور والإناث وإن سفلا وبمجرد المالك سواء المسلم والكافر
 والقريب والبعيد والوارث وغيره ومختصره أنه يعتق عمودا النسب بكل حال واختلعه وافى
 وراء عمودى النسب فقال الشافعى وأصحابه لا يعتق غيره ما بالملك لا الأخوة ولا غيرهم وقال
 مالك نعتق الأخوة أيضا وعنه رواية أنه يعتق جميع ذوى الأرحام المحرمة ورواية ثالثة كذهب
 الشافعى وقال أبو حنيفة يعتق جميع ذوى الأرحام المحرمة وتأول الجمهور الحديث المذكور
 على أنه لما نسب في شرائه الذى يترتب عليه عتقه أضيفت إليه (خدم دتة عن أبي هريرة
 لا يجاد) تعزيزا (فوق عشرة أسواط إلا فى خدم من حدود الله تعالى) أخذ بظاهره الإمام أحمد
 وأجاز الجمهور الزيادة وجعلوا ذلك منوطا برأى الإمام وأجابوا عن الخبر بأجوبة منها قصره على
 الجداد وأما الضرب فنحو اليبس فجوز الزيادة به (حم ق ٤ عن أبي بردة بن نيار) واسمه هانى
 الأنصارى (لا يجاس الرجل بين الرجل وابنه فى المجلس) قال المناوى فيكره ذلك تنزيها ومثله
 الأم وبناتها (طس عن سهل بن سعد) الساعدي (لا يجوع أهل بيت عندهم القم) قال المناوى
 هذا ورد فى بلاد غالب قوتهم القم وحدهم كاهل الجاز فى ذلك الزمن (م عن عائشة لا يحافظ على
 ركعتي القمير إلا أواب) قال المناوى أى رجاء إلى الله بالتوبة مطيع له وقد ذهب بعضهم إلى

وجوبهما (ذهب عن أبي هريرة) لا يحافظ على صلاة الضحى الاواب وهي صلاة الاوابين قال المناوي فيه ودعي من كرهها وقال ان ادامت انوار العصى (لكن عن أبي هريرة) وقال صحيح (لا يجتكر) أي لا يشتري القوت في زمن الغلاء ويحبسه حتى يزيد السعر (الخطي) أي آثم قال العاقمي قال في النهاية يقال خطي في دينه اذا آثم فيه والخطا الذنب والاثم والخطا يخطي اذا سلك سبيل الخطاء عدداً وهم واو يقال خطي بمعنى أخطأ أيضاً وقيل خطي اذا تعدد أخطأ اذا لم يتعمد و يقال لمن أراد شيئا ففعل غيره أو فعل غير الصواب أخطأ اهـ وقال في المصباح والخطا مهوز بفتحين ضد الصواب ويقصروا ويعدوه واسم من أخطأ فهو خطي قال أبو عبيد خطي خطا من باب علم وأخطأ بمعنى واحد من يذنب على غير عمد وقال غيره خطي في الدين وأخطأ في كل شيء عامداً كان أو غير عامد وقيل خطي اذا تعدد ما نهى عنه فهو خطي وأخطأ اذا أراد الصواب فصار الى غيره فان أراد غير الصواب وفعله قبل قصده أو تعدده والخطا الذنب تسمية بالمصدر وقال المناوي والخطا من تعدد ما لا ينبغي والخطي من أراد الصواب فصار الى غيره (حم د ت هـ عن معمر بن عبد الله) لا يحرم الحرام الحلال قال العاقمي قال الدميري هذا يدل المذهب الشافعي ان الزنا لا يثبت حرمة المصاهرة حتى يجوز للزاني ان ينكح أم الزنى بها وبقاتها وحق يجوز لبيه وابنه ان ينكحها لان المصاهرة نعمة من الله عز وجل فلا تثبت حرمتها بالزنا كما لا يثبت به النسب وقال أبو حنيفة وأصحابه يثبتها وهي مسئلة عظيمة في الخلاف وليس فيها حديث صحيح لامن جانبنا ولا من جانبهم وبحق الشافعي فيهما مع من خالفه بخو ورقتين والمعتمد انه لا دليل على التحريم ويؤخذ من عموم هذا الحديث أن الرجل اذا حرم زوجته أو أمته لم تحرم عليه واختلاف العلماء فيما اذا قال لزوجته أنت على حرام فذهب الشافعي ان نوى طلاقها كان طلاقا وان نوى الظهار كان ظهارة وان نوى تحريم عينها لم تحرم وعليه كفارة عین ولا يكون ذلك يمينا وان لم ينو شيئا فعليه كفارة عین (هـ عن ابن عمر هـ عن عائشة) وضعفه البيهقي (لا يجعل مسلم ان يروع مسلما) قال المناوي ولو ازال المأفية من الايذاء (خـم د عن رجال) من الصحابة واسناده حسن (لا يجعل لرجل ان يفرق بين اثنين) في المجلس (الاباذنهما) قال المناوي بمعنى يكرهه ذلك (حم د ت عن ابن عمرو) بن العاص قالت حسن صحيح (لا يخرف قارئ القرآن) أي لا يفسد عقله عند كبره قال في المصباح خرف الرجل من باب تعب فسد عقله لكبره فهو خرف (ابن عساكر عن انس) بن مالك (لا يدخل الجنة الارحيم) قال المناوي تمامه عند مخرجه قالوا يا رسول الله كلنا رحيم قال ليس رحمة أحدكم نفسه وأهل بيته حتى يرحم الناس (هـ عن انس) (لا يدخل الجنة قاطع) قال المناوي أي قاطع رحم أي لا يدخل الجنة المعدة لوصول الارحام أو لا يدخلها حتى يطهر بالناس قال العاقمي وللجاري في الادب المفرد أن الرحمة لم تنزل على قوم فهم قاطع رحم وذكر الطيبي انه يحتمل أن يراد بالقوم الذين يساعدونه على قطيعة الرحم ولا ينكرون عليه ويحتمل أن يراد بالرحمة المطر وأنه يحبس على الناس عموما لشؤم القاطع (حم ف د ت عن جبير بن مطعم) لا يدخل الجنة خب قال العاقمي قال في النهاية بالفتح وقال المناوي بخلافه مكسورة وموحدة خداع يفسد بين الناس بالخداع أي لا يدخلها مع هذه الخصلة حتى يطهر منها بالناس (ولا يجزئ) أي مانع للزكاة أو مانع للقيام بموتة عمونه

(ولامنان) أي من يمن على الناس بما يعطيه (ت عن أبي بكر) وقال حسن غريب (لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه) بالواحدة جمع بائقة وهي الداهية والشر المهلك والامر الشديد الذي يأتي بغتة قال المناوي أي حتى يطهر بالنار أو يعفو عنه الجار (م عن أبي هريرة) لا يدخل الجنة صاحب مكس قال العلقمي قال ابن رسلان وهو من يأخذ العشر على ما كان يأخذه أهل الجاهلية مقيما على دينه لا يدخل الجنة لكفوه ولا استحلاله لذلك ان كان مسلما وأخذه مستحلا وتارك فرض الله وهو ربع العشر وامان لم يستحل أخذ الحرام فهو محمول على انه لا يدخل الجنة مع السابقين اليها ولا يدخلها حتى يعاقب الا ان يغفر الله له وأحصل المكس النقصان قال الاصمعي الماكس العشار وأصله الخيانة وصاحب المكس هو الذي يأخذ من التجار اذا مر وابه مكسا باسم العشر اما من يعشرهم على ما فرض الله سبحانه فحسن جميل وقد عشرين جماعة من الصحابة للنبي صلى الله عليه وسلم وللخلفاء بعده وهو من يأخذ عشر مائة من السماء وعشر أموال أهل الزمة في التجارة (حم ذلك عن عقبه بن عامر) قال في صحيح (لا يدخل الجنة سيئ الملكة) قال العلقمي قال في النهاية أي الذي يسيئ صفة المالك ضد حسن الملكة يقال فلان حسن الملكة اذا كان حسن الصنيع اليهم وقال الطيبي يعني ان سوء الملكة يدل على سوء الخلق وهو شوم والشوم يورث الخذلان ودخول النار (ت عن أبي بكر) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (لا يرث الكافر المسلم ولا المسلم الكافر) قال العلقمي لا تقطاع الموالاة بينهم ما وان أسلم قبل أن يقسم الميراث فلا ميراث له لان الاعتبار بوقت الميراث لا بوقت القسمة عند الجمهور فلا يرث المسلم الكافر وقيل يرثه لخبر الاسلام يعلم ولا يعلم عليه والجمهور على المنع وأجابوا عن الخبر بان معناه فضل الاسلام ولا تعرض فيه للأرث فلا يترك النص الصريح لذلك لان المثل في البطلان كالملة الواحدة (حم ق ٤ عن اسامة) بن زيد (لا يرد القضاء) المقدر (الا الدعاء) قال المناوي أراد الامر المقدر لولا دعاءه أو أراد برده تسهيله حتى يصير كما تهرد (ولا يزيد في العمر الا البر) يعني العمر الذي كان يقض لولا بركه أو أراد بزيادته البركة فيه (ت عن سلمان) قال ت حسن غريب (لا يزال هذا الامر) أي امر الخلافة (في قريش) قال العلقمي وهو قديم بالحديث الاثران هذا الامر في قريش لا يعاديه أحد الا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين فقام صدرية ظرفية أي ان هذا الامر في قريش مدة اقامتهم أمور الدين فاذا لم يقيموها خرج عنهم بتسليط غيرهم عليهم (ما بقي من الناس اثنان) قال المناوي أمير ومأمور عليه وليس المراد حقيقة العدد بل اتقاء كون الخلافة في غيرهم مدة بقائه في الدنيا (حم ق عن ابن عمر) بن الخطاب (لا يزال الناس بخير ما عملوا القطر) قال المناوي لان مجيئه بعد تيقن الغروب من سنن الانبياء فمن حافظ عليه تخلف باخلاقهم (حم ق ت عن سهل ابن سعد) رضي الله عنه (لا يزال المسروق منه) واقعا (في تهمه من) يحتمل ان من زائدة أو بمعنى اللام (هو بري منه) بان لم يكن سرق ما تهم به (حق يكون أعظم جرما من السارق) هب عن عائشة (لا يستل بوجهه الله) أي ذاته (الا الجنة) قال المناوي كان يقال اللهم انا نسألك بوجهك الكريم أن تدخلنا الجنة وقيل المراد لا تسألوا من الناس شيئا بوجه الله كأن يقال يا فلان أعطني لوجه الله فان الله أعظم من ان يستل به اه وقال العلقمي قال ابن رسلان

قوله لان المثل الخ انظر
المعول أين هو اه

قال الحلبي هذا يدل على أن السؤال بالله تعالى يختلف فإن كان السائل يعلم أن المسؤل إذا سأله بالله تعالى اهتز لأعطائه واعتنه جاز له سؤاله بالله سبحانه وتعالى وإن كان مما يتلوى به ويتضرع ولا يأمن أن يرد فحرام عليه أن يسأله بالله تعالى وقرر ذلك ثم قال وأما المسؤل فينبغي إذا سئل بوجه الله تعالى أن لا يمنع ولا يرد السائل وإن يعطيه بطيب نفس وأنشراح صدر ووجه الله تعالى (د) والاضياء عن جابر لا يعدل بضم المنة التحتية (بالرعة) قال العلقمي قال في المصباح ورع عن المحارم يرع بكسرة فيهما ورعاً بفتحين ورعة مثل عدة فهو ورع أي كثير الورع ه أي لا يعدل بالورع شيء من خصال الخير بل الورع أعظم فضلاً (ت عن جابر) واسناده حسن لا يعضه بعضكم بعضاً قال العلقمي قال في النهاية أي لا يرميه بالعضية وهي البهتان والكذب (الطيمالسي عن عبادة) بن الصامت واسناده حسن لا يغفل أي لا يخون في نحو غنية (مؤمن) كامل الايمان (طب عن ابن عباس) واسناده حسن لا يغلق لنافية أو نافية قال المناوي والاحسن جعلها نافية (الرهن) قال في النهاية يقال غلق الرهن يغلق غلوقاً إذا بقي في يد المرتهن لا يقدر رآه على تخليصه والمعنى أنه لا يستحقه المرتهن إذا لم يستفكه صاحبه وكان من أفاعيل الجاهلية أن الراهن إذا لم يؤد ما عليه في الوقت الموقت ملك الرهن المرتهن فأبطله الاسلام وقال الأزهرى الغلق في الرهن ضد الفك فإذا فك الراهن الرهن فقد أطلقه من وثاقه عندهم منه وقال في المصباح غلق الرهن غلقاً من باب تعب استحققه المرتهن (ه عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن لا يغني حذر من قدر قال المناوي تمامه عند الحاكم والدعاء يقع مما تزل ومالم ينزل وإن البلاء ينزل فيميت لقاء الدعاء فيعتلجان إلى يوم القيامة (ل عن عائشة) رضي الله عنها لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث قال المناوي أي لا يفهم ظاهراً ومعانيه من قرأه في أقل من هذه المدة (د ت ه عن ابن عمرو) بن العاص قال العلقمي بجانبه علامة الصحة لا يقبل الله صلاة أحدكم قال العلقمي قال في الفتح والمراد بالقبول هنا ما يرادف الصحة وهو الاجزاء وحقيقة القبول ثمة وقوع الطاعة مجزئة رافعة لما في الذمة ولما كان الاتيان بشروطها مظنة الاجزاء الذي القبول ثمة عبر عنه بالقبول مجازاً وأما القبول المنفي في مثل قوله صلى الله عليه وسلم من أتى عراً قال تقبل له صلاة فهو الحقيقي لأنه قد يصح العمل ويتخلف القبول لما نفع (إذا حدث) قال العلقمي قال رجل من حضرموت ما الحديث يا أبا هريرة قال فساء أو ضراط والمراد به الخارج من أحد السبيلين وإنما فسر أبو هريرة بأخص من ذلك تنبيه بالاختفاء على الاغلاظ ولأنهم ما قد يقعان في أثناء الصلاة أكثر من غيرهما وأما باقي الاحداث المختلف فيها بين العلماء كس الذكروا للمرأة والتي عمل الفم والحجامة فلعن أبو هريرة كان لا يرى النقص بشيء منها وقيل إن أبو هريرة إنما اقتصر على ما ذكره ان السائل كان يعلم ما عد ذلك وفيه بعد واستدل بالحديث على بطلان الصلاة بالحديث سواء كان تروجه اختيارياً أم اضطرارياً وعلى أن الوضوء لا يجب لكل صلاة لأن القبول انتهى إلى غاية الوضوء وما بعده ما خالف لما قبلها فاقضى ذلك قبول الصلاة بعد الوضوء مطلقاً (حق يتوضأ) أي بالماء أو ما يقوم مقامه (ق د ت ه عن أبي هريرة) لا يقبل إيمان بلا عمل آدم من جملة الاعمال النطق بالشهادتين فمن صدق بقلبه ولم ينطق بلسانه بالشهادتين مع التمكن

لا يتفقه إيمانه (ولا عمل بلا إيمان طب عن ابن عمر) بن الخطاب واسناده حسن (لا يقتل)
قال المناوي خبر يعقوب النخعي (مسلم بكافر) فيما كان أو غيره وعليه الشافعي وقال أبو حنيفة
يقتل المسلم بالذم (حمته عن ابن عمرو) بن العاص قال العلقمي بجانبه علامة الحسن
(لا يقتل حر بعد) وبه قال الشافعي كالجمهور (حق عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه
علامة الحسن (لا يقرأ) بكسر الهمزة تنهى وبضمها خبر بمعناه (الجنب ولا الحائض شيئا
من القرآن) فيحرم عليهم ما ذلك حيث قصد القرآن ومثلهما النساء (حمته عن ابن عمر)
ابن الخطاب (لا يقص على الناس) أي لا يتكلم بالقصص والمواظ (الأمير) أي حاكم
(أوامور) أي مأذون له فيه منه (أومراء) قال المناوي وهو من عداها ما مر اثباته
طالب رياسة (حمه عن ابن عمرو) واسناده حسن (لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين) قال
العلقمي قال شيخ شيوخنا قال ابن بطال وهذا الكلام مما لم يسبق إليه صلى الله عليه وسلم وأول
ما قاله لابي عزة الجعي وكان شاعرا فاسريده فشق كاعائلة وفقرافن عليه النبي صلى الله عليه
وسلم وأطلقه بغير فدا فظفر به بأحد فقال من علي فقال وذكركم فقرأ وعائلة فقال لا تسخ
عارضيك بمكة تقول سخرت بحمد مرتين وأمر به فقتل أخرجه قصته ابن اسحق في المغازي بغير
اسناد وقال ابن هشام في تهذيب السيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حينئذ لا يلدغ فذكره
وقوله لا يلدغ المؤمن هو بالرفع على صيغة الخبر قال الخطابي هذا القظة خبر ومعناه امر أي
ليكن المؤمن حازما حذرا لا يؤتى من ناحية الغفلة فيخدع مرة بعد أخرى وقد يكون ذلك في
أمر الدين كما يكون في أمر الدنيا وهو أَوْلَاهُم بِالْخَيْرِ وقال أبو عبيد معناه لا ينبغي للمؤمن اذا
نكب من وجهه أن يعود إليه قلت وهذا الذي فهمه الاكثر منهم الزهري راوي الخبر وقال أبو
داود الطيالسي لا يعاقب في الدنيا بذنب فيعاقب به في الآخرة وجهه غيره على غير ذلك قلت ان
أراد قائل هذا ان عموم الحديث يتناول هذا فيمكن والافسبب الحديث يأبي ذلك قيل المراد
بالمؤمن في هذا الحديث الكامل الذي أوقفته معرفته على غوامض الأمور حتى صار يحذر بما
سبق وأما المؤمن المغفل فقد يلدغ من أرامن جحر زاد في رواية الكشميهني والسرخسي وأحمد
ووقع في بعض النسخ جحر حية وهي زيادة شاذة قال ابن بطال وفيه أدب شريف أدب به النبي
صلى الله عليه وسلم أمته ونبيهم كيف يحذرون مما يخافون سوء عاقبته اه وقال المناوي هو
تمثيل أي المؤمن الكامل يندم على خطيئته ويأخذ القلق ويتلوى كالابغ بخلاف المؤمن
الخطاط فانه يلدغ مرات (حمه قده عن أبي هريرة حمه عن ابن عمر) لا يس القرآن الا طاهر
أي لا يجوز مسه الا على طهر من الحديثين (طب عن ابن عمر) واسناده صحيح (لا يموتن احدكم
الا وهو يحسن الظن بالله تعالى) قال العلقمي قال العلماء هو تحذير من القنوط وحث على الرجاء
عند الحاجة ومعنى احسان الظن بالله تعالى ان يظن انه يرجوه ويعفو عنه قالوا في حال الصحة
يكون خائفه ارجيا ويكونان سواء وقيل يكون الخوف أرجح فاذا دنت امارات الموت غلب
الرجاء أو يحضه لأن مقصود الخوف الانكفاف عن المعاصي والقبايح والحرص على الاكثار
من الطاعات وصالح الاعمال وقد تكرر ذلك في هذا المطال فاستحب احسان الظن
المتضمن للافتقار الى الله تعالى والاذعان له ويؤيده حديث يبعث كل عبد على ما مات عليه قال

العلماء معناه يبعث على الحال التي مات عليها ومثله حديث ثم يبعثوا على نياتهم قال شيخنا قال
الطبيعي ثم يبعث على غير حاله حسن الظن وليس ذلك بمقدور لهم بل المراد بتحسن الظن
لبو آفي الموت وهو عليه اه وظاهره ولا تموت الا وابتهم مسلمون قال المناوي وذا قاله قبل موته
بثلاث صلى الله عليه وسلم (حمم ده عن جابر) بن عبد الله

(حرف الياء)

﴿يأتي على الناس زمان الصابر﴾ قال المناوي كذا بخط المؤلف وفي نسخ القابض (فيهم على
دينه كلقابض على الجبرت عن انس) يأتي على الناس زمان يكون المؤمن فيه اذل من شاته
قال المناوي اي مقهورا مغلوبا عليه فهو مباغته في كمال الذل (ابن عساكر عن انس) يؤجر
الرجل في نفقة كلها الا في التراب) قال المناوي اي في نفقة في البنيان الذي لم يقصد به وجه
الله وقد زاد على الحاجة (ت عن خباب) بن الارت واسناده صحيح ﴿يوم القوم أفروهم
للقرآن﴾ قال المناوي خبر بمعنى الآخر وكان الاقرأ اذ ذاك أفقه (حمم عن انس) بن مالك
واسناده صحيح ﴿يصرأ حدكم القذى﴾ قال العلقمي جمع قذاة وهو ما يقع في العين والماء
والشراب من تراب أو تبن أو مخ أو غير ذلك (في عين اخيه) في الدين (وفي نفسي الخدع) واحد
جدوع الخلل (في عينه) قال المناوي مثل ضرب لمن يرى بغيره عيبا يسيرا فيغيره به وفيه من
العيوب ما نسبته اليه كنسبة الخدع الى القذاة وذلك من أقبح القبائح (حل عن أبي هريرة
﴿يبعث الناس على نياتهم﴾ أي أعمالهم فالطائع يجازى بعمله والعاصي تحت المشيئة (حمم عن
أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (يبعث العبد (١) على مامات عليه) قال المناوي
أي على الحالة التي مات عليها من خير وشر ومنه أخذ المؤلف ان الزمار ياتي يوم القيامة بمزماره
والسكران يقدحده والمؤذن يؤذن (م ه عن جابر) فيجلى النار بناضحا كما يوم القيامة) قال
المناوي اي يظهر لنا وهو راض عنا ويتلقانا بالرحمة والرضوان وتقامه عند مخرجه حتى
يتقروا الى وجهه فيخرون له سجدا فيقول ارفعوا رؤوسكم فليس هذا يوم عبادة (طب عن أبي
موسى) واسناده حسن ﴿يترك للمكاتب الربع﴾ قال المناوي من نجوم الكتابة (ل عن علي
﴿يجزى من الوضوء مد ومن الغسل صاع﴾ من بمعنى في قال العلقمي أجمع المسلمون على ان الماء
الذي يجزى في الوضوء والغسل غير مقدور بل يكفي فيه القليل والكثير اذا وجد شرط الغسل
وهو جريان الماء على الاعضاء وتعميمها قال الشافعي رحمه الله قد يرفق بالقليل فيكفي ويخرق
بالكثير فلا يكفي والمستحب أن لا ينقص في الغسل عن صاع ولا في الوضوء عن مد والصاع خمسة
ارطال وثلاث بالبغدادى والمد رطل وثلاث وذلك معتبر على التقريب لا على التحديد هذا هو
الصواب المشهور وقال ابن عبد السلام اذا كان المتوضي ضئيلا أو متفاحش الطول
أو العرض يستحب له أن يستعمل ما يكون نسبته الى جسده كنسبة المد الى بدن رسول الله صلى
الله عليه وسلم وكذلك الغسل فلا يمكن أن يكون في الوجود أعلم منه صلى الله عليه وسلم ولا أرفق
ولا أحوط ولا أسوس بأمور الشريعة (ه عن عقيل) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن
﴿يجزى في الوضوء رطلان من ماء﴾ قال المناوي وفي الغسل ثمانية ارطال وهذا يشهد لقول

(عن جابر)

(١) في نسخة المؤلف: رطلان

أبي حنيفة المدرطلان والصاع ثمانية وقال الشافعي المدرطل وثلاث والصاع خمسة ارطال
وثلاث (ت عن انس) بن مالك واسناده ضعيف (يجزى من السؤال الاصابع) اذا كانت
خشنة لحصول الاتقاء به او به أخذ جميع وقد جاوز الشافعية السؤال بالاصبع غير الخشنة
(الضياء عن انس) واسناده لا بأس به (يجزى على امتي ادناهم) قال العلقمي قال في النهاية اي
اذا جاز واحد من المسلمين حرا وعبد او امراة واحدا أو جماعة من الكفار وخمهم وأمنهم جاز
ذلك على جميع المسلمين لا يقتض عليه جواروه وأمانه (حم ل عن أبي هريرة) قال العلقمي
حديث صحيح (يحب الله العامل اذا عمل ان يحسن) عمله (طب عن كليب بن شهاب) الحربي
قال الشيخ حديث حسن (يحرم) قال المناوي بالضم وشهد الراي المكي سورة وروى بالفتح وضم
الراء (من الرضاة ما يحرم من النسب) ويباح من الرضاة ما يباح من النسب (حم ق د ن ه
عن عائشة حم م ن ه عن ابن عباس) يخرب الكعبة ذو السويقتين ثنية سوية مصغرا
للتحقير (من الحبشة) بالتحريك نوع معروف من السودان اشارة الى أن الكعبة المحرمة يهتك
حرمته احقير فضوا الخلق قال العلقمي قبل هذا الحديث يخالف قوله أولم يروا انا جعلنا حرما
آمنا ولا ن الله تعالى حبس عن مكة القبل ولم يمكن أصحابه من تخريب الكعبة ولم تكن اذ ذلك
قبلة فكيف يساط عليها الحبشة بعد ان صارت قبلة للمسلمين وأجيب عن ذلك بان ذلك محمول
على انه يقع في آخر الزمان قرب قيام الساعة حيث لا يبقى في الأرض أحد يقول الله الله كما ثبت
في صحيح مسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله وقد وقع قبل ذلك فيه من القتال
وغزواهل الشام له في زمن يزيد بن معاوية ثم من بعده في وقائع كثيرة من أعظمهاوقعة
القرامطة بعد الثمانمائة فقتلوا من المسلمين في المطاف ما لا يحصى كثرة وقلعوا الخبز الاسود فخلوه
الى بلادهم ثم أعادوه بعد مدة طويلة ثم غزى حرارا بعد ذلك وكل ذلك لا يعارض قوله تعالى
أولم يروا انا جعلنا حرما آمنا لان ذلك انما وقع بأيدي المسلمين فهو مطابق لقوله صلى الله عليه
وسلم وان يستحل هذا البيت الا أهله فوقع ما أخبر به صلى الله عليه وسلم وهو من علامات نبوته
وليس في الآية ما يدل على استقرار الامن المذموم فيها (ق ن عن أبي هريرة) يد الله على
الجماعة قال المناوي أي حفظه وكلائته عليهم يعني ان جماعة أهل الاسلام في كنف الله فاقهوا
في كنف الله بين ظهرانيهم ولا تفارقوهم وتمامه عند مخرجه ومن شئت شئت الى النار أي من
خرج من السواد الأعظم في الحلال والحرام الذي لم يختلف فيه الامة فقد زاع عن سبيل الهدى
وذلك يؤذيه الى دخول النار (ت عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (يدخل
الجنة أقوام أفئدتهم مثل أفئدة الطير) قال العلقمي قال المنووي قيل مثلها في رقة واضعفتها
كالحدث الآخر أهل اليمن أرق قلوبا وأضعف أفئدة وقيل في الخوف والهيبه والطير أكثر
الحيوان خوفا وفزعا كما قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وكان المراد قوم وقع عليهم
الخوف كما جاء عن جماعات من السلف في شدة خوفهم وقيل المراد متوكلون (حم م عن أبي
هريرة) يدور المعروف على يد مائة رجل آخرهم فيه كانواهم قال المناوي أي في حصول الاجر له
فالساعي في الخير كفاعله والمعنى ان هذه كلها منتهية الى يد الله الذي يتقبل ذلك المعروف فهي في
الثواب سواء (ابن النجار عن انس) بن مالك (يذهب الصالحون) قال العلقمي وفي رواية

يقبض بدل يذهب والمراد قبض أرواحهم أي يموتون (الاول فالاول وتبقى حقاالة كقالة الشعير
أو القمر) بضم الحاء المهملة وفاء وروى حثالة بمثلثة قال الخطابي هو بالفاء وبالمثلثة الردى من
كل شيء وقال ابن التين الحثالة تسقط الناس قال المناوي وهو المراد هنا وأصلها ما يتساقط من
قشور القمر والشعر وغيرهما (لا يباله الله بآلة) أي لا يرفع لهم قدر أو لا يقيم لهم وزنا والمبالاة
الاكثر وبآلة مصدر ولا يبالى وأصله بالية كعاقبة وعاقبة (حم) عن مرداس الاسدي يريث
الولاء من يرث المال قال المناوي تمامه عند مخرجه من ولد أو والد (ت) عن ابن عمرو يستجاب
لاحدكم أي لكل واحد منكم في دعائه (مالم يجعل يقول) بلفظه أو في نفسه (قد دعوت فلم يستجب
لي) قال العلقمي قال ابن بطلان المعنى انه يسأم فيترك الدعاء فيكون كالمات بدعائه أو انه أتى من
الدعاء بما يستحق به الاجابة فيصير كالمجنون الذي لا يعجزه الاجابة ولا ينقصه العطاء
قال الداودي يخشى على من خالف وقال قد دعوت فلم يستجب لي أن يحرم الاجابة ومقام
مقامها من الادخار والتكفيل اه وفي هذا الحديث أدب من آداب الدعاء وهو ان يلزم الطلب
ولا يياس من الاجابة لما في ذلك من الانقياد والاستسلام واطهار الاقتدار وفي الاحاديث دلالة
على أن دعوة المؤمن لا ترد وانها اما ان تجعل له الاجابة واما ان يدفع عنه من السوء مثلها واما
ان يدخر له في الآخرة خير مما يسأل أشار الى ذلك الداودي والجوزي بقوله اعلم ان دعاء المؤمن
لا يرد غير انه قد يكون الاولى له تاخير الاجابة أو يعوض بما هو أولى له عاجلا أو آجلا فينبغي
للمؤمن أن لا يترك الطلب من ربه فانه متعبد بالدعاء كما هو متعبد بالتسليم والتقويض ومن جملة
آداب الدعاء تحري الاوقات الفاضلة كالسجود وعند الاذان ومنها تقديم الوضوء والصلاة
واستقبال القبلة ورفع الايدي وتقديم التوبة والاعتراف بالذنب والاخلاص وافتتاحه
بالحمد والثناء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والسؤال بالاسماء الحسنى (قد ت) عن
ابي هريرة (يسروا) من اليسر ضد العسر أي يسروا على الناس بذكر ما يؤلفهم لقبول الموعدة
والتعليم (ولا تعسروا) قال العلقمي ذكرنا كيدا والافلاحة بالشيء نهي عن ضده ولانه لو اقتصصر
على اليسر صدق على من أتى به مرة وبالعسر في بعض أوقاته فلما قال ولا تعسروا انتفى العسر في
كل الاوقات (وبشروا) من البشارة وهي الاخبار بالخير ضد النذارة أي بشروا بفضل الله
وعظيم ثوابه وسعة رحمته (ولا تنفروا) قال العلقمي قابل به بشروا مع ان ضد البشارة النذارة
لان المقصود من النذارة التنفير فصرح بالمقصود منها (حم) عن أنس (يشفع يوم القيامة
ثلاثة) أي ثلاثة طوائف مرتين (الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء) فاعظم منزلة هي بين النبوة
والشهادة (ه) عن عثمان بن عفان باسناد حسن (يشفع) يوم القيامة (الشهيد في سبعين)
انسانا (من اهل بيته) من أصوله وفروعه وزوجاته وغيرهم قال المناوي والظاهر أن المراد
بالسبعين الكثرة لا التحديد (د) عن ابي الدرداء (واسناده حسن) (يشمت العاطس) ندبا (ثلاثا)
أي ثلاث مرات في ثلاث عطسات (فما زاد) على العطسات الثلاث فلا يشمت فيه (فهو) أي
فصاحبه (من كرم) فيدعى له بالعافية والشفاء (ه) عن سلمة بن الأكوع (واسناده حسن
(يطيع المؤمن على كل خلق) قال المناوي غير مرضي أي يجعل الخلق طبيعة لازمة له يعسر
تركه (ليس انليانة والكذب) فلا يطيع عليم ما بل قد يحصل ان تطيعا وتخالقا اه ويجوز جعل

المؤمن على الكامل والخلق على المرضى ويكون الاستثناء منقطعا وقال العلقمي يطبع أى
يخلق عليها والطباع ماركب في الانسان من جميع الاخلاق التي لا يكاد ينالها من الخير والشر
(هـ عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف (يعطى المؤمن) أى كل مؤمن (في الجنة قوة مائة)
من الرجال (في النساء) أى في شأن النساء وهو الجاع (ت حـ عن انس) واسناده صحيح
(يغفر للشهيد كل ذنب الا الدين) أى الاحقوق العباد وهذا في شهيد البر أما شهيد البحر أى
من قتل في قتال الكفار في البحر فيغفر له جميع الذنوب الصغائر والكبائر حتى حقوق العباد
(حم م عن ابن عمر) يقتل عيسى (ابن مريم الدجال بباب له) بضم اللام وشدة الدال المهملة
قال العلقمي قال في النهاية هو موضع بالشام وقيل بفلسطين قال المناوي وفي رواية نعيم بن
جاد دون باب لـ بسبعة عشر ذراعا وفي رواية له أيضا دون باب لدأوالى جانب له (ت عن مجمع بن
جارية) بن عامر أحمدي بن مالك بن عوف قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (يكسى الكافر
لوحين من نار في قبره) قال المناوي أى واحد غطاء والآخر وطاء (ابن مردويه عن البراء) بن
عازب (يكون في آخر الزمان عباد) بالضم والتشديد جمع عابد (جهال وقرافسقة) قال المناوي
أى ان ظهور ذلك من اشراط الساعة (حل لـ عن انس) يلى المعتمر قال العلقمي في عمرته
كلها يعنى في كل حال من أحواله من ركوب ونزول وصعود وشرف ونزول واد وخاف كل صلاة
فرضا أو نافلة وعند اصطدام الرفاق وفي المساجد والطرق (حتى يستلم الحجر) أى بالتقبيل
أو وضع اليد وظاهره انه يلى في حال دخوله المسجد وبعد رؤية البيت وفي حال مشيه حتى
يشرع في الاستلام فانه جعل غاية انقطاع التلبية الاستلام فساقيه يلى فكن يستثنى منه
ما فيه دعاء مخصوص كدخول المسجد ورؤية البيت وغير ذلك (ده عن ابن عباس) واسناده
حسن (عن الخليل في شقها) قال المناوي أى البركة فيما كان منها أجرة حرة صافية جدا
كلون الزبيب (حم د ت عن ابن عباس) يمينك على ما يصدقك عليه صاحبك قال العلقمي
وفي رواية على نية المستحلف وهو بكسر اللام قال النووي وهذا الحديث محمول على الحلف
باستحلاف القاضى فإذا ادعى رجل حقا على رجل فحلفه القاضى فخاف وورى فنوى غير ما نوى
القاضى ان عقدت يمينه على ما نواه القاضى ولا تنفعه التورية وهذا مجمع عليه ودليله هذا
الحديث والاجماع فاما إذا حلف بغير استحلاف القاضى وورى فتنفعه التورية ولا يحنث
سواء حلف ابتداء من غير تحليف أو حلفه غير القاضى وغيرنا به في ذلك ولا اعتبار بنية
المستحلف غير القاضى أو نأية وحاصله أن اليمين على نية الحالف في كل الأحوال الا إذا استخلفه
القاضى أو نأية به في دعوى توجهت عليه فتكون اليمين على نية المستحلف وهذا من اد الحديث
اما إذا حلف عند القاضى من غير استحلاف القاضى في دعوى فالاعتبار بنية الحالف وسواء
في هذا كله اليمين بالله تعالى أو بالطلاق أو بالعاق وانما يستحلف بالله تعالى واعلم أن التورية
وان كان لا يحنث بها فلا يجوز فعلها حيث يطل به الحق مستحق وهذا مجمع عليه هذا تفصيل
مذهب الشافعي وأصحابه (حم م ده عن ابى هريرة) ينزل عيسى ابن مريم من السماء آخر
الزمان وهو نبي رسول (عند المنارة البيضاء) قال المناوي في رواية واضحة ما يدعيه على أجنحة ملكين
(شرقي دمشق) قال العلقمي قال شيخنا قال الحافظ ابن كثير هذا هو الأشهر في موضع نزوله

قال وقد جددت منارة في زماننا في سنة احدى وأربعين وسبعمائة من هجرة بيض واهل هذا
يكون من دلائل النبوة الظاهرة حيث قبض الله بنينا هذه المنارة لينزل عيسى ابن مريم عليها
قلت هو من دلائل النبوة بلا شك فانه صلى الله عليه وسلم أوحى اليه بجميع ما يحدث بعده مما
يكن في زمنه وقدر رويت مرة الحديث الصحيح وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يبعث
على رأس كل مائة سنة من يجدد لهذه الامة أمر دينها فباغنى عن بعض من لا علم عنده انه
استنكر ذلك وقال ما كان النار يخ في زمن النبي صلى الله عليه وسلم حتى يقول على رأس كل مائة
سنة وانما حدث النار يخ بعده فقلت عرفوه ان النبي صلى الله عليه وسلم علم جميع ما يحدث
بعده وان لم يكن في زمنه موجودا ومن لطيف ذلك ان عثمان رضي الله تعالى عنه لما جمع
القرآن في المصاحف روى له أبو هريرة انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان أشد أمتي
حبا لي قوم يأتون من بعدي يؤمنون بي ولم يروني يعملون بما في الورق المعلق قال أبو هريرة فأى
ورق حتى رأيت المصاحف ففرح عثمان وأجاز بأبهريرة بعشرة آلاف درهم وقال له والله انك
اتحفظ علينا حديث نبينا فابت شعري اذا عرض عليه هذا الحديث الصحيح الثابت في صحيح
مسلم وغيره يقول ان دمشق كانت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم دار كفرة ولم يكن بها جامع ولا
منارة فيذكر الحديث الصحيح ويروى بذلك نعوذ بالله من غلبة الجهل ثم قال الحافظ ابن كثير وقد
ورد في بعض الاحاديث ان عيسى عليه الصلاة والسلام ينزل بيت المقدس وفي رواية بالاردن
وفي رواية بعسكر المسلمين والله أعلم قلت حديث نزوله بيت المقدس عند ابن ماجه وهو عندي
أرجح ولا ينافي سائر الروايات لان بيت المقدس هو شرقي دمشق بعسكر المسلمين اذ ذلك والاردن
اسم الكورة كما في الصحاح وبيت المقدس داخل فيه فاتفقت الروايات فان لم يكن في بيت
المقدس الآن منارة بيضاء فلا بد ان تحدث قبل نزوله اه قال المناوي واذا نزل وقع العموم
الحقيقي في الطريق الحمدي باتباع الكل له (طب عن اوس بن اوس) الثقيفي (ينزل في القرات
كل يوم مشاقيل من بركة الجنة) قال المناوي أى شئ من بركة الجنة له وقع وذكر المشاقيل
للقريب للاذهان (خط عن ابن مسعود) يهرم ابن آدم وييقى معه اثنتان) يعنى تستحكم
هاتان الخصالتان في قلب الشيخ كاستحكام قوة الشباب في شبابه (الحرص) على المال والجاه
والعمر (وطول الامل) والمعموم الاسترسال فيه واما أصله فهو رجة كما تقدم (حم قن عن
انس) بن مالك (يوزن يوم القيامة مداد العلماء) قال المناوي الخبر الذي يكتبون به في الافتاء
والتصنيف (ودم الشهداء) أى المهرق في سبيل الله (فيرج مداد العلماء على دم الشهداء)
ومعلوم ان أعلى ما للشهيد دمه وأدنى ما للعالم مداده (الشيرازي) في الاقواب (عن انس) بن مالك
(الموهبي) بفتح الميم وكسر الهاء (في) فضل (العلم عن عمران) بن حصين (ابن عبد البر في) كتاب
(العلم عن ابى الدرداء ابن الجوزي في) كتاب (العلل) المتناهية (عن النعمان بن بشير) بأسانيد
ضعيفة لكن يقوى بعضها بعضا (اليد العليا خير من اليد السفلى) يعنى المتفوق خير من
الأتخذا لم تشد حاجته (وابدأ بن تحول) أى بمن تزلزل نفقته (حم طب عن ابن عمر) بن
الخطاب واسناده حسن (اليمين حسن الخلق) بالضم أى البركة والخير الإلهي فيه (الخراطي
في مكارم الاخلاق عن عائشة) واسناده ضعيف (اليمين على نية المستحلف) تقدم الكلام

عليه (م) عن أبي هريرة) رضى الله عنه (اليوم الموعود) المذكور في قوله تعالى واليوم
الموعود وشاهد ومشهود (يوم القيامة والشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة) قال الجلال
الحلي فالأول موعوده والثاني شاهد بالعمل فيه والثالث يشهده الناس والملائكة (ويوم
الجمعة ادخره الله لنا) فلم يظفر به أحد من الأمم السالفة (وصلاة الوسطى) هي (صلاة العصر)
والى هذا ذهب الجمهور (طب) عن أبي موسى الأشعري (اليوم الموعود يوم القيامة واليوم
المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة وما طلعت الشمس ولا غربت على يوم أفضل منه) أى في
أيام الأسبوع (فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم يدعو الله بخير إلا استجاب الله له ولا يستعبد) بالله
(من شر إلا أعاده الله منه) ت هق عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه

(قال مؤلفه رحمه الله تعالى)

وافق الفراغ من تأليفه يوم الجمعة عاشوراء ربيع الأول سنة خمس وأربعين وألف من الهجرة
النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية والله سبحانه وتعالى أعلم

بسم الله على آله والصلاة والسلام على خاتم أنبيائه يقول المتوسل الى الله بالحاء القاروقى
ابراهيم عبد الغفار الدسوقي

تم بعون من لأسال سواه تعزى طبع شرح العلامة العزى على الجامع الصغير
لاحديث البشير النذير على ذمة المتوكل على مولاة الجليل المكرم الشيخ حسن اسمعيل أول مرة
داعية الى المسره بالمطبعة العامرة ذات التحريات الباهرة المتوفرة دواعى مجدها المشرقة
كواكب سعدا في ظل من تعطرت الافواق بثباته وبلغ من كل وصف جليل حد انتهائه وارث
الولاية الاماجيد والسراة الصناديد ومن محافظ الظلم بسنن صورته وأثبت من اسم العدل
بحسن سيرته وأسبل على أهل ملكه غيث انعامه واحسانه وشملهم بعظيم رأفته وامتنانه
عزير الديار المصرية وحامى حوزة النيلية جناب الخديوى ذى الفخر الجلى اسمعيل
ابن ابراهيم بن محمد على أطال الله عمر انجباله الكرام وحرسهم بعين عنايته التى لا تنام وكان
تمام تمثيله واجادة طبعه وتشكيله مشهولا بآدارته رب الذكاء والقطانة سعادة حسين بك حسنى
مدير المطبعة والكاغدخانه ونظارة من عليه أخلاقه تثنى حضرة محمد أفندى حسنى
وملاحظة ذى الرأى المعبد أبى العينين أفندى أحمد فى أوائل أول

الربيعين من سنة ثلاث وتسعين وألف ومائتين من هجرة

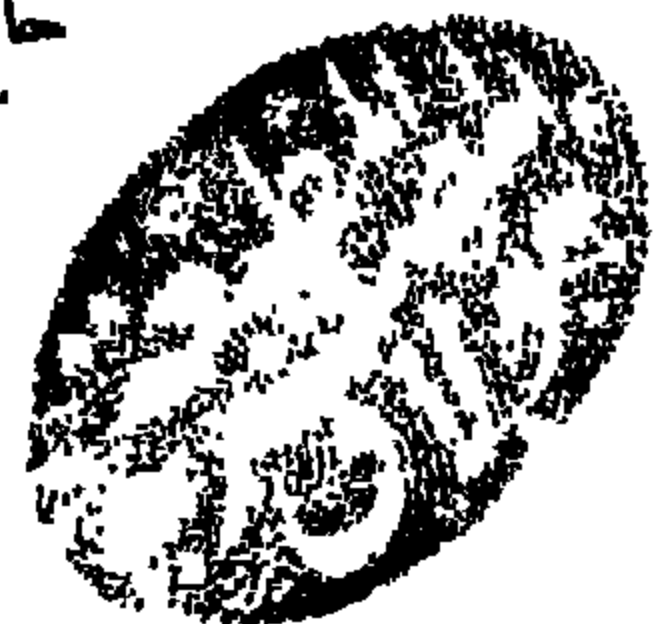
خاتم النبيين والمرسلين صلى الله وسلم عليه

وآله وصحبه أجمعين ما توالى

الجديدان وطلع

النيران

آمين



وجدنا فى نسخة المتن التى
بأيدى شامانسه قال مؤلفه
رحمه الله فرغت منه يوم
الاثنين ثامن عشرى ربيع
الأول سنة سبع وتسعمائة
أحسن الله عاقبتها وصلى
الله على سيدنا محمد وعلى
آله وصحبه وسلم



Bibliotheca Alexandrina



0402751